



د. حسن حنفي

الأعمال الكاملة

المجلد الثالث

من النقل إلى الصقل

الجزء الثالث

علم السيرة

(من الرسول إلى الرسالة)

"من الرسول إلى الرسالة" هو الجزء الثالث من
"من النقل إلى المقل" محاولة لإعادة بناء
علم السيرة.

يمرض أولا لتصرف علم السيرة، وتدون
السيرة، ثم ينتقل ثانيا إلى تأسيس الرسالة:
جذورها، ونشأتها. ثم يمرض ثالثا بداية
الرسالة: الإعلان عنها، وانتشارها. ثم يمرض
رابعا نهاية الرسالة: اكتمالها، ومصيرها. ثم
ينتقل خامسا إلى تشخيص الرسالة: اندرافها،
شخص الرسول.



السيرة

ISBN# 9789774486777



6 221149 031579

المجلة المصرية للدراسات الإسلامية



د. حسن حنفي

الأعمال الكاملة

المجلد الثالث

الأعمال الكاملة

رئيس مجلس الإدارة

ورئيس التحرير

د. أحمد مجاهد

مدير التحرير

جودة رفاعي

تصميم الغلاف

أحمد أضا

الأعمال الكاملة، سلسلة تعنى بنشر

الثقافة الأدبية الرفيعة لكبار مبدعينا

تصدر عن الهيئة المصرية العامة

للكتاب - وزارة الثقافة

التنفيذ والطباعة :

الهيئة المصرية العامة للكتاب

الآراء الواردة في هذا الكتاب لا تعبر بالضرورة عن وجهة نظر السلسلة وإنما تعبر عن رأى كاتبها

ه المراسلات باسم السيد رئيس التحرير - الهيئة المصرية العامة للكتاب - كورنيش النيل - القاهرة

Email: info@gebo.gov.eg

ت : ٢٥٧٧٥٠٠٠ - ٢٥٧٧٥٢٢٨

حنفى، حمن.

الأعمال الكاملة/ حمن حنفى. - القاهرة:
الهيئة المصرية العامة للكتاب، ٢٠١٣.

مج٢؛ ٢٤ سم. - (الأعمال الكاملة)

المحتويات: ج٢. من النقل إلى العقل. (القسم الثالث)

علم المسيرة (من الرسول إلى الرسالة)

تدمك ٧ ٦٧٧ ٤٤٨ ٩٧٧ ٩٧٨

١ - الإسلام - مجموعات.

١ - العنوان .

رقم الإيداع بدار الكتب ٢٠١٣ / ٢٢٤٠٥

I. S. B. N 978 - 977 - 448 - 677 - 7

ديوى ٢١٠.٨

حقوق الطبع محفوظة للهيئة المصرية العامة للكتاب

يحظر إعادة الطبع أو الاقتباس من المادة المنشورة دون إذن كتابى مسبق

د. حسن حنفي

الأعمال الكاملة

المجلد الثالث

من النقل إلى العقل

الجزء الثالث

علم التفسير

من الرسول إلى الرسالة



الهيئة المصرية العامة للكتاب

٢٠١٤

الإهداء..

إلى كل من يسهم في القضاء

على عبادة الأشخاص

حسن حنفى

القاهرة ١١ فبراير ٢٠١١

تصدير

نهاية المطاف للجهة الأولى

«من النقل إلى العقل» هي محاولة لإعادة بناء العلوم النقليّة الخمسة بعد أن تركها القدماء والمحدثون كما وضعها الأوائل مكتفين بوضعها تاركين للزمن تطويرها. وهي: علوم القرآن، علوم الحديث، علم التفسير، علم السيرة، علم الفقه بصرف النظر عن الترتيب. وهي العلوم السائدة في الكليات الأزهرية والكليات الدينية والتي تخشى كليات الآداب عامة وأقسام الفلسفة خاصة الاقتراب منها. وهي الأقدر على دراستها خاصة وأنها كليات الآداب والعلوم الإنسانية.

وهي أكثر العلوم تأثيراً في الحياة العامة والخاصة استشهاداً بحجة القول «قال الله» وقال الرسول «القائم على منهج الانتقاء، والاتزاع من السياق والاختيار وفقاً للأهواء اعتياداً على سلطة النص منفصلاً عن سلطة العقل. فيتحوّل النص إلى مقدس، يدخل في معارك التفسير والتأويل والتي تصل إلى حد التكفير. وتقوى جذور السلفية منذ أحمد بن حنبل وابن تيمية وابن القيم ورشيد رضا وحسن البنا وسيد قطب.

والسؤال بالنسبة لنا: لماذا تبقى هذه العلوم نقليّة خالصة ولا تنضم على الأقل إلى مجموعة العلوم النقليّة العقلية مثل الكلام والفلسفة وأصول الفقه والتصوف؟ لماذا لا يتم تحويلها إلى علوم إنسانية، فالقرآن علم النص، والحديث علم الرواية، والتفسير علم الهرمنيوطيقا، والسيرة علم التاريخ، والفقه علم القانون؟ إن العقل أساس النقل. ومن قدح في العقل فقد قدح في النقل. النقل دون عقل يبقى ظنياً خالصاً في حين أنه بتأسيسه على العقل يصبح أقرب إلى اليقين. ولماذا ندافع عن العقلانية ولا نقضى على جذور اللاعقلانية من تراثنا القديم أى من ثقافتنا الشعبية بعد أن تحولت أجزاء فيه إلى أمثال عامية؟ وهل تنجح المشاريع العربية المعاصرة مثل «نقد العقل العربي» في إرساء قواعد العقلانية في أرض ثقافتها نقليّة؟ وهل تنجح عقلانية عربية مستمدة من العقلانية الغربية العلمية أو الرياضية ومقلدة لها والعقلية العربية مغرورة في العلوم النقليّة؟

ولماذا تظل العلوم الإسلامية القديمة ثابتة في لحظة تاريخية واحدة، لا تتطور والزمن يتغير؟ إن العلوم جزء من الثقافة. والثقافة تتغير بتغير العصور والأزمان. العلوم مثل الفلسفات والفنون جزء من تصورات العالم التي تعبر عن تطور الوعي الإنسانى.

إن أخطر ما يهدد العلم نزعتان متناقضتان: القطعية والشك. الأولى تجزم باليقين المطلق الثابت الذي لا يتغير حتى لو عارضت اليقين العقلي أو اليقين الحسي. والثانية الشك في كل شيء وعدم التسليم بشيء حتى لو كان البدهة العقلية أو الحسية. وهما النزعتان اللتان تؤديان إلى الإثبات المطلق أو الرفض المطلق. وقد تكون مرحلتين متاليتين. البداية بالقطعية والنهاية أو البداية الثانية بالشك. هكذا كان الحال في الغرب عندما بدأ بالقطعية عند بوسويه وليبنز، وكانت البداية الثانية بالشك عند ديكرت في القرن السابع عشر. وكيفنا نحن أن نتساءل دون إصدار حكم. ونترك إصدار الأحكام إلى الأجيال القادمة. والتساؤل جزء من ثقافتنا داخل في قلب النص ويسألونك عن..... سباه ياسبرز الفلسفة «التساؤلية». وكانت الأسئلة قديما من وحى عصرها: المحيض، الإنفاق، الخمر والميسر، الألهة، الشهر الحرام، اليتامى، الجبال، الروح، ماذا ينفقون. ونسأل نحن في هذا العصر عن الاستبداد، والقهر، وحقوق الإنسان، والفقر، والظلم، والاستعمار، والصهيونية، والعولمة، والأحكام تتغير وتبديل فيما عرف باسم الناسخ والمنسوخ طبقا لتغير الأزمان. فالأحكام الشرعية تسير وفقا للمصالح العامة.

لقد آن الأوان أن نبدأ الإصلاح من الجذور بدلا من أن نبدأ منذ قرنين من الزمان ويكبو جيلا وراء جيل حتى نحصل على ثورة دائمة بدلا من مجرد الطموح إليها ولا تأتى بل تكبو. إذ أنها تبدأ عاجزة. لذلك أصبح التقدم لدينا دائريا أو متجها إلى الخلف وليس متجها إلى الأمام. ونؤجل معرفته خوفا من الصدام مع معوقاته. وفي نفس الوقت نعجب بمفهوم التقدم المستمر إلى الأمام في الغرب الذي دخل معاركه وانتصر فيها.

لقد ظهر الجزء الأول من «النقل إلى العقل» عن «علوم القرآن»، والجزء الثاني عن «علم الحديث» في بيروت ٢٠١٠ لما عرفت عنه من شجاعة فكرية وحرية رأى. ويبدو أنه لا عاصمة عربية تعلو على القاهرة التي احتضنت الأجزاء الخمسة: القرآن، والحديث، والتفسير، والسيرة، والفقه كمقدمة للطبعة الثمانية لأحد مفكرها. تتلوها «من النص إلى الواقع» في علم أصول الفقه ثم «من الفناء إلى البقاء» في علوم التصوف ثم «محمد إقبال». وعسى أن يطول الأجل لإتمام باقى الأجزاء وآخرها الجبهة الثالثة «الموقف من الواقع» أو «نظرية التفسير». وتظل الهيئة العامة للكتاب الأمانة على حرية الرأى منذ بولاق حتى الضفة الأخرى كورنيش النيل. وحاضرة لمفكرها الأحرار بالرغم مما يبدو عليها من كبوات وقتية سرعان ما تنهض بعدها لتستأنف تاريخها.

حسن حنفى

مدينة نصر ٢٠١٣/٦/٣٠

مقدمة^(١)

من نقد السند والمتن إلى الرسول والرسالة

وكما جرت العادة في النقد الذاتي، من مؤلف إلى آخر، من أجل التعلم المستمر، ولزيد من الإحكام وطلب الكمال فإنه يمكن الإشارة إلى النقاط الآتية في النقد الذاتي لعلوم الحديث:

١- بالرغم من أهمية الكشف عن نصوص القدماء وبنية العلم القديمة إلا أن تحليلها كان في صلب الصفحة وليس في الهامش. لذلك تجاوز هذا الجزء تحليل المؤلفات في الموضوع الكلي أو في الموضوعات الجزئية والاستغراق في عرضها، بنية وشواهد ولغة، كما وكيفا. وتجاوز العرض إلى التأليف كمقدمة للإبداع^(٢). فالغوص في مؤلفات القدماء يطغى على تقدمهم وتجاوزهم إلى تحليل المحدثين. ويبدو عليه الطابع المدرسي التجميعي وليس طابع الأستاذ المبدع. وبالتالي تم استبعاد «التأليف في الموضوع»، وترتيب المؤلفات زمانيا لمعرفة تطور التأليف في العلم ومساره، وأنه لم يبق على نمط واحد، وكيف يغير هذا التأليف الجديد مسار العلم^(٣). وحتى لا تبدو السيرة قافزة من الأهواء فقد تم تخصيص الفصل الثاني من الباب الأول «علم السيرة» للموضوع «تدوين السيرة»، والفصل الأول من الباب الخامس «تشخيص الرسالة» لموضوع «انحراف الرسالة».

(١) هذا هو الجزء الثالث من «النقل إلى العقل» بعد الجزء الأول «علوم القرآن»، والجزء الثاني «علوم الحديث» اللذين صدرا في دار الأمير في بيروت ٢٠٠٩-٢٠١٠.

(٢) من النقل إلى الإبداع مجد ٢، مجد ٣.

(٣) استعمل هوسرل هذه الطريقة في «المنطق الصوري والمنطق الترنسديكتالي»، تأويل الظاهريات ص ٦٩-

٧٦، علوم الحديث، من نقد السند إلى نقد المتن، حصار الزمن ج٣، الماضي والمستقبل (علوم) ص ٥٣-

٢- عدم استعمال آليات التخفي إلا بحساب ومن ضمنها الغوص في تحليلات القدماء وظهور الجديد بين الحين والآخر ثم العودة من جديد إلى القديم كي يشرأب الجديد برأسه بين الحين والآخر وهو غاطس في الماء أو كمن يسير مغطيا وجهه ثم يزيح النقاب عنه بين الحين والآخر ثم يعود إليه. فالطريقة القديمة تجعل التحليل أقرب إلى القديم منه إلى الجديد. وقد تبعد القارئ غير المتخصص عنه لأنه لا يجد فيه ما ينشده في عصر طغى فيه الإعلام على البحث العلمي، وأصبح منبرا لنشر الأفكار الجديدة وإثارة الرأي العام وليس لتقديم البحث العلمي. صحيح أن مشروع «التراث والتجديد» له حضوره في الأوساط العلمية ولكن ليس له تأثيره على الجمهور. وصحيح أيضا أن المقالات الأسبوعية في الثقافة السياسية حاولت إكمال هذا النقص ولكنها في النهاية لقطات وقتية على الواقع مثل عشرات اللقطات الأخرى من اتجاهات مختلفة^(١). ولم يحن الوقت بعد للكشف عن القناع والتخلي عن آليات التخفي نظرا لطغيان عواكس التفتيش وموجات التكفير بعد انحسار العصر الليبرالي والفكر الحر. ومازال الذكاء الديكارتي في حالتنا الراهنة أفضل من الصراحة الاسيبنوزية. فلم يكن جاليليو بعيدا عن الأذهان. ومازال حيا في الذاكرة.

٣- لما كانت العلوم الثقيلة في حاجة إلى إعادة بناء جذري، وهز من الأساس فإن مزيدا من الإعلان وقليل من التخفي قد يؤدي هذا الغرض. وإذا كانت علوم القرآن وعلوم الحديث تتعلق بمصدري الوحي الأساسيين، «الكتاب والسنة»، فإن علوم السيرة أقل لأنها تتعامل مع الحامل دون المحمول، مع الرسول وليس الرسالة، مع التاريخ وليس الوحي. ويسلم الجميع الآن بأن كثيرا من الأساطير قد دخلت فيها من الإسرائيليات ومن غيرها، ومن الخيال الشعبي ونظم الحكم التي أخرجت الاحتفال بالمولد النبوي منذ الدولة الفاطمية لأسباب دينية، التحول إلى المذهب الشيعي، وأسباب سياسية، الطاعة لأولى الأمر، وكثيرا من الأساطير حول حياة الرسول قبل

(١) من ذلك في الآونة الأخيرة: نظرية الدوائر الثلاث (جزءان)، دار العين، القاهرة ٢٠٠٨، وطن بلا صاحب، عرب هذا الزمان، المركز الثقافي، دمشق ٢٠٠٨، الوحي والواقع (تحليل المضمون)، المركز الثقافي، دمشق ٢٠١٠.

الرسالة ويعدها حتى لا يقل روعة وحضوراً عن أنبياء بني إسرائيل، خاصة موسى وعيسى. وقد حاولت بعض السير المعاصرة ذلك بحياة شديد. ونسيها الناس، ولم تؤثر في مسار العلم لغلبة طابعها الأدبي أو السياسي أو الإنساني^(١). ومع ذلك نظرًا لتحول الرسول في الدين الشعبي إلى مقدس لا يمكن التعامل معه إلا تحت مقولة المقدس فإنه يصعب إخراجه منها إلا عن طريق نقد الروايات: فالروايات عمل إنساني حتى ولو كان الموضوع مقدسًا. فالمقدس يُنقل من خلال الدنيوي.

٤- مشروع «التراث والتجديد» هو جمع بين الماضي والحاضر، بين القديم والجديد، بين الأصالة والمعاصرة. يبين كيف يخرج الجديد من القديم بهم العصر وفعل الزمن. ولا توجد معادلة حسابية مثالية للجمع بين الاثنين. لا يوجد ميزان من ذهب. قد يأتي البحث أقرب إلى القديم منه إلى الجديد، وذلك للحفر في الجذور. وكلما كان الحفر عميقًا كانت إمكانية ظهور الماء بلغة القدماء أو النفت بلغة المحدثين أكبر^(٢). التراث وحده لا يفيد، وتكرار لما قام به القدماء، وعرض لإنجازاتهم واجتهاداتهم في عصرهم. والتجديد وحده مكانه مقال يعتمد على الفكر وحده دون ما حاجة إلى غرز، ولتوسيع قاعدة القراء غير المتخصصين^(٣). واللغة الأدبية الشعرية لا تكفي؛ لأنها تجديد في

(١) الأدبي عند محمد حسين هيكل وطه حسين في «على هامش السيرة» وفي منزل الوحي، والعقاد في «عبقريّة محمد»، والسياسي عند عبد الرحمن الشوقوي في «محمد رسول الحرية»، والإنساني عند نظمي لوقا في «محمد، الرسالة والرسول». وقد حاول أحد المستشرقين الهولنديين أنتوني فيسلز Anthony Wessels تتبع صور أربعة منها في أربع سير معاصرة.

(٢) تضخم التراث حتى أصبح جزءاً من جزأين في «من النص إلى الواقع»، الجزء الأول «تكوين النص» كما تضخم في «من الفناء إلى البقاء» حتى شمل الجزء الأول «الوعي الموضوعي» وكان مجرد مقدمة في «من العقيدة إلى الثورة» في المقدمات النظرية، الفصل الثاني «تطور العلم». وأصبح طاغياً تماماً في «من النقل إلى الإبداع» في أجزائه التسعة لبيان كيفية خروج الإبداع من النقل عن طريق تحليل المضمون.

(٣) وقد تم ذلك في «قضايا معاصرة» الجزء الأول، في فكرنا المعاصر، «دراسات إسلامية»، «دراسات فلسفية»، «مفهوم الفكر والوطن»، جزءان: الأول «التراث والعصر والحداثة»، والثاني «في الفكر العربي المعاصر»، حصار الزمن، ثلاثة أجزاء الأول إشكالات، والثاني «الحاضر»، والثالث «علوم الماضي والمستقبل». وكذلك دراستنا بالإنجليزية:

Islam in the modern world (2 vols) I- Religion Ideology and Development، II- Religion، Revolution and Cultures and Civilizations، in Conflict or Dialogue? (2 Vols) I- The Meridian Thought II- Cultural Creativity and Religious Dialogue.

الأسلوب وليس في التصورات كما تفعل بعض السير الأدبية المعاصرة بالرغم من ذبوع مناهج النقد التاريخي إما من آثار القدماء، علم الرواية، وإما عن المحدثين، النقد التاريخي للكتب المقدسة^(١).

وكما تمت صياغة الحدس الأول في «علوم القرآن» من المحمول إلى الحامل في «الوحي والواقع»، دراسة في أسباب النزول^(٢)، وتمت صياغة الحدس الأول في علوم الحديث في «من نقد السند إلى نقد المتن»^(٣)، كذلك تمت صياغة الحدس الأول في «علم السيرة» من الرسول إلى الرسالة في «محمد» الشخص أم المبدأ^(٤). فهم إعادة بناء العلوم التقليدية هم قديم مواز لهم بناء العلوم التقليدية العقلية الأربعة، الكلام والفلسفة والتصوف والأصول. وهو ما قد تم من قبل^(٥). وكل شيء في أوانه^(٦). والباعث على بقاء هذا المهم هو عبادة الأشخاص في حياتنا السياسية والاجتماعية، المجتمع البطريركي، مجتمع «سي السيد». وهي طريقة التعامل مع الرسول بعد أن طغى على الرسالة في «علوم السيرة» وتحول محور السيرة من الرسالة إلى الرسول.

الجزء الثالث من النقل إلى العقل «علوم السيرة» من الرسول إلى الرسالة، يدخل ضمن سير الإصلاحيين والمجددين في العصر الحديث، واستكمالا لجهود جبران وطه حسين وهيكال والعقاد ونظمي لوقا والشرقاوي وخلف الله وغيرهم. وليست بدعا بين السير، ولا هرطقة بالنسبة للقدماء. فالمحدثون مع القدماء يكوّنون التراث الإسلامي. وما زالت هموم العصر مطردة منذ قرنين من الزمان حتى الآن.

(١) انظر دراستنا: علم هامش السيرة (لطه حسين)، حصار الزمن، ج٢ الحاضر (مفكرون)، مركز الكتاب للنشر، القاهرة ٢٠٠٤ ص ١٩٧-٢٢١.

(٢) هموم الفكر والوطن ج١، التراث والعصر والحداثة ص ١٧-٥٦.

(٣) حصار الزمن ج٣ الماضي والمستقبل (علوم) ص ٥٣-١٦٥.

(٤) الدين والثورة في مصر ج٧ الميمن واليسار في الفكر الديني ص ١٦٣-١٦٧.

(٥) أ- «من العقيدة إلى الثورة» (خسة أجزاء) ج١، مديولي، القاهرة ١٩٨٧-١٩٨٨، ب- من النقل إلى الإبداع (تسعة أجزاء) ط١، دار قباء، القاهرة ٢٠٠٠-٢٠٠٢، ج- من النص إلى الواقع (جزءان) ط/ ١، مركز الكتاب للنشر القاهرة ٢٠٠٥، د- من الفناء إلى البقاء (جزءان) ط/ ١ دار المدار الإسلامي، بيروت ٢٠٠٩.

(٦) صدر من قبل أ- «علوم القرآن»، من المحمول إلى الحامل، دار الأمير، بيروت ٢٠٠٩. ب- علوم الحديث، من نقد السند إلى نقد المتن، دار الأمير، بيروت ٢٠٠٩.

الباب الأول

علم السيرة

الفصل الأول

تعريف السيرة

١ - السيرة كعلم نقلي

علوم السيرة هو الجزء الرابع من العلوم النقلية طبقا لترتيبها المنطقي. أولا علوم القرآن باعتبار أن الوحي هو المصدر الأول للعلم من المحمول إلى الحامل. ثانيا علوم الحديث باعتبار أن الحديث هو المصدر الثاني للعلم وكيفية تحويله من نقد السند إلى نقد المتن. ثالثا علوم التفسير وكيفية فهمه من التفسير الطولي إلى التفسير العرضي، رابعا علوم السيرة عودا إلى المصدر الثاني وكيفية تصحيح مساره من الرسول إلى الرسالة. خامسا علوم الفقه باعتبارها تقنيًا للسلوك اعتمادا على المصدرين الأولين، وكيفية قلب الأولوية من العبادات إلى المعاملات. ومع ذلك هو الجزء الثالث أيضا باعتبارها أول تشخيص للحديث وتركيزه حول مصدره وهو الرسول^(١).

وعلوم السيرة أصغر العلوم من حيث الكم. كما أن علوم التفسير أكبرها، وعلوم الفقه بينها، أكبر من السيرة وأصغر من التفسير. وعلوم القرآن أكبر من علم السيرة وأقرب إليها. وعلوم الفقه أقرب إلى علم التفسير من حيث الكم. علوم السيرة أصغر لأنها تدور حول موضوع واحد هو سيرة الرسول وإن تم تشعيها بعد ذلك في أخلاقه

(١) بالإضافة إلى ذلك خرجت علوم السيرة، الجزء الرابع قبل علوم التفسير، الجزء الثالث، لأنني بدأتها في ألمانيا، أستاذًا زائرا بجامعة فرانكفورت في الفصل الصيفي ٢٠٠٩، ولم أستطع حل مصادر علوم التفسير لأنها ضخمة لا يتحملها وزن الطائرة. فأحضرت بعض مصادر علوم السيرة، ابن هشام والبستي وابن خلدون التي يسهل حملها.

وشمائله ومعجزاته وصحابته وخلفائه. في حين أن علم الحديث يتضمن موضوعين نقد السند ونقد المتن، وعلوم القرآن تتضمن ثلاثة موضوعات الحوامل الموضوعية وهي المكان والزمان والبيئة الاجتماعية، والحوامل الموضوعية الذاتية وهي الرواية أي التاريخ، والحوامل الذاتية وهي اللغة، القراءة والتفسير والفهم. وقد تضخمت علوم التفسير نظرا لأنها تفسر لكل سور القرآن وآياته من الفاتحة إلى الناس. كما تضخم الفقه لأنه عبادات ومعاملات ومذاهب في أدق التفاصيل والخلافات حولها. يمكن السيطرة إذن على علم السيرة من حيث الكم وإن تعددت المؤلفات حول محوريه الرئيسيين، الرسالة والرسول.

وتتأرجح السيرة بين تسميتها علما بالمفرد أم علوما بالجمع مثل الحديث والتفسير والفقه. إنها القرآن فقط هو العلوم بالجمع، علم القراءة وعلم التدوين على الأقل. ونظرا لأن السيرة مركبة من عدة علوم، التاريخ والقرآن والحديث واللغة، فإنها ظلت علوما بالجمع مثل علوم القرآن وعلوم الحديث مع أنها يمكن أن تكون مفردا، علم السيرة. بل يمكن إسقاط اللفظ كلية مفردا أو جمعا ويظل موضوع العلم، الحديث، التفسير، السيرة، الفقه باستثناء القرآن الذي وصفه القدماء بأنه علوم. ونظرا لاعتماد السيرة على علوم القرآن والحديث والفقه بل والتفسير فإنه يمكن أن يُطلق عليها لفظ «علوم» بالجمع. وقد دخلت فيها علوم فرعية أخرى مثل علم الأخلاق وعلم الكلام، أو التصوف والأخلاق للفضائل، والكلام للعقائد.

وهي علوم قديمة نشأت منذ القرن الثاني الهجري. فأقدمها سيرة ابن إسحق (١٥٢هـ)، وسيرة ابن هشام (٢١٣/٢١٨هـ). ومازال التأليف فيها مستمرا من القدماء حتى ابن كثير (٧٧٤هـ) أو المحدثين «حياة محمد» و«في منزل الوحي» لمحمد حسين هيكل (١٩٥٦م) و«على هامش السيرة» لطفة حسين (١٩٧٣م) و«محمد رسول الحرية» لعبد الرحمن الشراقوي (١٩٨٧م). ومازال التأليف في السيرة مستمرا حبا في الرسول وإعجابا به، وتعبيرا عن صدق إيمان المؤلف والمغالاة في معجزاته. بل قد ساهم المسيحيون في ذلك، فالرسول قائد وزعيم أمة بصرف النظر عما يدعو إليه مثل «محمد، الرسالة والرسول» لنظمي لوقا (١٩٨٧م).

وقد تم التأليف في السيرة في نفس الوقت الذي تم التأليف فيه في القرآن ثم أتى الحديث بعد ذلك خوفا من اختلاطه بالقرآن. وكان الدافع عليه هو التاريخ. لذلك

عكست مناهج المؤرخين في الرصد والتسجيل والإخبار وإعطاء المعلومات، ومناهج المحدثين في السند والرواية. فالتخوم بين العلوم النقلية الخمسة غير واضحة، بل متداخلة يصعب التمييز بينها إلا من حيث القلب دون الأطراف.

٢- السيرة وعلم التاريخ

السيرة جزء من علم التاريخ^(١). ساهم فيها المؤرخون أولاً قبل أن يتخصص فيها علماء السيرة. لذلك يغلب عليها رصد الحوادث والأسماء. وأحياناً يتحول التاريخ إلى مجرد رصد دون دلالات لا على التاريخ العام ولا على تاريخ السيرة. أحياناً يتحول التاريخ إلى تاريخ صرف دون أي دلالة على حياة محمد. وتعود السيرة إلى أصلها في علم التاريخ. ويتحول التاريخ إلى نزعة تاريخية^(٢). لذلك يطغى التاريخ على السيرة. وتتوه السيرة داخل التاريخ. ولا تتركز على شخص الرسول بل على الأحداث التي عاشها الرسول، والسيرة وسطها. وأحياناً تترك السيرة إلى التاريخ، ويترك الفرع إلى الأصل. ويتم التذكير بذلك^(٣).

وأحياناً تفصل أجزاء السيرة عن كتب التاريخ^(٤). مثل «الثقات» للبستي (٣٥٤هـ) و«المعتبر» لابن خلدون (٨٠٨هـ) وخلاصة ابن كثير (٧٧٤هـ). ليس المقصود السيرة في حد ذاتها. فالسيرة جزء من تاريخ العرب. أصبحت تاريخاً أكثر منها سيرة. ليس لها أول محدد بل أول مقطوع مثل البداية بالأوس والخزرج في سيرة ابن خلدون^(٥). له مصادره التاريخية مثل المسعودي والطبري والسهيلي ويأخذ اقتباسات منهم^(٦). فالتاريخ مصدر

(١) ابن هشام ج١/٥٨٦، شهداء بدر، البستي ج١/١٨٥-٢٠٩، رصد أسماء الأوس والخزرج، ابن خلدون ص ٢٠-٢١.

(٢) نزعة تاريخية Historicism، ابن هشام ج١ ص ٣٩-٥٥/٦٣/٩٤/١٠٣/١٦١.

(٣) رصد الأسماء، السابق ج٢/٥-٩، أولاد عبد المطلب بن هاشم ج١/١١٩، رصد أسماء من هاجر إلى الحبيشة ج١/٣٠١-٣٠٨ أول مرة، رصد الأنساب، السابق ج٢/١٠٣-١١٨، رصد حفر الآبار ج١/١٥٢-١٥٥.

(٤) حديث الفجار أطول مما ذكرت وإنها متعني من استقصائه قطعه حديث رسول الله، السابق ج١/٨٦.

(٥) ابن خلدون، البستي ج١.

(٦) ابن خلدون ص ١٥-١٦/٦٤-٦٥/٧١/٨٦.

للسيرة. ولفظ «السيرة» من لفظ السير في «السير والمغازي». فسيرة الرسول جزء من علم السيرة. وأسماء كتب السيرة هي أسماء كتاب التاريخ^(١). وكثير من أخبار وروايات كتب التاريخ لا مصادر لها^(٢).

وترصد أسماء المسلمين والشهداء والمهاجرين والمقاتلين والأنصار والمبايعين والمستهزئين بالرسول ومن وزع عليهم الغنائم، وأسماء الأنساب والأولاد وأسماء الوفود والتقياء، كما ترصد أسماء أفراس المسلمين وخيلهم. وترصد أسماء الأسرى من قريش يوم بدر وقتلهم، ومقاسم خيبر وأموالها والمطعمون من قريش، وتذكر مساجد الرسول كما تُذكر أسماء الآبار. ويختلط الأحياء بالأموات، المنتصرون بالمنهزمين، المؤمنون بالكفار، المهاجرون بالأنصار، المقاتلون بالآبار، البشر والحيوان^(٣). فتتحول السيرة إلى أرشيف وسجلات. والكل معلومات. والمعلومات للتدوين والحفظ. ومنها دونت الدواوين^(٤).

(١) السابق ص ١٤٨.

(٢) السابق ص ١٦.

(٣) ابن هشام ج ٢/ ٥-١٠ (٣) مقاسم خيبر وأموالها ج ٢/ ٢٩٦-٢٩٩، مهاجرة الحبشة الذين قدم بها عمرو ابن أمية ج ٢/ ٣٠٤-٣١٣، شهداء مؤتة ج ٢/ ٣٢٩-٣٣٠، أسماء من أمر الرسول يقتلهم وسب ذلك ج ٢/ ٣٤٧-٣٤٨، أسماء من ثبت مع الرسول في هوزان ج ٢/ ٣٧٥، تسمية من استشهد يوم حنين، ج ٢/ ٣٨٨-٣٨٩. شهداء المسلمين يوم الطائف ج ٢/ ٤١٢-٤١٣، المبايعون الذين وزعت عليهم غنائم حنين ج ٢/ ٤١٩-٤٢٠. أسماء بناته، مسجد الضراء، ج ٢/ ٤٤٩. أسماء مساجد الرسول فيما بين المدينة وتبوك، ج ٢/ ٤٤٩-٤٥٠ (٢) قدوم الوفود، ج ٢/ ٤٧٣-٥٠٦.

(٤) رصد من عاد من أرض الحبشة كما بلغهم إسلام أهل مكة، ابن هشام ج ١/ ٣٣٦-٣٤١، أسماء المستهزئين بالرسول، ج ١/ ٣٧٤-٣٧٥، أسماء الرهط الخزرجيين الذين التقوا بالرسول عند العقبة ج ١/ ٣٩١-٣٩٢، رجال العقبة الأولى ج ١/ ٣٩٢-٣٩٤، أسماء النقباء الاثنى عشر في العقبة الثانية ج ١/ ٤٠٣-٤٠٤، أسماء من شهد العقبة ج ١/ ٤١٢-٤٢٣، أسماء المهاجرين إلى المدينة ج ١/ ٤٢٤-٤٣١، منازل المهاجرين بالمدينة ج ١/ ٤٣٢-٤٣٤، الأعداء اليهود ج ١/ ٤٦٢-٤٦٤/ ٤٦٧-٤٧٥، المطعمون من قريش، أسماء خيل المسلمين يوم بدر، ج ١/ ٥٨٥-٥٨٧، من حضر بدرًا من المسلمين ج ١/ ٥٩٦-٦٠٣، الأنصار ومن معهم ج ١/ ٦٠٣-٦٢١، من استشهد من المسلمين يوم بدر ج ١/ ٦٢١-٦٢٣، من قتل بيدر من المشركين ج ١/ ٦٢٣-٦٢٩، ج ١/ ٦٢٨، أسرى قريش يوم بدر ج ٢/ ٥-٩، من استشهد بأحد من المهاجرين ج ٢/ ١٠٤-١٤٦، شهداء يوم الخندق ج ٢/ ٢١٥-٢١٦ (١)، شهداء المسلمين بني قريظة ج ٥/ ٢١٦-٢١٧، أسماء أفراس المسلمين ج ٢/ ٢٤٣ (٣)، القتل من المشركين ج ٢/ ٢٤٣، شهداء خيبر من بني أمية ج ٢/ ٢٩١-٢٩٢.

وهو تاريخ يعتمد على الروايات، روايات ابن إسحق وروايات ابن هشام. هو تاريخ من خلال الرواية وليس من خلال المشاهدة العيانية أو من خلال تحليل الروايات واستنباط مضمونها. هو تاريخ رؤية الرواة دون نقدها من أجل الوصول إلى الوقائع التاريخية الموضوعية. وهو التاريخ الذي حاول ابن خلدون الخروج عنه، والكشف فيه عن أغلاط المؤرخين الذين يعتمدون في مصادرهم على الروايات غير المحققة، والاتجاه إلى المشاهدة والواقع العياني، ومحاولة التنظير المباشر. هو التاريخ المرئي وليس المروي. في كل فقرة: «قال ابن إسحق» أو «قال ابن هشام». لا يوجد تاريخ خارج القول. فهو تاريخ ذاتي وليس تاريخاً موضوعياً. التاريخ ليس مشاهدة أو رصد بل روايات وأخبار. ولفظ «أخبار» هو المستعمل في علم الحديث وأصول الفقه للدلالة على نقل الحديث وروايته. وتبدأ معظم الفقرات بعبارتي «يقول ابن هشام»، «يقول ابن إسحق»^(١). والتاريخ المروي ليس هو التاريخ المرئي الموضوعي بل هو التاريخ الحي الشعوري كما يعيشه الناس عبر تراثهم الطويل، تاريخ إبراهيم وإسماعيل في مكة. ولا يوجد عند المؤرخين جهد للتحقق من صدق الروايات خاصة من المؤرخين الذين يبدأون كتبهم بالكشف عن أغلاط المؤرخين كابن خلدون. وتصبح السيرة أسطورية طالما أن مصادرها التاريخية أسطورية^(٢).

وتتعدد الروايات في الخبر الواحد دون محاولة التوفيق بينها، وذكرها على ما هي عليه مثل رواية حفر زمزم. فهناك روايتان. كلتاها مملوءتان بالأساطير، الشيطان في الأولى، والغزالان من ذهب في الحفرة في الثانية^(٣). ولكل رواية مصدرها. والروايتان

(١) «فهذا حديث الرواة من أهل المدينة عن إسلام عمر بن الخطاب حين أسلم»، ابن هشام ج١/٣٢٢، ج١/٧١، البستي ج١/٢٧-٣٢.

(٢) ابن خلدون: السيرة النبوية ص ٥٧.

(٣) الأولى: رأي عبد المطلب أن يؤمر بحفر طيبة ثم ذهب. ثم عاد مرة ثانية بأمره بحفر برة وذهب. ثم عاد مرة ثالثة وأمر بحفر المذنونة وذهب. ثم عاد مرة رابعة وأمره بحفر زمزم. واختصمته قريش في ولاية البثر. واحتكم الطرفان إلى كاهنة بني سعد في الطريق إلى الشام. فنقد الماء. واقترح عبد المطلب أن يخفر كل رجل بئرًا يشرب منها. وإن هلك قبل ظهور الماء يؤارى فيه. ولم يظهر الماء فارتحل الركب. ثم اتفق الماء من تحت راحلة عبد المطلب فأبقعوا بعد أن شرب منها الجميع. والثانية اقترأ قريش أن تكون الرؤية من الشيطان إن لم تعين مكان الحفر. فلما عُيِّن البئر عن قرية النمل، ابن هشام ج١/١٤٨-١٥٠.

عن علي بن أبي طالب. ويستحيل أن يروي علي روايتين مختلفتين. إنما القصد هو إسناد الرواية إلى مصدر موثوق وهو علي. وكل رواية بها إخراج مسرحي. الأولى الأمر بحضرها أربع مرات متتالية مع تغيير اسم البشر. وكان اسم زمزم في المرة الرابعة. والثانية افتراض قريش أن تكون الرؤية من الشيطان لأن المكان لم يُعين. وعينه الغراب بنقره. فلما خاصمته قريش ضرب بالقداح. وللكعبة قرطان أصفران ولعبد المطلب قرطان أسودان، ولقريش قرطان أبيضان. وضربت القداح فخرجت علي علي.

وتتعدد الروايات في حل آمنة ومنها ما لا يليق بأب الرسول^(١). وكذلك تتعدد الروايات في إسلام عمر. وكان إسلامه فاتحة خير على المسلمين. فبفضله تحولت الدعوة من سرية إلى علنية، من الفترة المكية إلى الفترة المدنية. وكان الرسول دائماً يدعو أن يُنصر الإسلام بإسلام عمر أو بإسلام حمزة. وكلاهما كان ذا شكيمة في قريش. وبفضل إسلام عمر بدأ المسلمون يصلون عند الكعبة. كان إسلامه فتحاً، وهجرته نصراً. وكان معروفاً بشدته وأنه لن يسلم حتى يسلم حمارة^(٢).

وهناك أحداث مباشرة دون رواية أو ذكر أو قصة أو خبر وكأن الحدث يتحدث عن نفسه دون رؤية أو إدراك ذاتي^(٣). وليسير المؤرخين أسلوب واضح. فالسيرة ليست

(١) تعرضت امرأة لعبد الله وطلبت لنفسها وتعطيه مائة ناقة كتلك التي دفعها فداء لنفسه، فأبى لوجوده مع أبيه. وفي رواية أخرى دخل عبد الله على امرأة كانت عند آمنة بعد أن غسل نفسه وتوضأ من الطين ودعاها إلى نفسه فلما تباطأت ذهب إلى آمنة فأصابها فحملت بمحمد. ثم مر بالمرأة الأولى ودعاها لنفسه فأبى قائلة «لا، مرت بي وبين عيتك غرة بيضاء فدعوتك فأبىيت علي ودخلت على آمنة فذهبت معها»، ابن هشام ج١/ ١٦٠.

(٢) وفي إسلامه روايتان: الأولى خرج عمر متوشحاً سيفه قاصداً الرسول. وكانت أخته فاطمة وزوجها سعيد قد أسلما من قبل مع رجال من قومه لأن محمداً صاباً «فرق أمر قريش وسفه أحلامها. وعاب دينها، وسب آلتها». فاعترضه أحدهم بأن الأولى به أن يمنع الإسلام من بيته. فعاد عمر إلى أخته وزوجها وسمع قراءة للقرآن ففرضها. ثم رقى لأخته وطلب قراءة ما في الصحيفة بعد أن تظهر فقراً سورة ﴿طه﴾ وعاد إلى الرسول وخشى من في الدار، وأذن له الرسول بالدخول، وأسلم، وكبر الرسول. ورواية أخرى بها الصلاة في الكعبة، وتجار الحمر في مكة، وصلاة الرسول بالكعبة، ومتابعة عمر له بالسيف، وهداية الله له «لقد هدك الله يا عمر»، ابن هشام ج١/ ٣١٨-٣٢٥.

(٣) وذلك مثل استيلاء أبي كرب تيان أسعد على ملك اليمن وغزوه إلى يثرب، ابن هشام ج١/ ٤٠-٤٩، وثوب لختية ذي شتار على ملك اليمن ج١/ ٤٩-٥١، غلب أبرهة الأشرم على أمر اليمن وقتل أرباط ج١/ ٦٠-٦١. خروج سيف بن ذي يزن وملك وهرز على اليمن ج١/ ٧٨-٨٣. أولاد عبد المطلب بن

عملا لاهوتيا ولا فلسفيا ولا صوفيا ولا فقهيًا بل هي تاريخ إخباري خالص، خال من التأويل والتنظير والتوجيه الفكري.

٣- السيرة وعلوم القرآن والحديث

والسيرة مصدر كبير لعلوم القرآن خاصة «أسباب النزول». فالحوارات التي جرت في حياة الرسول هي أسباب النزول، والآيات نزلت في مواقف في حياة الرسول. والسؤال يدور حول: هل السيرة مصدر للقرآن أم القرآن مصدر للسيرة؟ فالسيرة مملوءة بالآيات القرآنية. هل تعتمد عليها كمصدر للتاريخ أو أن التاريخ مصدر لها؟^(١). ولا تكاد تخلو صفحة من آية قرآنية خاصة بعد نزول الوحي. وهذا يدل على تداخل العلوم العقلية مع بعضها البعض. فالحديث مصدر لعلوم القرآن في أسباب النزول. والقرآن مصدر للحديث في اعتماده عليه. والسيرة مصدر للقرآن في أسباب النزول وللحديث في أقوال الرسول.

وأحيانا تخرج السيرة عن موضوعها وتصبح أقرب إلى علوم القرآن مثل موضوع «أسباب النزول»^(٢). والسؤال هو: هل أسباب النزول حقيقة تاريخية أم مجرد روايات وتأليف في السيرة؟ وأيهما أكثر تصديقا أسباب النزول في علوم القرآن أم في علوم الحديث أم في علوم السيرة؟ ألم يكتف كل علم «أسباب النزول» طبقا لأهدافه وحاجاته؟ وربما أسباب النزول في العلوم العقلية العقلية مثل علم الكلام أو علم أصول الفقه لها أهداف خاصة في التربية أو في التشريع.

وتبدو بعض آيات القرآن وكأنها إعادة صياغة لبعض عبارات من قریش. فعندما قالت قریش متعجبة لدعوة الرسول للتوحيد «أجعل الآلهة إنها واحدا إن هذا لشيء

هاشم، ج١/ ١١٨-١٢٠، استيلاء قوم كنانة وخزاعة على البيت وفي جرمهم ج١/ ١٢٢-١٢٥، استيلاء قوم من خزاعة بولاية البيت ج١/ ١٢٥-١٢٦، تزوج قصي بن كلاب حي بنت مليل ج١/ ١٢٦-١٢٧. غلب قصي بن كلاب على أمر مكة ج١/ ١٣١-١٣٧، حلف الفضول ج١/ ١٣٩-١٤٨، ولادة رسول الله ورضاعته ج١/ ١٦١-١٧٠... الخ.

(١) السابق ج١/ ٢٨٩/ ٣٦٣/ ٤٧٥/ ٥٣٣/ ٥٨٧/ ج٣/ ٣٦/ ٥٥/ ٦١/ ٧١/ ٩١-٩٢ ج٣/ ٩١.

(٢) السابق ج١/ ٤٧٥-٤٧٦.

عجاب» نزلت كآية. فلا فرق بين كلام البشر وكلام الله، بين النزول من السماء إلى الأرض والصعود من الأرض إلى السماء. فليس عمر وحده محدث هذه الأمة في الأحكام بل بعض العرب أيضا. محدثوها في الصياغات كما سأل الوليد المغيرة فاركا عظمة بإصبعه «من يحجي العظام وهي رميم؟» فتزلت ﴿قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَمَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾^(١). بل إن القرآن يستعمل أسماء العرب ومسمياتها للحيوان مثل البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي. ويصيفها في آية ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ﴾^(٢). فالقرآن حوار مع الثقافة العربية بألفاظها ويبتثها. ويدخل في المعارك كالشعر. فالقرآن في جدل مع الواقع مثل الشعر. دخل القرآن في معارك بدر وأحد وحنين مع المنافقين والكفار والمشركين^(٣).

والسيرة تحول طبيعي من علم الحديث، من الكلام إلى الشخص، ومن القول إلى القائل. أسهم في تدوينها المحدثون كما ساهم المؤرخون. فالسيرة تعليق على الحديث. والسؤال هو: هل الحديث مصدر للسيرة أم أن السيرة مصدر للحديث؟ ألا يوجد دور في الصلة بين الحديث والسيرة كل منهما مصدر للآخر؟ فالسيرة كلام الرسول مع شخص، وأقواله مع أفعاله. الحديث في كتب السيرة، والسيرة في كتب الحديث^(٤). فإثبات أن العرب من نسل إسماعيل وأن الرسول من نسبه يعتمد في ذلك على حديثه^(٥). والتوصية بأهل مصر خيرا لأنهم من نسب إسماعيل يعتمد أيضا على حديث للرسول^(٦). فهل تُعتبر أقوال الرسول في كتب السيرة أحاديث أم هي من عمل المؤرخين ونقل الرواة؟ وإذا كانت أحاديث فلماذا لم تدخل جميعها في كتب الأحاديث وعلى رأسها البخاري؟

(١) السابق ج١/٩٦.

(٢) البحيرة بنت السائبة. والسائبة إذا تابعت بين عشر إناث ليس بينهما ذكر سُيت. لم يُركب ظهرها، ولم يُجرب وبرها، ولم يشرب لبنها إلا ضيف. والوصيلة الشاة إذا أنثت عشر إناث متتابعات في خمسة أبطن ليس بينهما ذكر. والحام الفحل إذا نتج له عشر إناث متتابعات ليس بينهما ذكر حتى ظهره، لم يُركب، ولم يجرب وبره، وغل في إبله، السابق ج١/١٠١-١٠٢.

(٣) السابق ج٢/٥٤.

(٤) السابق ج١/٦-٧/٢٩-٣٠.

(٥) السابق ج١/٢٩.

(٦) «إذا فتحتم مصر فاستوصوا بأهلها خيرا فإن لهم أمة ورحما»، السابق ج١/٣٠.

ربما الفرق بين الحديث والسيرة أن الحديث أقوال مباشرة أكثر منها روايات، والسيرة روايات أكثر منها أقوال مباشرة. الحديث يركز على الرسالة أكثر من الرسول، والسيرة تركز على الرسول أكثر من الرسالة، لذلك يحال في هذه السيرة إلى أقوال الرسول أكثر من كتب التاريخ حتى تبدو السيرة وكأنها بقول الرسول وليست رواية عنه^(١). وبعض الأحاديث انتقائية في سيرة ابن خلدون مقارنة بسيرة ابن هشام. وتتوقف السيرة على أي نوع من الأحاديث يُستند إليها.

ويؤخذ بعض القدماء بين النبي والرسول. فكلاهما صاحب رسالة^(٢). وفرق آخرون بأن كليهما نبي أي مطلع على الغيب والإعلام ولكن الرسول يزيد عليه بأنه صاحب رسالة. فكل رسول نبي، وليس كل نبي رسولا. وهما ليسا وصفين ذاتين بل وظيفتين خلافا للكرامية. وليست النبوة خبرا وإعلاما وإيهاما وإلهاما بل هي تبليغ لعقائد وليست استبطاها منها لشرائع. وقد انتهت الوظيفتان ليس فقط بنهاية النبي والرسول ولكن بانتهاء دورهما في التاريخ. الفرق بين الرسالة والنبوة، وبين الرسول والنبي، هو أن الرسالة والرسول موضوع علم السيرة في حين أن النبوة والنبي موضوع علم أصول الدين. الرسالة تبليغ من المبلغ إلى المبلغ إليهم في حين أن النبوة علاقة بين الله والنبي عن طريق الوحي^(٣). الرسالة محور أفقي في التاريخ، والنبوة محور رأسي خارج التاريخ. والقرآن يخاطب النبي ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ أكثر مما يخاطب الرسول لأن النبوة في علاقة مع الله في حين أن الرسالة في علاقة مع الناس. ويمكن التعرف على صورة الرسول في القرآن بتحليل الألفاظ الدالة عليه مثل «الرسول»، «النبي»، «محمد»، «أحمد» لمعرفة هل تضخم على حساب الرسالة أم أنه مجرد مبلغ لها؟ ويتبادل لفظا «النبي والرسول» دون فصل حاسم بينهما. ويخاطب القرآن ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾، ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ﴾. النبي هو اللفظ السامي الذي يتبأ بالمستقبل، والرسول هو صاحب الرسالة، حاملها ومبلغها. النبي يدل على العلاقة الرأسية في النبوة بين النبي والله، والرسول على العلاقة الأفقية

(١) هذا الذي يسمى في السير الذاتية الغربية Par lui-même .

(٢) اعتادا على ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ وَلَا نَنْبِيٍّ﴾ المواهب اللدنية ج٢/ ٤٧-٤٩.

(٣) من العقيدة إلى الثورة ج٤ النبوة والمعاد ص ٥-٣٢٠.

بين الرسول والمرسل إليهم. فالنبوة عامة، والرسالة خاصة. ويفرق المحدثون بين النبي المرسل والزعيم السياسي^(١). كلاهما صاحب دعوة، من السماء عند النبي المرسل، ومن الواقع وحياة الناس عند الزعيم السياسي. ولما كان الوحي والواقع نظيرين فالفرق بينهما في المصدر وليس في الهدف أو الغاية.

ويفرق القدماء بين الوحي والنبوة والرسالة. الوحي لغة الإعلام في الخفاء، وشرعا الإعلام علنا. والنبوة والوحي بمعركة الله وصفاته مقصورة على النبي. ولغة من الرفعة أي الارتفاع أو النبأ وهو المخبر. والرسالة سفارة بين الله وذوي الألباب من الخلق، أفضل من النبوة لأنها ثمر هدايتها. الرسالة أخص من النبوة، والنبوة أعم من الرسالة. الرسالة هو الإعلان العام، والنبوة الإعلان الخاص في زمن ومكان معينين. الرسالة ما يبلغه الرسول للناس. والوحي الكشف والإعلان بالذات. النبوة علاقة رأسية بين الوحي والنبي، والرسالة علاقة أفقية بين الرسول والناس^(٢).

٤- السيرة والشعر العربي

وكان للشعر دور كبير في تدوين السيرة هجاء أو مدحا من الطرفين. الشعر لمعارك الهجاء والمدح^(٣). وبرز منهم حسان بن ثابت شاعر الرسول. وتعتبر السيرة مصدرا للشعر العربي في عصر الرسول. وتطول القصائد أحيانا بحيث تصبح سجلا لتاريخ العرب^(٤). ويسبق الشعر القرآن كما يسبق القرآن الحديث في تدوين السيرة^(٥). الشعر

(١) السيرة النبوية ص ٤٢١-٤٢٢.

(٢) محمد رسول الله ج ١/ ١٦٠، الأسوة الحسنة ج ١/ ١٦٠-١٦١.

(٣) السابق ج ٢/ ٤٨-٥٢/ ٦٧-٦٨.

(٤) ابن هشام، رثاء عبد المطلب، ج ١/ ١٧٨-١٧٥، شعر أبي قيس بن أبي أنس ج ١/ ٤٥٩-٤٦٢ ج ٢/ ١٠-٤٠/ ٣٨٩-٤٠٥، قصيدة أبي طالب ج ١/ ٢٥٩-٢٦٦، شعر ابن الاسفلت في الرضاع عن الرسول ج ١/ ٢٦٨-٢٧٠، ما قيل من الشعر في بني قريظة والجنديق ج ٢/ ٢١٧-٢٣٤، شعر حسان في بني قرد ج ٢/ ٢٤٤-٢٤٧، في غزوة حنين ج ٢/ ٣٨٩-٤٠٥، في غزوة الطائف ج ٢/ ٤٠٦-٤٠٩، كعب بن زهير ج ٢/ ٤٢٦-٤٣٧، حسان وعد المغازي ج ٢/ ٤٦٨-٤٧٢، حسان والرد على الزريقان ج ٢/ ٤٧٦-٤٧٨، لبيد في بكاء أريد ج ٢/ ٤٨١-٤٨٤، مراثية حسان ج ٢/ ٥٥٨-٥٦٣، شعر كعب ابن زهير بعد الانصراف عن الطائف ج ٢/ ٤٢٤-٤٢٦.

(٥) السابق ج ١/ ٢٥٨-٢٦٦/ ٢٧٠، ما قيل في الشعر يوم بدر ج ٢/ ١٠-٤٠/ ٥٥٩-٥١٣.

جزء من المعركة. وتدخل النساء في معارك الشعر. فهناك النساء الشاعرات^(١). دخل الشعر في معركة أحد، وتطول القصائد أحيانا بحيث يصبح الشعر هدفا في ذاته وليس أداة للسيرة. ويمكن عمل دراسة مستقلة عن الشعر في سيرة ابن هشام. فالسيرة مرجع للشعر، والشعر مرجع للسيرة^(٢).

وكثير من الحوارات يروىها القرآن والشعر على حد سواء مثل قصة الفيل^(٣). فالشعر هو ديوان العرب قبل الإسلام، والقرآن تاريخهم بعده^(٤). وتتحول الآية القرآنية إلى شعر. فالآية تمس وجدان الشاعر. فيعيد نظمها شعرا في أرجوزة أو في أحد بحوره^(٥). ولم يكن كل الشعراء معاصرين للرسول مثل حسان بن ثابت بل كان هناك شعراء لاحقون يستعمل شعرهم لتصوير أحداث السيرة مثل كعب بن زهير والفرزدق^(٦).

ولا يروي ابن هشام فقط الشعر بل ينقله ويبين مدى صحته. ويصبح ناقدا للشعر عندما يفترض انتحال بعض شعر حسان. فقد كان المؤرخون والمحدثون والمفسرون شعراء. كان الشعر هو ما يلتقي عليه العرب جميعا بصرف النظر عن عقائدهم قبل الإسلام. وكانت المعلقة السبع فوق الكعبة بصرف النظر عن إله كل قبيلة. كان الشعر هو الطريق لفهم بلاغة القرآن. فالقرآن نزل متحديا الشعر العربي في البلاغة^(٧). وتذكر السيرة شعراء الجن الذين يقرضون الشعر فرحا بقتل شهداء المسلمين^(٨).

يوم جـ ١١١/١٤٨ جـ ١٥٢/١٥٨، في بني النضير جـ ١٦٨/١٧٦، في غزوة بدر الثانية جـ ١٨١/١٨٤.

(١) السابق جـ ٣٨/٤٠.

(٢) السابق جـ ١١١/١٤٦.

(٣) ابن خلدون ص ١٦/٢١/٢٤/٣٧/٥٨/٦١/٨٢/١٠٤.

(٤) ابن هشام جـ ١/٧٤.

(٥) السابق جـ ١/٢٨٦.

(٦) السابق جـ ٢/٥٢٣-٥٢٤.

(٧) «وبين أضعاف هذا الحديث رجز لم يصح عندنا عند أحد من أهل العلم بالشعر» السابق جـ ١/١٥٨.

وأكثر أهل العلم بالشعر ينكرها لحسان جـ ١/١٥٨.

(٨) قتل الجن سعد بن عباد وأنشدوا فيه شعرا:

نحن تقتلنا سعيد الخزرج سعد بن عباد

فرميتاه بسهمين فلم تحظ فساد.

ابن خلدون ص ٣٦-٣٧.

والسؤال هو: هل الشعر الدعائي شعر؟ وهل المديح والمهجاء لوانان من ألوان الشعر؟ ألا يصبح الشاعر مأجورا إذا كان موظفا عند هذا الخليفة أو ذلك السلطان؟ وهل القتل يُصاغ شعرا سواء من جانب القاتل أو المقتول أم أن القتل هو القتل؟ القتل شيء تمجحه النفس، بصرف النظر عن دوافعه وأسبابه. كان الشعر مؤثرا في حياة الرسول. وكان قد حكم على أحد المشركين بالقتل فرثته أخته فآثر الرثاء فيه فقال «لو بلغني هذا قبل قتله لمننت عليه»^(١). والرسول ناقد للشعر. فقد أصلح لشاعر بيتا حتى يتفق مع الرسالة. فقد أوتي جوامع الكلم. وهو أفصح العرب^(٢).

٥- السيرة وقصص الأنبياء

والسيرة جزء مطول من قصص الأنبياء منافسة مع قصص العهد القديم والأنبياء السابقين والإسرائيليات التي كانت شائعة في شبه الجزيرة العربية حول المدينة وفي اليمن والتي غلب عليها نقص المصادر، والخيال الشعبي، والجر القصصي، والملاحم العربية. وكان العرب على علم بها من اليهود والنصارى في شبه الجزيرة العربية وامتدادها في الشام.

والسؤال هو: ما هي مصادر معلومات الرسول عن الأنبياء السابقين؟ الوحي أو القرآن أو رحلاته وثقافته العربية، رحلتي الشتاء والصيف، نصارى نجران ويهود الطائف وخيبر وبصرى بالشام؟ وكان الرسول على علم بها قبل لقائه بورقة بن نوفل ابن عم خديجة النصراني بعد أن أتاه الوحي. كان قصص الأنبياء هو القصص «المنمطي» أو «النموذجي» الذي طبقا له تمت صياغة قصص للرسول منذ ميلاده حتى وفاته. والأمثلة على ذلك كثيرة. في مولده يمتد نسبه إلى آدم كما هو الحال في مقدمة إنجيل

(١) هي فتيلة أخت النضر بن الحارث تبيكة، ومنها:

أحمد يا خير من كريمة - في قولها، والفحل فحل معرق

ابن هشام ج ٢، ٤١/٤٠.

(٢) قال كعب بن مالك: مجادلنا عن كل خدمتنا منا كل فحمة. فسأل الرسول «أبصلح أن تقول مجادلنا عن ديننا فهو أحسن»، السابق ج ٢، ١١٦-١١٧.

متى بالنسبة لنسب المسيح^(١). فقد تكون المادة من الإسرائيليات ثم ذكر نسبه من أولاد إسماعيل لإثبات أنه من العرب. وتأصيل النبي جزء من مصداقيته^(٢). وإبراهيم أبو العرب جميعا الذي يتنسب إليه كل المؤمنين، مشركين ويهود ونصارى ومسلمين.

وكثير من الروايات في السيرة على نمط روايات العهد القديم مثل رواية ذبح عبد المطلب وليده عبد الله مثل ذبح إبراهيم ولده إسماعيل^(٣). والبداية بإسماعيل لأنه جد العرب^(٤). وضربت الأقداح في جوف هبل في الكعبة وفاء لنذر عبد المطلب فجاءت على أصغر أبنائه عبد الله. وأشارت عرافة الحجاز بضرب الأقداح ونجاة عبد الله من الذبح بيانة إيل. فعاش أبو النبي بمعجزة كما أن السيد المسيح بلا أب معجزة سابقة.

وهناك معجزات في الولادة كما هو الحال في ولادة موسى وإلقائه في اليم وولادة عيسى من غير أب. فقد رفض عبد الله طلب المرأة التي عرضت نفسها عليه أن يقع عليها في التو واللحظة عما يدل على تحرر المرأة وطلبها الرجل أن يقع عليها بعقد أو بدون عقد. ثم تزوج أمنة بنت وهب أفضل امرأة من قريش نسبا وموضعا. وعندما قابل المرأة التي عرضت عليه نفسها لماذا لا تعرض الآن أجابت «فارقك النور الذي كان معك بالأمس فليس لي بك اليوم حاجة». وكانت تسمع من أخيها ورقة بن نوفل النصراني أنه سيكون في هذه الأمة نبي^(٥).

وعرضه على المراضع وهو رضيع مثل عرض موسى عليهن. رضي الرسول بحليمة ورفض موسى إلا ندي أمه. فقصة موسى أكثر إعجازا من قصة الرسول^(٦). وفي المقابل امتلأ نديا حليمة حتى شرب منه إخوة كثير في الرضاعة. عادت أم موسى إلى الطفل وعاد الطفل إلى أمه. أما الرسول فقد ماتت أمه بمجرد ولادته فنشأ يتيم الأب والأم. حياة كل منها تبدأ بمأساة النشأة مقارنة باكتمال الفتحة. وانتهت حياة المسيح بمأساة أخرى عند النصارى ويفتح عند محمد وإكمال الدين.

(١) السابق ج١/ ٢٥-٢٧.

(٢) السابق ص ٢٨.

(٣) السابق ج١/ ١٥٥-١٥٩.

(٤) السابق ص ١٧.

(٥) السابق ج١/ ١٥٩-١٦٠ «لك مثل الإبل التي نحرث لك وقع علي الآن».

(٦) السابق ج١/ ١٦٣-١٦٥.

وافتقدته حليلة ويحث عنه جده عبد المطلب فوجده في الكعبة مع ورقة بن نوفل. وطاف به يعوده ويرقيه ويدعو له. ثم أرسله إلى أمه أمنة كما افتقدت مريم المسيح وهو ابن اثنتي عشر عاما ووجدته في المعبد يصلي، قائلا «ألا تعلمين أي عند أبي الذي في السموات»^(١).

والمعراج شبيه بصعود عيسى إلى السماء لا فرق بين صعوده قبل موته أو بعده. وزاد عليه الرسول الإسرائاء، الانتقال من مكة إلى القدس. وهو شبيه أيضا بصعود أخنوخ إلى السماء في العهد القديم سواء كان الكتاب صحيحا تاريخيا أم متحلا. وكل نبي له تعامل مع السماء بالحركة أو بالتأمل، في ديانات إبراهيم أو في ديانات الشرق القديم.

وركوب الرسول البعير مع أبي بكر في الهجرة من مكة إلى المدينة مثل ركوب المسيح البعير ودخوله إلى القدس وفي يده غصن زيتون. الرسول متخفيا حتى لا تناله قريش، والناس تهلل حول المسيح ووراءه. الرسول مضطهد وهارب من مكة، والمسيح متصر ومستبشر بدخوله القدس.

وقد حذر الرسول المسلمين من الاختلاف حوله بعد موته كما اختلف الحواريون على عيسى ابن مريم. فقد دعاهم إلى مثل ما دعا إليه الرسول. آمن به البعض وكفر به البعض الآخر. وأصبح كل واحد يتكلم باسم الأمة التي بعث إليها. وقد شكى عيسى إلى الله ذلك^(٢). اختلف صحابة الرسول سياسيا وليس عقائديا. واختلف حواريو المسيح عقائديا وليس سياسيا. اختلف صحابة الرسول حول رسالته خلافة أو ملكا. واختلف حواريو المسيح حول طبيعته لها أم إنسانا، والأمثلة عديدة سواء في صياغة روايات العهد الجديد طبقا لأنباطها في العهد القديم أو صياغة روايات السيرة النبوية طبقا للعهد القديم والجديد. كانت البيئة التي خرجت منها روايات العهد الجديد بيئة يهودية، وكانت البيئة التي خرجت منها روايات السيرة بيئية يهودية نصرانية.

٦- تعدد السير

والسيرة تعبير عن كل عصر. ولا توجد سيرة واحدة لكل العصور. لا توجد سيرة

(١) السابق ج١/ ١٦٨-١٦٩.

(٢) السابق ج٢/ ٥١١-٥١٢.

موضوعية لكل العصور. بل تعكس كل سيرة روح عصرها. لا توجد سيرة موضوعية بل توجد سير ذاتية طبقاً لرؤى وإدراكات كتاب السير. والعلوم العقلية كلها كذلك، القرآن والحديث والتفسير والفقه. والعيب في العلماء الذين أوقفوا التاريخ، وثبتوا الزمن، وتنازلوا عن دورهم في استئناف هذه العلوم وتطورها. وجعلوا أنفسهم نقلة ورواة لما أبدعه القدماء. فقد غلب على القدماء علوم اللغة والتاريخ. وقد يغلب على المحدثين باقي العلوم الإنسانية، النفس والاجتماع والسياسة. فلا توجد سيرة أصح من سيرة بل هناك قراءات متعددة للسيرة طبقاً لروح كل عصر. لا يوجد خطأ وصواب في السيرة بل فقط قراءات متعددة ووجهات نظر مختلفة منذ ابن إسحق حتى طه حسين ومحمد حسين هيكل وعبد الرحمن الشراقوي ومحمد أحمد خلف الله وعلي شريعتي وخليل عبد الكريم.

وتقدم كل سيرة صورة للرسول. فصورة الرسول في سيرة ابن هشام أنه كان قائداً أمة وزعيم قبيلة، قريش، وفاتح البلدان عن طريق المغازي. وهو في «حياة محمد» لمحمد حسين هيكل (١٩٥٦م)، فيلسوف الطبيعة والبعد الاجتماعي مثل «جان جاك روسو». محمد هو جان جاك روسو العرب، وجان جاك روسو هو محمد فرنسا. وهو ما قاله الطهطاوي إن ابن خلدون هو مونتسكيو العرب وأن مونتسكيو هو ابن خلدون فرنسا. وهو عند طه حسين تنويري ليبرالي في «على هامش السيرة» وهيكل «في منزل الوحي». وهو عند القوميين مؤسس القومية العربية والذي جعل الإسلام حاملاً لها وأحد مراحلها^(١). وهو عند الاشتراكيين نبي الحرية والعدالة الاجتماعية^(٢). وهو عند أنصار النزعة الإنسانية إنساني لمن يدافع عن الإيمان العقلائي الإنساني بصرف النظر عن اليهودية أو المسيحية أو الإسلام^(٣). وعند الأخلاقيين محمد مؤسس سلوك أخلاقي ونسق للفضيلة وعبقري. لشخصيته مفتاح مثل باقي الخلفاء^(٤).

(١) خلف الله أحمد خلف الله: محمد والقوى المضادة.

(٢) عبد الرحمن الشراقوي (١٩٨٧): محمد رسول الحرية.

(٣) نظمي لوقا (١٩٨٧): محمد رسول الله.

(٤) عباس محمود العقاد (١٩٦٤): عبقرية محمد.

وأحياناً تظهر بعض الألفاظ في السيرة عند القدماء التي يمكن البناء عليها في كتابة السيرة عند المحدثين مثل «المستهزئين»، «المستضعفين»^(١)، في عصر كثر فيه المستهزون من الغربيين عامة والمستشرقون خاصة، وكثر فيه المستضعفون في الأمة الإسلامية بحيث أصبحوا غالبيتها باستثناء المسلمين في إيران وتركيا وماليزيا ولبنان، وبعض جماعات الرفض الإسلامية في مصر وتونس والجزائر والمغرب والأردن وباكستان وأفغانستان، بصرف النظر عن اتجاهها المحافظ في الداخل. فالمستضعفون في الآية الإسلامية ضد المستكبرين في الغرب. وهو مصطلح قرآني^(٢). أصبح شعاراً للثورة الإسلامية الحديثة في إيران منذ ١٩٧٩م.

ويغيب التقد من معظم السير المعاصرة؛ لأن نقد القديم مازال مخفوفاً بالمخاطر. إنما تكتب سير موازية، تحتفي وراء الأسلوب والنزعة الرومانسية في الإعجاب بالرسول وتقديس المثال بالرغم من ادعاء العقلانية والتنوير والعصرية والحداثة. فنقد القديم أصعب من مجاورة الحديث له. وبناء الحديث مجاوراً للقديم أسهل من هدم القديم والبناء على أسس جديدة. والرومانسية والبلاغة نوع من المدح الحديث وتحويل التقريظ الديني إلى تقريظ أدبي.

وقد يكون الدفاع عن إنسانية الرسول في سيرته أكثر مدحاً له من إثبات معجزاته. فالإنسان العادي الآن قيمة وليس الإنسان غير العادي. بل إن الإنسان الضعيف الذي يصفه القرآن ﴿وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا﴾ أكثر إغراء للناس من الإنسان القوي. وهو ما أكدته الفلسفات الغربية الوجودية المعاصرة. فالإنسان هش. وتلك عظمتة. يحول هذه الهشاشة إلى صلابة. وهو ضعيف يحول هذا الضعف إلى قوة. فعظمة الإنسان في يؤسه، وكما له في نقصه، وخلوده في فثائه، ووجوده في عدمه. وواقعية الرسول كإنسان تدل على مثاليته كنبى مثل عبوسه في وجه الأعمى حرصاً على الأشراف^(٣). وعظمة الرسول

(١) ابن هشام ج ٢/ ٢٧٥/ ٣٦٣/ ٣٦٧.

(٢) ﴿وَتَرِيدُ أَنْ تَمُوتَ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَتَجْعَلَهُمْ أُمَّةً وَتَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾.

(٣) ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى، أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى، وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهٗ يُزَكَّى، أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَى، أَمَّا مَنْ اسْتَفْتَى، فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى، وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَكَّى، وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى، وَهُوَ يُخْشَى، فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى﴾.

ليست في عصمته بل في إنسانيته التي قد تخطئ وتصيب. العصمة تعظيم وتقديس وتأليه كما تقول الشيعة في الإمام وكما يقول الرسول وكما يقول الإعلام الرسمي في رؤساء الدول.

وأهمية هذه السيرة «من الرسول إلى الرسالة» أنها تذهب من الواقع إلى الدلالة، ومن الحوادث إلى مغازيها. فالحوادث حاملة للمعاني. وهي ليست المقصودة من التاريخ وإلا تم الوقوع في النزعة التاريخية. الواقع ليس للرصد بل هو حامل للدلالة. وهو ليس المقصود في السيرة بل دلالتها في التاريخ. فالسيرة تحقق للدلالات في التاريخ، وللمعاني في الأشخاص، وللمحققين في الواقع. السيرة هي دلالات الأحداث ومعاني الوقائع وليست الأحداث والوقائع ذاتها التي قد تخطئ روايتها أو تصيب. فالرواية رؤية للحدث وليست الحدث نفسه، لقطة أو صورة. فالأحداث لا تتحدث عن نفسها، والوقائع لا تخبر بذاتها. وليس هذا تطبيقاً لمنهج غربي ظاهراتي بل هو نتيجة للتحويل من الرسول إلى الرسالة، ومن الشخص إلى الدلالة، ومن الحدث إلى المعنى. وحتى لا تبدو الدلالات معلقة في الهواء وضعت بعض أسماء الأعلام والأحداث في الهوامش أسفل الصفحة مع احتمال الخطأ في رصدها بمعنى عدم المطابقة. وهو خطأ في تصور الحقيقة التاريخية التي لا تُعرف إلا من خلال الرواية. فالمطابقة أو عدمها ادعاء وليست واقعا. ففي الرواية تختلط الرؤية الذاتية بالواقع التاريخي.

والصعوبة في كتابة السيرة هو الجمع بين الوقائع والدلالات، بين ما هو معروف وما يدعو للتأمل والقراءة والتأويل. الوقائع بمفردها تكرر ممل. والدلالات وحدها إثارة إعلامية. الوقائع وحدها سيرة مثل سير القدماء. والدلالة الجديدة وحدها أشبه بمقال صحفي أو يبحث في إحدى المجالات العلمية، يركز على الجديد أكثر مما يستعرض القديم.

ليست هذه سيرة شخص بل وصف للتجارب الإنسانية ورائها بصرف النظر عن الحق والباطل، والصواب والخطأ. التجارب الإنسانية هي أكبر مصداق للسيرة وللوحي وللحديث على حد سواء. هي الفطرة التي كان يلجأ إليها عمر. السيرة كشف عن هذه التجارب الإنسانية الحية ودلالاتها. فالأشخاص والوقائع ما هي إلا حوامل للمعاني وليست المعاني ذاتها^(١).

(١) انظر كتابنا: تأويل الظاهريات، محاولة لتأويل المنهج الظاهرياتي، ظاهريات التأويل، محاولة لتفسير وجودي للعهد الجديد، دار الناقد، القاهرة ٢٠٠٦، (ترجمة عن الأصل الفرنسي ١٩٦٥-١٩٦٦).

وسيرته أو دلالاتها قد تصح لرواية أو فيلم سينمائي أو تمثيلية أو مسرحية لعمل أدبي لا يجوز لأي سلطة دينية أو سياسية منعه. فهي مادة درامية بالأصالة. وقد تم ذلك من قبل في موسى والمسيح. ربما هالة التقديس حول الرسول هي التي تمنع من ذلك. بل يمتد الخطر إلى الخلفاء، وهم بشر وقادة سياسيون. وقد يمتد إلى باقي الصحابة. وما الفرق بين الصحابة والتابعين؟ ولدى الشيعة هذا الخطر غير موجود. فالفنون المرتبة قادرة على التعبير عن سيرة الأشخاص وكما فعل النصارى في المسيح والحواريين. وقد يستطيع الفن أن يعبر عن دلالات السيرة أكثر من التاريخ. الفن معبر، والتاريخ مصمت، الفن كاشف للغطاء، والتاريخ واضح له. الفن حدس داخلي، والتاريخ رواية خارجية.

٧- مراحل السيرة

والتقسيم الطبيعي للسيرة هو ما وضعه ابن إسحق وسار فيه معظم كتاب السير، التقسيم الثلاثي، البداية والوسط والنهاية، مولد الرسول، بعثته في مكة ثم انتشارها في المدينة. ويتضمن مولده حياة العرب قبل الإسلام. كما يتضمن الانتشار في المدينة وفاته وربما بداية الخلافة بعد النبوة. وهي قسمة طبيعية زادت أو قلت. تتفق مع المنهج التاريخي لكتابة أي سيرة: العصر، والمولد، والنشأة، والتطور، والنهاية.

كان منهج ابن إسحق تاريخيا خالصا، سيرة للرسول من الميلاد إلى الوفاة مثل التفسير من الفاتحة إلى الناس. فكانت السيرة مقسمة إلى ثلاثة أجزاء: المبتدأ، والمبعث، والمغازي^(١). يشمل المبتدأ أربعة فصول: تاريخ الرسالات قبل الإسلام، تاريخ اليمن في الجاهلية، تاريخ القبائل العربية ودياناتها، تاريخ مكة وأجداد الرسول دون ذكر أسانيد الروايات. يعتمد على قدر كبير من الأساطير والإسرائيليات. ويشمل المبعث حياة النبي في مكة والهجرة. وتتناول المغازي حياة النبي في المدينة.

ويصعب فصل هذه المراحل الست وتحديد بدايتها ونهايتها تحديدا حاسما لأن بعض

(١) ابن هشام ج١/ ١١-١٢.

أوصاف المرحلتين الأوليين من المراحل التالية بعد نزول الوحي. المرحلة الأولى تأسيس الرسالة بفصلها: جذور الرسالة العرب قبل الإسلام، ونشأة الرسالة مولد الرسول. والمرحلة الثانية بداية الرسالة بفصلها: إعلان الرسالة، وانتشار الرسالة (المدينة). والمرحلة الثالثة نهاية الرسالة بفصلها: اكتمال الرسالة (الفتح) ومصير الرسالة (الخلافة). ويسبق المرحلة الأولى باب عن علم السيرة بفصله الأول عن تعريفه، والثاني عن تدوينه. ولما انحرف تدوين السيرة من الرسالة إلى الرسول خصص باب خامس لتدوين هذا الانحراف. فقد كثر فيه التأليف. وتم تشخيص الرسالة في الرسول فيما يعرف باسم الشائيل والخصائص الجسدية والنفسية بفصلين. الأول عن انحراف الرسالة، والثاني عن تشخيص الرسالة.

لذلك يدور علم السيرة الآن حول محورين، الرسالة والرسول. كان الرسول في البداية جزءا من الرسالة فأصبحت الرسالة في النهاية جزءا من الرسول. فحدث انحراف في علم السيرة من الرسالة إلى الرسول. وتحاول هذه السيرة الحديثة تصحيح هذا الانحراف بالعودة من الرسول إلى الرسالة للقضاء على عبادة الأشخاص في الدين والسياسة.

وتختلف المراحل الست طولا من حيث الزمان. فبينما المرحلة الأولى أطولها لأنها تشمل حياة العرب منذ إبراهيم حتى ميلاد الرسول. تتلوها السادسة لأنها مصير الرسالة منذ وفاة الرسول حتى الآن. تتلوها الثانية لأنها منذ ميلاد الرسول حتى بداية البعثة، أربعين عاما، ثم الخامسة انتشار الرسالة وهي الفترة المدنية ثلاثة عشر عاما. وأقصرها الرابعة بداية الرسالة، الفترة المكية عشرة أعوام أما تشخيص الرسالة في الرسول فهو خارج التاريخ. يبدأ صغيرا في حياته ثم يصبح كل شيء بعد وفاته.

وهذه القسمة السادسة بالرغم من أنها تتفق مع حياة الرسول، قبل الميلاد، قبل البعثة، بعد البعثة، بعد الهجرة، بعد الفتح، وبعد الموت إلا أنها تعبر أيضا عن مراحل الرسالة وبالتالي تبقى مرتبطة بالرسول والإسلام، الرسالات السابقة، الرسالة قبل البعثة، الرسالة بعد البعثة في مكة، الرسالة بعد البعثة في المدينة، الرسالة بعد الفتح، مصير الرسالة، أما الباب الأخير تشخيص الرسالة فيتعلق بانحراف التأليف في علم السيرة، من الرسالة إلى الرسول.

وقد جرت العادة مسبقا على كتابة السيرة خاصة الغزوات واحدة تلو الأخرى في تتابع تاريخي وهو ما يسمى في المناهج الحديثة التابع الزمني. وهذه المرة تكتب السيرة بطريقة المعية الزمانية أي كل الغزوات في وقت واحد كبنية مشتركة لمعرفة دوافعها، وكيفية إنقامها، ونتائجها، وأسباب الانتصار أو الهزيمة فيها، والدروس المستفادة منها. ويكتب مصير الرسالة كله في وقت واحد وليس تتبعا للخلفاء الراشدين أو الملوك واحدا تلو الآخر. فهذا تاريخ للنظم السياسية، من أجل اكتشاف فلسفة في التاريخ وقانون لمساره وراء هذا التابع الزمني من القرن الأول حتى القرن الخامس عشر وكما يحدث في كتب التاريخ الإسلامي أو تاريخ الشعوب الإسلامية أو تاريخ الحضارة الإسلامية^(١).

وبالرغم من التاريخانية فإن المؤرخ أحيانا قد يقع في الاضطراب الزمني، ويذكر اللاحق قبل السابق لأن السيرة تقتضي أحيانا منهجا لا تاريخيا يربط وقائعها^(٢). وتحليل السيرة إلى ذاتها لربط أجزائها بعضها ببعض الآخر مما يدل على أن التوالي الزمني تربطه بنية لا زمانية^(٣).

٨- الكم والكيف

وموضوع السيرة ليس مقدسا مثل القرآن والحديث. فالرسول وسيلة توصيل الوحي من المبلغ إلى المبلغ إليهم. الرسالة أهم من الرسول. وإذا أصبحت موضوعا مقدسا بفعل التاريخ فإن المقدس موضوع للدراسة في علم الاجتماع الديني. ولا يوجد موضوع شريف أقل شرفا أو أكثر، الموضوعات كلها على مستوى واحد في البحث العلمي، موضوعا ومنهجيا^(٤). وهناك فرق بين الباحث والداعية، بين العالم والواعظ،

(١) حدث ذلك من قبل في ثلاثة أحد أمين «فجر الإسلام»، «ضحى الإسلام»، «ظهر الإسلام»، وفي عشرة عمود إسماعيل، «سوسيولوجيا الفكر الإسلامي».

(٢) يذكر ابن خلدون الهجرة قبل بداية الدعوة، ابن خلدون ص ٣٠.

(٣) السابق ص ٣١.

(٤) «الكلام في العلوم النبوية والصفات المحمدية لصورتها من المصدر الذي اتبعت عنه العلوم كلها جملة وتفصيلا، فروعها وأصولها. فشرّف العلم بشرّف المعلوم عنه»، بهجة المحافل ص ٣٧.

بين الباحث عن الحقيقة ومن يعرفها من قبل. وهو ما حاوله بعض كتاب السيرة المحدثين من قبل مثل هيكل وطه حسين.

وهذه المحاولة في علم السيرة «من الرسول إلى الرسالة» مثل المحاولتين السابقتين في علوم القرآن «من المحمول إلى الحامل»، وفي الحديث «من نقد السند إلى نقد المتن». هي مساهمة للباحثين العرب في علم النقد التاريخي للكتب المقدسة، التوراة والإنجيل والقرآن وحتى لا يقتصر هذا العلم الحديث على الغربيين وحدهم ونحن نعتمد عليها بالمخالفة وهو الأغلب أو بالموافقة وهو الأقل. صحيح أن الغرب تعود على هذا العلم منذ نشأته في بدايات العصور الحديثة في القرن السابع عشر خاصة عند اسبينوزا وريشارد سيمون وجان أوستريك على مدى أربعة قرون. ونحن مازلنا في البداية منذ جيل أو جيلين. نكفر من ساهم فيه دفاعا عن قدسية النص وتعبيرا عن الإيمان به وكأن النص في السماء لم يهبط على الأرض، لا مكان ولا زمان ولا بشر له، يستقبلونه ويفهمونه ويفسرونه.

وتحليل المادة العلمية لا ينتهي. وسير القدماء والمحدثين في كل الوطن العربي والعالم الإسلامي بالعربية وبياني اللغات الإسلامية والأجنبية لا تنتهي. العينة المثلثة تكفي نظرا لتكرارها ولصعوبة عمل إحصائية شاملة لها، ومراجعتها كلها. يتوقف التحليل يتوقف عندما تتوقف دلالاته ويتوه، ويتحول إلى معارف وليس إلى علوم. يصعب تحليل كل السير لكثرتها. إنها تحليل عينة مختارة بها هو متاح فعليا. قد يؤثر على التحول من الرسالة إلى الرسول. كثير من المادة العلمية مكررة. فهل تتكرر الإحالات فتضخم الهوامش بلا داع؟ إنما تدل فقط على سعة اطلاع الباحث وكثرة إحالاته. والناقص يدخل في العينات المثلث. ولا داعي لضرورة إحصاء شامل لها. فهذا عمل الموسوعات والفهارس العامة للعلوم^(١).

تتكرر المادة العلمية. يكرر اللاحقون السابقون. ويصل التكرار إلى حد الملل وانتقاء

(١) «وقد صنف العلماء رحمهم الله تعالى في ذلك كتباً كثيرة، ما بين تاريخ وشئنا، وأقوال وأفعال وأحكام وغير ذلك. ومنهم المقل والمكثر وليس فيهم مقصر، كل على مبلغ علمه ومقدار فهمه»، بهجة المحافل ص ٣٧.

الدلالات بالرغم من عدم اكتمالها من الناحية الكمية. ومع ذلك يتوقف جمع المادة بعد التعرف على بنية العلم، ومعرفة مراحل تطوره. فالمادة تحكمها الروح. والبدن تسيطر عليه النفس. مهما كبر أو صغر فالنفس واحدة.

والرجاء من القارئ أن يتعامل مع هذه السيرة بحسن نية وألا يجعل أحكامه المسبقة الموروثة وما تعود عليه من مدح وإطراء للرسول من خلال دور العبادة وأجهزة الأعلام والثقافة الشعبية من أن يفكر ويتساءل، وألا يسرع بالرفض والاستبعاد والاستهجان والذي قد يصل إلى حد التكفير. ففي الحديث لو كان هناك تسعة وتسعون وجهًا للكفر ووجه واحد للإيمان يُحمل على الإيمان. وغلق الباب كلية عن التساؤل حول العلوم النقلية جعلها ثابتة في مكانها لا تتغير منذ اثني عشر قرنًا، منذ ابن هشام حتى السير الإصلاحية الحديثة.

الفصل الثاني

تدوين السيرة

الأدبيات في علم السيرة كثيرة ومتنوعة. تنفرع في محورين الرسالة والرسول. تتبع الأدبيات في الرسول نموذج ابن إسحق وابن هشام، النموذج التاريخي، قسمة الرسالة من خلال حياة الرسول إلى بداية ووسط ونهاية. وهي أقل مما أُلّف في المحور الثاني، الرسول، عندما تشخصت الرسالة في الشائِل والخصائص، عند القدماء والمحدثين^(١).

تشعبت علوم السيرة إلى جوانب تفصيلية من حياة الرسول: أخلاقه وشائله، مغازيه، معجزاته، خلفائه وصحابته. وتم التأليف في كل موضوع على حدة. تشعبت السيرة وتضخمت الأجزاء بحيث أصبح كل جزء هو الكل: يتم التأليف فيه كموضوع مستقل مثل المغازي والسير والمعجزات، والموت، والمقابر، وفتن آخر الزمان، وختم الأنبياء.

١ - نموذج ابن هشام:

أ- سيرة ابن هشام (٢١٨هـ)

وأقدم السير وأكثرها حضوراً «سيرة ابن هشام». وهي تهذيب وتطوير ونقد لسيرة ابن إسحق من القرن الثاني الهجري واستبعاد لكثير من الجوانب الأسطورية فيها. فتطور السيرة الطبيعي من الأسطورة إلى الواقع، ومن الخيال إلى العقل، ومن الوهم إلى

(١) أدبيات تشخيص الرسالة في الفصل الأول «انحراف الرسالة»، من الباب الخامس «تشخيص الرسالة».

الحقيقة، ومن التقديس إلى التاريخ^(١). ومع ذلك فأتت عليه بعض روايات المعجزات: دعوة الرسول الشجرة لتأتيه فأته وردها إلى مكانها دليلا على النبوة. واستمرت السيرة في مسارها التاريخي من الواقع إلى الأسطورة، ومن التاريخ إلى الخيال، كما هو حادث في بعض السير الحالية المختلطة بعلوم التصوف.

واستمر التأليف في السيرة في نوعين إما شرح وتلخيص سيرة ابن هشام نثرا شعرا أو التأليف النقدي في السيرة كما فعل ابن هشام مع ابن إسحق^(٢). وهذه السيرة تأليف في السيرة من هذا النوع الثاني، التيار النقدي مع كل السير السابقة.

«سيرة ابن هشام» سيرة نموذجية في علم السيرة مثل «الإتقان» للسيوطي أو «البرهان» للزركشي في علوم القرآن، و«البخاري» في علم الحديث أو «الباعث الحثيث» لابن كثير أو مقدمة ابن الصلاح. وكما دخلت سيرة ابن إسحق في سيرة ابن هشام دخلت سيرة ابن هشام في معظم السير اللاحقة. مع الاعتماد على نصوص منها، يكفي وصفها بأنها نموذج ابن هشام دون وصف آخر بأنها السيرة الأصلية أو السيرة الأولى.

وتخلو السيرة من قسمة إلى أبواب وفصول. هي مجرد روايات متتالية قبل الرسول وأثناء حياته ووفاته. هناك لفظ «ذكر» الذي يتكرر ويعني مجرد رواية، ثم «غزوة» مما يدل على أن صورة الرسول أنه قائد وزعيم أمة. أما «أمر» و«قصة» و«حديث» و«خير» فتدل على غلبة الرواية كمصدر للسيرة. وقد تكون القسمة إلى أربعة أجزاء أو إلى جزأين من الناشرين، وكذلك العناوين الجانبية من وضع المحققين^(٣). وتحيل أجزاء السيرة بعضها إلى بعض مما يبين وحدتها^(٤). ونظرا لاستعمال المنهج التاريخي في السيرة

(١) «أنها أبو عبد الله محمد بن إسحق بن يسار المظلي المتوفي سنة ١٥١ من الهجرة، وهذا أبو محمد عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المتوفي في سنة ٢١٨ من الهجرة، سيرة النبي لابن هشام، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، ج١/ ١/ ٢٠٦هـ.

(٢) السابق ج١ ص ١٢-١٤. من شرح ابن هشام السهيلي (٥٨١هـ) في «الروض الأنف» والعيني في «كشف اللثام» والخشن. وعن اختصاره محمد المرحل في «الذخيرة في مختصر السيرة» حوالي ٦١١هـ والواسطي في مختصر سيرة ابن هشام حوالي سنة ٧١١هـ ومن الناظرين الدميري (٦٠٧هـ)، والخضراوي (٦٦٣هـ)، والنابلسي (٧٩٣هـ)، في «الفتح القريب»، السابق ص ٣٥٩.

(٣) ذكر (٣٩)، غزوة (٣٤)، أمر (٢٦)، قصد (٨)، حديث (٦)، سرية (٣)، أخبار (١).

(٤) سأذكر حديثه إن شاء الله في موضعه، ابن هشام ج١/ ٩٥ وستذكرها وتقيضها إن شاء الله في موضعها

يضطر المؤرخ إلى إحالة الأجزاء بعضها إلى بعض ليبين بنيتها. ويكتب التاريخ بأهمية الحدث مثل عام الفيل والهجرة^(١).

وتبدأ كثير من روايات ابن هشام بالسند كما يفعل المحدثون. فقد كان هذا هو المنهج المتبع لصحة الرواية عند القدماء مع أنه قد يصح السند ولا يصح المتن^(٢). وأحيانا تكون الرواية موثوقة بها بتعبير «وحدثني ما لا أتهم من أصحابنا». وأحيانا تكون روايات مشكوك فيها مما يدفع إلى نقدها^(٣)، عند القدماء أكثر مما عند المحدثين^(٤). وكان ابن هشام يشك في بعض الروايات مثل رواية وصف تاج كسرى كالقنفل «فيما يزعمون» أو «فيما يذكرون»، «فيما بلغني»^(٥). ويظل السؤال قائما ما مدى الصحة التاريخية للخطب الطوال شفاهما؟ وكيف تعيمها الذاكرة؟^(٦). وابن هشام ليس فقط راويا بل مفسرا ومؤولا وصاحب رأي فيما يُروى^(٧). وهو مفسر لبعض الآيات والمفردات. فهو لغوي بالإضافة إلى كونه مؤرخا. يشرح الألفاظ لغويا ويبين معانيها^(٨). ويبحث أصلها العربي

جـ٢/٤٧. «وأسذكر قتل سلام بن أبي الحقيق في موضعه إن شاء الله»، جـ٢/٥٢. «وقد ذكرنا ذلك فيما مضى من هذا الكتاب»، جـ٢/٧٨.

(١) ولد الرسول يوم الإثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول عام الفيل، جـ١/١٦١.

(٢) انظر الجزء الثاني من العقل إلى النقل: علوم الحديث، من نقد السند إلى نقد المتن.

(٣) «فحدثني ما أئتم به من أهل العلم»، جـ٢/٣٨٧، وحدثني من لا أتهم جـ٢/٤١١/٤٨٦/٤٨٨/٥٠٦/٥٢٩.

(٤) «ويزعمون فيما يتحدث الناس والله أعلم..»، السابق جـ١/١٦٠، فيما يذكرون جـ١/١٤٥/٤٤٥.

(٥) السابق جـ١/٤٥/٧٨، اعتناق ثوبان النصرانية، وصف تاج كسرى، خروج قلب أبرهة «فيما يزعمون»، شق صدر الرسول جـ١/٧٠-٧١/كفالة أبي طالب/١٧٩، شل يد كاتب الصحيفة التي تقاطع الرسول وبني عبد المطلب وابن هشام جـ١/٣٤٧، قصة بحيري وخروج الغلام مع عمه إلى الشام للتجارة جـ١/١٨٠، الراهب بحيري وعلمه بالكتاب جـ١/١٨١، ظل ملكين محمد ومميرة من الشمس ومهما في الطريق إلى الشام للتجارة في أموال خديجة جـ١/١٨٧، فيما بلغني جـ١/٢٥١، وحدثني من لا أتهم جـ٢/٢٨٨.

(٦) السابق جـ١/٤٥١-٤٥٣.

(٧) «رأى ابن هشام فيها» جـ١/١٠٢/٤٧٧/٤٨٦/٤٩٥/٤٩٧/٥٠٠/٥٠١/٥٠٧/٥٠٨/٥١٥-٥١٧/٥١٩-٥٢٣ جـ٢/٩٦-٩٧. تفسير ابن هشام لبعض الغريب جـ١/٤٧٧-٤٨٦.

(٨) الأخدود جـ١/٥٥/النشأة، الموطن جـ١/٦١-٦٢، السج أي الحجر، العصف ورق الزرع جـ١/٧٢، الإبل من الأبل أو البقرة جـ١/٧٣، البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي لغة جـ١/١٠٣. مكة أو بكة جـ١/١٢٣-١٢٥، التحنت جـ١/٢٢٧-٢٢٨. تفسير سورة الضحى جـ١/٢٣٢-٢٣٣، تفسير ابن هشام لبعض المفردات جـ١/٢٥٠-٢٥١. يافع أي مهلك، الصعيد أي الأرض جـ١/٨٥، الشطط

أو الفارسي. واستمر هذا التقلب عند كثير من المؤرخين^(١).

ب- «مختصر سيرة الرسول» لمحمد عبد الوهاب (١٢٠٦هـ)^(٢)

ويستمر نموذج ابن هشام حتى الحركة الإصلاحية الحديثة، ولا يعني مختصر هنا اختصار نص سابق بل يعني سيرة مختصرة دون تطويل. ومع ذلك هناك إحساس بالاستطراد وضرورة العودة إلى موضوع السيرة. لا يضم أبواباً ولا فصولاً. توجد فقط علامات تدل على بداية فصل مثل «ذكر» أو «قول» أو «حديث» أو «فصل» دون عنوان، مما يحتاج إلى بنية عقلية لا تتوافر عند السلفيين. ولا يحتوي على مقدمة تبين منهج السيرة وسبب تأليفها مع أنه شيخ الإسلام ويعتبر «الإمام مجدد القرن الثاني عشر»، وصورته في الثقافة الشعبية أنه أول المصلحين. لا ينعكس اتجاهه الإصلاحية في السيرة إلا نادراً. فالسيرة مجرد تجميع من كتابات القدماء إلا ما ندر. لا هدف لها ولا غاية إلا التأليف في العلوم القديمة وعلى طريقة القدماء. ولا يتساءل حول ما طرحه المحدثون حول العنف والقتل وضرب العتق وانتشار الإسلام بالسيف^(٣).

ويظل السلفي في كتابته للسيرة تقليدًا نصيًا مثل سير المؤرخين السلفيين وإن كان في الممارسات العملية ضد الموالد والأدعية النبوية وزيارة القبور، وتوسط الرسول بين الخالق والخلق. فالوهابية حركة ثورية على مستوى شبه الجزيرة العربية في تغيير العادات والتقاليد والممارسات الدينية الوثنية التي تراكمت منذ انتهاء الرسالة. ويرجع ذلك إلى قوة نموذج السيرة التاريخية منذ ابن إسحق وابن هشام أولاً، وإلى عادة النقل عند القدماء وضعف النقد، نقد الروايات أو نقد العقل ثانياً.

مجاورة الحق، تزارر أي تميل جـ/ ٢٨٦، الوصيد الباب جـ/ ٢٨٧، قبلًا عياناً جـ/ ٢٩١، لنسفا لنجذبن جـ/ ٢٩٢، الميل كل شيء ذاب جـ/ ٣٣٥، الجيد العتق جـ/ ٣٢٩، القوقلة ضرب من المشي جـ/ ٣٩٣. ألجبت والطاغوت أي السحر والشيطان جـ/ ٥٠١، الحفي المبالغ في الطلب جـ/ ٥٠٧. الأكمه الذي يولد أعمى جـ/ ٥١٦. مكاء التصغير، تصدية التصفيق، جـ/ ٥٩٠... الخ.

(١) ابن خلدون ص ٦٨.

(٢) محمد بن عبد الوهاب (١٢٠٦هـ) شيخ الإسلام، مختصر سيرة الرسول، الفيصلية (د.ت) مطبعة السنة المحمدية القاهرة جـ/ ١٣٧٥هـ-١٩٥٦م.

(٣) السابق ص ٢٨/ ٣٦-١٣٣-١٦٢.

لذلك ساد المنهج التاريخي أسوة بالمؤرخين القدماء، تتبع الحوادث سنة بسنة منذ الهجرة حتى الوفاة بعنوان حوادث كل سنة دون تقسيم السنوات إلى مراحل بداية ووسط ونهاية مثل ابن إسحق وابن هشام^(١). وتذكر حوادث التاريخ كرسد دون دلالة على الرسالة^(٢). ويذكر إسلام الصحابة كجزء من التاريخ، بداية الرسالة وانتشارها^(٣). ولا تُستثمر بعض الملاحظات التاريخية من أجل اكتشاف دلالاتها مثل استمرار شعائر الحج. قبل الإسلام وبعده مثل السعي والطواف^(٤). كما تبدو أهمية مصر في التاريخ الإسلامي وتأليف القدماء فيه^(٥). ويحال إلى قدماء المؤرخين، ابن إسحق وابن سعد والواقدي والزهري وابن القيم^(٦).

كما يظهر المنهج النصي من الكتاب والسنة والشعر والمؤرخين القدماء، الآيات أكثر من الأحاديث لدرجة الضعف، والأحاديث أكثر بقليل من الأشعار^(٧). في الآيات تظهر أسباب النزول^(٨). وتذكر الآيات والأحاديث والأدكار مثل أي شيخ مصلح أو غير مصلح. ولا يستثمر بعضها مثل أحاديث آخر الزمان للتنبؤ بالمستقبل ومعرفة مصير الرسالة^(٩).

وتظهر بين الحين والآخر دعوات الإصلاح ومخاطبة الجمهور خاصة في بداية الكتاب، والدعوة إلى التذكر والاعتبار في معاني القصص لأن القصص جنود الله كما قال بعض السلف. معرفة الدين والعمل به تؤدي إلى الجنة. والجهل به وإضاعته إلى

(١) رصد الحوادث سنة بسنة من السنة الثانية عشرة حتى الستين، السابق ص ٢٠٥-٢٢٧.

(٢) مختصر سيرة الرسول ص ٢٠٣.

(٣) السابق ص ٦٠/٧٨-٨٤.

(٤) السابق ص ٤٣.

(٥) مثل ابن الجوزي: النصر على مصر، السابق ص ٣٠.

(٦) ابن إسحق، السابق ص ٤٣/٦٧-١٤١-١٤٣/١٤٧/١٥١/١٥٥/١٥٧/١٦٥/١٦٨، ابن سعد

ص ٤٦، الواقدي ص ٩٤، الزهري ص ٥٤/٦٦/٩١، ابن القيم ص ٥٤/٥٤.

(٧) الآيات (١٥٣)، الأشعار (٧٧)، الأحاديث (٧٤).

(٨) مختصر سيرة الرسول ص ١٢/٤٩-٥٣/٥٦-٥٩/١٠٥/١١١/١٢٣/١٥٣-١٥٨-١٥٩.

(٩) السابق ص ١٢.

النار^(١). والتفرقة بين السنة والبدعة أحد مقاييس الإصلاح^(٢). وكذلك الموالاة للأئصار والمعاداة لغيرهم^(٣). هذه القصص هي أدلة مرتبة متتابعة وليست أدلة وحججا منطقية متالية^(٤).

وقد يُعبر عن دلالات القصص في ترتيب مثل أهمية العلم والعمل^(٥). وهي حجج الله على الخلق يوم القيامة^(٦). وقد يكون الإسلام برئنا مما يمارسه البدو باسمه^(٧). وهو نفس حال التار الذين يقولون «لا إله إلا الله» دون أن يعملوا بحق التوحيد^(٨).

وتظهر خصائص الرسول حثيثا في أضيق حجم ممكن. وتخص موضوعا واحدا

(١) السابق ص ٣، «فاحرص يا عبد الله على معرفة هذا الحبل الذي بين الله وبين عباده الذي من استمسك به سلم ومن ضيعه عطب، السابق ص ٤ «إذا فهمت ذلك» ص ٦، «فهذه المسألة أجل المسائل»، فمن فقهها فهو الفقيه ومن عمل بها فهو المسلم» ص ٢١.

(٢) «ثم ابتدعوا في ذلك أمورا»، السابق ص ٧١.

(٣) «فمن فهم هذا عرف أن الإسلام لا يستقيم إلا بالعداوة لمن تركه وعيب دينه وإلا لو كان لأولئك المعذنين رخصة لفعلوا»، السابق ص ٩١. «فيا لها من عيرة ما أبيتها، ومن عظة ما أبلغها، ومن بيان ما أوضحه. لما يظن النبي كثير من يدعي اتباع الحق وأهله، من غير اتباع للحق لأجل غرض من أغراض الدنيا»، السابق ص ٩١.

(٤) «فمن عرف هذه القصة وعرف ما عليه المشركون اليوم وما قاله ويقولو علماءهم ولم يميز بين الإسلام الذي أتى به النبي وبين دين قريش الذي أرسل الله رسوله ينذرهم عنه، وهو الشرك الأكبر فأبعده الله فإن هذه القصة في غاية الوضوح إلا من طبع الله على قلبه وسمعه وجعل على بصره غشاوة فذلك لا حيلة فيه ولو كان من أفهم الناس»، السابق ص ١٢.

(٥) «فإذا فهمت ما أنزل الله فيها جيدا. وفهمت ما عند من يدعي الدين اليوم تبين لك أمور: منها أن الإنسان لا يستغنى عن طلب العلم... ومنها أنك تعرف أن الإيمان ليس كما يظن غالب الناس اليوم بل ما ذكر في القلب وصدقه العمل»، السابق ص ٢٢.

(٦) «فمن أهم ما على المسلم اليوم تأمل هذه القصة التي جعلها الله من حججه على خلقه إلى يوم القيامة»، السابق ص ٤٢.

(٧) «فانظر ما بين هذا وبين ديننا، أن البدو إسلام، مع معرفتنا بها هم عليه من البراءة من الإسلام كله إلا قول «لا إله إلا الله». ولا تظن بأن أحدا منهم يكفر إلا أن انتقل يهوديا أو نصرانيا»، السابق ص ٣.

(٨) «وذلك أنهم بعد ما فعلوا بالمسلمين ما فعلوا وسكنوا بلاد المسلمين وعرفوا دين الإسلام استحسنته وأسلموا ولكن لم يعملوا بما يجب عليهم من شرائعه. وأضربوا أشياء من الخروج على الشريعة لكنهم كانوا يتلفظون بالشهادتين، ويصلون الصلوات الخمس واجمعة والجماعة وليس كالبدو، ومع هذا كفرهم العلماء وقاتلوهم وغزوه حتى أزالهم الله عن بلاد المسلمين»، السابق ص ٣.

وهو الغزوات: مبايعة أصحابه في الحرب، الاستنصار بالله، مشاوره أصحابه، ترتيب الجيش، المبارزة بأمره، الأولوية، توقيت الخروج، الخلاء في الحرب^(١).

جـ- «خلاصة سيرة الرسول» لعبد الله ابن الشيخ محمد عبد الوهاب (١٢٤٢هـ)^(٢)

وتستمر السيرة الإصلاحية مع زيادة في السلفية وقلة في النزعة الإصلاحية. ولقبه الإمام بدر الإعلام. وهو ضعف كتاب الأب من حيث الحجم ونفس العنوان. توفي الأب بالدريعية والابن بمصر التي حاربت الأب دفاعاً من محمد علي عن وحدة الخلافة وبأمر السلطان. ويحال إلى إمام السلفيين ابن تيمية^(٣). يغيب أي موقف إصلاحي أو أي دلالة عصرية عن الإصلاح. يكتفي بتكرار ما قاله القدماء. وتكرر أساليب الدعوة التقليدية، البشارة بالجنة تشجيعاً، والتخويف بالنار تحذيراً. فإزال الإصلاح يدور في إطار المذاهب الفقهية الأربعة^(٤).

وهو مثل سيرة الأب بلا أبواب ولا فصول. إنها فقط «فصل» و «ذكر» و «قصة» وغيرها من المقولات العامة^(٥). فتغيب البنية. ويحال إلى سيرة الأب^(٦). ويستعمل المنهج التاريخي كذلك. وتستمر النبوة في الخلافة، عند الخلفاء الأربعة، وخلافة الحسين وصلحه مع معاوية^(٧). ويتحول أحياناً إلى مجرد رصد^(٨). وتسجل الحوادث عاماً بعد عام منذ الهجرة^(٩). ويختلط مفهوم الطبقة بين التابع الزماني والأولوية في الفضل في طبقات الصحابة^(١٠).

(١) السابق ص ٩٦-٩٧.

(٢) عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب (١٢٤٢هـ): خلاصة سيرة الرسول، الفيصلية (د.ت)، المطبعة السلفية ومكتبتها، الروضة بمصر ١٣٧٩هـ.

(٣) السابق ص ١٣١.

(٤) السابق ص ٣٧٧.

(٥) فصل (٦١)، ذكر (١٤)، غزوة (٢٢)، قصة (٣)، خلافة (٤).

(٦) خلاصة (٢)، ص ٧٩.

(٧) السابق ص ٤٦٥-٥٠٦.

(٨) مثل رصد أوائل المسلمين، السابق ص ٩٣-٩٦/٢٢١-٢٣٠، شهداء أحد ص ٢٥٤-٢٥٦، الرايا ٣٢٢-٣٢٤، الغزوات ص ٢٣٦-٢٧٣.

(٩) السابق ص ٤٠٨-٤٠٩.

(١٠) السابق ص ٥٠٢.

وتعتمد السيرة على القرآن والحديث والشعر وكتب التاريخ^(١). والقرآن أكثر من الحديث، والحديث أكثر من الشعر. ومن الآيات توضيح أسباب النزول^(٢). ويظهر من بعض الآيات تداخل كلام الله مع البشر في الصياغة، واتفاق الوحي مع عمر في الحكم أربع مرات^(٣). وتؤخذ روايات متأخرة لوصف التاريخ السابق. وتؤول بعض الأحاديث كي تنطبق على حوادث وقعت بعد وفاة الرسول مثل الخوارج باعتبارهم المنافقين الذين أشار إليهم الحديث^(٤)، ويحال إلى عديد من المؤرخين القدماء مثل ابن إسحق وابن هشام والواقدي والزهري^(٥). وابن إسحق الأكثر إحالة^(٦). ويعتمد على اقتباسات منهم بعلامة «انتهى»^(٧). وتشرح بعض الألفاظ لغويا^(٨). وتظهر بعض الأحاديث مركبة في طريقة صياغتها النمطية^(٩). وأحيانا تتناقض بعض الروايات مثل انشقاق القمر وانحسار الشمس مع آيات أو أحاديث تجعلها آيتين. لا ينكسفان ولا يتخسفان لموت أحد^(١٠). كما تتناقض الأحاديث مع بعض الممارسات مثل زيارة قبور الأنبياء^(١١).

-
- (١) الآيات (٣٣٥)، الأحاديث (٢٥٠)، الأشعار (١٣٩).
 (٢) خلاصة سيرة الرسول (الابن) ص ١١٢/٩٢-١٢٢-١٣١/٢٢٧/٢٦١/٢٧٠/٢٧٢/٢٨١/٢٨٤/٣٠٤-٣٠٦/٣٣٥/٣٨٥/٤٢٤/٤٣٢.
 (٣) مثل «سبحانك هذا منك عظيم» عبارة أبي أيوب، خلاصة سيرة الرسول (الابن) ص ٢٧٥.
 (٤) السابق ص ٣٣٥/٤٠٨-٤٠٩، ومثل «جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَّقَ الْبَاطِلُ إِذْ الْبَاطِلُ كَانَ زَهُوقًا».
 (٥) السابق ص ٣٦٥/٤٩٧.
 (٦) ابن إسحق، السابق ص ٢١٨/٢١٩/٢٧١/٣٢٢/٣٢٣/٣٢٦/٣٤٧/٣٧١/٣٨٩/٣٩٠/٣٩٥/٣٩٦/٤٠١/٤١١/٤١٥/٤١٨/٤٢١/٤٢٣/٤٢٨/٤٥٨/٤٥٩/٤٦١/٤٩١/٤٩١، ابن هشام ص ٢٥٠/٢٦١/٢٩٠/٣٤٨، الواقدي ص ٣١٧/٣٣٤/٣٣٢/٤٩١، الزهري ص ٤٦١-٤٦٢/٤٧٢/٤٩٢.
 (٧) السابق ص ٧٨/١٤٣/٢٤٢/٢٤٨/١٧٨/٣٠١/٣٠٨/٣١٠/٣١١/٣١٤/٣١٨/٣٢١/٣٢٢/٣٢٦-٣٣٥/٣٢٦/٣٦٢/٣٩٨/٤٠٧/٤١١/٤٤١/٤٥٤/٤٦٠/٤٦٢.
 (٨) السابق ص ٧٨/١٠٥/١٤٢/٤٣٧-٤٣٩/٤٤٣.
 (٩) السابق ص ٤٣٦-٤٣٧.
 (١٠) «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته»، السابق ص ٤٤٢.
 (١١) «لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»، «قاتل الله قوما اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»، السابق ص ٤٦١.

كان يمكن للإصلاح أن يكون أكثر بروزاً ووضوحاً. وهو ما حاوله المصطلح الابن في الدروس المستفادة من الغزوات^(١). وهو ما يحدث بين الحين والآخر بتنبيه القارئ عليها^(٢). فالتوكل ليس هو التواكل بل الاستعداد والأخذ بالأسباب أولاً. والإيمان قول وعمل^(٣). والغلو هو التطرف^(٤). ومن أحيا أرضاً ميتة فهي له^(٥). ولا يحدد قصر السفر بمسافة^(٦). ولا يطبق حد الرجم إلا اختياراً بعد أن أرجع الرسول الزانية ثلاث مرات حتى تضع حملها وحتى تفطم رضيعها وحتى يكبر ويستقل عن أمه^(٧).

د- «القبس الوضاء من سيرة خاتم الأنبياء» لمحمد طيب النجار (١٩٢٦م)^(٨)

وبالرغم من السير الإصلاحية إلا أن التأليف في علم السيرة بطريقة القدماء التي

(١) «في الإشارة إلى بعض ما في هذه الغزوة من الفقه واللطائف»، خلاصة سيرة الرسول (٢) ص ٣٤٩-٣٥٨.

(٢) «فانظر كيف كان صلى الله عليه وسلم إذا خرج للجهاد ويعقد لذلك بجمع الصحابة واتخاذ الخيل والسلاح وما يحتاج إليه من آلات السفر فإذا رجع يتعرض عن ذلك ويرد الأمر كله إلى مولاه لا غيره... وهذا هو التوكل على الله حقاً»، السابق ص ٣٦٣.

(٣) «وفي هذه القصة أن الإيمان بالله مجموع هذه الخصال من القول والعمل»، السابق ص ٤١٦.

(٤) «إياكم والغلو في الدين فإنما أهلك من قبلكم»، السابق ص ٣٧٧.

(٥) السابق ص ٣٧٨.

(٦) «وفي هذا أوضح دليل على أن سفر القصر لا يحدد بمسافة معلومة ولا بأيام. ولا تأثير للشك في قصر الصلاة البتة»، السابق ص ٤٥٣.

(٧) «مهلاً يا خالد لا تسبياً، فوالذي نفس محمد بيده لقد تاب توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له»، السابق ص ٤٠٨.

(٨) محمد الطيب النجار: القبس الوضاء من سيرة خاتم الأنبياء، معهد الدراسات الإسلامية، القاهرة ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م. وينقسم الكتاب إلى أحد عشر فصلاً: الأول على هامش السيرة أي الدين في شبه الجزيرة العربية، الثاني: حياة الرسول قبل البعثة، الثالث: من البعثة إلى الهجرة، الرابع: الهجرة النبوية وتأسيس الدولة الإسلامية، الخامس: القتال في الإسلام وغزوة بدر الكبرى. السادس: غزوة أحد، السابع: غزوة الأحزاب (الخندق). الثامن: عمرة الخديبية وعمرة القضاء. التاسع: صلح الحديبية إلى فتح مكة. العاشر: يوم الفتح ويوم حنين. الحادي عشر: حجة الوداع ووفاة الرسول. الاتجاه الليبرالي عند طه حسين، محمد حسين هيكل، العقاد، نظمي لوقا.

دشنها ابن إسحق وابن هشام، الطريقة الزمانية التاريخية، مازالت مستمرة^(١). وهو التسلسل الطبيعي في حياة الرسول من الميلاد حتى الوفاة^(٢). والشاغل مجرد خاتمة^(٣). وقل حجم العرب قبل الإسلام في مقدمة وليس فصلاً^(٤). وأضيفت طريقة التأليف الحديثة، الأحوال الاجتماعية والسياسية والاقتصادية^(٥). تظهر الرسالة من خلال الرسول وليس الرسول من خلال الرسالة. وتركز على المعاني أكثر مما تركز على الوقائع. ويخصص جزء إلى «الدروس المستفادة من السير» حتى ولو كانت دروساً تقليدية مثل النصر بعد الصبر، والفرج بعد الشدة، وانتصار الخير على الشر، والصدق على الغرور. وتظهر بعض الألفاظ الحديثة مثل «الكفاح»^(٦).

ويعتمد على القرآن والحديث والشعر وبعض السير الحديثة^(٧). فالقرآن مصدر للتاريخ، المصدر الأول، وأحياناً يظهر فيه كيف أعاد بناء الوحي قول البشر ورده عليهم^(٨). والحديث والشعر مصدر ثاني. والمصادر الحديثة أقلها. وفي القرآن تظهر أسباب نزول الآيات طبقاً للحوادث^(٩). وتذكر متون الأحاديث دون أسانيدھا. فالهم هو المعنى وليس الرواية بعد أن استقر علم الحديث وتم تدوينه. وهو وقوف في الدور، القرآن والحديث مصدران للسيرة، والرسول هو المبلغ بها. فالرسول مصدر لنفسه. أما

(١) «وراعينا في التسلسل الطبيعي الذي تقتضيه سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم منذ فجر حياته إلى أن انتهى

يومه الذي قدر الله له في هذه الدنيا ولحق بالرفيق الأعلى»، السابق ص ٣.

(٢) ذكر طرف من أخلاقه صلى الله عليه وسلم، السابق ص ٢٤٢-٢٤٧.

(٣) السابق ص ٣-١٤.

(٤) السابق ص ٦-١٤.

(٥) السابق ص ١٦٤-١٦٥.

(٦) «وقد رجع الرسول بعد ذلك إلى مكة، فوجد قومه يلقون بالمرصاد لكي يمنعوه من الدخول. فاستجار بالمطعم بن عدي فأجاره المطعم، وتسلح هو وبنوه لحمايته حتى دخل مكة، وطاف بالبيت. ثم انصرف إلى منزله في حراسة المطعم وأولاده ليعود إلى الكفاح من جديد وليستأنف تبليغ الدعوة في هذا الجو العاصف الملء بالأخطاء والخواف»، السابق ص ٦٩.

(٧) القرآن (١٢٠)، الشعر (٣٤)، الحديث (٣٣).

(٨) قول الرسول لأبي بكر في الغار أثناء الهجرة «لا تحزن إن الله معنا»، القيس الرضاء ص ٨٩.

(٩) السابق ص ٤٦.

المصادر الحديثة فهي قليلة سواء من العرب أو من المستشرقين^(١). ولا توجد هوامش في الكتاب أسوة بالتأليف الحديث. ويكتفي بالمصادر والمراجع في آخره.

وتظهر بعض الجوانب الإصلاحية في المدرسة الأزهرية المستنيرة. فالمعجزات التي تحول البعض منها إلى خرافات في الثقافة الشعبية قليلة مع بقاء البعض منها مثل رواية شق الصدر، وتدخل الملائكة في بدر^(٢).

وهناك بعض ما تبقى من تشخيص الرسالة في الرسول مثل أزواج النبي دون بوله وشعره ونعاله. صحيح أن عائشة شاركت في الفتنة الصغرى ضد علي ولكن باقي أزواجه عشن في الخفاء^(٣). وقد يكون الدافع على ذلك الدفاع عن الرسول ضد الشبهات^(٤). والحجة أنه كان زواجا للمصلحة العامة، ونسيان الجوانب البشرية في حياة الرسول، حاجته إلى حنان الأم في شخصية خديجة وإلى الطفلة في شخصية عائشة وإلى أنوثتها في شخصية زينب بنت جحش وجورية بنت الحارث وصفية بنت أمية^(٥).

وما زال «الإشراق» الذي ساد السيرة المتأخرة، والتوحيد بين محمد والنور والجاهلية والظلام كما هو الحال في المدائح النبوية «البردة» ونهجها. ويدل على ذلك العنوان «القبس الوضاء».

وبالرغم من الوضوح والتركيز دون التشعيب والدخول في تفاصيل إلا أن الأسلوب الخطابي هو الذي ساد طبقا لوسائل التعبير الإصلاحية مثل: «ما أشبه الليلة بالبارحة»،

(١) من العرب: محمود شتيت خطاب: الرسول القائد. ومن المستشرقين إسرائيل ولفسون، تاريخ اليهود في جزيرة العرب، السابق ص ١٣٢ / ١٤٣.

(٢) السابق ص ٢٤٨-٢٥٠.

(٣) السابق ص ٣٣-٣٥ / ٧٢ / ١١٨ / ١٥١.

(٤) السابق، أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ص ٢٣٢-٢٤٢.

(٥) «وكان من واجب المسلمين الذين يتصدون للكتابة عن تاريخ الرسول صلى الله عليه وسلم أن يجلبوا أغواش الشك في مثل هذه النقطة الغامضة حتى لا تضل فيها الأفهام، وتزل بها الأقدام. وقد نشطوا لذلك، والحمد لله، على توالي العصور والأزمنة، وبينوا الدوافع القوية التي كانت تحيط بزواج الرسول صلى الله عليه وسلم من كل واحدة من زوجاته الكثيرات والتي كانت تجعل هذا الزواج هادفا إلى المصلحة العامة دون سواها»، السابق ص ٢٣٢-٢٣٣.

التاريخ يعيد نفسه، وما النصر إلا من عند الله، تبددت أحلامهم»^(١).

هـ - «نور اليقين» للشيخ محمد الحصري (١٩٥٦)^(٢)

وتستمر السير التقليدية نموذج ابن هشام حتى الحركات الإصلاحية الحديثة دون قراءة للسيرة في أحوال العصر أو قراءة لأحوال العصر في السيرة. العنوان الرئيسي صوفي. والعنوان الفرعي به صفة من الشائيل «سيد المرسلين» بالرغم من تقلص هذا المحور إلى الحد الأدنى في آخر حوادث السنة الحادية عشرة مع معجزاته إلى مقدار التسع^(٣). وقد يكون ذلك أحد أوجه الإصلاح على نحو لا شعوري، تقليص الرسول إلى الحد الأدنى لحساب الرسالة. لذلك لا تظهر ألقاب التفخيم والتعظيم مثل «النسب الشريف» إلا نادرا^(٤). لا تظهر دلالة ولا حكمة ولا يبرز معنى. إنما هي سيرة من شيخ بالرغم من عقلانيته وانتسابه إلى تيار الإصلاح في الأزهر. كان الدافع على كتابة السيرة أمنية التأليف في سير القواد العظام بطريقة تخلو من الحشو والتطويل والتعقيد. وهي أمنية الكثير^(٥). وقد تكون الغاية اتباع الرسول^(٦). لذلك أتى تعليماً مدرسياً وازحاً إلى درجة التسطيح. تظهر فقط بعض المصطلحات الحديثة مثل حركة الأفكار والمستضعفين، والسياسة الدينية^(٧).

وتتبع السيرة المنهج التاريخي، رصد الحوادث عاما بعد عام من السنة الأولى حتى السنة الحادية عشرة دون أبواب أو فصول. تبدأ أحداث السنة الأولى من الهجرة. قبلها

(١) السابق ص ١٦٢-١٦٥ «فيا باغي الشر أقصي، فعل الباغي تدور الدوائر، وبأ ساعيا إلى الظلم حسبك، فإنك تظلم نفسك قبل أن تظلم غيرك وإن عدل القضاء يتعقبك في الدنيا والآخرة...» وبأ أيها المكروب الذي أظلمت أمامه السبل وأحاطت به الحيرة إن الصبر والإيمان والثقة بالله ذلكم هو المنارة الهادية التي تؤنس المستوحش، وترشد الحائر، وتهدئ الضال في دياجير الحياة»، السابق ص ١٦٤-١٦٥. «ونعود فنقول هؤلاء المرجعين الذين يتهمون النبي صلى الله عليه وسلم بأنه رجل شهواني: رويدكم أيها المصللون وحسبكم»، السابق ص ٢٣٦.

(٢) محمد الحصري (الشيخ): نور اليقين في سيرة سيد المرسلين تحقيق وشرح نواف الجراح، دار صادر، بيروت ١٤٢٦ هـ ٢٠٠٥ م.

(٣) شائله معجزاته، السابق ص ١٩٨-٢٢٥.

(٤) السابق ص ٩-٨.

(٥) السابق ص ٩.

(٦) «ونسأله أن يوفق قارئ السيرة إلى اتباع رسول الله وأصحابه وأنصاره آمين»، السابق ص ٢٢٥.

(٧) السابق ص ٢٥/٧٢/١٧١.

حياة الرسول قبل الهجرة^(١). والحوادث الغالبة على هذه السنوات هي السرايا ثم الغزوات ثم الوفود ثم الرسائل^(٢). وهي حوادث مصمتة أشبه برصد تاريخي كما يفعل قدماء المؤرخين. وكتبت سيرة أخرى للخلفاء استكمالاً للمنهج التاريخي^(٣).

وتقل الشواهد النقلية إلى الحد الأدنى، القرآن والحديث والشعر اعتماداً على التطور الطبيعي للسيرة وحياة الرسول^(٤). شواهدا داخلية وليست خارجية، من طبيعة الأشياء وليست من النصوص^(٥). وتعتمد على الكتب المقدسة السابقة لبيان التطور الطبيعي للوحي من اليهودية إلى المسيحية إلى الإسلام، من مصادرها الأصلية وهو الأقل أو من رواية القرآن لها وهو الأكثر. كما يعتمد على بعض جوانب التراث الصوفي مثل «الإحياء» للغزالي^(٦). وتظل الروايات الطويلة والمتعددة للصياغات كما هي دون تساؤل مثل روايات الإسراء والمعراج وخطبة حجة الوداع^(٧). والسؤال: من الذي كان يكتب الرسائل للملوك والقيصرة والكياسرة وكيف، إملاء أو تأليفاً؟ وأحياناً تبدو القسمة العقلية للموضوع مثل شروط صلح الحديبية؟^(٨).

و- «السيرة النبوية» لأبي الحسن الندوي (١٩٩٩م)^(٩)

وقد تصل الحركة الإصلاحية إلى أعلى مداها في مصر والهند، والأفغاني وإقبال والندوي يربط بينهما. والمودودي وسيد قطب في هذا العصر حلقتان متصلتان^(١٠).

(١) السابق ٩-٧٢.

(٢) هو «إنعام الرفا بسيرة الخلفاء»، السابق ص ١٩٦.

(٣) السرايا (٣١)، الغزوات (٢٨)، الوفود (٢٤)، الرسائل (٤).

(٤) القرآن (٢١٦)، الحديث (١٥٠)، الشعر (١٨).

(٥) تبشير التوراة والإنجيل به، نور اليقين ص ٢٢-٢٥.

(٦) السابق ص ١٢٨.

(٧) السابق ص ٥٧-٥٨/١٨٥-١٨٦.

(٨) السابق ص ١٣٩.

(٩) أنظر أبي الأعلى المودودي على الجماعات الدينية المعاصرة، الإمام الشهيد أنور سيد قطب على الحركات الدينية المعاصرة، الدين والثورة في مصر ١٩٥٢-١٩٨١ ج٥، الحركات الدينية المعاصرة، ص ١٢٣-٣٠٠.

(١٠) العلامة الداعية الحكيم أبو الحسن علي الحسن الندي، السيرة النبوية، دار القلم، دمشق ط ١٤٢٨ هـ- ٢٠٠٧ م. والمؤلف حاصل على جائزة الملك فيصل عام ١٩٩٨.

ويوصف الندوي بأنه العلامة الداعية الحكيم. ومن قدّم الكتاب العلامة الداعية. والأصل عربي غير مترجم. وهو بلا أبواب ولا فصول بل اثنان وثلاثون موضوعاً موزعة على سبعة عناوين كبيرة بلا ترقيم. الأول العصر الجاهلي، نظرة إجمالية على الوضع الديني وإطالة على البلاد والأمم في القرن السادس المسيحي وجزيرة العرب قبل البعثة^(١). والثاني من الولادة الكريمة إلى البعثة العظيمة. وتبدو ألفاظ التعظيم والتمجيد^(٢). ولا يوجد نقد إلا لقصة الراهب بحيري^(٣). والثالث العهد المكي من البعثة إلى الهجرة مع الإسراء والميراج^(٤). والرابع الهجرة إلى المدينة^(٥). والخامس العهد المدني وهو أكبر الأقسام. يشمل الحياة في المدينة والإذن بالقتال، ومعركة بدر الخامسة وغزوات وسرايا بين بدر وأحد، وإجلاء بني النضير، وغزوة الخندق أو الأحزاب، وغزوة بني قريظة، وغزوة بني المصطلق، وحديث الإفك، وصلح الحديبية، ودعوة الملوك والأمراء، وغزوة خيبر وغزوة مؤتة وفتح مكة وغزوة حنين والطائف وتبوك، وعام الوفود وحجة الوداع، والوفاة وأزواجه وأولاده وأسباطه^(٦). ونسبه وكأنهم جزء من السيرة. ويبين التركيز على الغزوات أن الانطلاقة كانت من الحجاز بعد فتح مكة إلى الجنوب مع الاتجاه من المدينة إلى مكة. وقبل فتح مكة كان إلى الشمال. والسادس الأخلاق والشائيل^(٧). والسابع فضل البعثة المحمدية على الإنسانية ورسالتها العالمية الخالدة مع ولادة عالم جديد وإنسان جديد^(٨). وهو التوبيخ التاريخي، البداية والوسط والنهاية الذي أسسه ابن إسحاق وابن هشام.

وكعادة التأليف الحديث، السيرة مزودة باثنتين وثلاثين خريطة لشبه الجزيرة العربية لبيان الغزوات وموقعها الجغرافي وإدارة المعارك. كما بآخرها ملحقان، الصحيفة

(١) السابق ص ٢١-٩٥.

(٢) السابق ص ٩٧-١١٣.

(٣) السابق ص ١٠٤-١٠٥.

(٤) السابق ص ١١٥-١٥١.

(٥) السابق ص ١٥٥-١٧٠.

(٦) السابق ص ١٧١-٤٢٢ / ص ٤٢٣-٤٥٦.

(٧) السابق ص ٤٥٩-٤٨٧.

(٨) السابق ص ٩٦/٤١٥-٤٢٢.

والغزوات، وتفاصيل أسبائها، وقوة الطرفين، ومكانها وتاريخها وأهدافها^(١).

والمصادر نصية من القرآن والحديث والشعر^(٢). والحديث أكبرها. تعتمد على السير المعاصرة. كما تعتمد على الموروث والوافد معا، تختار منها ما يفيد السيرة. والمؤلف صاحب ثقافة إنجليزية مستنيرة وواضحة كما كان كتاب السير في مصر مثل طه حسين ومحمد حسين هيكل أصحاب ثقافة فرنسية. ويستعمل الإحالات إلى المراجع والهوامش أسوة بالتأليف الحديث مع نصوص عربية أو مترجمة أو في أصلها الإنجليزي^(٣). وهذا لا يمنع من الهجوم على المستشرقين واقتراءاتهم على الإسلام مثل استمداد القرآن من بحيرا الراهب^(٤).

والسيرة سهلة واضحة مؤثرة تعليمية تخاطب العقل والوجدان. المعجزات فيها أقل. أثرت أعمال المؤلف السابقة مثل «ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين في الجبل الحالي؟» ومع ذلك المعجزات موجودة ساعة الولادة والإسراء والمعراج على الأقل^(٥). ويظهر الأسلوب الخطابي في العنوانين الأخيرين «فضل البعثة المحمدية على الإنسانية ومنحها العالمية الخالدة» و«ولادة عالم جديد وإنسان جديد»^(٦). والواقع الإسلامي في السودان والصومال وفلسطين والعراق مناقض تماما.

(١) السيرة النبوية الخرائط والرسوم والمخطوطات، ص ٣٠/٦٢-٦١/٨٢-٨١/٩٦/١٥٢/١٩٢/٢١٠-٢١١/٢٢٦/٢٢٩-٢٣٠/٢٤٤/٢٤٨/٢٥٨/٢٦٧/٢٨٦/٢٧٤/٢٨٥-٢٨٦/٢٨٩-٢٩١/٢٩٣/٣١٣-٣١٤/٣٢٦/٣٣٣-٣٣٤/٣٥٢/٣٥٨/٣٦٦/٣٨١-٣٨٩/٣٩٢، الملحقان: الصحيفة ص ٤٨٨-٤٩١. الغزوات ص ٤٩٢-٥٠٢.

(٢) الأحاديث (٣٥٦)، الآيات (١٨٧)، الأشعار (٢٢).

(٣) السيرة النبوية ص ٢٤.

(٤) السابق ص ١٠٦.

(٥) السابق ص ١٠٠.

(٦) مثل «إعلان فريد في تاريخ الرسالات والديانات، قيمة الرحمة التي اقترنت بالبعثة المحمدية كما وكيفا، البعثة المحمدية أنقذت النوع البشري من الشقاء والهلاك، مهمة النبوة ودورها في الإنقاذ والإسعاد وطبيعة عمل الأنبياء، تصوير العصر وتبؤه للانبياء والانتحار. ولليبعة المحمدية آثار ستة في تاريخ الإنسان: التوحيد النقي الواضح، الوحدة الإنسانية والمساواة البشرية، إعلان كرامة الإنسان وسموه، محاربة اليأس والتشاؤم وبعثة الأمل والرجاء والثقة والاعتزاز في نفس الإنسان، الجمع بين الدين والدنيا، وتوحيد الصفوف المتنافرة والعسكرات المتحاربة، تعيين الأهداف والغايات في ميادين العمل والكفاح»، السابق ص ٤٥٩-٤٨٧.

ز- «صحيح السيرة النبوية» لإبراهيم العلي

والتأليف في السيرة مستمر بمفردها أو هي جزء من مشروع كلي^(١). وله رواج كثير^(٢). ومع ذلك لا يضيف جديدا. ولا يعيد قراءتها من منظور العصر. تتبع نموذج ابن هشام وتعود إليه، نموذج البداية والوسط والنهاية. البداية ما قبل البعثة والبعثة. والوسط الهجرة والمدينة، والنهاية حجة الوداع والوفاة. لذلك أتت في ستة أبواب، وكل باب من عدة فصول أكبرها المدينة، أحد عشر فصلا عن الغزوات^(٣). وكل فصل مكون من عدة بحوث. والبابان الأخيران بلا فصول.

وهناك مقدمة منهجية عن مصادر السيرة، وقواعدها، ومنهج الجمع والتصنيف. فمصادر السيرة: القرآن والحديث وكتب المغازي والسير، والدلائل والشائيل، وكتب الأدب واللغة والشعر. ومن القواعد تقديم ما جاء في كتب الحديث الصحيحة من روايات على ما جاء في كتب المغازي، وضرورة الإسناد في قبول الرواية التاريخية خاصة في روايات السيرة. أما منهج الجمع والتصنيف فيقوم على عدة خطوات: ترتيب الأحداث التاريخية للسيرة النبوية ووضعها تحت عناوين جانبية، متن الحديث الأكثر فائدة، والأجمع للمعاني، تخريج الأحاديث، تقديم الصحيحين، تقديم كتب السنة على كتب المغازي، الحكم على صحة المرسَل، ذكر الفوائد المستنبطة من بعض الأحاديث، شرح غريب الألفاظ^(٤).

ونظرا لاعتماد السيرة على الحديث، والحديث رواية، والرواية رؤية، تتعدد الرؤى بتعدد الروايات. لذلك شملت خمسا وثلاثين قصة. والقصة أقرب إلى الخيال من الرواية. والرواية حادثة مرئية مدركة من خلال الذات. فقد أثرت بعض السير الحديثة

(١) إبراهيم العلي: صحيح السيرة النبوية، مؤلف جامع للسيرة النبوية المشرقة مرتب حسب الوقائع والأحداث، اقتصر فيه مؤلفه على الأحاديث الصحيحة. تقديم د. عمر سليمان الأشقر، راجعه د. همام سعيد، دار النفائس للنشر والتوزيع، الأردن ج١/ ٨، ١٤٢٧هـ-٢٠٠٧م.

(٢) صحيح السيرة النبوية وصل إلى الطبعة الثامنة.

(٣) أ- ما قبل البعثة (٤٠)، ب- البعثة (٩٤)، ج- الهجرة (٢٤)، د- المدينة (٤٧٤)، هـ- حجة الوداع (٣٤)، و- الوفاة (٤٣).

(٤) صحيح السيرة النبوية ص ١٣-٢٠.

الاعتماد فقط على صحيح الحديث من أجل استنباط صحيح السيرة. وهو ما يدل عليه العنوان الرئيسي «صحيح السيرة النبوية» والعنوان الفرعي «مؤلف جامع للسيرة النبوية المشرفة، مرتب حسب الوقائع والأحداث، اقتصر فيه مؤلفه على الأحاديث الصحيحة». تسقط الشائيل والخصائص. وتعود إلى الرسالة دون الرسول. وتقل المعجزات، ولا يوجد باب أو فصل خاص بها.

تعتمد على الحديث أكثر مما تعتمد على القرآن والشعر^(١). وما زالت بعض الأحاديث تعارض العقل وروح الإسلام مثل التفاخر بالأنساب^(٢). وأحاديث الاصطفاء كلها في مواجهة اليهود، شعب الله المختار^(٣). وهي أحاديث منها ما يبدأ بالأنا وهو ما يرفضه الرسول. تفرق بين القبائل والبيوت وتفاضل بينها وهو يعارض المساواة بين البشر جميعا. أما خير القرون ففي الزمان والعصور، الأخلاق والنظم السياسية وليس الأنساب^(٤). ومن بعض آيات القرآن تبدو أسباب نزولها^(٥). ويبدو القرآن مواكبا للحوادث. وبعضها تكشف بلاغته وقدرة الآية على إعادة صياغة قول الرسول^(٦). كما يتم الاعتماد على السابقين^(٧). وتؤخذ منها الاقتباسات^(٨). كما يتم استعمال بعض

(١) الحديث (٣١٢)، القرآن (١٧٢)، الشعر (١٦)، «ولقد اعتمدت في جمع هذه الدراسة على المصدر الثاني كمصدر رئيسي وأصيل في كل الأحداث، وعلى المصدر الثالث حين يتعذر علي أن أجد في كتب الحديث ومصنفاته ما يسد ثغرة الحديث الذي أبحث عنه»، السابق ص ١٣.

(٢) مثل «أربع في أمي من أمر الجاهلية لا يتركهن، الفخر في الأحساب، والظعن في الأنساب، والاستقاء بالنجوم، والنيابة» السابق ص ٣٤-٣٥.

(٣) «إن الله عز وجل اصطفى من ولد إبراهيم إسمايل، واصطفى من بني إسرائيل كنانة، واصطفى من بني كنانة قريش، واصطفى من قريش بني هاشم، واصطفاني من بني هاشم»، «أبها الناس من أنا... أنا عماد ابن عبد الله بن عبد المطلب... إلا أن الله خلق خلقه فجعلني من خير خلقه، ثم فرقهم فرقتين فجعلني من خير الفرقتين، ثم جعلهم قبائل فجعلني من خير قبيلة، ثم جعلهم بيوتا فجعلني من خير بيت، أنا خيركم بيتا وخيركم نسبا»، السابق ص ٢٧.

(٤) «بُعث من خير قرون بني آدم قرنا قرنا حتى بعثت من القرن الذي كنت فيه»، السابق ص ٢٦.

(٥) السابق ص ١١٧-١١٨، ص ٤٢٨.

(٦) «لَا تَحْزَنْ إِنَّكَ اللَّهُ مَنَّكَ»، السابق ص ١٧٥، ﴿سَيَبْرَهُمْ لِلْحَمْدِ وَيُبَلِّغُوكُمُ الدُّبُرَ﴾، ص ٢٣٤، «إنا إذا نزلنا

بساحة قوم فساء صباح المنذرين»، ص ٤٤١.

(٧) مثل ابن حجر، والماوردي، السابق ص ٣٠٩-٣١٠.

(٨) بعلامة «انتهى».

نصوص الكتب المقدسة السابقة لبيان التواصل بينها، وتنبؤ السابق باللاحق^(١).

وبالرغم من الاعتماد على النقل إلا أن بعض القسمة العقلية تظهر أحيانا مثل أنواع النكاح في الجاهلية، بنود وثيقة الحلف بين المهاجرين والأنصار، أسباب خطأ بعض الباحثين، الفوائد المأخوذة من بعض الأحاديث. كما تستنبط بعض الفوائد من القصص أو الدروس المستفادة^(٢). ومع ذلك بعض آثار السير القديمة مازالت قائمة مثل بعض المعجزات مثل اهتزاز العرش لموت سعد بن معاذ^(٣).

٢- السيرة والتاريخ:

أ- تاريخ آل البيت للأئمة الأربعة^(٤)

والسيرة جزء من آل البيت. فلا فرق بين الرسول والإمام، بين النبوة والإمامة. الرسول واحد والأئمة سبعة عند الإسماعيلية واثنا عشر عند الإمامية. فالسيرة تخضع للفرق. لم يكتبها مؤرخ أو محدث بل نقلت عن الأئمة الأربعة الباقر والصادق والرضا والعسكري الذين نقلوها بدورهم عن آبائهم وبرواية كبار المحدثين والمؤرخين، أحد عشر راوية وآخرون^(٥). فهي رواية شفاهية. وآل البيت هم الرسول وفاطمة وعلي وأولاده الأحد عشر. فالسيرة سيرة الأئمة أكثر منها سيرة الرسول^(٦). وهي تواريخ

(١) السابق ص ٢٩.

(٢) السابق ص ٣٥ / ٢٠٤-٢٠٧ / ٣٣٣ / ٣٨٥-٣٨٧.

(٣) السابق ص ٣٧٩.

(٤) تاريخ آل البيت، نقلا عن الأئمة الباقر والصادق والرضا والعسكري عن آبائهم عليهم السلام، وبرواية كبار المحدثين والمؤرخين، نصر الجهمضي والفريابي وابن أبي الثلج والعمي وابن همام والخصبي والذاريع وابن الحشاش وابن النجار وابن طاوس والأربلي وغيرهم، تحقيق السيد محمد رضا الحسيني، مؤسسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث، بمناسبة الذكرى الثلثة لوفاة العلامة المجلسي (قدس سره ١١١٠ هـ)، مؤسسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث، سلسلة مصادر بحار الأنوار (١٠) ط ١ / بيروت (د.ت.).

(٥) وفي رأي آخرين المؤلفون خمسة فقط: نصر بن علي الجهمضي، الإمام الرضا، أحمد بن محمد الفريابي، ابن أبي الثلج البغدادي، ابن الحشاش، السابق ص ٥١.

(٦) السابق ص ١٥-٢٧، عن نصر بن علي الجهمضي قال: سألت أبا الحسن، علي بن موسى الرضا عليه السلام عن أعمار الأئمة صلوات الله عليهم قال: حدثني أبي موسى بن جعفر. قال: حدثني أبي جعفر بن

أشخاص دون دلالة على الرسالة إلا فيما ندر. هو أقرب إلى التاريخ الشيعي وأئمة التشيع خارج عن موضوع السيرة. تاريخ صرف كما يدل على العنوان. هو نص صغير إخباري باستثناء عبارتين عن الاضطهاد والصمت^(١). وتوصف فاطمة بأنها «المجهولة قبراً، المدفونة سرا، المغصوبة جهراً»^(٢). ومع الأئمة تأتي أمهاتهم مع أم النبي. وتظهر ألقاب التعظيم عند الشيعة مثل الباب والقائم^(٣). كما تظهر عبارات المديح المعروفة للنبي «صلى الله عليه وآله» بدلا من «وسلم»، والأئمة «عليهم السلام» سواء في الأصل أو عند الراوي أو المحقق^(٤). هي مجرد رصد أسماء ذرية واحدة. يعتمد على القرآن والحديث. والحديث هو حديث الأئمة وليس حديث الرسول. ويخلو من الأشعار. مع أن الشعر ديوان العرب^(٥).

ويتكون من سبعة فصول: الأول أعمار النبي والأئمة مجرد عدد سنوات حياتهم. وتراوح أسماؤهم بين علي والحسن والحسين ومحمد وجعفر وموسى. ويأتي القائم والمهدي في النهاية^(٦). والثاني أولاد النبي والأئمة تركيزاً على الذرية والوراثة وهم ستة عشر نسلاً^(٧). لأمير المؤمنين على أربعة أولاد. وتظل فاطمة هي الأم. وهما أكبر

محمد، عن أبيه محمد بن علي عن أبيه علي بن الحسين، عن أبيه الحسين بن علي، عن أبيه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب صلوات الله عليه قال: السابق ص ٦٧، قال الفرياني حدثني أبي قال الفرياني، قال أخي السابق ص ٨٧. قال الفرياني حدثني أخي عبد الله بن محمد.. حدثني أبي، حدثني ابن سنان عن أبي بصير، السابق ص ٨٤/٨٦. السابق ص ٩١.

(١) «لو أذن الله لنا في الكلام لزال الشكوك، يفعل الله ما يشاء»، السابق ص ١١٦.

(٢) السابق ص ١٤٣.

(٣) السابق ص ٢٥١/١٤٧.

(٤) السابق ص ٦٥.

(٥) الحديث (١٢)، الآيات (٣).

(٦) هم: الرسول أمير المؤمنين، فاطمة الزهراء، الحسن، الحسين، علي بن الحسين، محمد بن علي، جعفر بن محمد الصادق، موسى بن جعفر، علي بن موسى، محمد بن علي، علي بن محمد، الحسن بن علي، القائم، المهدي، السابق ص ٦٥-٨٨.

(٧) هم: ولد النبي، ولد أمير المؤمنين من فاطمة، من أعقب من ولد أمير المؤمنين من خلف أمير المؤمنين من أزواجه، ولد أمير المؤمنين من غير فاطمة، ولد الحسن، ولد الحسين، ولد علي بن الحسين، ولد محمد بن علي الباقر، ولد جعفر بن محمد الصادق، ولد موسى بن جعفر، ولد علي بن موسى الرضا، ولد محمد بن علي،

الفصول. والثالث أسماء أمهات النبي والأئمة^(١). فالأمهات لمن دورهن في الذرية مثل الآباء. والرابع ألقاب النبي والأئمة^(٢). وتدل كلها على التفخيم والتعظيم. ويتكرر بعضها لوصف مختلف الأئمة مثل الوصي والوفي والهادي والصابر والمرضي والنقي. وهي ستة، أربعة دون تكرار^(٣). والخامس كني النبي والأئمة^(٤). والسادس قبور النبي^(٥). والسابع أبواب النبي^(٦). وهي أقرب إلى الخصائص والشئائل، المحور الثاني في السيرة. هنا تخرج السيرة من الرسالة إلى الرسول، ومن المحور الأول إلى المحور الثاني كلية بولادة قيصرية وليس بولادة طبيعية كما حدث من الترمذي في الشئائل من قبل.

ويمكن تصنيفها من حيث الأشكال الأدبية في نوعين. ألقاب مزدوجة. ويكون الأزواج إما بالإضافة، مضاف ومضاف إليه^(٧). وتكون بالوصف، موصوف وصفة^(٨). وتكون بالجر، جار ومجرور^(٩). والألقاب الفردية ذات صلة بالله أو بالرسول والأنبياء أو

ولد علي بن محمد، ولد الحسن بن علي، ولد محمد بن الحسن القائم المهدي، السابق ص ٨٩-١١٧.

(١) السابق ص ١١٩-١٢٥.

(٢) السابق ص ١٢٧-١٣٣.

(٣) ألقاب النبي مثل: حبيب الله، خاتم النبيين، سيد المرسلين. ألقاب فاطمة: البتول، الزهراء، الحصان، السيدة، أم الأئمة. ألقاب علي: سيد الأوصياء، قائد الغر المحجلين، الصديق الأكبر، الفاروق الأعظم، قسيم الجنة والنار، الوحي. ألقاب الحسن والحسين: سبطا رسول الله، سيدا شباب أهل الجنة. ألقاب الحسن: الأمير، الحجة، الكافي، السبط، الولي. ألقاب الحسين: السيد، الطيب، الوفي، المبارك، النافع، الدليل على ذات الله. ألقاب علي بن الحسين: زين العابدين، سيد الساجدين، سيد العابدين، ذو الثخانات. ألقاب محمد بن علي: الشاكر، الهادي، الأمين. ألقاب جعفر بن محمد: الفاضل، الطاهر. ألقاب موسى بن جعفر: الكاظم، الصابر، الصالح. ألقاب علي بن موسى: الرضا، الصابر، الوفي. ألقاب محمد بن علي: المرتضى، القانع، الوصي. ألقاب علي بن محمد: المرتضي، النقي. وألقاب الفاتح: الهادي، المهدي، السابق ص ١٢٩-١٣٣.

(٤) السابق ص ١٣٥-١٣٩.

(٥) السابق ص ١٤١-١٤٤.

(٦) السابق ص ١٤٥-١٥١.

(٧) مثل: حبيب الله، خاتم النبيين، سيد المرسلين، أم الأئمة، سيد الأوصياء، قائد الغر المحجلين، قسيم الجنة، سبط رسول الله، سيد شباب أهل الجنة، زين العابدين، سيد العابدين، ذو الثخانات (١٢).

(٨) مثل: الصديق، الأكبر، الفاروق الأعظم (٢).

(٩) الدليل على ذات الله عز وجل (١).

بالأئمة^(١). وقد تفيد الإمارة والسيادة والقيادة^(٢). وقد تفيد الإخلاص للجماعة^(٣). كما تفيد الأخلاق والطهارة^(٤). وأخيراً قد تفيد القهر والصبر^(٥). وقد يفيد بعضها القدرة على الحكم في الآخرة على الناس بالجنة أو النار^(٦). ويمكن إضافة الصورة الفنية^(٧).

أما كني النبي والأئمة فإنها لا تتجاوز «أبو فلان»^(٨). وهو الابن، الأكبر أو الأصغر أو الوحيد. هناك صورة واحدة لعلي هي «أبو تراب» التي أعطاهها له الرسول عندما وجده نائماً ونفض عنه التراب. ويسمى الناس باسم النبي ولا يكونوا بكنيته. الاسم عام، والكنية خاصة. ومع ذلك فكنية المهدي عند الشيعة أبو القاسم^(٩).

وتخصيص فصل لقبور النبي والأئمة هو بداية تقديس الأمكنة وزيارة القبور التي عارضها الوهابيون وأهل السلف عامة^(١٠). أكبر القبور وأربعة منها بالبقيع، قبور الشهداء والتي زارها الرسول في أيامه الأخيرة. وثلاثة بالمدينة، واثنان ببغداد مقابر قریش، واثنان بسر من رأى، وواحد بكربلاء، وواحد بطوس. أما القائم المنتظر وهو المهدي فلا يعلمه إلا الله لأنه لم يظهر بعد.

(١) مثل: حبيب الله، الدليل على ذات الله، خاتم النبيين، سيد المرسلين، أم الأئمة، سبط رسول الله، الوحي، الولي، المبارك، المتوكل (١٠).

(٢) مثل: سيد الأوصياء، قائد الغر المحجلين، الصديق الأكبر، الفاروق الأعظم، الأمير، الحجة، الكافي، السيد، زين العابدين، سيد الساجدين، سيد العابدين، الهادي، السيد (١٣).

(٣) مثل: الولي، النافع، الأمين (٣).

(٤) مثل: الطيب، الشاكر، الفاضل، الطاهر، المرتضي، النقي، التقى، المهدي (٨).

(٥) مثل: الكاظم، الصابر، القانع، الرضا (٤).

(٦) مثل: قسم الجنة والنار، سيد شباب أهل الجنة (٢).

(٧) مثل: الحصان، البتول، الزهراء (٣٠).

(٨) الرسول: أبو القاسم، أبو إبراهيم. علي: أبو الحسن، أبو الحسين. الحسن بن علي: أبو محمد. الحسين بن علي: أبو عبد الله علي بن الحسين: أبو الحسن، أبو محمد، أبو بكر، أبو الحسين. محمد بن علي: أبو جعفر. جعفر ابن محمد: أبو عبد الله، أبو إسحاق. موسى بن جعفر: أبو الحسن، أبو إبراهيم. علي بن موسى: أبو الحسن. محمد بن علي: أبو جعفر علي بن محمد. أبو الحسن: الحسن بن علي: أبو محمد القائم: أبو القاسم.

(٩) تاريخ آل البيت ص ١٣٧-١٣٩.

(١٠) النبي بالمدينة، علي بالغري، فاطمة بالمدينة في بيتها الروضة أو بالبقيع، الحسن بالبقيع، الحسين بكربلاء. علي بن الحسين بالبقيع، محمد بن علي بالبقيع، جعفر بن محمد بالبقيع، موسى بن جعفر ببغداد أو مقابر قریش، علي بن موسى بطوس، محمد بن علي ببغداد، علي بن محمد بسر من رأى، الحسن بن علي العسكري، بسر من رأى، القائم المنتظر لا يعلم قبره إلا الله، السابق ص ١٤٣-١٤٤.

ولما كانت للخلافة إمامة أو ولاية أو وصاية وكان للنبي خليفة أو إمام أو وصي أو ولي فإنه يسمى الباب أي مودع أسرارهِ ومفسر قرآنهِ وحديثهِ^(١). وقد يكون الباب لإمامين^(٢).

ب- «الإشارة إلى سيرة المصطفى وتاريخ من بعده من الخلفاء» لابن قليج (٧٦٢هـ)^(٣)

وتستمر السيرة بضم سيرة الرسول وسيرة الخلفاء حتى القرن الثامن. وهو معنى العنوان. لذلك تنقسم السيرة إلى قسمين أولاً السيرة النبوية^(٤)، ثانياً «تاريخ الخلفاء»^(٥). والأول أكبر من الثاني أربع مرات، والثاني حوالي ربع الأول. فهازلت النبوة لها الأولوية كماً على الخلافة. ولا يتكون كل قسم من أبواب أو فصول بل من عدة موضوعات غير مرقمة. تتكون السيرة النبوية من واحد وثلاثين موضوعاً. أكبرها غزوة الخندق ثم غزوة بدر الكبرى. وأصغرها أساؤه، وابتداء الوحي الشريف، والجهر بالدعوة^(٦).

(١) على باب النبي، وسلمان الفارسي باب علي، وسقينة وقيس بن عبد الرحمن باب الحسن بن علي، ورشيد المجري باب الحسين بن علي، وخالد الكاظمي ويحيى بن أم الطويل الذي قتله الحجاج بواسطي، باب علي بن الحسين، وجابر بن يزيد باب محمد بن علي، والمفضل بن عمر باب جعفر بن محمد، ومحمد بن الفضل باب موسى بن جعفر، ومحمد بن القنات باب علي بن موسى، وعمر بن الفرات، باب محمد بن علي، وعثمان بن سعيد ومحمد بن نصير، الأول باب علي بن محمد والثاني للعصم، وعثمان بن سعيد، ومحمد بن نصير باب الحسن بن علي، وعثمان بن سعيد باب القائم^(٣)، ص ١٤٧-١٥١.

(٢) مثل عثمان بن سعيد باب علي بن محمد والحسن بن علي والقائم، السابق ص ١٤٩، ولما حضرته الوفاة أوحى إلى ابنه أبي جعفر محمد بن عثمان يعهد عهده إليه أبو محمد الحسن بن علي قائلاً «هذا وكيلي وابنه وكيل ابني». ولما حضرته الوفاة أوحى إلى أبي القاسم الحسين بن روح التميمي الذي عقد إلى أبي الحسن السمري ثم أغلق الباب، السابق ص ١٥٠-١٥١.

(٣) الحافظ مغلطاي بن قليج (٧٦٢هـ): الإشارة إلى سيرة المصطفى وتاريخ من بعده من الخلفاء، حقق نصوصها وخرجها وعلق عليها محمد نظام الدين الفتّيح، دار القلم، دمشق، الدار الشامية، بيروت ط ١/١٤١٦هـ-١٩٩٦م.

(٤) السابق ص ٤١٣-٤٦١= (٤٩).

(٥) السابق ص ٤٦٥-٥٦٥= (١٠١).

(٦) ١- أساؤه (٢٤)- النسب الشريف (٨) ٣- مولده (١٨) ٤- أهم الأحداث التي وقعت قبل البعثة (١٥) ٥- ابتداء الوحي الشريف (٤) ٦- أولاده (١٨) ٧- الجهر بالدعوة (٤)، ٨- الهجرة إلى الحبشة (١٢)، - بعض الأحداث قبل الهجرة إلى المدينة (٧)، ١٠- الأسراء والمعراج (٧)، ١١- دعوته القبائل إلى الإسلام (٩)، ١٢- الهجرة إلى المدينة (٢٥)، ١٣- أحداث ما بعد الهجرة (١٠)، ١٤- الغزوات والسيارات والبعوث (١١)،

وفي السيرة النبوية، الرسالة واحد وعشرون موضوعاً، والرسول عشرة موضوعات صغيرة لا تزيد على الثلث^(١). ويتحول المنهج التاريخي أحياناً إلى مجرد رصد وتسجيل بلا دلالات^(٢). وهناك موضوعات خارج موضوع السيرة مثل أولاده والموضوعات العشرة الأخيرة: خدامه ومواليده، دوابه من الخيل والإبل والغنم، آلاته الحربية، ما كان له من الخفاف والجباب، كتابه، الزوجات التي لم يدخل بهن، أخلاقه، فضائله، معجزاته، خصائصه.

والسيرة تلخيص لسيرة أخرى «الزهر الباسم في سيرة أبي القاسم» قام به أفضل العرب والعجم اليوم. وهو تلخيص كثير الفوائد، عار من الشواهد، منتخب بغير النار، حاول مقاصد الكتب الكبار^(٣). يلجأ إليه العامة والخاصة^(٤). ويظل الاختصار كبيراً فما بال الأصل؟^(٥). هو مجرد «إشارة» كما يدل عليه الاسم فما بال المشار إليه؟

وتعتمد على القرآن والحديث والشعر^(٦). والحديث أكثر لارتباط علم السيرة بعلم الحديث. وتبدو أسباب النزول وراء ذكر الآيات^(٧). وقد تحولت بعض الأقوال المباشرة في الحديث لبلاغتها وتركيزها وقوة تشبيهها إلى أمثال عربية مثل «لا يلدغ المؤمن من

١٥ - غزوة بدر الكبرى (٣٣)، ١٦ - غزوة أحد (٢٩)، ١٧ - غزوة الخندق (٤٧)، ١٨ - غزوة فتح مكة (١١)، ١٩ - غزوة حنين (١٧)، ٢٠ - غزوة تبوك (١٥)، ٢١ - وفاته (١٢)، ٢٢ - خدمه ومواليه (١٢)، ٢٣ - دوابه وما كان له من الخيل والإبل والغنم (٧)، ٢٥ - ما كان له من الخفاف والجباب (٧)، ٢٤ - آلاته الحربية (٥)، ٢٥ - كتابه (١)، ٢٦ - الزوجات التي لم يدخل بهن (٩)، ٢٧ - أخلاقه (١٠)، ٢٨ - فضائله (٨)، ٢٩ - معجزاته (١٢)، ٣٠ - خصائصه (١٨)، ٥ - السيرة النبوية ص (٤-٣٦٠) (٣١٠ ص)، الرسول ص ٣٥٩-٤٦١ = (١٠٣ ص).

(١) السابق ص ١١٧-١٨٣/٢٠٢-٣٠٩/٣١٢-٣٦١/٤١٣/٥٦٠.

(٢) السابق ص ٩٤-١١١/٣٦١-٤٦١.

(٣) «فقدت الاستخارة، ولخصت معظم هذه الإشارة من كتابي المسمى «الزهر الباسم في سيرة أبي القاسم» إلا المآثر فإني من غيرها لها ذاكر. مقدما المشهور في كل باب، ليستغنى بذلك عن تكرره في الكتاب»، الإشارة ص ٤٢.

(٤) «فقد ندب أفضل العجم اليوم والعرب، سيدنا قاضي القضاة جلال الدين نفع الله ببركة المسلمين إلى تلخيص سيرة المصطفى وآثار من بعده من الخلفاء كثيرة الفوائد، عارية من الشواهد، متخبة بغير النار، حاوية لمقاصد الكتب الكبار. يلجأ إليها المسلمون، ولا يستغنى عنها العالمون»، السابق ص ٤١-٤٢.

(٥) الكتاب ص ٥٦٥.

(٦) الأحاديث (١٣٣)، الأشعار (٤٧)، الآيات (٢٦).

(٧) الإشارة ص ١٠٢-١٠٣/٢٥٢-٢٥٣/٢٧٥/٣٢٩/٣٣٣/٣٣٥/٣٤٤.

جحر مرتين» و«الحرب خدعة»، «ليس الخبر كالمعاينة»، «الناس كأسنان المشط»، «الأعمال بالنيات»، «سيد القوم خادهم»، «استعينوا على قضاء حاجتكم بالكتان»، «من غشنا فليس منا»، «اليد العليا خير من يد السفلي»^(١). وتستعمل بعض المصادر التاريخية مثل الواقدي^(٢).

وهي سيرة واضحة، سهلة الفهم، مرتبة ترتيباً زمنياً، معقولة. لذلك جاءت المعجزات فيها أقل باستثناء البعض منها مثل شق الصدر، خاتم النبوة بالشعر على ظهر الكuff^(٣). والمعجزات روايات يخصص لها قسم في آخر السيرة في الأقسام الخاصة بالرسول ليس فقط القرآن ببلاغته وفكره وتشريعاته لدرجه إيان بعض الجن وإسلامه عند سماعه الرسول وهو يقرأ سورة الجن^(٤). بل أيضاً المعجزات الحسية، وهي إحدى وثلاثون معجزة، في الجهاد والنبات والحیوان والإنسان والمستقبل^(٥). وتختلف الروايات

(١) وهي قرابة سبعة وأربعين قولاً مأثوراً منها: «لا يتططح فيها عتران»، «حمى الوطيس»، «مات حتم أنفه»، «يا خيل الله أركبي»، «الولد للفراس، وللعاشر الحجر»، «إياكم وخضراء الدمن»، «الحيل في نواصيها الخير»، «إن من الشعر لحكماً»، «ليس المشول بأعلم من السائل»، السابق ص ٢٠٢-٢١٧.

(٢) السابق ص ١٤٢.

(٣) ومنها إرسال الله ریح حلت شعور الحجاج بعد الخلق فألقنها في الحرم، الإشارة ص ٢٧٧/٦٧-٢٨٤/١٧٦/٧٢.

(٤) معجزاته، السابق ٤٣٢-٤٤٣.

(٥) أ- معجزات الجهاد: تسبيح الحصى في كفه والطعام وهو يأكل، دعاء سقوط المطر وهو على المنبر بكثرة، ب- معجزات النبات: تسليم الشجر والحجر عليه ليالي بعته، قدمت له الشجرة تشق الأرض إليه وهو نائم وسلمت عليه. أمره شجرتين بالقدوم إليه حتى قضى حاجته خلقتها ثم تفرقتا، دعا غدقا حتى أتاه متزعزا نفسه من التربة ورجع مكانه؛ اتخذ المنبر وحين الجزع. ج- معجزات الحيوان: شهادة الذئب بنبوته، شكايه بعير «أنه يشككي كثرة العمل وقلة العلف» وهو مقياس إنساني، وبعير آخر «شكى أنك نجيمه وتدبه»، سجود بعيرين له عجز صاحبها عنهما، أمره بنحر ست بدنان وهن يزدلقن إليه بأيتن يبدأ، الشاة المسومة. د- معجزات الإنسان: تكثير الماء والطعام، نبع الماء بين أصابعه، وشرب وتوضأ ثلاثاً أو السبعين إلى الثمانين أو خمس عشرة مائة. مزايدات لم تنقص مع شرب أربعين منها، إصابة عيني قتادة يوم أحد أو حنين أو الخندق حتي وقعت على وجته وردما مكانها لا ترمد، ثقل في عين علي التي بها رمد فبرأ من ساعته وما رمدت بعد ذلك، شفاؤه له من وجعه ولم يشكك بعد ذلك، مسح رجل عبد الله بن عتيك فبرأت بسمحه لها، إطعام أهل الخندق وهم ألف من صاع شعير وازداد الطعام، إطعام من تمر يسير نفر كثير، إطعام أربعائة من حفنة تمر، إطعام ثمانين من قرصة شعير وزادت، إطعام جيش بأكمله ولم ينقص الطعام بل زاد، إطعام المدعوين ليلة زفافه على زينب ولم ينقص الطعام. هـ- معجزات التاريخ: «أن الله زوي لي الأرض فראيت مشارقها ومغاربها وسيلنج ملك أمتي ما زوي لي منها»، أمر بقتل أبي بن

مما يدل على تدخل عامل الخيال في الرواية زيادة في التفعيم والتعظيم والتقدّيس الذي يصل إلى حد التأليف عند الصوفية في الحقيقة المحمدية في الأدعية النبوية المعاصرة. وأقلها أقوال مباشرة.

ج- «الفصول في سيرة الرسول» لابن كثير (٧٧٤هـ)^(١)

وقد ساهم المؤرخون في كتابة السيرة باعتبارها جزءاً من تاريخ العرب والمسلمين. وقد يكون إما جزءاً من كتاب كبير في السيرة مثل سيرة ابن خلدون وهي جزء من تاريخه «العبر» أو سيرة مستقلة عن التاريخ كما هو الحال في «الفصول في سيرة الرسول» لابن كثير. والهدف معرفة السيرة النبوية والتواريخ الإسلامية بالاعتماد على علوم أخرى^(٢).

ويضم ثمانية وسبعين فصلاً غير مرقمة. وبعضها بلا عناوين^(٣). ويمكن ضم أكثر من فصل واحد فنقل الموضوعات. وفي هذه الحالة يكون فصل الغزوات أكبرها مع فصول تشخيص الرسول^(٤). فصول الغزوات حوالي أربعة وعشرين. وفصول تشخيص الرسول حوالي عشرة. منها فصل خصائص الرسول الذي يعادل وحده

خلف، أخبر بمصارع المشركين في بدر، غزو طوائف من أمته البحر كالمملوك على الأسرة، ومنهم حالة أنس بن مالك، إصابة عثان ببلوى شديدة فليصبر، أخبر بأن الحسن سيد يصلح الله به بين فتيين، مقتل عبيلة، ومقتل كسرى، بانتحار أحد وأنه من أهل النار.

(١) الإمام الحافظ المحدث المقرئ المؤرخ الفقيه الأصولي أبو الفدا إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي (٧٧٤هـ) (رحمه الله) وأسكنه الفردوس الأعلى بمنه وكرمه: «الفصول في سيرة الرسول، حققه وضبط أصوله وخرج أحاديثه وآثاره وعلّق عليه أبو أسامة سليم بن عبد الملّالي السلفي (كان الله له، وغفاه عنه بمنه وكرمه)، الطبعة العلمية الكاملة المحققة على ثلاث نسخ خطية إحداها منقولة عن نسخة المصنف رحمه الله (جزءان في مجلد واحد)، غراس للنشر والتوزيع والدعاية والإعلان ج١/ الكويت ١٤٢٧هـ-٢٠٠٧م.

(٢) «لأنه لا يحتمل بأولي العلم إهمال معرفة الأهم النبوية والتواريخ الإسلامية وهي مشتملة على علوم جمّة، وفوائد مهمة لا يستغنى عالم عنها ولا يقدر في العدو منها. وقد أحجبت أن أعلّق على تذكّره في ذلك لتكون مدخلا إليه وأنموذجا وعونا له وعليه»، السابق ص ٢٣-٢٤.

(٣) السابق ص ٦٩/١٤٤.

(٤) فصول الغزوات: الأبواء، بواط، العشيرة، بدر الأولى، بدر الكبرى، بني سليم، السوق، ذي أمر، بحران، بني قينقاع، حراء الأسد، بني النضير، ذات الرقاع، دومة الجندل، الخندق، بنو قريظة، بنو لحيان، ذو الفرد، بنو المصطلق، الحديبية، خيبر، فتح مكة، حنين، الطائف، تبوك.

فصول الغزوات كلها. بعضها أشهر من الأخرى مثل بدر وأحد والخندق وبنو قريظة. وهي تعادل ثلث الفصول. وباقي الموضوعات يمكن ضمها في السيرة التاريخية، البداية والوسط والنهاية^(١). افتقدت البنية للحركة الواضحة المقسمة إلى أبواب وفصول. هناك جزءان فقط دون بيان سبب التمييز بينهما^(٢). بل يقسم موضوع شخص الرسول، وتأتي القسمة بين زوجاته ومواليه^(٣).

ويعتمد كالعادة على القرآن والحديث والشعر. والحديث أكثر^(٤). وتبين بعض الآيات أسباب نزولها^(٥). وتختلف روايات الحديث في الصياغات، الإجمال والتفصيل، الزيادة والنقصان أو في الإخبار بالتاريخ في ولادته ورضاعته ونشأته أو في بعض الحوادث مثل الإسراء والمعراج^(٦). ويقوم المؤرخ بنقد الروايات للوصول إلى حقيقة الحدث. ويضيف بعض الأحاديث. وما قالته الروايات في الطب النبوي أقرب إلى العادات الشعبية. وبعض الأحاديث عن فضل علي وفاطمة من رواية الشيعة^(٧). ويتأثر الرسول بالشعر فإلحساس الشعري واحد في القرآن والشعر^(٨). ويعترف الرسول بخطئه لأنه بشر مثل باقي البشر^(٩). كما يعتمد المؤرخ على الفرق الإسلامية، الخوارج والمعتزلة،

(١) في البداية النسب والولادة والرضاعة والنشأة والبعثة وعدوان المشركين وفتنة المعذنين، والهجرة إلى الحبشة، ومقاطعة قريش، والخروج إلى الطائف، والإسراء والمعراج، وعرض النبي نفسه على القبائل، وبيعة العقبة الأولى والثانية. وتنتهي بالهجرة ودخوله المدينة واستقراره فيها والمؤاخاة بين المهاجرين والأنصار. والوسط فرض الجهاد والغزوات والفتوحات والبعوث والسرايا وتحويل القبلة وحديث الإفك، وفتح مكة. والثالثة استقبال الوفود، وحجة الوداع وإخباره بالمستقبل وجهنم ووفاته.

(٢) الفصول ص ٢١/٣١٩.

(٣) السابق ص ٣٠٢-٣١٩.

(٤) الأحاديث (٢٨٧)، الآيات (٩٧)، الأشعار (٨).

(٥) الفصول ص ١٠١/١٩٢/٣٠٣.

(٦) السابق، ص ٤١-٤٣/٦٥-٦٩.

(٧) السابق ص ٥٢١.

(٨) ندم الرسول على قتل من هجاه بعد أن سمع رثاء أخته له ولو سمعتها قبل لم أقتله، السابق ص ١٠٦.

(٩) «اللهم إني اتخذت عندك عهداً لن تخلفه. إنما أنا بشر. فأني المؤمنون أقبته أو شتمته أو جلدته أو لعته فأجعلها له صلاة وزكاة وقربة تقر به إليك يوم القيامة، السابق ص ٤٩٧».

وجوانب أخرى من التراث. فالسيرة جزء من علوم التراث^(١).

ثم تبدأ فصول التحول من الرسالة إلى الرسول: أولاده، وزوجاته، ومواليه، وخدمه، وكتابه، ومؤذنه، ورسائله، وأماكنه، وساعاته، والساع منه، وعدد المسلمين حين وفاته^(٢). وهي ما يخرج عن إطار النبوة والرسالة.

ثم تأتي خصائصه كنبى رسول وقائد وبطل، صفاته الظاهرة وأخلاقه الطاهرة التي لا تخلو من مدح وتعظيم^(٣). ثم يخصص أطول الفصول لتصنيف خصائصه إلى أربعة أقسام^(٤). الأول ما اختص به دون غيره من الأنبياء^(٥). والثاني خصائصه في العبادات: الإيمان والطهارة والصلاة والزكاة والصيام والحج والأطعمة والهبة والفرائض ثم تفصيل خاص للنكاح، ما وجب عليه دون غيره، وما حرم عليه من النكاح دون غيره طبقاً لاثنتين من أحكام التكليف، الواجب والمحرم. والثالث ما أتيح له من النكاح دون غيره. والرابع ما اختص من الفضائل دون غيره، ثم الجهاد والأحكام^(٦). وتنتهي الخصائص بفصل الشفاعة وأنواعها^(٧). فالمادة مستعارة من الفقه. والفقه خارج موضوع السيرة مثل باقي العلوم النقلية القرآن والحديث والتفسير. والمسائل المتفرقة بعد الخصائص وقبل الجهاد والأحكام مسائل فقهية، أحكام الفروع^(٨). وهو ما يتعرض مع عموم الأحكام. والتأسي بالرسول كقدوة يمنع من أن يكون له فقه خاص.

(١) السابق ص ٤٥٧/٥٢٨.

(٢) السابق ص ٢٩٨-٣٦٥.

(٣) السابق ص ٣٣١-٣٣٨.

(٤) السابق ص ٣٦٦-٥٢٣.

(٥) السابق ص ٣٦٨-٣٩٩.

(٦) السابق ص ٤٠٠-٥٢٣.

(٧) السابق ص ٥٢٤-٥٣٠.

(٨) السابق ص ٤٩١-٤٩٨.

د- «صحيح السيرة النبوية» للألباني (١٤٢٠هـ)^(١)

ونظرا لأهمية «الفصول في سيرة الرسول» لابن كثير أصبح موضوعا للدراسات والتلخيصات. فقد كتبها الألباني لتصحيح بعض روايات ابن كثير أو للدفاع عنه ضد بعض القراءات الحديثة للسيرة وتضعيف روايتها عند المحدثين مثل أبي زهرة وما في كتابه من «الطامات»^(٢). وإذا كان علم السيرة قائما على الروايات ويتم تضعيف الروايات فإن علم الحديث ليس علما مقدسا، ولا توجد سيرة موضوعية تاريخية في علم السيرة لأنها كلها تتوقف على روايات ذاتية. وشارك في ذلك العرب وغير العرب من المسلمين. كما شارك فيه المستشرقون. والمؤلف صاحب مشروع لم يكتمل. لذلك تتوقف السيرة على فصل الإسراء والمعراج. والحقيقة أن تصحيح ابن كثير والرد على أبي زهرة ليس كثيرا. يذكر أن في الهامش وليس في صلب الصفحة ومرات قليلة^(٣). وقد اتهم المؤلف أبي زهرة لمجرد تشكيكه في بعض روايات المعجزات بالاعتزال وكأن الاعتزال تهمة^(٤). فبالرغم

(١) محمد ناصر الدين الألباني (رحمه الله): صحيح السيرة النبوية، ما صح من سيرة رسول الله وذكر أيامه وغزواته وسراياه والوفود إليه للحافظ ابن كثير، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع لصاحبها سعد بن عبد الرحمن الراشد، الرياض ج١/ ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م.

(٢) محمد أبو زهرة: خاتم النبيين.

(٣) صحيح السيرة النبوية ص ١٠/١٦/١٨/٢٤/٢٥. «وأما ما ذكره الشيخ أبو زهرة (ج١/ ١٢١) أن قوية كانت أول من أعلم أبا لب بولادة ابن أخيه محمد فأعتقها هذه البشري الكريمة فيها لا أصل له في الرواية، وإنما علقه المؤلف تعليقا بدون سند، السابق ص ١٦. ونحن نرى أن الأخبار بالنسبة للشق لا تخلو من اضطراب. وعلى فرض أنها صحيحة لا نقول إنها غير مقبولة بل أن نقبلها إن صحت، ولكن الاضطراب في خبرها يجعلنا غير رادين ولا مصدقين» (أبو زهرة ج١/ ١٢٧). وقد رد أبو زهرة حديث أن والذي الرسول في النار وقال إنه خير غريب في معناه كما هو غريب في سنده لأن الله تعالى يقول ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ وكان أبو محمد وأمه على فترة من الرسل فكيف يعذبون؟ ... وفي الحق أني خرس في سماعي وفيهم عندما تصور أن عبد الله وأمنة يُصور أن يدخلوا النار... ويرد الألباني أليس موقف (أبي زهرة) هذا هو سبيل أهل الأهواء كالمعتزلة وغيرهم الذين قالوا بالتحسين والتشبيح العقلين مما رده عليهم أهل السنة. والشيخ يزعم أنه منهم. فبأله خالفهم وسلك سبيل المعتزلة في تحكيم العقل وردهم للأحاديث الصحيحة لمجرد مخالفتها لأهوائهم إما أصلا وإما تأويلا إذا لم يستطيعوا رده من أصله وهذا عين ما فعله الشيخ. فإنه رد هذا الحديث لظنه أنه حديث غريب. فرد وتأول أحاديث الزيارة بقوله «ولعل نبي النبي عن الاستغفار لأمه لأن الاستغفار لا موضع له إذ أنه لم يكن خطايا بالتكليف من نبي مبعوث». السابق ص ٢٤-٢٥، «زعم أبو زهرة أن أهل الفترة الذين كانوا قبل بعثة النبي لا يعذبون» ص ٢٥ «فهم ليسوا من أهل الفترة فسقط استدلال (أبي زهرة) بالآية جملة وتفصيلا»، ص ٢٦.

(٤) السابق ص ٢٥.

من أن المؤلف يصحح روايات ابن كثير إلا أنه يمثل الاتجاه المحافظ تجاه المحدثين. هو محدث مع القدماء، قديم مع المحدثين. ويعتمد على كثير من الكتاب المحافظين في الهوامش^(١). وترك بعض الروايات بلا نقد مثل أربعين عاما بين بناء الحرم والأقصى^(٢). والروايات عن الجن^(٣). ويوجد استطراد شائع عن إسلام الأفراد^(٤).

ويتضمن «صحيح السيرة» عدة أبواب وفصول دون بنية محكمة أو انتقال وتسلسل منطقي بينها. وموضوعات أخرى خارج الأبواب والفصول. فهناك ستة أبواب: الأول مولد الرسول^(٥). وهو ثاني أكبر الأبواب مع الهجرة إلى الحبشة. والثاني هواتف الجان وهو ما ألقته الجان على ألسنة الكهان ومسموعا من الأوثان^(٦). والثالث كيفية بدء الوحي وأول ما أنزل عليه^(٧). والرابع الأمر بإبلاغ الرسالة للخاص والعام وبالصبر والاحتمال والإعراض عن الجاهلین المعاندين المكذبين بعد قيام الحجة عليهم وإرسال الرسول لهم وما لاقاه الرسول وأصحابه من آذاهم^(٨). والخامس محاولة المشرکین إقامة الحجة عليهم واعترافهم في أنفسهم بالحق وإن أظهروا المخالفة عنادا^(٩). والسادس الهجرة إلى الحبشة^(١٠).

ويستعمل منهج النص وليس منهج العقل. ويأتي النص كالعادة من القرآن والحديث

(١) مثل جلال الدين السيوطي وعمد الغزالي.

(٢) صحيح السيرة النبوية ص ٣٩.

(٣) السابق ص ١٠٠-١٠٥.

(٤) السابق ص ١٢٥-١٣٣/١٨٨-١٩٤.

(٥) ويشمل ما وقع من الآيات ليلة مولده، وموت أبيه على الكفر، ومنشئه وتربيته وكفاية الله له ويتيمه، وتزويجه خديجة، وتجديد قريش بناء الكعبة وما ابتدعته قريش في الخمس طبقا لابن إسحق، وعلم أهل الكتاب بمبعثه، السابق ص ١٣-٨١.

(٦) السابق ص ٨٢-٨٣.

(٧) ويشمل أول ما أنزل من القرآن، ومنع الجان ومردة الشياطين من استراق السمع لئلا يختطف أحدهم منه حرفا واحدا فيلقيه على لسان وليه فيلتبس الأمر ويختلط الحق، وكيفية إتيان الوحي، وسبق الوحي في التلاوة حرصا على سماعه، والتصديق بالوحي وتحمل أثقال النبوة، وإسلام المتقدمين، السابق ص ٨٤-١٣٣.

(٨) ويضم تأليب قريش على الرسول وأصحابه واجتماعهم بعمه وطلبهم تسليمه ورفضهم، اعتراض المشرکین على الرسول وأسئلتهم له عن الآيات عنادا وليس طلبا للهدى، السابق ص ١٣٤-١٥٧.

(٩) السابق ص ١٥٨-١٦٣.

(١٠) ويتضمن مخالفة القبائل للرسول، دعاء الرسول على قريش، ذكر حرب فارس والروم، الإسماء والمعراج، السابق ص ١٦٤-٢٣٣.

بالإضافة إلى الشواهد الشعرية^(١). ويُستخدم القرآن للجدال بين الموقفين، وليس حجة بحجة ولكن نصا بجوار نص. وتظهر أسباب النزول وراء الآيات أكثر مما يظهر علم السيرة^(٢). ويعود إلى ابن إسحق قبل ابن هشام، المصدران الأولان للعلم.

هـ- «السيرة النبوية والمعجزات، خلاصة تاريخ ابن كثير» لكنعان^(٣)

وتتحول سيرة ابن كثير في البداية والنهاية بعيدا عن نقد الروايات إلى تلخيصها فقط في المعجزات في «السيرة النبوية والمعجزات، خلاصة تاريخ ابن كثير». بدلا من أن تكون المعجزات جزءا من السيرة تصبح السيرة جزءا من المعجزات عند أحد المحدثين الأحياء، وهو الجزء الثاني من خلاصة أكبر في ثمانية مجلدات^(٤). فما زالت دوافع التأليف القديمة هي هي دون تغيير ودون تجديد في علم السيرة، مجرد تلخيص واقتباس واستخراج أقسام السيرة من كتب التاريخ مع تغيير المحور من الرسالة إلى الرسول، من السيرة إلى المعجزات والشئال كجامع بينهما. ويظل السؤال: ماذا يعني الاختصار وكيف تم؟ هل هو اختصار البداية والنهاية، وإخراج جزء السيرة منه أم اختصار جزء السيرة في البداية والنهاية إلى جزء أصغر. والمختصر حديث مازال حيا يرزق في حين أن فن الاختصار قديم. وهل منهج ابن كثير في «بداية ونهاية» هو نفس منهجه في كتابه «جزء السيرة»، المنهج التاريخي الذي ظهر في القسم الأول منها؟ هل كتب السيرة كمؤرخ أم ككاتب سيرة، إضافة المقدس إلى التاريخ؟ تعتمد السيرة على المؤرخين السابقين مثل الواقدي والبيهقي. والأرجح أنه نفس المنهج لأن السيرة جزء من «بداية ونهاية». ويتم الاقتباس بلفظ «انتهى»^(٥). ويُعاد إلى ابن إسحق وابن هشام

(١) الأحاديث الصحيحة (٣٠٥)، الآيات (١٤٤)، الضعيفة (١٥)، الأشعار (٧).

(٢) صحيح السيرة ص ٢٢٤.

(٣) القاضي الشيخ محمد بن أحمد لكنعان: السيرة النبوية والمعجزات، خلاصة تاريخ ابن كثير، مؤسسة المعارف، بيروت ج١/ ١٤١٧هـ- ١٩٩٦.

(٤) «فهذا قسم السيرة والمعجزات النبوية. لسيدنا محمد ملخصا من تاريخ الحافظ ابن كثير «بداية والنهاية» وضعناه مستقلا بهذا العنوان... وسيكون بعونه تعالى الجزء الثاني من كتابنا «خلاصة البداية والنهاية» في ثمانية مجلدات»، السابق ص ٣.

(٥) السابق ص ٥٤.

وإلى ابن إسحق أكثر^(١). كانت السيرة وقتئذ أقرب إلى الواقع وأبعد عن الخيال الشعبي للرواة. وبنية «الخلاصة» ثلاثية: السيرة والشئال والمعجزات، والسيرة أكبرها^(٢). والشئال أصغرهما، والمعجزات أقرب إلى الشئال كما من السيرة. فمازالت السيرة هي الغالبة. وقد وصفت بالشرعية إمعانا في التعظيم والتبجيل والتقديس ثم التأليه فيما بعد. وتشمل السيرة ستة فصول طبقا للتتابع الزمني لها: ما قبل البعثة العهد المكّي وهو أكبرها، العهد المدني، حجة الوداع، الوفاة، أمور متعلقة به وهي أقرب إلى الكبر منها إلى الصغر^(٣). والصفات قسم واحد^(٤). أما المعجزات ففصلان: المعنوية وهي القرآن والأخلاق وكثرة المؤمنين ونصره بالملائكة والريح والرعب ثم الحسية وهي أكبر، تسع عشرة معجزة في الطبيعة، والنبات والحيوان والإنسان والطعام والشراب، والتاريخ، والإخبار بالماضي والمستقبل^(٥).

والمصادر كالعادة ثلاثة: القرآن والحديث والشعر^(٦). والآيات أكثر. أقوال الرسول والقرآن الذي بلغه الرسول مصدر سيرته وهو دور أي أن الإنسان يكتب سيرته بنفسه. وفي الآيات تظهر أسباب نزولها^(٧). وتتضارب الروايات في يوم مولده^(٨). وهناك عدة روايات في الحج والعمرة^(٩). والاعتماد في الرواية على النقل دون العقل، وعلى الرواية دون الدراية.

٣- المغازي والسير:

بدأت السيرة بالمغازي والسير باعتبارها أهم جزء منها. ومازالت أكبر باب فيها

(١) السابق ص ٦٥.

(٢) السيرة النبوية الشريفة ص ٧-٤٠٦ = (٤٠٠) ص، الشئال والصفات النبوية ص ٤٠٧-٤٣٨ = (٣٢) ص ٣- دلائل النبوة والمعجزات ص ٤٣٩-٤٩٦ = (٥٨) ص.

(٣) ١- ما قبل البعثة ص ٩-٣٩ (٣١) ٢- العهد المكّي ص ٤١-١٥٦ (١١٦) ٣- العهد المدني ص ١٥٧-٢١٦ (٦٠) ٤- حجة الوداع ص ٢١٧-٢٨٣ (٦٧) ٥- وفاة النبي ص ٢٨٥-٣٢٩ (٤٥) ٦- أمور تتعلق به ص ٣٣١-٤٠٦ (٧٦).

(٤) السابق ص ٤٠٧-٤٣٨.

(٥) السابق ص ٤٣٩-٤٩٦. المعجزات المعنوية ص ٤٤١-٤٥٧. المعجزات الحسية ص ٤٥٩-٤٩٦.

(٦) الآيات (٢٩٠)، الحديث (٢٨١)، الأشعار (٥٢).

(٧) خلاصة ابن كثير ص ٤٨/٨٢/١١٣/١٢١/١٢٥.

(٨) السابق ص ١٥-١٦.

(٩) السابق ص ٢٢٦-٢٤٠.

بعد اكتمال علم السيرة. فالرسول قائد ومجاهد، غازي وفاتح. وقد بدأ هذا الصنف من التأليف في نفس الفترة التي دُون فيها الحديث، ومصنفات السيرة والحديث أي منذ القرن الثالث الهجري حتى الآن، نثرا وشعرا. كتبت المغازي مثل الأحاديث الخاصة بالرسول قبل السير وبالتالي غلبة الفترة المدنية على الفترة المكية.

أ- «كتاب المغازي» لابن أبي شيبة (٢٣٥هـ)^(١)

ويضم حوالي ستمائة حديث^(٢). لا تتظمها أبواب أو فصول بل سبعة وأربعين موضوعا حول موضوعين رئيسيين الغزوات وإسلام الصحابة^(٣). والتبويب للأخبار. فالخير هو وحدة التقسيم وليس موضوعاتها. وأسقطت بعض الموضوعات أو المجاور الأخرى مثل الشرائع آخر السيرة. ولا توجد مقدماتها في أحوال العرب قبل الإسلام. وتدل أولى الفقرات على أن السيرة، المغازي، من العلوم التقليدية مثل «ما جاء»، «ما ذكر»، «ما حفظ»، «حديث»، «ما قال»^(٤). فالمؤلف حافظ أي ناقل وليس مؤلفا. ويضم إليها الخلفاء الأربعة كما فعل ابن خلدون. فالخلافة استمرار للنبوة عند السنة كما أن الإمامة استمرار لها عند الشيعة^(٥).

ب- «سيرة الرسول المسمى الدرر في اختصار المغازي والسير» لابن عبد البر (٤٦٣هـ)^(٦)

وتضم المغازي السير أي الغزوات والسرائيا. وتذكر على نحو مختصر دون إطالة. وتضم تسعة أبواب بلا ترقيم هي: مبعثه، الدعوة، الهجرة إلى الحبشة، دخول بني هاشم وبني عبد المطلب، إسلام الجن، الهجرة من مكة إلى المدينة. وفي الباب السادس باب الغزوات فصل بلا عنوان، وهو أكبر الأبواب لأنه باب الغزوات. وهي سبعة وعشرون،

(١) ابن أبي شيبة (أبو بكر عبد الله بن محمد): كتاب المغازي، درسه وحققه وخرج آثاره د. عبد العزيز بن إبراهيم العمري عضو هيئة التدريس بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الرياض، دار اشبيلى ١٤٢١هـ.

(٢) يضم (٥٧٦) حديثا.

(٣) إسلام الصحابة (١١)، الغزوات (٧)، الخلفاء (٤).

(٤) إسلام الصحابة ص ١٢٥-١٤٣، الغزوات ص ١٦٩-٤٠٣، الخلفاء ص ٤٢١-٤٦٢.

(٥) ما جاء (١٠)، ما ذكر، ما حفظ (٥)، حديث (٢)، ما قال (١).

(٦) ابن عبد البر النمري (الإمام الحافظ يوسف بن عبد الله): سيرة الرسول المسمى الدرر في اختصار المغازي والسير، المكتبة العصرية، صيدا، بيروت ٢٠٠٨م-١٤٢٩هـ.

وهي الجزء الأكبر^(١). ويسقط موضوع الغرب قبل الإسلام والمولد والرضاعة. ولفظ «اختصار» يدل على الرغبة في التركيز. ويأتي حديث الإنشاء مختصراً^(٢). ولا يحتوى الكتاب على أي مقدمة منهجية تبرر سبب التأليف. وبعض المواضيع يسبقها لفظ «ذكر» أي خبر وليس موضوعات، والعهد على الراوي^(٣). والمقدمة الوحيدة هي الاختصار^(٤). وحديث الإسراء مختصر^(٥). وما زالت تروى بغض الوقائع التي ليس عليها دليل مثل إسلام الجن^(٦). والشواهد الثقيلة كثيرة. الحديث أولاً ثم القرآن ثانياً. ولا توجد شواهد شعرية. وتكشف سيرة الرسول عن الوعي بالرسالة.

جـ- «السيرة النبوية، عيون الأثر في فنون المغازي والسير» لابن سيد الناس (٧٣٤هـ)^(٧)

واستمرت السيرة التاريخية التي وضع أسسها ابن إسحق وابن هشام حتى القرن الثامن الهجري دون بنيته، البداية والوسط والنهاية^(٨). تغيب الأقسام والأبواب والفصول بل مجرد ذكر ستة عشر موضوعاً تغطي مجمل السيرة ودون ترقيم^(٩). أكبرها الأول عن النسب، لا تذكر العرب قبل الإسلام ولا دياناتهم. بل تركز على الغزوات كما يدل على ذلك العنوان «عيون المغازي»، بدر، أحد، الخندق، الحديبية، خيبر، حنين، الطائف، تبوك، ثمان غزوات أي نصف الموضوعات. ووفود العرب وبعثته إلى الملوك

(١) الغزوات (٢٧).

(٢) الدرر ص ٤٦.

(٣) السابق ص ١٠٤-١١٣.

(٤) السابق ص ٥.

(٥) السابق ص ٤٦.

(٦) السابق ص ٣٨-٤١.

(٧) ابن سيد الناس البعري الحافظ أبو الفتح محمد بن عمر بن محمد (٧٣٤هـ): السيرة النبوية، عيون الأثر في فنون المغازي والشهائيل والسير، حقق نصوصه وخرج أحاديثه وعلق عليه د. محمد العيد الخطراوي، محي الدين ميتو، مكتبة دار التراث، دار ابن كثير، المدينة المنورة، دمشق ج ١ / ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م (مجلدان).

(٨) الدفاع عن ابن إسحق ج ١ / ٥٤-٦٧.

(٩) هي: ١- النسب (٢١٣ ص) ٢- الهجرة إلى المدينة (٩٢) ٣- غزوة بدر الكبرى (٨١) ٤- غزوة أحد (٧٩) ٥- غزوة الخندق (٧٦) ٦- غزوة الحديبية (٢١) ٧- غزوة خيبر (٤٢) ٨- فتح مكة (٣٠) ٩- غزوة حنين (١٧) ١٠- غزو الطائف (٢٢) ١١- غزوات تبوك (٢٠) ١٢- وفود العرب (٣٢) ١٣- بعثته إلى الملوك يدعوه إلى الإسلام (١٥) ١٤- حجة الوداع (١٥) ١٥- صفته (١٥) ١٦- جل من أخلاقه (١٦).

موضوعان، وصفته وأخلاقه التي ستتضح فيما بعد عندما يتحول محور السيرة من الرسالة إلى الرسول، موضوعان، وحجة الوداع. وقد تم تفصيل السيرة في عدة فنون المغازي والشئال والسير. الغزوات أولاً، والشئال ثانياً، والسير ثالثاً. وهو ما يتفق مع تصنيف الموضوعات الستة عشر. تاريخ الرسول هو تاريخ الرسالة. والحقيقة أنه لا جديد عن سيرة ابن هشام. ولا هدف من سيرة على نفس المنوال.

والمؤلف على وعي بالمنهج والمصادر في المقدمة^(١). المنهج هو التركيز دون الإطالة المملة ولا الاختصار المخل^(٢). فالإطالة في الأسماء والأنساب والأشعار والآداب. وهو الرصد التاريخي أو جمع الروايات بصرف النظر عن نقدها. والاختصار هو نمطية المنهج وترك كثير من الفوائد أي المعاني والدلالات. ومع ذلك يقع في المنهج التاريخي.

وعيوب المنهج التاريخي هو الوقوع في التسجيل والرصد كما يفعل المؤرخون وليس كتاب السيرة، رصد شهداء بدر، تسجيل أسماء المهاجرين والأنصار^(٣). وأحياناً يتحول التاريخ إلى أسطورة أو أفكار شائعة لا يمكن التحقق من صحتها مثل نسب الرسول إلى آدم كما هو الحال في مقدمة الأنجيل لتسبب نسب المسيح^(٤). كما تثار عدة مسائل لا تهم الرسالة في شيء مثل ذكر أول من آمن به^(٥). كما لم يتم استثمار التقارب اللفظي بين اسم محمد في العربية والسريانية والرومية^(٦).

أما المصادر فيعترف المؤلف بأن القدماء هم القدوة. فيقتبس من كلامهم، ويدخل في نظامهم. فالكتابة عشرة أنواع اختار المؤلف منها نوعاً هو جمع المتفرقات^(٧). وألحق

(١) السابق ج١/ ٥١-٧٢.

(٢) «فلما وقفت على ما جمعه الناس قديماً وحديثاً من المجاميع في سير النبي ومغازيه وأيامه إلى غير ذلك مما يتصل به، لم أر مطيلاً عملاً أو مقصراً بأكثر المقاصد تحلاً»، السابق ص ٥٢.

(٣) السابق ج١/ ٤١٧-٤٣٢ ج٢/ ٤٢-٥٦/ ١٠١-١٠٢/ ١٩٥-١٩٦/ ٢١١-٢١٢.

(٤) النسب إلى آدم، السابق ص ٧٣-٧٤.

(٥) السابق ص ١٧٨-١٨٨.

(٦) السابق ص ١٤٣.

(٧) «لا يؤلف أحد إلا في أحد أقسام سبعة، ولا يمكن التأليف في غيرها، وهي إما أن يؤلف في شيء لم يسبق إليه يختاره أو شيء ناقص يتممه أو شيء مستغلق يشرحه أو طويل يختصره دون أن يخل بشيء من معانيه أو شيء مختلط يرتبه أو شيء أخطأ فيه مصنفه يبينه أو شيء مفرق يجمعه» قول أبي عبد الله شمس الدين البجلي، القاهرة (١٠٧٧هـ)، السابق، ٥٢ هامش ٢.

به طرفا من الأشعار. وتجنب التكرار من كتب الأحاديث والسنن والمصنفات على الأبواب والمسانيد وكتب المغازي والسير^(١).

والمصدران الرئيسيان ابن إسحق والواقدي^(٢). وابن إسحق هو المصدر الأول لكل المؤرخين إلا أن أسانيده مرسلّة. وهي عنده غير مستندة، ويرجع محل الإسناد دون تتبع إسناد المراسيل. ثم يعرف بابن إسحق ويذكر الأحكام المتضاربة عليه بين الصدق والكذب. ويدافع عنه ويدحض اتهامه بالكذب والضعف والقدرية والتشيع والدجل والخبث والتدليس والتجريح^(٣). أما الواقدي الذي لا ينقل منه مباشرة مثل ابن إسحق فقد كان موضوع الجرح والتعديل مع أنه كان يعتمد على المشاهدة ويزور الأماكن التي كان يروى عنها^(٤). ومع ذلك لم يسلم من التجريح بأنه ضعيف الحديث، ليس بثقة، متروك الحديث، ضعيف، أحاديثه غير محفوظة، روى عشرين ألف حديث غريب^(٥). كما يعتمد على البلاذري^(٦).

ويعتمد على القرآن والحديث والشعر^(٧). مثل باقي كتاب السيرة من المؤرخين والمحدثين. وبعض الأحاديث مناسبات لأسباب النزول^(٨). والحديث ودرجة صحته هو المستول عن السير، صحته أو اختراعها. واختلافات روايات الإسرائء والمعراج

(١) السابق ص ٥٣.

(٢) «وعمدتنا فيها نوره من ذلك على محمد بن إسحق إذ هو العودة في هذا الباب لنا ولغيرنا. غير أني قد أجد الخبر عنده مرسلًا وهو عنده غير مستند»، السابق ج١ / ٥٤.

(٣) السابق ص ٥٤-٦٧ «أما ما رمى به من التدليس والقدر والتشيع فلا يوجب رد روايته ولا يوقع فيها كبير وهن. أما التدليس فمته القادح في العدالة وغيره ولا يحمل ما وقع ها هنا من مطلق التدليس على التدليس المقيد بالقادح في العدالة، وكذلك القدر والتشيع لا يقتضي الرد إلا بضميمة أخرى ولم نجد ما هنا»، السابق ص ٦٣. «وأما مع التوثيق والتعديل فالحمل فيها على المجتهولين المشار إليهم لا عليه»، السابق ص ٦٣.

(٤) «وكثيرا ما أنقل عن الواقدي من طريق محمد بن سعد وغيره أخبارا لعل كثيرا منها لا يوجد عند غيره»، السابق ص ٥٤ / ٣٤١ / ٣٥٥.

(٥) السابق ص ٦٧-٧٢.

(٦) السابق ص ١٩٨.

(٧) الآيات (٢٤٠)، الأحاديث (١٨٤)، الأشعار (١٧٤).

(٨) عيون الأثر ج ٢٠٠-٢٠١.

وصياغاتها المختلفة تدل على تدخل الخيال الشعبي في الرواية طبقاً لعملية الإبداع الفني^(١). ويظل الشعر العربي حافظاً في السيرة المتأخرة بالإضافة إلى الوعي الشعري. ويشرح الغريب من الألفاظ^(٢). كما تذكر بعض فوائد الأخبار، وهي تفصيلات عن الموضوع وشواهد نقلية عليها^(٣). ونقد الروايات ضروري قبل كتابة السيرة، والحديث مصدرها الثاني بعد القرآن. فكيف يجب الرسول جيل أحد وهو يثير ذكريات أليمة^(٤). والفوائد هي شروح لغوية للأشعار وليست الدلالات أو الدروس المستفادة من السيرة^(٥).

د- «إنارة الدجى في مغازي خير الورى» للشنقيطي (١٢٢٠هـ)^(٦) شرح المشاط (١٣٩٩هـ).

وهي منظومة مكونة من أربعائة وثلاثة وستين بيتاً في الرسول وسيرة الرسول. وتغير القافية كل شطرين. قسمها الشارح في عدة موضوعات، ثلاثين موضوعاً. يظل التأليف في هذا النوع إلى وقت متأخر، خاصة من الاتجاه السلفي. ويشارك فيه علماء المملكة العربية السعودية. يسود الشرح النزعة التاريخية إلى حد عدد السيوف وعدد الخيول بكل غزوة بالإضافة إلى موقعها وعدد أفرادها وتاريخها وحامل لوائها. فالتقسيم بالغزوات، والشرح تفصيلي، فالعلم هي المعلومات. وهي في مدح الرسول ولعنة أعدائه أسوة بالقصائد المتأخرة ونموذجها «البردة». ومع ذلك يتم تجاوز النزعة التاريخية إلى المعنى أو الدروس المستفادة أو العظة أو العبرة أو الحكمة أو الدلالة أو الفوائد أو النتائج أو استنباط بعض الأحكام^(٧).

(١) السابق جـ/ ٢٤٥-٢٥٦.

(٢) السابق جـ/ ٩٥/ ٣٢٠.

(٣) السابق جـ/ ١٧٤/ ٢٨٢/ ٣٠٩/ ٤١٥-٤١٦.

(٤) «إن أحداً هذا جيل يحبنا ونحبه»، عيون الأثر جـ/ ٥.

(٥) فوائد، السابق جـ/ ٣٨/ ٥٥ / ١٤٤/ ١١٤ / ١٧٣/ ٢٠٢/ ٢١٢-٢١٣ / ٢٤٦-٢٤٨ / ٢٥٢/ ٢٦٧-٢٦٨ / ٢٧٦-٢٧٥ / ٢٧٨ / ٢٩٠ / ٣٩٢ / ٤١٩ / ٤٢٨/ ٤٣١.

(٦) الشنقيطي (أحمد البدوي المجلس): «إنارة الدجى في مغازي خير الورى، شرح العلامة المحدث الأصولي الفقيه القاضي حسن بن محمد المشاط، قدم له بدراسة أد. عبد الوهاب إبراهيم أبو سليمان، دار المنهاج، جدة، بيروت ١٤٢٦هـ-٢٠٠٦م.

(٧) المعنى، الدرس، السابق ١٥٩-١٦١، لعظة، لعبرة، الحكمة ص ٣١٧-٥١٠، دلالة ٣٩٦/ ٣٩٧/ ٤٠٩، مدلولات ص ٤٦١، فوائد ص ٤٧٦/ ٥١٦/ ٥٤٣/ ٧٣٩/ ٧٥٢، نتائج ص ٥١٢، أحكام ص ٤١٥، استدلال ص ٤٤٥.

والسيرة رواية وخبر. وليست سيرة موضوعية عن مشاهدة عيانية بل عن السماع. كذلك ذكر في كل موضوع لفظ «خبر» أو ذكر» وبعض الفقرات «قصة»^(١). ويلاحظ الشارح اختلاف الروايات وتضاربها فيضطر إلى الجمع بين الروايات المختلفة^(٢). فهناك خلاف في قتال الملائكة مع المسلمين^(٣). ومن ثم تأتي ضرورة التحقق من صدق الروايات^(٤). ويكشف عن الدس على المفسرين بفضل هذه النزعة النقدية^(٥). ومع ذلك لا تنقد روايات المعجزات. وتذكر وكأنها وقائع تاريخية وليست روايات، وذلك مثل نزول المطر نعمة على المسلمين ونقمة على الكافرين^(٦). والرسول قادر على تأويل الرؤيا^(٧).

وما زال الشرح يعتمد على النص، القرآن، الحديث، والشعر كالعادة. وتتضح أسباب النزول في استعمال الآيات كشواهد^(٨). كما يعتمد على الفقه^(٩). ويحال إلى الشافعي^(١٠). وتثار المعارك الكلامية عند الشيعة والمعتزلة^(١١). وتؤول نصوص التوراة بحيث تشير إلى طيبة^(١٢).

-
- (١) «خبر»، إنارة الدجى ص ٤٨٥/٥٥٥/٦٠٢/٧٣٨. وذكر، ص ١٩٤/٢٢٩.
(٢) الجمع بين الأقوال المختلفة، السابق ص ١٠١، «قصة» ص ١٣٠/١٣٩/٣٤٤/٤٢٩/٤٥٣/٤٩٠/٤٩٢/٥١٦/٥٨٧/٦١١-٦١٩/٦٣٠/٦٣٢/٦٧٣/٦٩١/٧٥٣.
(٣) السابق ص ١٣٥/٦٧٤. تدخل الملائكة ص ٣٠٧/١٣٢/١٣٥-١٣٦/٤٠٦-٤٢٧/٤٢٧.
(٤) السابق ص ١٣٦/١٣٨/١٥٢/١٦٨ - ١٦٩/١٩٦/٣٤٤/٣٦٧/٣٥١/٣٩٥/٤١٧ - ٤١٨/٤٢٨/٥٤٧/٥٥٠/٥٤٧/٥٧٢.
(٥) الدس على المفسرين، السابق ص ١٨١.
(٦) السابق ص ١٨/٣٥٨-٣٥٩/٤٣٢-٤٣٣/٤٨٨/٤٩١/٥٤٠/٦٤٤/٦٧٦/٧٦٤/٧٥٥/٧٥٨.
(٧) السابق ص ٢٤٦-٢٤٧/٥٣٥.
(٨) السابق، ص ٢٧٧/٣٣٢/٣٩٥-٣٩٦/٤٧٤/٤٨٠/٥٢٨-٥٢٩/٦٠٨/٥١٥/٤٥٣/٤٣٢/٤٢٤/٤١٠/٣٥٤/٣٥٢/٣٤٠/٣٣٢/٣٢٨/٢٣٣/٢٢٨/٢١٩/١٨٢/١٦٦/١١٥/١٠٤/٦٠٠/٦٠٧/٦٦٢/٧١٦/٧٢٣/٣٤٧/٧٣٦.
(٩) السابق ص ٣٨٩/٣٨٥/٤٣١/٤٦٠/٤٨٠-٤٨٢/٦٠٥/٦٥٨/٦٧٨.
(١٠) السابق ص ٦٤٦-٦٤٧.
(١١) السابق، المعتزلة ص ٨٤، نقد الشيعة ص ٧٤٨-٧٥٠.
(١٢) السابق ص ٢٢٩.

وتظهر بعض الألفاظ القرآنية التي كان يمكن استثمارها للعصر الحاضر مثل «المستضعفين». والشارح يهدف إلى مخاطبة العصر الحاضر كما يهدف إلى التحديث^(١). ومع ذلك هناك وقائع ضد التحديث وتثير الغضب مثل «أول رأس حمل في الإسلام على رمح»، واستعطف من يقتل^(٢).

٤- السيرة والحديث

خرجت السيرة من علم الحديث. فالسيرة أول تشخيص له. هي الروايات حول شخص الرسول المروية عنه مع أن علم الحديث كله روايات عنه أيضا. علم السيرة كالجنين من رحم الحديث خرج منه ثم انفصل عنه. وظهر في فترة موازية لعلم الحديث في القرن الثالث الهجري، وانتهى التأليف فيه حوالي القرن السادس لما انفصل علم السيرة عن علم الحديث.

أ- «سنن النبي وأيامه» للحافظ ابن سعد (٢٣٠هـ)^(٣)

والعنوان يكشف عن خروج أيام النبي أي سيرته من سنته أي أحاديثه. ومع ذلك هو أقرب إلى الحديث منه إلى السيرة. والحديث مبوب طبقا لأبواب الفقه أسوة بكتب الأحاديث وفي مقدمتها «الإصحاحات». هي مجرد مادة خام لعلم السيرة، هي مجرد جمع لأحاديث دون نقد للرواية ودون تعليق أو رأي. بل إن الغزوات وهي صلب السيرة مجرد روايات لأحاديث فيها. السيرة والمغازي أحد كتب السنن^(٤). والتفسير جزء من السيرة كما هو الحال في كتب الحديث مثل البخاري^(٥). وبعض الكتب خاصة

(١) السابق ص ١٩٩/٢٠٦/٥٠١/٣٨٥/٥٤.

(٢) السابق ص ٣٢٧/٣٢٦/٦٨٨.

(٣) ابن سعد (الحافظ): سنن النبي وأيامه. استخرجها ورتبها وترجم لها وضبط متنها عبد السلام بن محمد بن عمر علوش، (جزءان)، المكتب الإسلامي، بيروت، دمشق عمان، ١٤١٦هـ-١٩٩٥م.

(٤) السابق ج١/١٩٨-٥٧٢.

(٥) السابق ج٢/٣٦٣-٣٩٤.

بتاريخ الأنبياء^(١). وبعضها في الرقاق أي الزهد في الدنيا^(٢). وكثير منها عادات أكثر منها سنن خاصة في الطعام والشراب واللباس والنوم واليقظة والمشي. ويبدأ التقديس باستعمال تعبير نسبة الشريف^(٣).

تروى ما يزيد على أربعة آلاف من الأحاديث، موبة في ستة وعشرين «كتاباً». تبدأ بالعبادات، أركان الإسلام الخمسة، وفي مقدمتها «الطهارة». ويضم كتاب الصلاة أبواباً عديدة مثل: الأذان وأعمال الصلاة والإمامة وصلاة الجماعة والجمعة والتقديم والتأخير والوتر وأحكام المساجد. والجنازات جزء من الصلاة وليست مستقلة. وتشمل الزكاة الصدقة. ثم تبدأ المعاملات بالنكاح. وتضم الرضاعة، والطلاق، والاختلاع. والسيرة والمغازي أحد الكتب وهي أكبرها. ويضم كتاب اللباس والزينة أنواع الثياب، وأقمشتها وما يحل منها وما يحرم، وألوانها، وخاتمه والشعر وخضابه وهي أدخل في الشائل. ويشمل كتاب الشائل صفاته الخلقية والخلقية والفعلية وأدواته. ويتراوح كتاب الفضائل بين الأعمال والأمكنة والأزمنة والصحابة. وتعني علامات النبوة المعجزات. أكبرها السيرة والمغازي، وأصغرها الزكاة والصدقة، مع أن الزكاة لا تقل أهمية عن الجهاد^(٤).

ب- من عوالي المختصر السند الصحيح من أمور رسول الله وسنته وأيامه للبخاري (٢٥٦هـ)، انتقاء ابن تيمية (٧٢٨هـ)^(٥)

وهو يكشف أيضاً عن خروج السيرة من الحديث. ولما كان الحديث متفاوت

(١) السابق جـ ٢/ ٨٢-١٠٢.

(٢) السابق جـ ٢/ ٦٦-٨١.

(٣) السابق جـ ٢/ ١٩٨-٢٠٠.

(٤) ٤١٦٤ حديثاً. والكتب هي: الطهارة، الصلاة والجنازات، الزكاة والصدقة، الصوم، الحج، النكاح، القصاص والحدود، السيرة والمغازي، المواخاة، الإقطاع، الجهاد، الرسائل، الوفود، الأطمعة والأشربة، اللباس والزينة، الطب، الألقاظ، الأساء، الأدب، الرقاق، الأنبياء، الشائل، علامات النبوة، التفسير، الفضائل.

(٥) البخاري (الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة بن الأحنف الجعفي مولا هم). انتقاء ابن تيمية (أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام الحراني الحنبلي): المتقى من عوالي المختصر المسند الصحيح من أمور رسول الله وسنته وأيامه، تحقيق عبد العزيز بن فيصل الراجحي، أصول السلف، الرياض ١٤١٩هـ-١٩٩٩م.

الدرجات في الصحة والنقل والرواية وأن أي خطأ في النقل يستبب خطأ في الحديث وأن أي خطأ في الحديث يسبب خطأ نما تلاقي السيرة كان من الضروري التيقن أولاً من صحة الحديث التي تستنبط منه السيرة وأن يكون «السند الصحيح». ولما كانت المسانيد كبيرة وأخرها مسند ابن حنبل كان من الضروري اختصاره وأخذ زبدته في «عوالي المختصر». ولما كانت السيرة خاصة بشخص الرسول مستمدة من أقواله كان جمع الحديث حول «أمر الرسول وأيامه» أي حياته وحده. فمؤلفو الحديث هم مؤلفو السيرة مثل البخاري. والأحاديث المنقولة قولية وعملية، قصيرة وطويلة، والطويلة لا يمكن حفظها.

والأحاديث فوق المائة^(١). وهي مبوبة دون ترقيم. ويمكن أن يدخل أكثر من موضوع في باب أو فصل واحد. والأبواب فقهية حوالي ثلاثة وأربعين. وكان يمكن تصنيفها في عدد أقل طبقاً لأبواب الفقه المعروفة: عبادات، معاملات. أكبرها الصلاة كالعادة، وتبدأ الأبواب بباب أول عن العلم. وتضاف أبواب أدخل في علم أصول الدين مثل أحاديث الأنبياء. وتبدأ السيرة بالمغازي^(٢). ويضاف التفسير كما هو الحال في صحيح البخاري^(٣). ثم تظهر أبواب سميت فيما بعد الشرائع^(٤). وأخيراً يظهر كتاب التوحيد في علم العقائد^(٥).

ج- «المستصفى في سنن المصطفى» للقريظي اللحجي (٥٧٦هـ)^(٦)

ويدل العنوان على أنه أقرب إلى الحديث منه إلى السيرة. وقد استمر الربط بين الاثنين إلى وقت متأخر حتى القرن السادس عندما انفصلت السيرة نسبياً عن الحديث.

(١) الأحاديث (١٠٥)، الأبواب (٤٣)، وتضم العبادات: الطهارة، العيذان، الزكاة، الصلاة، الجنائز، الحج، الصيام، الاعتكاف، المعاملات: البيع، الإجارة، الكفالة، المزارعة، الغصب، الهبة، الصلح، الجهاد، الجزية. الأنبياء: أحاديث الأنبياء، في ذكر بني إسرائيل، مناقب قريش، صفة النبي. المغازي: فضل أبي طلحة والمغازي، علامات النبوة. التفسير.

(٢) المتقى ص ٥٩-٦٢.

(٣) السابق ص ٦٢-٦٩.

(٤) وهي: الأطعمة، الذبائح، الأضاحي، الأشربة، الطب، اللباس، الترجل، الأدب، الاستئذان، الرقاق، الحدود، الديات، الفتن، الأحكام، السابق ص ٧٢-١٠٢.

(٥) السابق ص ١٠٣-١٠٥.

(٦) القريظي اللحجي (الشيخ الإمام العلامة الفقيه عماد بن سعيد بن معن، المستصفى في سنن المصطفى، دار المنهاج، جدة ١٤٢٦هـ-٢٠٠٦م).

ويضم سبعة وثلاثين كتاباً مرتبة طبقاً لأبواب الفقه بداية بالإيمان والعلم مثل الأركان الخمسة. والجنازات منفصلة عن الصلاة مع أنها جزء منها. والصلاة كالعادة أكبرها. ويسمي الحج المناسك. ويدخل النكاح والطلاق والفرائض والوصايا والحدود والقضاء والأحكام في المعاملات^(١). وتظهر السيرة في الكتاب السابع عشر، الجهاد والمغازي والسير^(٢). ثم تعود أبواب الفقه سواء في الحديث أم في السيرة^(٣). وتدخل بعض الكتب في التفسير والتأويل مثل الرؤيا والأمثال^(٤). وتظهر بعض الكتب الصوفية مثل الزهد، البر والصلة. ثم تظهر بعض كتب الشرائع مثل كتاب الطب. وتتعدد موضوعات الحديث مثل فضائل القرآن، والمناقب فضائل الخلفاء الراشدين وأهل البيت والصحابة. ثم تعود موضوعات التصوف من جديد مثل الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار. والمناقب هي معجزات الرسول. وتنتهي الكتب بموضوعات علم أصول الدين مثل القدر والعلم، والفتن وأشرار الساعة، والقيامة والنار والجنة.

٥- الرسالة والرسول:

أ- «سيرة خير العباد» لابن القيم الجوزية (٧٥١هـ)^(٥)

ويتضح في بعض مؤلفات السيرة التقابل بين محورها الرسالة والرسول ولكن الرسالة أكبر حتى القرن الثامن. ففي هذه الرسالة بابان. الأول الرسالة، والثاني الرسول. والرسالة تسعة أضعاف الرسول. الأول ثمانية وأربعون موضوعاً. والثاني

(١) وهي: الإيمان، العلم، الطهارة، الصلاة، الجنازات، الزكاة، الصيام، المناسك، النكاح، الطلاق والطهارة والإيلاء، واللعان وحكم المطلقة والمتوفى عنها زوجها، العتق والتدبير، البيوع، الفرائض، الوصايا والنذر والإيمان، القسامة والحدود والديات، القضاء والأحكام، الجهاد والمغازي والسير، الذبائح والصيد، الأطعمة والأشربة، اللباس، الأدب، شرح النية، الملاحم، الرؤيا والأمثال، الزهد، البر والصلة، الطب، فضائل القرآن، المناقب، فضائل الخلفاء الراشدين وأهل البيت والصحابة، الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، والقدر والقلم، الفتن وأشرار الساعة، صفة القيامة والنار والجنة

(٢) المستصفى ص ٤٥٨-٥١٩.

(٣) مثل الذبائح والصيد، الأطعمة والأشربة، اللباس، والآداب.

(٤) السابق ص ٦٠٩-٦٢٢.

(٥) ابن قيم الجوزية (الإمام)، إعداد صالح أحمد الشامي، المكتب الإسلامي، بيروت، دمشق، عمان ١٤٢١هـ-٢٠٠٠م.

ثانية موضوعات. والكل غير مرقم بل موضوعات تفصيلية متتالية^(١). وتبدأ أو صاف التعظيم: السيرة النبوية الشريفة، الشرائع النبوية الشريفة، نسبة الطاهر^(٢).

وبالرغم من أولوية الأدلة النقلية، القرآن والحديث والشعر إلا أنه يتسم بالوضوح والترتيب والتقسيم العقلي. وتقل فيه المعجزات والغيبات بالرغم من أن المؤلف من المدرسة السلفية يميل إلى شيخه «شيخ الإسلام» ابن تيمية^(٣). ويتم الاعتماد على المتن دون السند. والتراث قليل مع بعض الآيات بمناسبة أسباب النزول^(٤).

وبالرغم من سيادة المنهج التاريخي التقليدي تتبع حياة الرسول من المولد حتى الوفاة إلا أنه يرصد الدروس المستفادة منها بعدة تعبيرات متشابهة. وهي أحكام فقهية أو مجرد حكمة أو فقه القصة أو تخريج حديث وشرحه. والوقائع هي أحد والحديث حبر وحنين والفتح والطائف وتبوك^(٥). ويظهر في القرآن تداخل كلام الله وكلام الرسول^(٦). وأحياناً يظهر التناقض بين القول والفعل في أحاديث الأئمة. يحرمها الرسول ويستعملها^(٧). وبعض السنن الفعلية عادات أو رد فعل على عادات للتمييز مثل إطالة اللحي وقص الشوارب على غير عادة اليهود. والآن بعض الأوربيين يطيلون

(١) الباب الأول: السيرة النبوية الشريفة (٦٠٦ ص). الباب الثاني: الشرائع النبوية الشريفة وما يلحق بها (٦٨ ص).

(٢) خير العباد ص ١٥ / ١٧ / ٦٢.

(٣) السابق ص ٢٨ / ٤٦.

(٤) السابق ص ١٢٢.

(٥) الأحكام الفقهية المستفادة، السابق ص ١٤٦ / ٢٧٤ - ٢٨٨. بعض الحكم المستفادة، ص ١٥٠ / ٢٣٧، خلاصة الحكمة من أحد ١٧١. الأحكام والحكم في قصة الحديبية ٢٣٠ - ٢٤٤ / ٣٩٢ - ٤٠٨، الفوائد الفقهية من القصة ص ٢٣٠. الأحكام واللفظ المستفادة ص ٣٩٢ - ٤٠٨، الفقه في قصة هذا الوائد ٥٠٢ - ٥١٤ / ٥٢٢ - ٥٢٥ / ٥٣٣ - ٥٣٥ / ٥٥٧ - ٥٥٩. من فقه هذه القصة ص ٥٥٠ - ٥٥٢. بيان تخريج حديث هذا الرفد ص ٥٦٦ - ٥٦٧. شرح الحديث وبيان فوائده ص ٥٦٧ - ٥٧٤.

(٦) قول الرسول ﷺ: يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما لا تحزن فإن الله معا. ودخل بعضها في القرآن ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾، السابق ص ٦٠.

(٧) «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر»، السابق، ص ٦٣٠ «أنا خير من تسلف»، ص ٦٧٢.

اللقى. ومن مشاهيرهم نيتشه وماركس وفيرودرن وتشايكوفسكي وتولستوي وسولزيتشن.^(١)

ب- «ألفية السيرة النبوية» للعراقي (٨٠٦هـ)^(٢)

وهي قصيدة طويلة في مدح الرسول. تجمع بين محوري الرسالة والرسول. القافية بين الشطرين. وتتغير من بيت إلى آخر. فالمدح أقرب إلى التعبير عنه شعرا لأنه عمل وجداني خالص. وقد حول الشارح القصيدة إلى موضوعات السيرة. تبدأ معظمها بلفظ «ذكر»، و«قصة» مرة واحدة. والموضوع نفسه خمس مرات مما يدل على أنها رؤية ورواية. والمجموع خمسة وخمسون موضوعا. أكبرها في الشئانل^(٣). والشعر التاريخي التعليمي ليس شعرا إنما هو إخضاع الشعر لشيء آخر يقضي على حرية الشاعر. والمدح مثل الهجاء ليس شعرا. وقد بدأت ألفاظ التعظيم والتفخيم منذ البداية، المدينة «الشريفة» لمكان الشرح، والناظم «الإمام الكبير»، الحافظ المجدد، أسماؤه الشريفة، أخلاقه الشريفة، نسبة الزكي الطيب الطاهر، صلى الله عليه وسلم، والصحابي رضي الله عنه^(٤). ومازالت المعجزات موضوعا أثير للمدح لأنها تطلق الخيال^(٥).

وموضوعات السيرة تبدأ من الميلاد حتى الوفاة^(٦). وتضم نزول الوحي والمسلمين الأوائل، واستقبال الوفود، وأذى الرسول والهجرتين إلى الحبشة، والزواج من خديجة، والهجرة إلى المدينة، الحج والعمرة، المغازي، البعث والسرائيا، المرض والوفاة. أما

(١) السابق ص ٦٨١.

(٢) العراقي (زين الدين عبد الرحيم بن الحسين): ألفية السيرة النبوية المسماة نظم الدرر السنية في السير الزكية، تحقيق وتعليق السيد محمد بن علوي المالكي الحسيني رحمه الله تعالى المتوفي سنة ١٤٢٥هـ.

(٣) السيرة ص ٢٩-٧٤ (ص ٥٠)، الشئانل ص ٧٥-١٥٢ (ص ٧٧).

(٤) السابق ص ٣٠-٣٤/٤٨/٨٢-٨٥.

(٥) مثل: انشقاق القمر، وفد الجن، قصة الإسراء، مسح ضريح الشاة، السابق ص ٥٩-٦٠/٦٤-٦٥/٦٨، وياقي المعجزات في الشئانل ص ٩٢-٩٦.

(٦) وهي: المولد، الكفالة، بناء الكعبة، بدء الوحي، مكة بعد البعثة، السابقون إلى الإسلام، التأيد بالقرآن، أذى قريش، الهجرة إلى الحبشة، وفاة العم والزوجة، بيعة الأنصار، الهجرة إلى المدينة، المرض والوفاة.

الخصائص فتداخل مع السيرة قبل أن تنتهي بها مثل أسائه ونسبه قبل الميلاد^(١). ثم يأتي وصفه موضوعيا بجسده^(٢). ثم تأتي صفاته المعنوية، أخلاقه^(٣). ثم يأتي التركيز كله على خلقه أي جسده وعاداته. ثم تظهر أشيائه حتى بغاله وحميره وديكه وأفراسه وأقداحه وآتيته^(٤). ثم يظهر محيطه الاجتماعي^(٥).

جـ- «بهجة المحافل وبغية الأمائل» للعامري الحضري (٨٩٣هـ)^(٦)

وفيه تشعب الرسالة إلى الرسول ثم الرسول إلى شعب أخرى، خصائصه وشأنه. تصبح بنية علم السيرة ثلاثية: السيرة والخصائص والشأن. وتظل السيرة لها الأولوية من حيث الحجم، تمثل الثلاثة أخماس في حين أن الخصائص والشأن تمثل الخمسين^(٧). السيرة في الرسالة، والخصائص والشأن في الرسول من حيث القسم. تشعب الرسول في موضوعين. ومع ذلك ظل أقل من الرسالة. والعنوان نفسه بداية التفخيم والتعظيم «بهجة المحافل وبغية الأمائل» فمحفل الرسول أعظم بهجة وبغية المشاهير له. هذه هي الصورة الخيالية. أما الواقع التاريخي ففي العنوان القرعي «في تلخيص السير والمعجزات والشأن». وتدل على السيرة عندما تشعب إلى فرعين كالشجرة.

وتضم السيرة ستة أبواب: النسب، المولد، النبوة، الهجرة، الأقارب، الدواب. الموضوعان الآخران الأقارب والدواب خارج الرسالة وبداية التحول من الرسالة إلى الرسول^(٨). أكبرها وأصغرها الدواب. ويظهر محمد الكوني السابق في وجوده

(١) ألفية السيرة ص ٣٠-٣٤.

(٢) وصف أم معبد له، وصف هند بن أبي هالة، السابق ص ٧٨-٨١.

(٣) السابق ص ٨٢-٨٥.

(٤) خلقه في الطعام والشراب، خلقه في اللباس، الخاتم، القراش، الطيب والكحل، أفراسه، بغاله وحميره، لقاحه وجماله، منامه وديكه، سلاحه، أقداحه وآتيته، وركلته، وربيته وسريره.

(٥) وهم: كتابه، رسله، أولاده، أعمامه، أزواجه، خدامه، مواليه، السابق ص ١٢٣-١٣٩.

(٦) العامري الحضري البياني الشافعي (الإمام العلامة المحدث يحيى بن أبي بكر بن محمد): بهجة المحافل وبغية الأمائل، دار المنهاج، بيروت، جدة ١٤٣٠هـ-٢٠٠٩م.

(٧) القسم الأول تلخيص سيرته، السابق ص ٤٣-٤٢٥ (٣٨٣). القسم الثاني في أسائه الكريمة وخلقته الوسيعة وخصائصه ومعجزاته وباهر آياته ص ٤٢٩-٤٨٣ (٥٥)، القسم الثالث: في شأنه وفضائله وأقواله وأفعاله في جميع أحواله ص ٤٨٧-٦٣٧ (١٥١).

(٨) أ- شرف نسبه ومعتده، وما مهد الله له من الفضائل قبل وجوده وفضل بلدي وفاته ومولده، وعدد آياته

على وجود الخلق القديم كما تقول النصارى في المسيح. ويضم الرسول أربعة أبواب: الأسماء والخلقة والخصائص والمعجزات مع الآيات^(١). وخصائصه نوعان: ما اختص به هو وأمه من الفضائل وأنواع الكرامات. والثاني فيما اختص به دون أمته من الواجبات والمباحات والمحرمات. ويضم القسم الثالث، الشرائع والفضائل والأقوال والأفعال أربعة أبواب كذلك. العادات والسجدة في المباحات والمعتادات الضروريات، والأخلاق المعنوية والعبادات المتكررات، وهي أدخل في الفقه^(٢).

ويبدأ التعظيم والتفخيم بالألقاب مثل شرفه ونسبه وصحته، المدينة الشريفة، نسبة الشريف، مولده الشريف، المسجد النبوي الشريف، أسماه الكريمة، خلقتة الوسيمة، باهر آياته، جسده الشريف، يده الشريفة^(٣). تتلوها الفضائل والبركات لقبره ورقية عند النوم^(٤).

وهناك مقدمة منهجية صغيرة تدل على الوعي بالتاريخ، بنية وتطورا^(٥). ويشاد

-
- من لدن آدم، هجرة المحافل ص ٤٣-٦٠ (١٨)
 ب- في تاريخ مولده إلى نبوته وما جرى في تصاعف ذلك من الحوادث، الخلاف في تاريخ مولده الشريف وأصح الأقوال في ذلك ص ٦١-٧٢ (١٢)
 ج- في ذكر نبوته وما بعدها إلى هجرته ص ٧٣-١٢٧ (٥٥)
 د- في هجرته وما بعدها إلى وفاته ص ١٢٨-٣٩٦ (٢٦٩)
 هـ- في ذكر بنيه وبناته وأزواجه وأعمامه وعيانه ومرضعاته وإخوته من الرضاة وأخواته، وذكر مواليه وخدمه من الأحرار ومن كان يحرسه ورسله إلى الملوك، وكتابته، ورفقائه العشرة النجباء وأصحابه النقباء، وأهل الفتوى في حياته ص ٣٩٧-٤١٧ (٢١)
 و- في ذكر دوابه من الخيل والبغال والحمير ونعمه وغنمه وسلاحه وبيوته وملبوساته وغير ذلك من أنواع آلائه وفيه عدد سراياه وغزواته ص ٤١٨-٤٢٦ (٩).
 (١) أ- في الأسماء وما تضمنت من المناسبات، السابق ص ٤٢٩-٤٣٤ (٦)
 ب- في خلقه الوسيم وتناسب أعضائه واستواء أجزائه وما جمع الله فيه من الكلمات ص ٤٣٥-٤٣٩ (٥)
 ج- في خصائصه ص ٤٤٠-٤٤٦ (٧)
 د- فيها أيده الله من المعجزات وخرق العادات ص ٤٤٧-٤٨٤ (٣٨).
 (٢) أ- في عاداته وسجته في المباحات والمعتادات الضروريات، السابق ص ٢٨٧-٥١٣ (٢٢٧).
 ب- في الأخلاق المعنويات ص ٥١٤-٥٣٠ (١٧).
 ج- في شائله في العبادات المتكررات ص ٥٣٠-٦١٢ (٨٣)
 د- في فضل أهل البيت رسول الله وصحابته ومن يعظم لأجله فضله حديثه ومحدثه وخاتمه من فضل الصلاة عليه ص ٦١٣-٦٣٥ (٢٣).
 (٣) السابق ص ٤٣/٥٥/٦١/١٣٥/٤٢٧/٤٣٩/٤٧٦.
 (٤) السابق ص ٣٩٤-٣٩٦.
 (٥) السابق ص ٣٧-٤٠.

بنموذج ابن إسحق وابن هشام^(١). ويتجلى المنهج التاريخي في ذكر أول من هاجر وبعض مشاهير المهاجرين، ومنازل المهاجرين في الانتصار، وأول مولود للمهاجرين بالمدينة^(٢). كما يتجلى في ذكر الحوادث عاما بعد عام منذ السنة الأولى^(٣). وبالرغم من المنهج التاريخي إلا أن الدلالات والفوائد تظهر بين الحين والآخر، فوائد بناء الكعبة والمسجد الحرام، والهجرة^(٤). وقد تكون الفائدة في صيغة تحذير^(٥).

والمصادر كالعادة، القرآن والحديث والشعر. والشعر تجربة يتطابق معها القرآن والحديث. يتعادل الثلاثة من حيث الكثرة تقريبا أو يتجاوز الشعر باعتباره التجربة الأصلية. والسيرة مناسبة لمعرفة أسباب النزول^(٦). وهي أيضا مصدر لعلم التفسير^(٧). وهي مناسبة لحسم الخلاف في مختلف التفسيرات^(٨). وهي أيضا مناسبة لبيان أعاجيب القرآن^(٩).

وتغيب التساؤلات حول احتمال تناقض الروايات مثل فضائل قريش ومثالب قريش، مدح قريش وذم قريش^(١٠). وتروى المعجزات دون نقد الروايات التي ترك

(١) يضاف إليها «خلاصة السير» للطبري، وفي الشئان كتاب الترمذي وابن حبان. ونموذج آخر «الشفاء» للقاضي عياض، السابق ص ٣٨.

(٢) السابق ص ١٣٦-١٣٧، أعيان الشهداء ص ١٧٠-١٧٤.

(٣) السابق ص ١٤٤-٣٧١. أزواجه ص ٣٩٨-٢٤٢، الأعيان والعلماء ص ٤٠٢-٤٠٥، المرضعات والأخوة من الرضاعة ص ٤٠٥-٤٠٦، مواليد من الرجال والنساء ص ٤٠٦-٤٠٩، خدمه الأحرار ص ٤٠٩-٤٤١، من كان يحرسه في غزواته ص ٤١١-٤١٢، وسله إلى الملوك ص ٤١٢-٤١٥، كتابه ص ٤١٥، رفاقه العشرة النجباء في الجنة وأنصاره الاثنى عشر النقباء ص ٤١٦، دوابه من الخيل البغال والحمر ص ٤١٨-٤٢٠، سلاحه ص ٤٢١-٤٢٢.

(٤) فائدة فيمن بنى الكعبة والمسجد الحرام، السابق ص ٦٩، فائدة حنة في أقسام الذهب في الأرض ص ٩٥، فوائد حديث كعب بن مالك ص ٣٤٠-٣٤٥، فائدة في مشروعية القنوت، فائدة أخرى فيما يسن قوله بعد الوتر، ص ٥٦٧ فائدة في أوقات الإجابة وأماكنها ص ٥٦٩.

(٥) في التحذير من فاحشة الزنا وبيان حدها، السابق ص ٣٤٨-٣٥٢. التحذير من الغلو في حب آل البيت ص ٦١٦.

(٦) السابق ص ٨٧/١٥٦/١٨٦/١٩٥/٢٣٨/٣٢١/٣٥٩/٣٦٨/٤١٢.

(٧) السابق ص ٤٣/٥١/٥٤/١٠٧/١٩٤/٢٢١/٢٥٣.

(٨) السابق ص ٢٤٦.

(٩) السابق ص ٣٥٧.

(١٠) السابق ص ٥٥.

العقل يتساءل عن صدقها^(١). وتظهر بين الحين والآخر القسمة العقلية لمحاولة الخروج من العلوم النقلة إلى العلوم العقلية^(٢).

د- «المواهب اللدنية بالمنح المحمدية» للقسطلاني (٩٢٣هـ)^(٣)

تم تضخيم الرسول على حساب الرسالة في السير المتأخرة. فإذا كانت السيرة عشرة مقاصد، فالمقصد الأول فقط في السيرة منذ الولادة حتى الوفاة، والمقاصد التسعة الباقية في الرسول: أسماؤه وأولاده وأزواجه، كمال خلقته وعظيم أخلاقه، معجزاته وحققته، الإسراء والمعراج، آيات التنزيل لتعظيم قدره، وجوب حجتين واتباع سنته، طبه وتعبيره الرؤيا وإنباؤه بالمغيبات، عبادته ثم وفاته^(٤). أكبرها الأول عن السيرة ثم التاسع عن العبادات. ولا ينقسم كل مقصد إلى فصول وأنواع.

(١) مثل تسليم الحجر عليه، السابق ص ٧٢، نطق الجهادات له ص ٤٦٤-٤٦٧، كراماته وبركاته وانقلاب الأعيان له فيما لمسه أو باشره ص ٤٧٥-٤٧٧، المعجزات في ضروب الحيوانات ص ٤٦٧-٤٧٠، ملازمة إسرائيل وجبريل للنبي قبل البعثة ص ٧٢. جبريل إلى جنب النبي عند مبايعة النقباء، إبليس يمرض قريشاً على الخرج ص ١٢٥. أفضل الملائكة الذين شهدوا بدرًا ص ١٥٨، معجزات في الآيات الساهية، انشقاق القمر، احتباس الشمس ص ٤٥٨، معجزاته في تكثير القليل من الطعام ونبع الماء بين أصابعه ص ٤٥٩-٤٦٣، كلام المرتضى والصبيان ص ٤٧٠-٤٧١، المرضي ذوي العاهات ص ٤٧١-٤٧٣، إجابة دعائه ص ٤٧٢-٤٧٥، ملك الجبال يستأذن في عذاب قريش، مجيء نفر من الجن إلى الرسول، أساءه جن نصيبين، وقت وموضوع استماع الجن، مجيء داعي الجن مرة أخرى بمكة، عدد الجن من جزيرة الموصل ص ١١٢-١١٣، فصل في أصل الجن وأصنافهم، الخلاف في أصل الجن، الجن ثلاثة أصناف، شمول البعثة للجن، عجيبة في تعمير الجن أعماراً طويلة، الجن قبائل متكاثرة ص ١١٣-١١٤.

(٢) السابق ص ٩٥-٩٧/١٧٣-١٧٤.

(٣) القسطلاني (العلامة أحمد بن محمد): المواهب اللدنية بالمنح المحمدية، تحقيق صالح أحمد الشامي، المكتب

الإسلامي، بيروت، دمشق، عمان ١٤٢٥هـ-٢٠٠٤م (أربعة أجزاء).

(٤) أ- أحداث السيرة منذ الولادة حتى الوفاة ج ١-٥٥-٦٥ (٥٩٥ ص).

ب- في ذكر أسماؤه وأولاده وأزواجه ج ٢-٩-٢١١ (٢٠٣).

ج- في كمال خلقته وعظيم أخلاقه ج ٢-٢١٧-٤٩١ (٢٧٥).

د- في المعجزات والخصائص ج ٢-٩٥-٧٣٥ (٢٤١).

هـ- الإسراء والمعراج ج ٣-٧-١١٥ (١٠٩).

و- آيات من التنزيل في تعظيم قدره ج ٣-١١٩-٢٦٤ (١٤٦).

ز- في وجوب محبته واتباع سنته ج ٣-٢٦٧-٣٩٦ (١٣٠).

ح- في طبه لذوي الأمراض والعاهات وتعبيره الرؤيا وإنباؤه بالأنباء والمغيبات ج ٣.

ط- في عبادته ج ٤-٧-٥٠٥ (٤٩٩)، ج ٣-٣٩٩-٥٧٥ (١٧٧).

ي- وفاته ج ٤-٥١١-٦٩٦ (١٨٦).

تنقسم السيرة، المقصد الأول إلى ثلاثة وخمسين موضوعاً دون ترقيم أو تصنيف إلى أبواب وفصول^(١). ومع ذلك تتبع نموذج ابن هشام من البداية إلى النهاية مع التركيز على الغزوات والسير^(٢). وتبرز حياة الرسول قبل البعثة والمهجرتين إلى الحبشة والمهجرة إلى المدينة وتحويل القبلة وصلاح الحديبية وفتح مكة. وهناك وعي بالبنية في المقدمة المنهجية الأولى^(٣).

والعنوان صوفي «المواهب اللدنية بالمنح المحمدية» مما يدل على أولوية الرسول على الرسالة. وتظهر بعض التعبيرات الصوفية في مقاصد السيرة^(٤). ويُحال إلى التراث الصوفي عند الغزالي، والفقهية عند السبكي^(٥). وتتخذ اقتباسات بعلامة «انتهى»^(٦). وتستعمل مصطلحات التفسير الصوفية مثل «إشاري» لوصف الكلام والتعليل^(٧). ويتعمق في المحبة ووجوبها مثل الصوفية في المقصد السابع كله^(٨). وتتزايد ألقاب

(١) النسب، قصة الفيل، حفر زمزم، زواج عبد الله، خنثاه، زمن الولادة ووقتها، رضاعه، وفاة أمته، قضية نجاة والديه، حياته قبل البعثة، مبعث النبي، أول من آمن، الجهر بالدعوة، قصة الغرانيق، الهجرة الثانية إلى الحبشة، عام الحزن، الخروج إلى الطائف، وقت الإسراء، العرض على القبائل، الهجرة إلى المدينة، بناء المسجد، خبر الأذنة، المغازي، تحويل إلى القبلة، غزوة بدر، بين بدر وأحد، غزوة أحد، بعد أحد، يوم الرجيع، بئر معونة، غزوة بني النضير، غزوة ذات الرقاع، غزوة بني المصطلق، غزوة الخندق، غزوة بني قريظة، فرض الحج، بين قريظة والحديبية، صلح الحديبية، من أحداث العام السادس، غزوة خيبر، سرايا بعد خيبر، عمرة القضاء، سرايا بعد الهجرة، غزوة مؤتة، سرايا قبل الفتح، فتح مكة، سرايا بين الفتح وحنين، غزوة حنين، غزوة الطائف، بين خيبر وتبوك، غزوة تبوك، بعد حج أبي بكر.

(٢) الغزوات اثنا عشر موضوعاً، والسرايا أربعة.

(٣) المواهب اللدنية ج ١/ ٤٧-٥٠.

(٤) «فهذه لطيفة من لطائف نوحات العواطف الرحمانية، ومنحة من منح مواهب العطايا الربانية وسبق نبوته في الأزمان الأزلية، وثبوت رسالته في الغابات الأحذية، والتبشير بأحمدية في الأعصر الخالية، والتذكير بمحمدية في الأمم الماضية، وإشراق بوارق لوايح أنوار آيات ولادته التي سار في ضوء فجرها في سائر برية، ودار بدر فجرها في أقطار ملته، وعواطف لطائف رضاعه وحضانه، ويتنايب أسرار سر مساره وبعثته وهجرته، وعوارف معارف عبوديته الساري في عرف شذاها في آفاق قلوب ولأيته، ونفائس أنفاس أحواله الذكية ودقائق حقائق سيرته العلية إلى حين نقلته لروضة قدسه الأحذية..» السابق ج ١/ ٤٤-٤٥.

(٥) السابق ج ١/ ٦٢-٦٣.

(٦) السابق ج ١/ ٨١.

(٧) كلام إشاري، السابق ج ٣/ ٩٥، تعليل إشاري لموقف موسى، السابق ج ٣/ ١١٠-١١٢.

(٨) السابق ج ٣/ ٢٦٧-٣٩٨ وجوب محبة.

التعظيم والتفخيم مثل نسبة الشريف، أسمائه الشريفة، أولاده الكرام، الروضة الشريفة، الخوض الشريف، المقام المحمود^(١). وبالرغم من سيادة المنهج التاريخي إلا أن الحكم والمواظ هي الهدف مثل حكمة نزول آدم^(٢).

وتعتمد على القرآن والحديث والشعر. والشعر مصداق المصدرين الأولين. والآيات أجوبة لأحداث، وكذلك الأحاديث لأحداث أكثر تفصيلاً^(٣). وتستعمل السيرة لتفسير الآيات إما اعتياداً على علم الحديث أو اعتياد علم الحديث عليها^(٤). وتكثر الآيات في المقصد السادس^(٥). وتقوم السيرة بإيضاح بعض نقاط النص^(٦). كما يتم البحث عن معنى الآيات^(٧).

وهناك رفض لقول «أنا» لأنه يشعر بالعظمة. وأول من قال أنا هو إبليس^(٨). ومع ذلك هناك أحاديث تبدأ بلفظ «أنا» مثل «أنا سيد أولاد بني آدم ولا فخر». والجمع بين الروايات إحدى وسائل رفع التناقض بينها^(٩). وتتعدد الروايات في الرؤية، رؤية الله في الدنيا أو في الآخرة^(١٠). كما تتعدد في المسائل الفقهية مثل قراءة البسملة ومحاولة الجمع بينها بعد التحقيق فيها. وتُعرض أدلة كل فريق، وتروى الأحاديث في بعض

(١) السابق جـ ١/ ٩٠، ٨٥-٩٨، جـ ٢/ ٩-٥٧، جـ ٢/ ٥٨-٧٢، جـ ٤/ ٥٩٦-٦٠٠، ٦٣٤-٦٣٩.
(٢) السابق جـ ١/ ٧٨-٧٩، الحكمة في قتال الملائكة جـ ١/ ٣٦٣، حكمة شق الصدر جـ ٣/ ٣٣، حكمة كون الإسراء به ليلاً جـ ٣/ ١٣، حكمة انفراج سقف البيت جـ ٣/ ٢٣، حكمة الإسراء به راكباً جـ ٣/ ٣٦، حكمة كون بعض الأنبياء في السماء جـ ٣/ ٦٥، حكمة الفرض ليلة الإسراء جـ ٣/ ١٠٩، حكمة الإسراء جـ ٣/ ١١٥.

(٣) السابق جـ ١/ ٣٤٦.
(٤) السابق جـ ١/ ٢٢٢، ٤٠٦-٤٠٨، جـ ٣/ ١٥.
(٥) آيات من التنزيل في تعظيم قدره، السابق جـ ٣/ ١١٩-٢٦٤.
(٦) السابق جـ ٣/ ٢٤.
(٧) السابق جـ ٤/ ٨/ ٣٥.
(٨) لم يقل جبريل أنا، السابق جـ ٣/ ٥٤.
(٩) الجمع بين الروايات بشأن مكان الأنبياء، السابق جـ ٣/ ٥٩.
(١٠) رأي أم المؤمنين عائشة، رأي ابن عباس، آراء في ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾، الآراء في رؤيته ربه تعالى، رأي في الجمع بين الروايات، رأي الإمام أحمد القول بالموقف، السابق جـ ٣/ ٩٧-١٠٧، روايات في قراءة البسملة، روايات حديث أمي، الجمع بين الروايات، أدلة القائلين الجهر بها، تحقيق المسألة، جـ ٤/ ٧٦-٨٤، أحاديث في الموضوع جـ ٤/ ٨٦.

الموضوعات الفقهية. ويحدد سبب اختلاف الروايات^(١). وتُعرض آراء العلماء والمذاهب في الموضوع^(٢).

وهي سيرة تفصيلية واضحة. تحاول الانتقال من النقل إلى العقل عن طريق رصد الخلاف في الرأي وتعدد الروايات والحكم على متنها وسندها بالضعف أو الإنكار^(٣). وتكثر التقسيمات من أجل التحليل. كما تعتمد أحيانا التحليل العقلي للموضوع بالإضافة إلى المصدر النصي مثل تحليل مقاصد النكاح^(٤). ويمكن أيضا إرجاع النص إلى مصدره التاريخي كرد فعل على داود وسليمان واستمرار له في تعدد الزوجات. بل تنسب أقوال لموسى إلى محمد^(٥). وتثار بعض التساؤلات، والتساؤل بداية التحول من النقل إلى العقل^(٦). ويمتد التساؤل من السيرة إلى الفقه، قد تخصص إجراء إلى طرح الأسئلة^(٧). والمناقشة أيضا أحد مظاهر التأسيس العقلي^(٨). فتعرض أدلة كل رأي^(٩). والبحث عن العلة أحد مظاهر التحول من النقل إلى العقل^(١٠).

(١) سبب اختلاف الروايات، السابق، ج٤/ ٤١٤-٤١٥.

(٢) آراء العلماء في القنوت، السابق ج٤/ ١٢٧، آراء المذاهب في السجود بعد التسليم، ج٤/ ١٤٦.

(٣) الخلاف في ختانه، السابق، ج١/ ١٣٣-١٣٤، قصة الغرائق والخلاف حولها ج١/ ٢٤٨-٢٥٨
الاختلاف حول الإسماء والمعراج ج٣/ ٧-١٧، رأي خاص ج١/ ١٣٦-١٣٧/ ١٨٣، تعدد الروايات،
في بدء الوحي ج١/ ٢٠٠-٢٠١، تعدد الأقوال في أول من أسلم ج١/ ٢١٦-٢١٨، روايات أخرى
عن الملائكة، روايات أخرى في الإسماء ج٣/ ٧٨-٧٩، حديث غريب المتن والإسناد ج١/ ١٥٤.
القول بأنه ولد غثونا والقول بغير ذلك، بحث في فقه الختان ج١/ ١٣٣-١٣٨، ضعف حديث تسييح
الحصى ج٢/ ٥٣١، رد الشمس لم يثبت ج٢/ ٥٢٨، منكر واشتقاق القمر ج٢/ ٥٢٥، أحاديث ضعيفة
ج٣/ ٧٥-٧٨، حديث ضعيف ج٣/ ٩٣، حديثان موضوعان ج٣/ ٧٥-٨٤/ ٨٧، حديثان ضعيفان
ج٣/ ٥١٨، حديث ضعيف جدا ج٣/ ٥٤٦، قصته باطلة ج٢/ ٣١٥، حديث ضعيف ج٢/ ٥٣٢،
حديث واه جدا ج٢/ ٥٣٤، أحاديث ضعيفة ج٢/ ٥٤١-٥٤٢.

(٤) السابق ج٢/ ٤٧٤.

(٥) مثل «انكحوا فاني مكاتبكم الأمم»، السابق ج٢/ ٤٨٣-٤٨٥.

(٦) هل ركب الأنبياء البراق؟ السابق، ج٣/ ٣٩، هل ركب جبريل البراق؟ ص ٣/ ٤١، هل كان إدريس
جدا له؟ ج٣/ ٦٥، هل الوضوء لكل صلاة؟ ج٢/ ٢٢، هل يتكرر مسح الرأس؟ ج٢/ ٣٣، الغسل
أفضل أم المسح؟ ج٢/ ٤٢، هل يترحم عليه؟ ج٢/ ١١١. هل يفسخ الحج إلى العمرة؟ ج٢/ ٤٣٢،
أيها أفضل، مكة أم المدينة؟ ج٢/ ٦٠٠-٦٠٦.

(٧) أسئلة السابق، ج٢/ ٤٥٣.

(٨) مناقشة ربط البراق، السابق ج٢/ ٤٨، مناقشة القائلين بالمتع وغيره ج٢/ ٤١٢.

(٩) أدلة القائلة بالأفراد، أدلة القائلة بالقرآن، السابق ج٢/ ٤١٠-٤١٧.

(١٠) تعليل استعصاب البراق، السابق ج٢/ ٤٠.

هـ- «السيرة الحلبية» للحلي الشافعي (١٠٤٤هـ)^(١)

وتتضمن السيرة وتجمع بين السيرة والرسول. تقل السيرة تدريجياً وتتضمن الرسول حتى يصبح سيرة مستقلة عن الخصائص والشائكل كما تضمنت الرسالة من قبل في المغازي والسير وكانت السيرة مجرد فتوحات. و«السيرة الحلبية» نموذج التحول التدريجي من الرسالة إلى الرسول. بها خمسة وستون باباً. ثلثها في الرسالة والثلث الأخير في الرسول. والأبواب غير مرقمة. والغزوات والسرائيا داخل الأبواب غير مرقمة أيضاً. ومعظم الأبواب «ذكر» لأخبار أو وقائع والباقي أبواب في الموضوعات مباشرة وأقلها كتباً^(٢). ويبدأ التحول من الرسالة إلى الرسول في تفخيم العنوان وتضخيمه «إنسان العيون في سيرة الأمين المأمون». «إنسان العيون» صورة فنية أي جوهره العين ولبها. و«الأمين المأمون» لقباً الرسول قبل البعثة وسمتان من سماته. ويستمر التفخيم في باقي الألقاب مثل «نسبه الشريف»^(٣).

وتكثر الأدلة النقلية، القرآن والحديث والشعر دون أي أدلة عقلية أو دلالات نظرية. ويحال إلى التراث الصوفي والفقه^(٤). ويكثر الموروث كما تكثر النصوص والاقباسات بعلامة «أو» أو لفظ «انتهى»^(٥). لا يوجد سؤال أو تساؤل أو نفي أو إثبات لرواية إلا نادراً. ويبدأ النقد حيناً بالشك في صحة بعض الروايات «وهذا غريب جداً» فيما يتعلق بتاريخ ولادة الرسول وبداية النبوة وتاريخ الهجرة ونزول البقرة وتاريخ الوفاة^(٦). وتعتمد السير على الصحيح والسقيم والضعيف والبلاغ والمرسل والمنقطع والمعضل دون الموضوع^(٧). ويشار إلى الأحاديث الموضوعات الخاصة بالمعجزات^(٨).

(١) الحلي الشافعي (العلامة أبو الفرج نور الدين علي بن إبراهيم بن أحمد): السيرة الحلبية. وهو الكتاب المسمى «إنسان العيون في سيرة الأمين المأمون» (ثلاثة مجلدات)، دار الكتب العلمية، بيروت ٢٠٠٨.

(٢) الغزوات سبعة وعشرون، والسرائيا ست وخمسون، والكتب ثمانية.

(٣) السيرة الحلبية ج١/٩.

(٤) ابن عربي ج١/٣٦-٣٧، الشعراني ج١/٣٧، ابن الجوزي، ج١/٣٧.

(٥) السيرة الحلبية ج١/١٢/٥٩.

(٦) السابق ج١/٨٥.

(٧) السابق ج١/٣.

(٨) وقد ذكر بعضهم أن حديث الغزاة موضوع، السابق ج٣/٣٩٩.

وتحيل إلى ابن إسحق^(١). وتجمع بين سيرتين «عيون الأثر» لابن سيد الناس وتجنب إطالة الإسناد، وسيرة «الشمس الشامي» وتجنب المكررات والمعادات. تضاف ضميمة وأبيات بعض القصائد للبوصيري والسبكي^(٢). تدخل في أدق التفصيلات. وتدون أدق الحوادث بروح المؤرخ من أجل الرصد دون أي توجه فكري ودون أي هدف إلا التسجيل. ويتم الرصد في الباب الأخير عاما بعد عام^(٣).

و- الرحيق المختوم «للمباركفوري»

وتستمر السيرة بلا بنية بل مجرد موضوعات متراسة بلا تبويب في أبواب وفصول بلا ترقيم^(٤). إنها العنوان يدل في البداية على التعظيم والتفخيم «الرحيق المختوم»، وفي آخر موضوعين «البيت النبوي» و«الصفات والأخلاق» عندما تتحول السيرة إلى الرسول^(٥). والمؤلف «فضيلة الشيخ» من الجامعة السلفية بالهند الحاصل على الجائزة الأعلى من رابطة العالم الإسلامي والذي صدر أمينها العام السيرة بكلمة منه. وهو من نفس نوع «السيرة النبوية» لأبي الحسن الندوي. كلمة المؤلف مدح في الرسول، وكلمة الناشر كذلك. وهو يدل على أثر النظم التقليدية في تقوية الاتجاه السلفي ونشر أفكاره. تكرر ما هو معروف وقيل عشرات المرات من قبل. فما الفائدة في كتابة سيرة جديدة دون هدف جديد؟ ويتم تضخيم بعض الأسماء بالألقاب مثل «عائشة الصديقة» قياسا على أبيها «أبو بكر الصديق» عما يمنع من النقد والتحليل^(٦).

وتقوم السيرة على الرؤية التاريخية لحياة الرسول، منذ نشأة الرسالة حتى اكتهاها، هذه الرؤية التي أسسها ابن إسحق. وابن هشام. تضم سبعة وخمسين موضوعا يمكن إعادة تصنيفها في سبعة أقسام: الأول العرب في الجاهلية، موقع العرب وأقوامها، الحكم

(١) السابق ج١/ ٣١٢.

(٢) السابق ج١/ ٣.

(٣) السابق ج٣/ ٥١٩-٥٢٥.

(٤) المباركفوري (فضيلة الشيخ صفى الرحمن): الرحيق المختوم، بحث في السيرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام، دار المؤيد، الرياض، جدة، أبها، الطائف، ١٤٢٥ هـ- ٢٠٠٤ م.

(٥) السابق ص ٤٧٥-٤٨٨.

(٦) السابق ص ١٣٦.

والإمارات، الديانات، المجتمع. الثاني النسب والمولد. الثالث البعثة والنبوة والرسالة والدعوة، واستقبال القبائل والوفود، والإسراء والمعراج، وبيعة العقبة الأولى والثانية. والرابع الهجرة. والخامس المدينة والحياة فيها والمعاهدات مع اليهود والغزوات والسرياء والبعوث ورسائل الملوك وفتح مكة وحجة الوداع والوفاة، والسابع البيت النبوي والصفات والأخلاق^(١). وأكبرها الخامس. ويظهر المنهج التاريخي في تتبع المراحل، مراحل الدعوة السرية والعلنية. الإسلام في مكة^(٢). ومراحل الحياة في المدينة، الغزوات الأولى ورسائل الملوك، والغزوات الثانية. وتكشف المراحل عن أهمية التطور في التاريخ. ومع ذلك يتحول المنهج التاريخي أحيانا إلى مجرد تسجيل ورصد^(٣). والفوائد هي شروح لغوية للأشعار وليست الدلالات أو الدروس المستفادة من السيرة^(٤).

وتعتمد على منهج النص من القرآن والحديث والشعر وكتب التاريخ^(٥). والقرآن أكثر باعتباره المصدر الرئيسي للسيرة. وتظهر في الآيات بعض أسباب النزول. وتتعارض روايات الإسراء والمعراج دون محاولة لتقدها لمحل هذا التعارض^(٦). كما أن أقوال الرسول قبل البعثة قد لا تكون ملزمة مثل أقواله بعدها إلا إذا كان الدين الطبيعي أساس دين الوحي. وتتم الإحالة إلى ابن إسحاق والواقدي وغيرهما من كتاب السيرة والمؤرخين^(٧). ويقتبس من المصادر مع علامة الاقتباس «انتهى» أو «أه»^(٨). ويُستشهد ببعض كتابات الدعاة المحدثين^(٩).

(١) ١- العرب في الجاهلية (عدد الموضوعات) (٤-١) ٢- النسب والمولد (١-٥) ٣- البيعة (٧-١٢) ٤- الهجرة (٢٣) ٥- المدينة (٢٤-٥٣) ٦- حجة الوداع (٥٤-٥٥) ٧- البيت النبوي والأخلاق (٥٦-٥٧).

(٢) الرحيق المختوم ص ٧٤-١٧٤، الحياة في المدينة ص ١٧٧-٤٣٩. (٣) ستة من أهل يثرب، السابق ص ١٣٥، أسبأ العقبة الأولى ص ١٤٣. نقياء الأوس والخزرج ص ١٥١-١٥٢، نواب قريش ص ١٥٩، أسبأ من طوق منزل الرسول ص ١٦٢، السرايا ص ١٩٧-١٩٩/٣٢٢-٣٢٤/٣٨٣-٣٨٢/٤٢٤-٤٢٧، وقائع السنة ص ٤٣٩، أسبأ الوفود، ص ٤٤٥-٤٥٤، أزواج الرسول ص ٤٧٣-٤٧٤.

(٤) فوائد جـ ٢/٣٨/٥٥/١١٤/١٤٤/١٧٣/٢٠٢/٢١٢/٢١٣/٢٤٦-٢٤٨/٢٥٢/٢٦٧-٢٦٨/٢٧٦-٢٧٧/٢٧٨/٢٨٧/٢٩٠/٣٩٢/٤١٩/٤٢٨/٤٣١.

(٥) الآيات (١٦٩)، الأحاديث (١١٢)، الأشعار (٤٤).

(٦) الرحيق المختوم ص ٢١٧/٢٢٨/٢٣٢/٢٣٩/٢٥٤/٣١١/٣٣٠/٣٤١.

(٧) السابق ص ١٣٧-١٤٢.

(٨) ابن إسحق، السابق ص ١٥٠/١٦٢/٢٢٢.

(٩) السابق ص ١٠٠/١٨٥/٣٠٧.

(١٠) مثل الشيخ محمد الغزالي، السابق ص ٤٢٢.

وتستعمل بعض الألفاظ والتعبيرات الحديثة من اللغة الشائعة مثل إعدام. وتشفع السيرة بالرسوم التوضيحية^(١). وأحيانا تحاول السيرة إبراز الدروس المستفادة من الأحداث مثل «من روائع الإيمان في هذه المعركة»، «غزوة بدر»، وكذلك الدروس المستفادة من كل الغزوات^(٢). ومع ذلك هي سيرة تقليدية تخلو من أي دلالة على محاولات المحدثين للإصلاح^(٣). وكان يمكن تطوير بعض الأقوال للرسول في طريق إصلاحي مثل استدلال الرسول على عدد جيش قريش بعدد ما ينحر من إبل^(٤).

ز- «الأسوة الحسنة» للصاغري^(٥)

وفي كتب السيرة المعاصرة يتضح المحوران في علم السيرة: الرسالة والرسول، ولكن مازالت الرسالة أكبر من الرسول، ويتضح المحور الثاني بالتفخيم والتعظيم في لقب «سيدنا» وفي «صلى الله عليه وسلم»، وفي العنوان الفرعي «الأسوة الحسنة»، ولقب المؤلف «الشيخ»، ووظيفة خادم السنة النبوية والعلم الشريف، وتفخيم الذات، وتفخيم الموضوع. والعلوم علوم ليس بها واحد أشرف من الآخر. ويكثر من استعمال صفة الشريف: ذكره الشريف، أسماؤه الشريفة، مسقط رأسه الشريف، الكعبة المشرفة، الهجرة النبوية الشريفة، يده الشريفة. وتتكون من ثمانية أبواب: الأول ذكره في الكتب الشريفة السابقة، التوراة والإنجيل والزبور وأخبار الأخبار والكهان، وأسماءه الشريفة والدلالة عليها، وفضل مسقط رأسه وطهارة أصله ونسبه الزكي، وآبؤه وولادته وما وقع فيها من الآيات، ونشأته وكفالة جده ثم عمه وسفره إلى الشام وزواجه من خديجة، وبناء الكعبة^(٦). والثاني من البعثة إلى الهجرة، وهي الفترة المكية التي وقع فيها الإسراء

(١) السابق ص ٩٦/٩٨، الظلم والعدوان ص ١٠٩، برلمان قريش، النقاش البرلماني ص ١٥٨-١٦٠، تبعة الجيش ص ٢١٣، ساعة الصفر ص ٢١٦، مؤامرة لاغتيال النبي ص ٢٣٥، الاستخبارات النبوية ص ٢٥٠، الطوارئ ص ٢٥٠، مناورات ص ٢٥٧، البطولات ص ٢٧١، شهامة ص ٢٧٨.

(٢) السابق ص ٢٧٤/٣٠٨.

(٣) السابق ص ٢٢٢، نظرة على الغزوات ص ٤٤١-٤٤٣.

(٤) السابق ص ٢١١.

(٥) الصاغري (الشيخ أسعد محمد سعيد): سيدنا محمد رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، الأسوة الحسنة (جزءان)، دار الكلم الطيب، دمشق، بيروت، ج ٤/ ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م.

(٦) السابق ج ١/ ص ١١-١٤٢ (١٣٢ ص).

والمعراج، والهجرة^(١). والثالث أحوال النبي في المدينة، خطبه وبناء مسجده، وظهور المنافقين^(٢). والرابع مراحل الإذن بالجهاد وغزواته، بدر وأحد وما بينهما وما بعد أحد وما قبل صلح الحديبية، ومن الحديبية حتى تبوك وحجة الوداع^(٣). والخامس معجزاته وهي أقرب إلى الشخص منها إلى الرسالة. وتضم المنعة والعصمة والحماية وردة على قريش، والإخبار عن الأمم السابقة كما يفعل المؤرخون، والمعجزات وخوارق العادات تثبيتاً لأصحابه، وأخرى لم يطلع عليها أصحابه مثل الإسراء والمعراج، وتكثير الطعام والشراب، وإبراء المرضى وبركات يده، والقرآن المعجزة الكبرى^(٤). والسادس معاملاته مع الآخرين في بيته وخارجة. والموضوعات أقرب إلى الفقه، بيعه وشراؤه وإجارته واستجاره، واستئذانه ووفاءه ومشاركته ومضاربه وحوائله ووكالته ورهنه وهبته وهديته وعريته. ومنها نكاحه وطلاقه وآدابه^(٥). والسابع شئله، الأسوة الحسنة: أعقل الخلق، وطهارته ووضوؤه وصلاته وزكاته وصيامه وحججه وسفروه^(٦). والثامن بعوثة وسراياه ووفوده. وهي أقرب إلى الرسالة منها إلى الرسول^(٧).

والمصادر كالعادة ثلاثة: القرآن، والحديث، والشعر^(٨). يضاف إليها كتب التاريخ. وفي الآيات تظهر أسباب النزول^(٩). كلها منقولات، آيات أو أحاديث، لا تحليل ولا نقد للروايات ولا تساؤل. ويتداخل كلام الله مع كلام البشر^(١٠). والحديث أكثر من القرآن.

(١) السابق ج١/ ١٤٣-١٤٨ (ص٦).

(٢) السابق ج١/ ٢٥١-٢٧٨ (ص٢٨).

(٣) السابق ج١/ ٢٧٩-٥١٨ (ص٢٤٠).

(٤) السابق ج٢/ ٥-٢٤٠ (ص٢٣٦).

(٥) السابق ج٢/ ٢٤١-٤١٢ (ص١٧٢).

(٦) السابق ج٢/ ٤١٣-٤٨٧ (ص٧٥).

(٧) السابق ج٢/ ٥٨٨-٦٢٠ (ص٣٣).

(٨) الأحاديث (٦٢٠)، الآيات (٤٨٥)، الأشعار (٤٨).

(٩) عمده رسول الله ج١/ ١٧٩/ ١٨٨/ ٣٣١/ ٣٣٥/ ٣٤٠/ ٣٥٤/ ٣٥٦/ ٣٥٨/ ٣٦٣/ ٣٨٢/ ٣٨٥/ ٤/ ١١٢-٤١٢/ ٤٥٥/ ٤٧٤/ ٤٩٨/ ٥٠٦/ ٥١٦ ج٢/ ١٥/ ١٧/ ٢١/ ١٠٣-١٠٤/ ١٢٠/ ٣٩١.

(١٠) ﴿أَنزَلْنَاهُ رِجَالًا أَن يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ﴾، هي عبارة أبي بكر دفاعاً عن الرسول، السابق ص ١٨١. «لن نؤمن لك حتى تأتينا بالله والملائكة قبيلاً» عبارة أحد اليهود وشرطه للإيمان بالرسول، ص ١٨٦-١٨٧، وكذلك «فأسقط السماء علينا كسفاً»، «لا تحزن إن الله معنا» عبارة أبي بكر وهو يواسيه في الغار أثناء هجرته إلى المدينة ص ٢٣٩. «جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً» حديث وآية ص ٤٨١، قصة موسى واخضر ج٢/ ٣٢-٣٣.

والشعر أقل لانقضاء عهده عند المحدثين. ويلاحظ التناقض بين روايات الأحاديث الخاصة بالعنكبوت، خير لنسجه على الغار أم شيطان فيقتل؟^(١).

وأحيانا يتعارض الحديث والقرآن مثل حديثه الرسول مع من في القبور وتنبيه القرآن له أن ذلك مستحيل^(٢). ويطغى الحديث فتحول السيرة وتعود إلى مصدرها في علم الحديث، وتصيح السيرة وكأنها صحيح أو مسند^(٣). تطفئ المادة على الموضوع. ويطول الحديث ويتضح فيه التركيب والإخراج والتأليف الروائي والحوار القصصي وإعلان الحقائق على لسان الآخر بالطريقة السقراطية^(٤). ويقوم علم السيرة على علم الحديث. فهو مصدره الأول، وعلى علوم القرآن في أسباب النزول أو في الأخبار، وعلى علم الفقه في شخص النبي وعبادته ومعاملاته. فعلم الحديث هو أساس العلوم النقلة القرآن والسيرة والفقه.

والفرق بين كلام الرسول وكلام البشر ليس بعيدا. ليس فقط من الناحية البلاغية ولكن أيضا من ناحية المضمون. ففي الصلاة رفع الرسول رأسه وقال «سمع الله لمن حمده»، فأجاب أحد المصلين وراءه «ربنا لك الحمد»، فأخبر الرسول أن الملائكة أسرعت بكتابتها^(٥). والفرق بين كلام الله وكلام الرسول ليس كبيرا^(٦). إذ يتداخل القرآن مع الحديث. وهي إحدى أوجه البلاغة كما هو الحال في قصة موسى والخضر.

ويبدو تفخيم الرسول وتعظيمه إلى درجة الرسول الكوني منذ البداية في مقدمة المؤلف. فالله وملائكته والمؤمنون به يصلون عليه. وهو أول من تنشق عنه الأرض،

(١) «جزى الله العنكبوت عنا خيرا فإنها نسجت على الغار»، «العنكبوت شيطان فاقطعوه»، السابق ج١/٣٣٩.

(٢) «وَمَا أَنتَ بِمُجِيبٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ» ردا على غاطية الرسول قتل المشركين في بدر «أيسركم أنكم أطمعتم الله ورسوله؟ هل وجدتم ما وعد الله ورسوله حقا؟»، فإني قد وجدت ما وعدني ربي حقا. بش عشرة النبي كتم لنبيكم. كذبتوني وصدقني الناس، وأخر جتموني وآواني الناس. وقائلتموني ونصري الناس، فجزاكم الله عني من عصابة شرا، خولتموني أمينا، وكذبتوني صادقا، محمد رسول الله ج١/٣١٢-٣١٣.

(٣) «أيهم أكثر أخذًا للقرآن»، السابق ج١/٣٦٦.

(٤) السابق ج٢/١٠٩-١١١/١٤١-١٤٣.

(٥) «رأيت بضعة وثلاثين ملكا يبتدونها أيها يكتبها أول»، السابق ج٢/٢٥٧.

(٦) مثل «وجهي وجهي للذي فطر السموات... إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين»، السابق ج٢/٥٦٦.

ويجلس على يمين العرش. وأول الناس خروجاً إذا بعثوا، وخطيئهم إذا وفدوا، ومبشرهم إذا يشوا. بيده لواء الحمد. هو أكرم ولد آدم^(١). خلق وآدم بين الروح والجسد^(٢). اسمه مكتوب على ساق العرش وعلى أوراق الجنة وقباها وخيامها^(٣). واستشفع به آدم بعد غوايته^(٤). والأحاديث كلها تبدأ بضمير المتكلم الفرد «أنا» الذي لا تحبذ أحاديث أخرى ضد «الأنانية» والإطراء^(٥). وهو الذي جمع أخلاق الأنبياء^(٦). يجمع بين إبراهيم وموسى وعيسى. ويتعكس التفضيم والتعظيم للموضوع في طريقة الطباعة، الآيات في الصفحات الأولى بالأحمر وبالبنط الكبير. وعلى نقض هذا التعظيم والإجلال لا يوجد كشف تمثيلي للآيات والأحاديث والأشعار والاقتباسات من المؤرخين والمفسرين والأعلام والأماكن والقبائل وغيرها من آليات البحث العلمي الحديث.

وفي الرسالة يستعمل المنهج التاريخي بلا دلالة ولا قراءة. بل أحيانا يتحول إلى مجرد رصد وتسجيل^(٧). فهو مثل السير القديمة دون تحديث لها أو إعادة قراءتها بروح العصر^(٨). ونادرا ما يركز على الدروس المستفادة من بعض وقائع السيرة. يتحول المنهج

(١) «أنا أول من تشق عنه الأرض، فأكسي الحلة من حلل الجنة. ثم أقوم عن يمين العرش، ليس أحد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيري»، «أنا أول الناس خروجاً إذا بعثوا، وأنا خطيئهم إذا وفدوا، وأنا مبشرهم إذا أيسوا»، «لواء الحمد يومئذ بيدي، وأنا أكرم ولد آدم على ربي ولا فخر»، محمد رسول الله حماء، «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة وأول من ينشق عنه القبر وأول شافع وأول مشفع»، السابق ج ١/ ٨-٩.

(٢) «كتب نيا وآدم بين الروح والجسد»، السابق ج ١/ ٦.

(٣) «لما خلق الله الأرض واستوى إلى السماء فسواهن سبع سموات وخلق العرش كتب على ساق العرش: محمد رسول الله خاتم الأنبياء، وخلق الله الجنة التي أسكنها آدم وحواء، فكتب اسمي على الأوراق والقباب والحيام وآدم بين الروح والجسد. فلما أحياء الله تعالى نظر إلى العرش فرأى اسمي فأخبره الله تعالى أنه سيد ولدك، فلما غرهما الشيطان تابا واستشفعا باسمي إليه»، السابق ج ١/ ٧.

(٤) «لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى ابن مريم».

(٥) «لو نزل موسى فاتبعتموه وتركتوني، أنا حظكم من النبيين، وأنتم حظي من الأمم»، «لو كان موسى حيا ما وسعه إلا اتباعي»، «محمد رسول الله» ج ١/ ٧-٦، «نعم أنا دعوة أبي إبراهيم، وكان آخر من بشر بي عيسى ابن مريم»، السابق ج ١/ ١٤.

(٦) السابق ج ١/ ١٤-٥، ج ٢/ ٧-٣٢.

(٧) ترجمة عبد المطلب بن حاشم، محمد رسول الله ج ١/ ١١٣، عدد القتل يوم أحد ص ٣٧٤-٣٧٨، أساء المهاجرين والأنصار في المواخاة بعد الهجرة، ج ١/ ٢٦٤-٢٦٦، أساء الغزوات ص ٣٢١-٣٢٨.

(٨) فوائد على حاشئ الأسراء والمعراج، السابق ج ١/ ٢١٦-٢٢١، الحكم الناتجة عن الغزوة (أحد)، السابق ص ٣٧٥-٣٨٢، فائدة ص ٢٦٣، الحكمة ص ٢٦٦.

التاريخي إلى مجرد رصد وتسجيل لأسماء السرايا والبحوث^(١). ويتم الاقتباس من بعض المؤرخين مع وضع علامة التنصيص القديمة «أه»^(٢).

ح- «محمد رسالة الإسلام في سيرة سيد الأنام» للشنقيطي

وتكشف بعض السير المعاصرة عن محوري السيرة، الرسالة والرسول، وأن محور الرسالة في سيرة الرسول^(٣). وتشتمل على ستة أبواب: السيرة والدعوة، محور الدعوة الإسلامية، الهجرة وأكبرها الغزوات^(٤). تظهر الشائيل في الباب الخامس ولكنها تظل محدودة ومضغوطة بين الغزوات والوفاة. وتركز على كبار الغزوات وهي ثمانية دون السرايا أو الغزوات الصغرى^(٥). وكلها في الفترة المدنية. ومع ذلك مازالت تستعمل بعض ألفاظ التشخيم والتعظيم مثل «نسبه الشريف»^(٦). لا تقدم جديدا بالنسبة للسير السابقة بالرغم من نية التحديث والربط بين الماضي والحاضر والجانب الذاتي في الإيمان. معظم ما فيه مكررات من السير السابقة.

وتعتمد السيرة كالعادة على القرآن أولا والشعر ثانيا والحديث ثالثا^(٧). فالقرآن هو المصدر الأول. ونظرا لأهمية الشواهد النقلية فقد طبعت كلها باللون الأحمر. لذلك تغلب على السيرة الحجج النقلية أكثر من الحجج العقلية. والشعر أكثر من الحديث. فالمؤلف بدوي ابن الصحراء من شبه الجزيرة العربية، والبوصيري نموذج. ويستشهد بقصائد طويلة في الشائيل للمدح^(٨). والرسول نفسه يرفض الإطراء والمدح كما فعلت

(١) السابق ج٢/ ٥٨٩-٦٢٠.

(٢) السابق ج١/ ٢٥٦، ج٢/ ١٣٠.

(٣) الشنقيطي (الشيخ عبد الله محمد بابا): محور رسالة الإسلام في سيرة سيد الأنام. محمد صلى الله عليه وسلم، دار عبد الله الشنقيطي، عالم الكتب، بيروت، ١٤٢٩هـ-٢٠٠٨م.

(٤) أ- السير والدعوة (٧١) ب- محور الدعوة الإسلامية (٤٣) ج- الهجرة (٢٦) د- غزوات الرسول (٩٩) هـ- شائله (٧٠)، رحيله (١٩).

(٥) هي: بدر الكبرى، أحد، الأحزاب أو الخندق، الحديبية، مؤته، الفتح، حنين، تبوك.

(٦) محور رسالة الإسلام، ص ٥٠-٥٨.

(٧) القرآن (١٠١٠)، الشعر (٢٢٥)، الحديث (١٣٥).

(٨) محور رسالة الإسلام ص ٢٨٤-٢٨٧.

النصارى مع عيسى ابن مريم^(١). كما تعتمد السيرة على مصادر قديمة^(٢). والفقهاء مثل الشافعي أحد المصادر^(٣). ويظهر قطب «في ظلال القرآن» كإحدى نقاط الإحالة. وهو رد فعل على النزعات العلمانية^(٤). ويوضع لفظ «انتهى» بعد كل اقتباس^(٥). ويصدر وسط المنهج التاريخي حكم على الجوهر مثل «محور الدعوة الإسلامية» و«الإيمان الذي يقود للاستقامة على منهج الله»^(٦). وتظهر عالمية الرسالة في الشرائع^(٧). ومحور الدعوة الإسلامية مثل محاولة التعرف على جوهر الرسالة في باقي السير^(٨). يخلو من أي مقدمة منهجية إلا الدفاع عن الإسلام ضد أعدائه في الداخل والخارج. ومع ذلك تتسم السيرة بالوضوح وحسن التقسيم وبحسن النية على التجديد حتى ولو بدأ خطابيا دفاعيا ضد الغرب ومثليه. وهو تعليمي بسيط دون حشر أو إحالة. لذلك تظهر أحيانا القسمة العقلية لضبط الموضوع، قسمة أصحاب الفترة، تصنيف القول في آيات القرآن، بنود الصلح مع اليهود، الطوائف التي كان لها دور في هزيمة أحد، عقائد أهل الكتاب، خصائص الرسول، آثار الرسول قبل الوفاة^(٩).

كان الدافع على كتابة السيرة هو الرد على الملحدين والكفرة والزنادقة والشيوعيين واليهود والنصارى والمستشرقين حملة الفكر الصليبي الذين سخرؤا من الرسول كما فعلت الرسوم الدانمركية أعداء الإسلام في الداخل والخارج الذين ادعوا أن الإسلام انتشر بالسيف وأن الرسول مزواج^(١٠). وعند جوليان هكسلي أن الإنسان يخضع لله

(١) «يا أيها الناس قولوا بقولكم ولا يستهوينكم الشيطان. أنا محمد بن عبد الله ورسوله والله ما أحب أن ترفعوني فوق ما رفعتني الله»، السابق ص ٢٩٠/٣٢٠.

(٢) مثل «كتاب الأصنام»، السابق ص ٧٤.

(٣) السابق ص ٢٢٦-٢٣٥.

(٤) السابق ص ٢٩٩.

(٥) السابق ص ٣٦١.

(٦) محور سيرة الإسلام، الباب الثاني ص ١١١-١٥٣، الباب السادس، الفصل الثاني ص ٣٥٨-٣٦٧.

(٧) السابق ص ٣٠٤-٣٠٩.

(٨) السابق ص ١١١-١٥٣. انظر أيضا الباب الرابع: اكتمال الرسالة، الفصل الثاني: جوهر الرسالة.

(٩) محور رسالة الإسلام ص ٥٢/١٤٤-١٤٥/١٦٩/٢٠٥-٢٠٦/٢٦٠-٢٦١/٢٩٨-٣٠٥/٣٤٩.

(١٠) «ومن أولئك رسام الكاريكاتير في جريدة الأهرام صلاح جاهين الذي رسم فيها رجلا بدويا يرمز إلى رسول الله وهو يركب حمارا في وضع مقلوب أي رأس الحمار في اتجاه وجهه الرجل في الاتجاه الآخر

بسبب الجهل والعجز. والآن أصبح الإنسان لها بعلمه وقدرته. وعند فولتير أن كل العقائد أوهام تبتتها البشرية في غيبة العقل. والدين قيد يغفل الفكر عن الانطلاق. وعند آخر بمناسبة السد العالي أن الصحراء ظلت في يد الله آلاف السنين صحراء جرداء فلما استلمها الإنسان حولها إلى مروج خضراء. وقد طرد آدم من الجنة لأنه لم يدفع الإيجار.

وعلى عكس «حياة محمد» لمحمد حسين هيكل حيث يظهر الغرب فيها نموذجا للتحديث باستثناء الاستشراق تأتي المقدمة والخاتمة في «محمد ورسالة الإسلام» للشنقيطي تكفيرية. فالمستول عن ذلك كله الغرب ونزعاته، الإلحاد والزندقة والفجور واستغراقه في المذات والفجور. وقد خطط المستعمر الصليبي للقضاء على المجتمع الإسلامي ودمج المجتمع العلماني في الإلحاد مع الأقليات اليهودية والنصرانية الموجودة والمتعايشة مع المسلمين في إخاء وتعاون. ونشأت أحزاب تحارب الإسلام مثل البعثيين والقوميين والشيوعيين المتأثرة بالحركات المادية الحديثة والأفكار الإلحادية الهدامة. ومن أهداف الخطة إفساد أخلاق المسلمين وتسليط الغرائز والشهوات عليهم وإثارة الفتن بينهم وذلك من خلال أجهزة الإعلام الحديثة^(١). وهو ما يسمى بالعملة أي يكون العالم على شكل واحد تقوده الحضارة الغربية^(٢). ويقدر ما يرفض النزعات الغربية وينقد ادعاءها فإنه يعتمد على المؤلفين الموالين المحافظين^(٣). هم هو هذا العصر. وقد كانت النية

ثم يعقب في أرضية الصورة بصورة الديك وتسم دجاجات ويقول في عنوان الرسم «محمد أفندي جوز التسعة»، وهو هجوم سافر على شخص رسول الله وزوجاته، السابق ص ٢١/١٧٦-١٧٩.

(١) وكما نتطرق في ثنايا فصول الكتاب إلى جوانب تعالج أوضاعا وشبهات أخرى حلت في حياة الناس اليوم بسبب انجرافهم وسقوطهم في أحوال المدينة الحديثة لعل في ذلك وسيلة توقظ ضمير أبناء المسلمين على الواقع الأليم الذي فرض عليهم أن يعيشوا فيه اليوم والذي تتحكم في إفرازات أمثلتها الحضارة الغربية التي قوامها الإلحاد والزندقة والفجور حيث اجتالهم المدنية الغربية عن دينهم وورثتهم مكانة ثقافة وحضارة أهل الغرب وعاداتهم وتقاليدهم. وهي عادة الدنيا والاستغراق في شهواتها ومتاعها وملذاتها ونسيان الإله المعبود وتعاليمه نسيانا مطلقا والدعوة السافرة إلى الانحلال بالتمعري الجسدي للمرأة باسم الزينة والحضارة والحرية، محور رسالة الإسلام، سيد الأنام ص ١٣. وقد كرس المستشرقون وهم حملة الفكر الصليبي جهودهم بتحطيم الإسلام ومبادئه، وتدمير القيم الأخلاقية التي جاء بها، وتحويل المسلمين عن منهجهم القرآني الذي عمل خلال ثلاثة عشر قرنا على تهذيب أخلاق أهله وصيانتهم من كل رجس. وأول هذه الشبهات والمكائد التي نرد عليها قولهم بأن الإسلام انتشر بالسيف بدلا من حُجة الإقناع...، السابق ص ١٤.

(٢) السابق ص ٢٦-٢٧.

(٣) والذي تهدف إليه الحضارة الغربية التي تقوم على الإلحاد والزندقة والفجور وهدم الأخلاق الفاضلة

معقودة على تخصيص باب سابع عن حالة المسلمين في العصر الحاضر^(١). وهي خاتمة الكتاب «بصور حالة الانحطاط والتردي التي أصابت المسلمين من ضعف وذل وهوان وغلبة الأعداء في تاريخهم الحديث»^(٢). فقد كان هدف الأمة الإسلامية إقامة مجتمع يقوم على الإخاء الإسلامي بدلا من القرابة والنسب والعصبية والوطن والدعوات الجاهلية تحت شعار التوحيد حتى جاءت نكبة الأندلس المستمرة حتى العصر الحالي بفقد المسلمين وحدتهم وتربطهم. ثم استبدل به الخاتمة لربط الحاضر بالماضي، ومقارنة حال المسلمين في الماضي بأحوالهم اليوم في التردي والانحطاط والضعف والخذلان والتخلف وغلبة الأعداء. امتدت الأمة الإسلامية في الحاضر من الصين حتى المغرب. ثم جاءت الغزوات من الشرق، التتار والمغول، ومن الغرب، الصليبية والصهيونية. وخرج قواد المسلمين صلاح الدين لقهر الصليبيين وتحرير القدس وسيف الدين قطز المملوكي قاهر التتار في عين جالوت ومعه العزيز عبد السلام. ثم فتح مصطفى كمال الأمة لأعدائها. ألغى الخلافة وأدخل الأيديولوجيات العلمانية ووقعت الأمة تحت براثن الاستعمار الغربي.

والسيرة في نفس الوقت دفاع عن المملكة العربية السعودية والأسرة الحاكمة. تظهر من ثناياها العداء لمصر التي أصبحت مهد الوطنية والقومية والاشتراكية وكل النزعات الغربية^(٣). ومصر مذكورة في القرآن وموصى عليها في الحديث^(٤). تدافع عن الملك عبد العزيز. فالحجاز هي الأرض التي يحكم فيها شرع الله. هي دار الإسلام في مقابل دار الكفر^(٥). في حين أن النظام في الحجاز موال للغرب ويعيش في حياة الاستهلاك.

والذي حذر منه الشرع هو ما حل في حياة الناس اليوم بسبب انجرافهم وسقوطهم في أحوال المدنية الحديثة»، السابق ص ٢٧-٢٨.

(١) مثل مصطفى صادق الرافعي وتحليل حكمة الأذان خمس مرات يوميا، السابق ص ١٤.

(٢) السابق ص ٢٤-٢٥.

(٣) السابق ص ٣٦٨-٣٨٢.

(٤) «إنكم ستفتحون مصر. وهي أرض يسمى فيها القبراط. فإذا فتحتموها فأحسنوا إلى أهلها فإن لهم ذمة ورحمة»، السابق ص ٣٥١.

(٥) «وقد عمت هذه الظاهرة جميع الأقطار الإسلامية من مشرق الأرض إلى مغربها باستثناء المملكة العربية السعودية من بلاد جزيرة العرب التي تضم بلاد الحرمين الشريفين مكة المكرمة والمدينة المنورة وذلك

وصاحب السيرة من عائلة مثقفة عالمة، ولكن دون وعي سياسي^(١).

٦- السيرة الحضارية الشاملة:

أ- «دائرة معارف سيرة النبي» لشليبي النعماني (١٩١٤م) وسليمان الندوي (١٩٥٣م)^(٢)

وقد تحولت سيرة الرسول عند بعض المعاصرين من الحركة الإصلاحية في الهند إلى دوائر معارف تجمع حوله كل شيء، الرسول والرسالة معتمدة على التراث الإسلامي الطويل بعلومه المختلفة، لا توجد أبواب وفصول. والعناوين غير مرقمة لمعرفة تفصيلات الموضوع وبنيته، لا أصلية ولا فرعية. لذلك قد تبدو الأقسام مضطربة أحياناً. تخلو من البنية والرؤية. هو تجميع لأكبر قدر ممكن من المعلومات في الموروث والوافد على حد سواء، مترجمة عن الأردية. تتبع المنهج التاريخي: سنة بسنة وليست على مراحل النبوة الثلاث المعروفة منذ ابن إسحق، البداية والوسط والنهاية. وتصحيح التفصيلات أحياناً موضوعات بذاتها خارج موضوع السيرة، فالسيرة ما هي إلا مجرد مناسبة لتجميع أكبر قدر ممكن من المعلومات عن الرسالة وحوالها. تصبح بحوثاً مستقلة بذاتها، تفصيلية أكثر من اللازم. تعني دائرة المعارف أن الرسول مجرد مناسبة للرسالة. وهو نموذج للعمل الجماعي في التأليف والترجمة والنشر.

وتضم الموسوعة سبعة موضوعات رئيسية. الأول السيرة، بدايتها ووسطها^(٣).

بفضل الله سبحانه وتعالى النبي حماها من دخول المستعمر الصليبي ثم بفضل إخلاص مؤسس تلك الدولة الملك عبد العزيز بن عبد الرحمن آل سعود الذي أسسها على تحكيم كتاب الله وسنة رسوله، السابق ص ٢٥.

(١) السابق ص ٥٢-٥٣.

(٢) العلامة شليبي النعماني (١٩١٤م)، أكمله العلامة سيد سليمان الندوي (١٩٥٣م): دائرة معارف سيرة النبي (سبعة أجزاء)، ترجمه وكتب حواشيه الدكتور يوسف عامر، قسم اللغة الأردية، جامعة الأزهر، قدم له أ.د. علي جمعة مفتي الديار المصرية، طبع على نفقة د. حسن عباس زكي، القاهرة ٢٠٠٥. وابتداء من الجزء الثالث قام بالترجمة د. أحمد محمد أحمد، د. إبراهيم محمد إبراهيم. وفي الرابع شارك في الترجمة مع د. يوسف عامر د. عبد المجيد الندوي. وفي الخامس شارك مع د. يوسف عامر، د. محمد السيد. وترجم السادس د. إبراهيم محمد، وترجم السابع د. يوسف عامر. ويستمر عنوان المقدم في الأجزاء السبعة للدعاية والإعلان. ولا يوجد دار نشر ولا سنة.

(٣) ويضم: العرب وأولاد إسماعيل، مكة المكرمة، نسب النبي، مولده، مبعثه، أنصاره بالمدينة، سنوات الهجرة

والثاني الرسالة، النهاية وشخص الرسول^(١). والثالث المعجزات والنبوة والخصائص المحمدية انتقالا من جديد من الرسالة إلى الرسول^(٢). والرابع النبوات^(٣). والخامس العمل الصالح. وتندرج تحته العبادات. وهو أدخل في الفقه والأخلاق. بل أدخل في التصوف، جمعا بين أعمال الجوارح وأعمال القلوب^(٤). والسادس المعاملات وكلها الفضائل الخلقية، حوالي مائة منها حقوق وآداب^(٥). والسابع السياسة الشرعية. وهو تحول من الرسول إلى الرسالة وأسس النظام الإسلامي والدولة الإسلامية^(٦). السيرة قليلة فقط البداية والوسط بتعبير ابن إسحق في الجزء الأول. وشخص الرسول في الجزء الثالث. وباقي الأجزاء الأربعة في الرسالة وهو بهذا المعنى تصحيح للانحراف القديم، من الرسالة إلى الرسول.

والفقه هو السائد على السيرة، عبادات ومعاملات وسياسة شرعية، ثلاثة أجزاء من سبعة، ثم الكلام جزءان من أربعة، نبوات ومعجزات. ولم يبق للسيرة إلا جزءان، البداية والوسط والنهاية، نشأة البعثة والغزوات ثم شخص الرسول. والفقه صوفي النزعة. ففي الهند يتحد الفقه بالتصوف. السيرة هي الرسالة في صورة فقهية قديمة. وفي النزعة الإصلاحية في الهند ونزعتها الدفاعية تضعف البنية والتحليل العقلي. ولا ترقم العناوين في كل جزء لمعرفة تسلسلها وأقسامها الرئيسية والفرعية نظرا لضعف

الأولى، غزواته، معاهداته مع اليهود ومخاريبهم، الحديبية، بيعة الرضوان، دعوة الملوك والأمراء. نشر الإسلام، وفود العرب، السابق جـ ١/ ٢-٤/ ٤٤.

(١) وتضم: تأسيس الدولة الإلهية، الشئون الدينية، تأسيس وإتمام الشريعة، الإيمان والأركان، العبادات، المعاملات، الحلال والحرام، السنة الأخيرة وحجة الوداع واختتام البعثة، الوفاة والتركة، شئائله، مجالسه، خطبته، عباداته، أخلاقه، حياته مع أزواجه وأولاده، السابق جـ ٣/ ٤٥-٣٤١.

(٢) وتشمل: دلالتها، إمكانيتها وبقائها، الوحي والمشاهدة، خصائص النبوة، الإسراء والمعراج، إعجاز القرآن، الخصائص المحمدية، السابق جـ ٣/ ٦-٥٨٢.

(٣) وتضم: استنباط الشرائع، أحوال العرب عند ظهور الإسلام وتغييرها وبظهور الإسلام، السابق جـ ٤/ ١-٧٢٧.

(٤) وهي: الصلاة، الزكاة، الصيام، الحج، والجهاد والعبادات القلبية، السابق جـ ٥/ ١٥-٤٣٥.

(٥) السابق جـ ٥.

(٦) وتشمل: مكانة وأهمية الحكم في الإسلام، نظام الحكم في عهد النبوة، العلاقة بين الدين والدولة، بعثة الأمة الإسلامية، القوة العاملة أو القوة الأمرة. المبدأ الثاني للحكم في الإسلام، أن الحاكم الحقيقي هو الله، السابق جـ ٧/ ١٥٥-٢٢٢.

البنية الداخلية لكل جزء^(١). ومعظم المادة الفقهية والصوفية معروفة تتكرر بمناسبة السيرة. لذلك بدت الموسوعة تعليمية مدرسية مشيخة لا عمق فيها. وكذلك لا جديد في النبوات ولا في المعاد كما هو معروف في علم الكلام. الموسوعة تجميع واع لمصلح هندي.

وهناك مقدمة نظرية صغيرة لتبرير الموسوعة عن فن السيرة ومراحل تدوينها وأشكاله والاهتمام بالمغازي وأمر الخلافة^(٢). وهناك وعي بنقد المصادر وصحتها والجمع بين الدراية والرواية. فهناك قواعد لضبط الرواية فصل في ذكرها القدماء^(٣). وتختار الموسوعة منهجا نقديا يعلن عنه بصرف النظر عن مدى تطبيقه^(٤). هذه المصادر الأولى دون نقد تظل مصدر كل التصورات للسيرة لا تتزحزح.

وتعتمد الموسوعة على القرآن والحديث والشعر وكتب التاريخ القديمة والحديثة^(٥). وتظهر أسباب النزول وراء بعض الآيات^(٦). والقرآن أكثر من الحديث، والحديث أكثر من الشعر، والشعر عربي وفارسي وأردي^(٧). والآية، قرآنا أو إنجيليا. والشعر

(١) كان المؤلف أعلن تأليف الكتاب في خمسة أجزاء: العرب قبل الإسلام، النبوة، القرآن، المعجزات، مؤلفات الأوروبيين، السابق ج١/ ٩٧-٩٨.

(٢) السابق ج١/ ٣٤-٩٨، قال ابن الجوزي: وكل حديث رأته يخالف العقول أو يناقض الأصول فاعلم أنه موضوع، السابق ص ٦٢.

ونظم العراقي: ولعلم الطالب أن السيرة: تجمع ما صح وما قد أنكرنا، السابق ص ٦٦.

(٣) منها: مخالفة العقل، مناقضة الأصول، مخالفة الحس والمشاهدة، مباينة القرآن والحديث المتواتر أو الإجماع القطعي، الإفراط في الوعيد، ركافة المعنى، عدم مشاهدة الراوي، الرواية الواحدة لواقعة مهمة. ومنها: اللغو، مخالفة الأنبياء، تحديد تواريخ للمستقبل، الطب النبوي، التكذيب بالأدلة، روايات الخضر، السابق ص ٦٢-٦٤.

(٤) يقوم على التوجيهات الآتية: القرآن والحديث المتواتر معيار الصدق في باقي الروايات، حاجة كتب السيرة إلى تنقيح ونقد روايتها وأسانيدها، روايات الأحاديث أصل روايات السيرة، ترجيح روايات الحديث والفقه، البحث عن التعليل، اعتبار الشهادة، نقد الروايات داخليا وخارجيا، الاتفاق مع الشواهد العقلية والحسية وأصول المعرفة على الروايات، ترتيبها حسب أهمية الموضوع وقرائن الحال، السابق ص ٨٦.

(٥) السابق ج١/ ١٣٦.

(٦) السابق ج٢/ ٩٥/ ١١٥/ ٣٠٨، ج٣/ ١٩٢، ج٥/ ٨٥، ج٦/ ٨٧/ ٣٠٥-٣٠٦.

(٧) شعر فارسي مترجم، السابق ج٤/ ١٤٩.

تجربة واحدة. ويعتمد القرآن والحديث على التشبيهات البلاغية المؤثرة^(١). وأحيانا يصعب التفرقة بين القرآن والحديث نظرا للتداخل بين كلام الله وكلام البشر، وقدرة الوحي على أخذ ما يصدر عن البشر وإعادة صياغته بطريقة بلاغية لبيان عظمة الوحي وإعجازه. فالشعر العربي رصيد للدين^(٢). وتظهر عائشة راوية بل من أكثر الرواة رواية مع أبي هريرة^(٣). وأحيانا يتناقض الحديث مع التجربة فأيهما يصحح الآخر خاصة إذا تعلق الأمر بالطب. وقد يكون السبب درجة التركيز أو الكمية أو النوع أو عدد الجرعات^(٤).

الحجج النقليّة، القرآن والحديث. كما يتجلى الحجاج مع الخصوم. وتظهر موضوعات الحداثة والعقلانيات الحديثة^(١). وتظهر دلالات الموضوع في «الخلاصة»^(٢). ويحال إلى فلاسفة اليونان. ويتم التعامل مع أسماء الله عن طريق تصنيفها في مجموعات طبقا لمعانيها في صفات جمالية وجلالية وحكيمة وكماالية ووجدانية ووجودية وعلمية وقدرية وتزيينية^(٣). ويبلغ التنظير للمذاهب الخلقية مداه بإيداع مصطلحات جديدة مثل اللذنية، والضميرية، والإفادية، والاعتداد على فلاسفة اليونان^(٤). وأحيانا يتوقف العقل ويتم الرد على العقل بالنقل^(٥). وتطول نصوص القرآن كما هي العادة عند السلفيين^(٦). وتكثر في الإسراء والمعراج. حتى الهوامش مملوءة بالآيات^(٧). تكثر الأدلة النقليّة بالرغم من محاولة الاعتداد على التنظير العقلي^(٨). وتوالى الآيات تباعا كطلقات رصاص^(٩). ويظهر المنهج التاريخي في تحديد بداية فرض العبادات تاريخيا مثل الصوم في السنة الثانية للهجرة^(١٠). ويقل التنظير العقلي تباعا من الأخلاق إلى السياسة لحساب النقل، ولا يوجد نقد عقلي للنظرية ولا للممارسة يختلف الأسلوب، وينتهي الحُدس العقلي الأول.

(١) السابق ج٣/ ٨٥/ ٣١٦-٣١٥.

(٢) السابق ج٣/ ١٤٩-٢٠٤.

(٣) السابق ج٤/ ٤٤٤-٤٤٨.

(٤) السابق ج٦/ ٢٤/ ٤٢.

(٥) السابق ج٤/ ٢٨.

(٦) السابق ج٣/ ٢٨٥/ ٣١٧-٣١٩.

(٧) السابق ج٣/ ١٥٠-١٥٤.

(٨) ج١: الآيات (٥٥)، الأحاديث (٢٣)، الأشعار (٢٠).

ج٢: الأحاديث (١٨٥)، الآيات (١٤٠)، الأشعار (٧).

ج٣: الآيات (٤٨٣)، الأحاديث (١٥٠)، الأشعار (٢).

ج٤: الآيات (٩٧٧)، الأحاديث (١٨٣)، الأشعار (٣٦).

ج٥: الآيات (٥٥٠)، الأحاديث (١١٦)، الأشعار (٦).

ج٦: الآيات (٧٤٥)، الأحاديث (٢٢٦)، الأشعار (٥).

ج٧: الآيات (١٨٥)، الأحاديث (٦٦)، الأشعار (١).

المجموع: الآيات (٣٦٣٥)، الأحاديث (٩٤٩)، الأشعار (٧٧).

(٩) السابق ج٦/ ٩٨-٩٩/ ٢٣٥-٢٣٦/ ٢٨٨/ ٢٩١/ ٢٩٨/ ٣٦٥/ ٣٩٤/ ٤٢٧ ج٧/ ٣٤-٣٥.

(١٠) السابق ج٥/ ٢٨٨-٢٩٢/ ١٦٠/ ١٦٦-١٦٧/ ١٧٢/ ١٨٠/ ١٨٧.

ويظل حتى السيرة الإصلاحية المتأخرة الاعتماد على علم الحديث. فنقد المصادر يتجه أولا إلى علم الحديث وكيفية تدوينه. ثم دخلت علوم التفسير مع تدوين الحديث باسم السيرة. فالتدوين ظاهرة عامة وليس في السيرة فقط. ويظل الاعتماد على ثلاثة مصادر، القرآن والحديث والتاريخ. وصورة الرسول في الحديث تتضخم عن صورتها في القرآن. والمطلوب العودة بالسيرة من الحديث إلى القرآن، ومن كتب التاريخ إلى الحديث إلى القرآن بحثا عن نواة الصورة قبل تضخمها حتى تبلغ الحقيقة المحمدية عند الصوفية. كلها أحاديث، والأحاديث حكايات. والحديث يصف الرسالة أكثر مما يرسم الرسول، وتحول الحديث إلى السيرة هو درجة من درجات التشخيص. لذلك جاءت الموسوعة أقرب إلى الرسالة منها إلى الرسول، ورد فعل على الغزوات التي كانت للدفاع وليست للهجوم مما يخرج عن موضوع السيرة^(١).

ولا يظهر التراث العقلاني الكلامي الفلسفي فحسب بل يظهر أيضا التراث الصوفي خاصة فيما يتعلق بالتحول من الرسالة إلى الرسول. فيظهر الغزالي وابن عربي وجلال الدين الرومي لأبواب المعجزات^(٢). ويحال إلى الفلاسفة الكندي والفارابي والرازي. وتظهر السيرة موضوعا ميثافيزيقيا خالصا أقرب إلى نظرية النبوة عند المتكلمين والفلاسفة.

ويخصص الجزء الرابع كله للنبوة، النبوة وعلومها مضمونها الغيب. ويدخل موضوع غريب عليها، أحوال العرب قبل الإسلام. وربما الهدف منها بيان الحاجة إلى النبوة أي واقع النبوة. وهي مادة خارج علم السيرة وأدخل في علم الكلام. تتداخل مع الجزء السابق في النبوات. ويظهر في النبوة مدى الجانب العقلي الذي وصلت إليه العلوم العقلية التقليدية. تستعمل أحيانا القسمة العقلية الخالصة^(٣). وتتطابق القسمة العقلية مع النص^(٤).

(١) السابق ج١/٩٦-٩٧.

(٢) السابق ج٣/١٤/٣٦/٤٨.

(٣) ثلاث طرق في ثبوت النبوة تفصيلا طبقا لقوى الإنسان وحركاته الاختيارية والفكرية، والقولية والعملية،

السابق ج٤/٨-٦.

(٤) الكلام بالوحي أو من وراء حجاب أو إرسال ملك، السابق ج٤/٤٦.

وكما تتم الإحالة إلى الموروث العريض الكلامي والفلسفي والصوفي تتم الإحالة إلى كتب التاريخ والتفسير والفقه^(١). ويحال إلى المعتزلة والماتريدية^(٢). يظهر التراث القديم عند الغزالي والشافعي وابن القيم، ومن المفسرين ابن كثير والشوكاني والألويسي مع اقتباسات منهم^(٣).

وتظهر فيها روح المودودي وسيد قطب والشوق إلى إنشاء الدولة الإسلامية، المودودي كرد فعل على الصراع بين المسلمين والهندوس في الهند، وسيد قطب رد فعل على اضطهاد الإخوان المسلمين في مصر وتعذيب قادتهم في السجون. وتتم مقارنتها بالدولة العبرية بالرغم من اختلاف الظروف، اضطهاد المسلمين في الهند ومصر واضطهاد اليهود لغيرهم من القبائل السامية^(٤). كما تظهر روح التشيع أحيانا في الربط بين الإمامة والنبوة والإلهام والوحي^(٥).

ولم تغب عن الموسوعة نية الدفاع ودفع الشبهات مثل القول بخلود جهنم وخلود الكافرين فيها^(٦). كما تعتمد الموسوعة على بعض كتابات الدعاة المعاصرين دفاعا عن الرسول وأخذ اقتباسات منهم^(٧). فالانحياز نحو العقل ظاهر^(٨). والدعوة إلى الإصلاح واضحة. والإحالة مستمرة إلى المعتزلة والخوارج الذين يؤسسون عقائدهم على التوحيد والعدل^(٩). والقسمة العقلية لقوى النفس الثلاثية أقرب إلى البدهة منها إلى أفلاطون^(١٠).

(١) الغزالي (الإحياء)، السابق ج٦/١٢/٣١٢، الرازي ج٦/٢٣٥/٢١٦/٢٦٦، صاحب الكشاف ج٦/٢٦٩، الطبري ج٦/٣٤٧، السهروردي ج٦/٢٦٦، كتب الفقه وكتب التفسير ج٦/١٣٩-١٤٠، الخراج لأبي يوسف ج٦/١٧٧، البيضاوي، الكشاف ج٧/١٦٨-١٦٩، روح المعاني ج٧/١٦٩.

(٢) السابق ج٧/٢١٤-٢١٥.

(٣) السابق، الغزالي ج٤/٣/١١٠، الشافعي ص ٦٠/١١٥/١٢١/٢٩٢، ابن القيم ص ٦٢٩. ابن كثير، الشوكاني، الألويسي ص ٥٥٧.

(٤) السابق ج٢/٤٥-٤٦، ج٧/٢٩.

(٥) السابق ج٧/٢١.

(٦) السابق ج٤/٦٥٠-٦٥٥.

(٧) مثل د. البوطي، السابق ج١/١ وذلك مثل أستاذه «ولي الدين شاه» في حجة الله البالغة، وحيد الدين «نظم القرآن»، السابق ج٣٧٩/٢٧٩. أستاذي ص ٣٩٨/٤٨٥/٥١٤، ج٤/٦٧٩.

(٨) السابق ج٤/٦٥٢.

(٩) السابق ج٦/١٨٥.

(١٠) شاه عبد القادر محمد الدهلوي، السابق ج٦/٤٢٨.

وتقارن السيرة بالسيرة الأخرى، ليس فقط، سير الأنبياء في العهدين القديم والجديد بل أيضا سير الفارسية كالشاهنامة والسير الهندية^(١). فكتاب السيرة الآسيويون لهم ثقافة أسوية بالإضافة إلى الثقافة العربية، وتوضع نصوص الكتب المقدسة، العهد القديم بالعبرية، دون العهد الجديد باليونانية^(٢). فتظهر السيرة في إطار تاريخ الأديان المقارن كعلم حديث^(٣). وتسم المقارنات مع اليهودية والمسيحية^(٤). ولا تخلو المقارنة من الدفاع، الدفاع عن الأخلاق الوسيطة في الإسلام، ونقد أخلاق الضعف في المسيحية اعتمادا على نيتشه وبعض مفكري الغرب^(٥). وهو ما قد يقوم على منهج انتقائي في الحاليتين، انتقاء ما هو عرضة للنقد في المسيحية، وما هو أولى بالدفاع في الإسلام. ففي المسيحية أيضا «ما جئت لألقي سلاما بل سيفاً». وفي الإسلام «وَحَدِّ لَهْمُ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ»^(٦). ومع ذلك تظل السيرة في إطار تاريخ الأديان المقارن^(٧).

وتعتمد الموسوعة على الوافد، الاستشراق السلبي الذي ينقد السيرة أو الإيجابي الذي يمدحها، والتاريخ المنصف الغربي لتاريخ الإسلام وشهادات مفكري الغرب وشعرائهم مثل كارلايل في كتابه الشهير «الأبطال والبطولة»، واعتباره عمداً بطلا من أبطال التاريخ^(٨). وتبع كتاباتهم في العصور الحديثة من القرن السابع عشر حتى القرن العشرين، ورصدها في قوائم، وكشف ما بها من إنصاف أو تعصب، وقصرها من حيث المصادر، واعتمادها على كتب السيرة والتاريخ دون الرجوع للحديث^(٩).

(١) السابق ج١/٣٦.

(٢) الكتب المقدسة، السابق ج ١١٧/١-١٣٢/٣، ١٦٩/٢١٦/٢٢٢/٢٥١/٢٥٢/٢٥٣-

٥٥٤/٥٥٥/٥٥٦/٥٥٧/٥٥٨/٥٥٩/٥٦٠/٥٦١/٥٦٢/٥٦٣/٥٦٤/٥٦٥/٥٦٦/٥٦٧/٥٦٨/٥٦٩/٥٧٠/٥٧١/٥٧٢/٥٧٣/٥٧٤/٥٧٥/٥٧٦/٥٧٧/٥٧٨/٥٧٩/٥٨٠/٥٨١/٥٨٢/٥٨٣/٥٨٤/٥٨٥/٥٨٦/٥٨٧/٥٨٨/٥٨٩/٥٩٠/٥٩١/٥٩٢/٥٩٣/٥٩٤/٥٩٥/٥٩٦/٥٩٧/٥٩٨/٥٩٩/٦٠٠/٦٠١/٦٠٢/٦٠٣/٦٠٤/٦٠٥/٦٠٦/٦٠٧/٦٠٨/٦٠٩/٦١٠/٦١١/٦١٢/٦١٣/٦١٤/٦١٥/٦١٦/٦١٧/٦١٨/٦١٩/٦٢٠/٦٢١/٦٢٢/٦٢٣/٦٢٤/٦٢٥/٦٢٦/٦٢٧/٦٢٨/٦٢٩/٦٣٠/٦٣١/٦٣٢/٦٣٣/٦٣٤/٦٣٥/٦٣٦/٦٣٧/٦٣٨/٦٣٩/٦٤٠/٦٤١/٦٤٢/٦٤٣/٦٤٤/٦٤٥/٦٤٦/٦٤٧/٦٤٨/٦٤٩/٦٥٠/٦٥١/٦٥٢/٦٥٣/٦٥٤/٦٥٥/٦٥٦/٦٥٧/٦٥٨/٦٥٩/٦٦٠/٦٦١/٦٦٢/٦٦٣/٦٦٤/٦٦٥/٦٦٦/٦٦٧/٦٦٨/٦٦٩/٦٧٠/٦٧١/٦٧٢/٦٧٣/٦٧٤/٦٧٥/٦٧٦/٦٧٧/٦٧٨/٦٧٩/٦٨٠/٦٨١/٦٨٢/٦٨٣/٦٨٤/٦٨٥/٦٨٦/٦٨٧/٦٨٨/٦٨٩/٦٩٠/٦٩١/٦٩٢/٦٩٣/٦٩٤/٦٩٥/٦٩٦/٦٩٧/٦٩٨/٦٩٩/٧٠٠/٧٠١/٧٠٢/٧٠٣/٧٠٤/٧٠٥/٧٠٦/٧٠٧/٧٠٨/٧٠٩/٧١٠/٧١١/٧١٢/٧١٣/٧١٤/٧١٥/٧١٦/٧١٧/٧١٨/٧١٩/٧٢٠/٧٢١/٧٢٢/٧٢٣/٧٢٤/٧٢٥/٧٢٦/٧٢٧/٧٢٨/٧٢٩/٧٣٠/٧٣١/٧٣٢/٧٣٣/٧٣٤/٧٣٥/٧٣٦/٧٣٧/٧٣٨/٧٣٩/٧٤٠/٧٤١/٧٤٢/٧٤٣/٧٤٤/٧٤٥/٧٤٦/٧٤٧/٧٤٨/٧٤٩/٧٥٠/٧٥١/٧٥٢/٧٥٣/٧٥٤/٧٥٥/٧٥٦/٧٥٧/٧٥٨/٧٥٩/٧٦٠/٧٦١/٧٦٢/٧٦٣/٧٦٤/٧٦٥/٧٦٦/٧٦٧/٧٦٨/٧٦٩/٧٧٠/٧٧١/٧٧٢/٧٧٣/٧٧٤/٧٧٥/٧٧٦/٧٧٧/٧٧٨/٧٧٩/٧٨٠/٧٨١/٧٨٢/٧٨٣/٧٨٤/٧٨٥/٧٨٦/٧٨٧/٧٨٨/٧٨٩/٧٩٠/٧٩١/٧٩٢/٧٩٣/٧٩٤/٧٩٥/٧٩٦/٧٩٧/٧٩٨/٧٩٩/٨٠٠/٨٠١/٨٠٢/٨٠٣/٨٠٤/٨٠٥/٨٠٦/٨٠٧/٨٠٨/٨٠٩/٨١٠/٨١١/٨١٢/٨١٣/٨١٤/٨١٥/٨١٦/٨١٧/٨١٨/٨١٩/٨٢٠/٨٢١/٨٢٢/٨٢٣/٨٢٤/٨٢٥/٨٢٦/٨٢٧/٨٢٨/٨٢٩/٨٣٠/٨٣١/٨٣٢/٨٣٣/٨٣٤/٨٣٥/٨٣٦/٨٣٧/٨٣٨/٨٣٩/٨٤٠/٨٤١/٨٤٢/٨٤٣/٨٤٤/٨٤٥/٨٤٦/٨٤٧/٨٤٨/٨٤٩/٨٥٠/٨٥١/٨٥٢/٨٥٣/٨٥٤/٨٥٥/٨٥٦/٨٥٧/٨٥٨/٨٥٩/٨٦٠/٨٦١/٨٦٢/٨٦٣/٨٦٤/٨٦٥/٨٦٦/٨٦٧/٨٦٨/٨٦٩/٨٧٠/٨٧١/٨٧٢/٨٧٣/٨٧٤/٨٧٥/٨٧٦/٨٧٧/٨٧٨/٨٧٩/٨٨٠/٨٨١/٨٨٢/٨٨٣/٨٨٤/٨٨٥/٨٨٦/٨٨٧/٨٨٨/٨٨٩/٨٩٠/٨٩١/٨٩٢/٨٩٣/٨٩٤/٨٩٥/٨٩٦/٨٩٧/٨٩٨/٨٩٩/٩٠٠/٩٠١/٩٠٢/٩٠٣/٩٠٤/٩٠٥/٩٠٦/٩٠٧/٩٠٨/٩٠٩/٩١٠/٩١١/٩١٢/٩١٣/٩١٤/٩١٥/٩١٦/٩١٧/٩١٨/٩١٩/٩٢٠/٩٢١/٩٢٢/٩٢٣/٩٢٤/٩٢٥/٩٢٦/٩٢٧/٩٢٨/٩٢٩/٩٣٠/٩٣١/٩٣٢/٩٣٣/٩٣٤/٩٣٥/٩٣٦/٩٣٧/٩٣٨/٩٣٩/٩٤٠/٩٤١/٩٤٢/٩٤٣/٩٤٤/٩٤٥/٩٤٦/٩٤٧/٩٤٨/٩٤٩/٩٥٠/٩٥١/٩٥٢/٩٥٣/٩٥٤/٩٥٥/٩٥٦/٩٥٧/٩٥٨/٩٥٩/٩٦٠/٩٦١/٩٦٢/٩٦٣/٩٦٤/٩٦٥/٩٦٦/٩٦٧/٩٦٨/٩٦٩/٩٧٠/٩٧١/٩٧٢/٩٧٣/٩٧٤/٩٧٥/٩٧٦/٩٧٧/٩٧٨/٩٧٩/٩٨٠/٩٨١/٩٨٢/٩٨٣/٩٨٤/٩٨٥/٩٨٦/٩٨٧/٩٨٨/٩٨٩/٩٩٠/٩٩١/٩٩٢/٩٩٣/٩٩٤/٩٩٥/٩٩٦/٩٩٧/٩٩٨/٩٩٩/١٠٠٠/١٠٠١/١٠٠٢/١٠٠٣/١٠٠٤/١٠٠٥/١٠٠٦/١٠٠٧/١٠٠٨/١٠٠٩/١٠١٠/١٠١١/١٠١٢/١٠١٣/١٠١٤/١٠١٥/١٠١٦/١٠١٧/١٠١٨/١٠١٩/١٠٢٠/١٠٢١/١٠٢٢/١٠٢٣/١٠٢٤/١٠٢٥/١٠٢٦/١٠٢٧/١٠٢٨/١٠٢٩/١٠٣٠/١٠٣١/١٠٣٢/١٠٣٣/١٠٣٤/١٠٣٥/١٠٣٦/١٠٣٧/١٠٣٨/١٠٣٩/١٠٤٠/١٠٤١/١٠٤٢/١٠٤٣/١٠٤٤/١٠٤٥/١٠٤٦/١٠٤٧/١٠٤٨/١٠٤٩/١٠٥٠/١٠٥١/١٠٥٢/١٠٥٣/١٠٥٤/١٠٥٥/١٠٥٦/١٠٥٧/١٠٥٨/١٠٥٩/١٠٦٠/١٠٦١/١٠٦٢/١٠٦٣/١٠٦٤/١٠٦٥/١٠٦٦/١٠٦٧/١٠٦٨/١٠٦٩/١٠٧٠/١٠٧١/١٠٧٢/١٠٧٣/١٠٧٤/١٠٧٥/١٠٧٦/١٠٧٧/١٠٧٨/١٠٧٩/١٠٨٠/١٠٨١/١٠٨٢/١٠٨٣/١٠٨٤/١٠٨٥/١٠٨٦/١٠٨٧/١٠٨٨/١٠٨٩/١٠٩٠/١٠٩١/١٠٩٢/١٠٩٣/١٠٩٤/١٠٩٥/١٠٩٦/١٠٩٧/١٠٩٨/١٠٩٩/١١٠٠/١١٠١/١١٠٢/١١٠٣/١١٠٤/١١٠٥/١١٠٦/١١٠٧/١١٠٨/١١٠٩/١١١٠/١١١١/١١١٢/١١١٣/١١١٤/١١١٥/١١١٦/١١١٧/١١١٨/١١١٩/١١٢٠/١١٢١/١١٢٢/١١٢٣/١١٢٤/١١٢٥/١١٢٦/١١٢٧/١١٢٨/١١٢٩/١١٣٠/١١٣١/١١٣٢/١١٣٣/١١٣٤/١١٣٥/١١٣٦/١١٣٧/١١٣٨/١١٣٩/١١٤٠/١١٤١/١١٤٢/١١٤٣/١١٤٤/١١٤٥/١١٤٦/١١٤٧/١١٤٨/١١٤٩/١١٥٠/١١٥١/١١٥٢/١١٥٣/١١٥٤/١١٥٥/١١٥٦/١١٥٧/١١٥٨/١١٥٩/١١٦٠/١١٦١/١١٦٢/١١٦٣/١١٦٤/١١٦٥/١١٦٦/١١٦٧/١١٦٨/١١٦٩/١١٧٠/١١٧١/١١٧٢/١١٧٣/١١٧٤/١١٧٥/١١٧٦/١١٧٧/١١٧٨/١١٧٩/١١٨٠/١١٨١/١١٨٢/١١٨٣/١١٨٤/١١٨٥/١١٨٦/١١٨٧/١١٨٨/١١٨٩/١١٩٠/١١٩١/١١٩٢/١١٩٣/١١٩٤/١١٩٥/١١٩٦/١١٩٧/١١٩٨/١١٩٩/١٢٠٠/١٢٠١/١٢٠٢/١٢٠٣/١٢٠٤/١٢٠٥/١٢٠٦/١٢٠٧/١٢٠٨/١٢٠٩/١٢١٠/١٢١١/١٢١٢/١٢١٣/١٢١٤/١٢١٥/١٢١٦/١٢١٧/١٢١٨/١٢١٩/١٢٢٠/١٢٢١/١٢٢٢/١٢٢٣/١٢٢٤/١٢٢٥/١٢٢٦/١٢٢٧/١٢٢٨/١٢٢٩/١٢٣٠/١٢٣١/١٢٣٢/١٢٣٣/١٢٣٤/١٢٣٥/١٢٣٦/١٢٣٧/١٢٣٨/١٢٣٩/١٢٤٠/١٢٤١/١٢٤٢/١٢٤٣/١٢٤٤/١٢٤٥/١٢٤٦/١٢٤٧/١٢٤٨/١٢٤٩/١٢٥٠/١٢٥١/١٢٥٢/١٢٥٣/١٢٥٤/١٢٥٥/١٢٥٦/١٢٥٧/١٢٥٨/١٢٥٩/١٢٦٠/١٢٦١/١٢٦٢/١٢٦٣/١٢٦٤/١٢٦٥/١٢٦٦/١٢٦٧/١٢٦٨/١٢٦٩/١٢٧٠/١٢٧١/١٢٧٢/١٢٧٣/١٢٧٤/١٢٧٥/١٢٧٦/١٢٧٧/١٢٧٨/١٢٧٩/١٢٨٠/١٢٨١/١٢٨٢/١٢٨٣/١٢٨٤/١٢٨٥/١٢٨٦/١٢٨٧/١٢٨٨/١٢٨٩/١٢٩٠/١٢٩١/١٢٩٢/١٢٩٣/١٢٩٤/١٢٩٥/١٢٩٦/١٢٩٧/١٢٩٨/١٢٩٩/١٣٠٠/١٣٠١/١٣٠٢/١٣٠٣/١٣٠٤/١٣٠٥/١٣٠٦/١٣٠٧/١٣٠٨/١٣٠٩/١٣١٠/١٣١١/١٣١٢/١٣١٣/١٣١٤/١٣١٥/١٣١٦/١٣١٧/١٣١٨/١٣١٩/١٣٢٠/١٣٢١/١٣٢٢/١٣٢٣/١٣٢٤/١٣٢٥/١٣٢٦/١٣٢٧/١٣٢٨/١٣٢٩/١٣٣٠/١٣٣١/١٣٣٢/١٣٣٣/١٣٣٤/١٣٣٥/١٣٣٦/١٣٣٧/١٣٣٨/١٣٣٩/١٣٤٠/١٣٤١/١٣٤٢/١٣٤٣/١٣٤٤/١٣٤٥/١٣٤٦/١٣٤٧/١٣٤٨/١٣٤٩/١٣٥٠/١٣٥١/١٣٥٢/١٣٥٣/١٣٥٤/١٣٥٥/١٣٥٦/١٣٥٧/١٣٥٨/١٣٥٩/١٣٦٠/١٣٦١/١٣٦٢/١٣٦٣/١٣٦٤/١٣٦٥/١٣٦٦/١٣٦٧/١٣٦٨/١٣٦٩/١٣٧٠/١٣٧١/١٣٧٢/١٣٧٣/١٣٧٤/١٣٧٥/١٣٧٦/١٣٧٧/١٣٧٨/١٣٧٩/١٣٨٠/١٣٨١/١٣٨٢/١٣٨٣/١٣٨٤/١٣٨٥/١٣٨٦/١٣٨٧/١٣٨٨/١٣٨٩/١٣٩٠/١٣٩١/١٣٩٢/١٣٩٣/١٣٩٤/١٣٩٥/١٣٩٦/١٣٩٧/١٣٩٨/١٣٩٩/١٤٠٠/١٤٠١/١٤٠٢/١٤٠٣/١٤٠٤/١٤٠٥/١٤٠٦/١٤٠٧/١٤٠٨/١٤٠٩/١٤١٠/١٤١١/١٤١٢/١٤١٣/١٤١٤/١٤١٥/١٤١٦/١٤١٧/١٤١٨/١٤١٩/١٤٢٠/١٤٢١/١٤٢٢/١٤٢٣/١٤٢٤/١٤٢٥/١٤٢٦/١٤٢٧/١٤٢٨/١٤٢٩/١٤٣٠/١٤٣١/١٤٣٢/١٤٣٣/١٤٣٤/١٤٣٥/١٤٣٦/١٤٣٧/١٤٣٨/١٤٣٩/١٤٤٠/١٤٤١/١٤٤٢/١٤٤٣/١٤٤٤/١٤٤٥/١٤٤٦/١٤٤٧/١٤٤٨/١٤٤٩/١٤٥٠/١٤٥١/١٤٥٢/١٤٥٣/١٤٥٤/١٤٥٥/١٤٥٦/١٤٥٧/١٤٥٨/١٤٥٩/١٤٦٠/١٤٦١/١٤٦٢/١٤٦٣/١٤٦٤/١٤٦٥/١٤٦٦/١٤٦٧/١٤٦٨/١٤٦٩/١٤٧٠/١٤٧١/١٤٧٢/١٤٧٣/١٤٧٤/١٤٧٥/١٤٧٦/١٤٧٧/١٤٧٨/١٤٧٩/١٤٨٠/١٤٨١/١٤٨٢/١٤٨٣/١٤٨٤/١٤٨٥/١٤٨٦/١٤٨٧/١٤٨٨/١٤٨٩/١٤٩٠/١٤٩١/١٤٩٢/١٤٩٣/١٤٩٤/١٤٩٥/١٤٩٦/١٤٩٧/١٤٩٨/١٤٩٩/١٥٠٠/١٥٠١/١٥٠٢/١٥٠٣/١٥٠٤/١٥٠٥/١٥٠٦/١٥٠٧/١٥٠٨/١٥٠٩/١٥١٠/١٥١١/١٥١٢/١٥١٣/١٥١٤/١٥١٥/١٥١٦/١٥١٧/١٥١٨/١٥١٩/١٥٢٠/١٥٢١/١٥٢٢/١٥٢٣/١٥٢٤/١٥٢٥/١٥٢٦/١٥٢٧/١٥٢٨/١٥٢٩/١٥٣٠/١٥٣١/١٥٣٢/١٥٣٣/١٥٣٤/١٥٣٥/١٥٣٦/١٥٣٧/١٥٣٨/١٥٣٩/١٥٤٠/١٥٤١/١٥٤٢/١٥٤٣/١٥٤٤/١٥٤٥/١٥٤٦/١٥٤٧/١٥٤٨/١٥٤٩/١٥٥٠/١٥٥١/١٥٥٢/١٥٥٣/١٥٥٤/١٥٥٥/١٥٥٦/١٥٥٧/١٥٥٨/١٥٥٩/١٥٦٠/١٥٦١/١٥٦٢/١٥٦٣/١٥٦٤/١٥٦٥/١٥٦٦/١٥٦٧/١٥٦٨/١٥٦٩/١٥٧٠/١٥٧١/١٥٧٢/١٥٧٣/١٥٧٤/١٥٧٥/١٥٧٦/١٥٧٧/١٥٧٨/١٥٧٩/١٥٨٠/١٥٨١/١٥٨٢/١٥٨٣/١٥٨٤/١٥٨٥/١٥٨٦/١٥٨٧/١٥٨٨/١٥٨٩/١٥٩٠/١٥٩١/١٥٩٢/١٥٩٣/١٥٩٤/١٥٩٥/١٥٩٦/١٥٩٧/١٥٩٨/١٥٩٩/١٦٠٠/١٦٠١/١٦٠٢/١٦٠٣/١٦٠٤/١٦٠٥/١٦٠٦/١٦٠٧/١٦٠٨/١٦٠٩/١٦١٠/١٦١١/١٦١٢/١٦١٣/١٦١٤/١٦١٥/١٦١٦/١٦١٧/١٦١٨/١٦١٩/١٦٢٠/١٦٢١/١٦٢٢/١٦٢٣/١٦٢٤/١٦٢٥/١٦٢٦/١٦٢٧/١٦٢٨/١٦٢٩/١٦٣٠/١٦٣١/١٦٣٢/١٦٣٣/١٦٣٤/١٦٣٥/١٦٣٦/١٦٣٧/١٦٣٨/١٦٣٩/١٦٤٠/١٦٤١/١٦٤٢/١٦٤٣/١٦٤٤/١٦٤٥/١٦٤٦/١٦٤٧/١٦٤٨/١٦٤٩/١٦٥٠/١٦٥١/١٦٥٢/١٦٥٣/١٦٥٤/١٦٥٥/١٦٥٦/١٦٥٧/١٦٥٨/١٦٥٩/١٦٦٠/١٦٦١/١٦٦٢/١٦٦٣/١٦٦٤/١٦٦٥/١٦٦٦/١٦٦٧/١٦٦٨/١٦٦٩/١٦٧٠/١٦٧١/١٦٧٢/١٦٧٣/١٦٧٤/١٦٧٥/١٦٧٦/١٦٧٧/١٦٧٨/١٦٧٩/١٦٨٠/١٦٨١/١٦٨٢/١٦٨٣/١٦٨٤/١٦٨٥/١٦٨٦/١٦٨٧/١٦٨٨/١٦٨٩/١٦٩٠/١٦٩١/١٦٩٢/١٦٩٣/١٦٩٤/١٦٩٥/١٦٩٦/١٦٩٧/١٦٩٨/١٦٩٩/١٧٠٠/١٧٠١/١٧٠٢/١٧٠٣/١٧٠٤/١٧٠٥/١٧٠٦/١٧٠٧/١٧٠٨/١٧٠٩/١٧١٠/١٧١١/١٧١٢/١٧١٣/١٧١٤/١٧١٥/١٧١٦/١٧١٧/١٧١٨/١٧١٩/١٧٢٠/١٧٢١/١٧٢٢/١٧٢٣/١٧٢٤/١٧٢٥/١٧٢٦/١٧٢٧/١٧٢٨/١٧٢٩/١٧٣٠/١٧٣١/١٧٣٢/١٧٣٣/١٧٣٤/١٧٣٥/١٧٣٦/١٧٣٧/١٧٣٨/١٧٣٩/١٧٤٠/١٧٤١/١٧٤٢/١٧٤٣/١٧٤٤/١٧٤٥/١٧٤٦/١٧٤٧/١٧٤٨/١٧٤٩/١٧٥٠/١٧٥١/١٧٥٢/١٧٥٣/١٧٥٤/١٧٥٥/١٧٥٦/١٧٥٧/١٧٥٨/١٧٥٩/١٧٦٠/١٧٦١/١٧٦٢/١٧٦٣/١٧٦٤/١٧٦٥/١٧٦٦/١٧٦٧/١٧٦٨/١٧٦٩/١٧٧٠/١٧٧١/١٧٧٢/١٧٧٣/١٧٧٤/١٧٧٥/١٧٧٦/١٧٧٧/١٧٧٨/١٧٧٩/١٧٨٠/١٧٨١/١٧٨٢/١٧٨٣/١٧٨٤/١٧٨٥/١٧٨٦/١٧٨٧/١٧٨٨/١٧٨٩/١٧٩٠/١٧٩١/١٧٩٢/١٧٩٣/١٧٩٤/١٧٩٥/١٧٩٦/١٧٩٧/١٧٩٨/١٧٩٩/١٨٠٠/١٨٠١/١٨٠٢/١٨٠٣/١٨٠٤/١٨٠٥/١٨٠٦/١٨٠٧/١٨٠٨/١٨٠٩/١٨١٠/١٨١١/١٨١٢/١٨١٣/١٨١٤/١٨١٥/١٨١٦/١٨١٧/١٨١٨/١٨١٩/١٨٢٠/١٨٢١/١٨٢٢/١٨٢٣/١٨٢٤/١٨٢٥/١٨٢٦/١٨٢٧/١٨٢٨/١٨٢٩/١٨٣٠/١٨٣١/١٨٣٢/١٨٣٣/١٨٣٤/١٨٣٥/١٨٣٦/١٨٣٧/١٨٣٨/١٨٣٩/١٨٤٠/١٨٤١/١٨٤٢/١٨٤٣/١٨٤٤/١٨٤٥/١٨٤٦/١٨٤٧/١٨٤٨/١٨٤٩/١٨٥٠/١٨٥١/١٨٥٢/١٨٥٣/١٨٥٤/١٨٥٥/١٨٥٦/١٨٥٧/١٨٥٨/١٨٥٩/١٨٦٠/١٨٦١/١٨٦٢/١٨٦٣/١٨٦٤/١٨٦٥/١٨٦٦/١٨٦٧/١٨٦٨/١٨٦٩/١٨٧٠/١٨٧١/١٨٧٢/١٨٧٣/١٨٧٤/١٨٧٥/١٨٧٦/١٨٧٧/١٨٧٨/١٨٧٩/١٨٨٠/١٨٨١/١٨٨٢/١٨٨٣/١٨٨٤/١٨٨٥/١٨٨٦/١٨٨٧/١٨٨٨/١٨٨٩/١٨٩٠/١٨٩١/١٨٩٢/١٨٩٣/١٨٩٤/١٨٩٥/١٨٩٦/١٨٩٧/١٨٩٨/١٨٩٩/١٩٠٠/١٩٠١/١٩٠٢/١٩٠٣/١٩٠٤/١٩٠٥/١٩٠٦/١٩٠٧/١٩٠٨/١٩٠٩/١٩١٠/١٩١١/١٩١٢/١٩١٣/١٩١٤/١٩١٥/١٩١٦/١٩١٧/١٩١٨/١٩١٩/١٩٢٠/١٩٢١/١٩٢٢/١٩٢٣/١٩٢٤/١٩٢٥/١٩٢٦/١٩٢٧/١٩٢٨/١٩٢٩/١٩٣٠/١٩٣١/١٩٣٢/١٩٣٣/١٩٣٤/١٩٣٥/١٩٣٦/١٩٣٧/١٩٣٨/١٩٣٩/١٩٤٠/١٩٤١/١٩٤٢/١٩٤٣/١٩٤٤/١٩٤٥/١٩٤٦/١٩٤٧/١٩٤٨/١٩٤٩/١٩٥٠/١٩٥١/١

لذلك أسرعوا بإصدار أحكام على السيرة تجنباً للعقل والتاريخ^(١). ويستعمل الوافد الفلسفي عند هيوم في تحليله للعلية وتوظيفها لإثبات المعجزات^(٢). ويحال إلى العديد من المراجع الغربية خاصة المصادر الرومانسية مثل «الأبطال والبطولة» لكارلايل^(٣). ويبدو أثر الثقافة الإنجليزية على المصلحين الهنود^(٤). وقد يشار إلى الغرب وعلمائه على وجه العموم^(٥).

وبالرغم من المنهج العقلي والتزعة الإصلاحية إلا أن المنهج التاريخي أحياناً يتحول إلى تاريخانية، مجرد رصد أسماء أو وقائع^(٦). تروى الأخبار دون دلالات فكرية، وتروى حوادث متكررة دون استخراج دلالات جديدة منها مثل إرسال معاذ قاضيا إلى السجن ومصادر حكمه. ومع ذلك يحاول صاحب السيرة تجاوز التاريخانية في «الخلاصة» أي الدرس المستفاد^(٧).

وتستعمل الموسوعة بعض التعبيرات الحديثة مثل «المخاطر الخارجية»^(٨). كما يظهر تعبير «التغير الاجتماعي» و«الإصلاح». فالنبي مصلح حكيم^(٩). والسيرة مكتوبة لأيماننا هذه وليس للقدماء^(١٠). كما تعتمد الموسوعة على المادة الصحفية باعتبارها كاشفة عن الواقع الذي يتعامل المصلح معه^(١١). وما زال بالسير الإصلاحية النبرة الخطابية الدفاعية عن النبي والنبوة، والرسول والرسالة^(١٢).

(١) منها: النبوة في مكة فقط في حين أن المدينة سياسة، كثرة الزواج والميل إلى النساء، نشر الدعوة بالقوة، استباحة استعباد الجارية، السياسة والحيلة والدهاء كمعظم القادة السياسيين، السابق جـ ١/ ٩٦.

(٢) السابق جـ ٣/ ٨٨-٩٨.

(٣) السابق جـ ٤/ ١٦٣-١٦٥.

(٤) السابق جـ ٤/ ٣٥٦، ٢٩٧، جـ ٦/ ٢٠-٢٩، ٣٠-٧٨.

(٥) السابق جـ ٧/ ١٩٨.

(٦) السابق جـ ٢/ ٢١-٢٣/ ٥٦، ٥٩-٦٠، أساء الأصنام، جـ ٤/ ١٩٥-١٩٧.

(٧) السابق جـ ٣/ ٣١٩-٣٢٤.

(٨) السابق جـ ٢/ ٨.

(٩) السابق جـ ٤/ ٢.

(١٠) السابق جـ ٦/ ١٥٤.

(١١) جريدة أخبار الوطن ١٩١١، دائرة معارف جـ ٤/ ٣٥٤.

(١٢) مثل «فهذه البراعم التي تذبل قبل أن تتفتح في حديقة الحياة في نظر الإسلام زهور الجنة»، دائرة معارف جـ ٤١/ ٤١.

ب- «محمد، الرسالة والرسول» لتنظيم لوقا (١٩٨٧م)^(١)

وقد ساهم الأقباط في كتابة سيرة محمد كما ساهم المسلمون في كتابة سير للمسيح. فعند الأقباط للرسول رسالة إنسانية عامة لكافة الناس^(٢). تدافع عن حقوق الإنسان والحرية والمساواة وحقوق الأقليات «من آذى ذميا فقد آذاني». فالرسالة والرسول موضوع لا يخص المسلمين وحدهم بل أي كاتب يدرس الرسائل والأيدولوجيات وأصحابها وكيفية انتشارها. وكما عرف ورقة بن نوفل الحق في البداية عرفه نظمي لوقا في النهاية. جعلته الفلسفة قادرا على الحكم المتجرد عن الأهواء الدينية والنزعات العاطفية. ومن العنوان يضع الأولوية للرسالة عودًا إلى السير الأولى قبل أن تتحول من الرسالة إلى الرسول. فالرسول تجسيد للرسالة، وليست الرسالة تجسيدًا للرسول. ووضع المحورين معا يعني نهاية التقابل بينهما. ومع ذلك يوجد بينهما محمد اسم العلم الذي يجمع بين المحورين. وهي بقايا تشخيص الرسالة في الرسول في المراحل المتأخرة.

ليس من الضروري أن يكون كاتب السيرة مسلما. فقد كتبها عديد من المستشرقين بأهوائهم، تحجيا أو إنصافا، ظلما أو عدلا. فقد يكتب سيرة المسيح غير مسيحي، وسيرة موسى غير يهودي. ولا يتطلب الأمر في حالة الإنصاف التحول إلى الإسلام. يكفي العدل والإنصاف واكتشاف الدين الطبيعي الذي يقوم على البهامة العقلية والوجدانية والمصالح العامة، العقل والواقع^(٣). ومعرفة الحق أولى من مصدره. لا فرق في ذلك بين القرآن وأرسطو^(٤). فالإسلام يجمع بين المثال والواقع، بين السماء والأرض، بين

(١) الدكتور نظمي لوقا: محمد، الرسالة والرسول، دار الثقافة للنشر والتوزيع، القاهرة ١٩٥٩، ط٢، ٢٠٠٥.

(٢) ويدافع من حب البشرية، أقدمت على تسطير هذه الصفحات، وسيان بعد هذا أن يقول عنها القائلون إنها شهادة حق أو رسالة حب أو نحية توقير وتبجيل. فما كان كأحد الناس في خلاله ومزايه وهو الذي اجتمعت له آلاء الرسل ومة البطل فكان حقا على المنصف أن يكرم فيه المثل، ويحيي فيه الرجل، السابق ص ١١.

(٣) «وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَمْلِكُوا»، محمد، ص ٩.

(٤) لذلك تصدر الكتاب آية ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِيعَةً لِلَّهِ لَا يَشْعُرُونَ بِكَايِفَةِ اللَّهِ فَكَيْفًا أَتَىٰ لَكُمْ لَكُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾، كذلك يتصدر الكتاب قول أرسطو الشهير «افلاطون حبيب إلى نفسي بيد أن الحقيقة أحب إلى نفسي من أفلاطون»، السابق ص ٣.

الله والبشر، بين النفس والبدن. وهو التطور الطبيعي للدين، من اليهودية (الأرض) إلى المسيحية (السماء) إلى الإسلام (الاستخلاف)^(١). فالإسلام يعترف بالواقع والبدن وبالطاقة على غير ما هو مألوف من التصور الشائع للدين في آسيا وفي المسيحية^(٢). لا يتعارض الدين مع الدنيا وطبيعتها^(٣).

والمنهج ليس تاريخيا كما جرت العادة في وصف الرسالة أو تحليلا نفسيا كما جرت العادة في وصف الرسول بل هو منهج أدبي انطباعي مثل معظم السير المعاصرة. يبدأ بالسيرة الذاتية للكاتب عندما كان صبيا ويستمتع إلى الشيخ في المسجد ويتأثر بسيرة الرسول^(٤). يستعمل الشعر كما يفعل القدماء للتعبير عن انطباعاته. فلا فرق بين الشعر والدين^(٥). والأدب موروث عن الوالد^(٦). ويشير إلى الكاتب باعتباره «هو» يصف نفسه باعتباره مؤلفا.

ولما كان المؤلف قبطيا ظهرت السيرة في إطار التاريخ المقارن للأديان. فقد تكون قراءة مسيحية إنسانية للإسلام خاصة وأنه كثيرا ما يذكر المسيح، قراءة للرسول بعين المسيح قراءة روحية أقرب إلى التصوف^(٧)، لذلك يحال إلى ابن عربي. كما يحال إلى الكتب المقدسة الأخرى، الإنجيل والتوراة والبراهمابوترا، دون استعمال نصوص مباشرة منها^(٨). وفي المقارنة تبدو اليهودية دين شعب، والمسيحية دين قلب، والإسلام دين البشر أي دين الإنسانية جمعاء^(٩).

(١) لم يبق شك في أن رسالة الإسلام جاءت مناسبة لطور البشرية الطبيعي، السابق ص ١٤٣.

(٢) «وَرَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ»، «لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا»، «يَسِّرْ وَلَا تُعَسِّرْ»، «إِنْ هَذَا الدِّينُ مَتِينٌ فَأَوْغِلْ فِيهِ بِرَفْقٍ»، السابق ص ١٤٣-١٤٤.

(٣) «يَتَأَيَّهَا أَتَأْتِي كُلَّ يَوْمٍ فِي الْأَرْضِ حَتَّى لَا يَبْقَى فِيهَا دَابَّةٌ مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا يَأْتِيهَا الْيَوْمَ بِبَشَرٍ مِنْ غَيْرِكُمْ»، «يَتَأَيَّهَا الْيَوْمَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ»، «لَا تَحْزَنْهُمْ حِينًا طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ»، «يَتَأَيَّهَا الْيَوْمَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ»، السابق ص ١٤٥-١٤٦.

(٤) صبي في المسجد، محمد ص ١٣-٣٢.

(٥) السابق ص ٢٠/٢٢/٢٤/١٨٢.

(٦) «وكان والد الفتى.. شديد الولوع بالفصاحة والنصحاء»، السابق ص ١٨. «واشتهى أن يقوم لسانه بالقرآن، وتهذيب نفسه بالمعلقات وعيون الشعر»، السابق ص ١٩.

(٧) السابق ص ٢٢/٢٥/٢٨/٤٤-٤٥.

(٨) السابق ص ٢٧.

(٩) السابق ص ٣٦-٥٠.

ولم يعتمد الفيلسوف على البدهة العقلية والوجدانية فقط بل اعتمد على نصوص متقاة من الكتاب والسنة تدعيا لها مثل أي مؤرخ للسيرة^(١). واستعمل المتون دون الأسانيد. فما بهم هو المعاني. ولم يستعمل نصوصا من التوراة والإنجيل وهي له أقرب. بل معانيها ودلالاتها إلا نادرا^(٢).

وفي مشروع ثلاثي «نحو تأصيل الخطاب الديني» تظهر السيرة كجزء ثان «محمد رسول الله، صفات الكمال البشري»^(٣). وتسرد هذه الصفات من القرآن، سورة سورة، ونصا نصا والإهداء «إلى الأمة الإسلامية.. أمتي لماذا تخلفت وأنت تملكين مقومات الحضارة؟»، مجرد سرد نصوص دون تحليل أو تصنيف لهذه الصفات كما هو الحال في كتب الشائيل. فهي من حيث الشكل تدخل في «السيرة والحديث» ولكنها هذه المرة مع القرآن وليس مع الحديث. ومن حيث المضمون كما يظهر في الإهداء. يدخل مع السيرة الحضارية التي تحت الأمة على النهوض. من حيث أشكال التعبير. هي سيرة «نصية»، ومن حيث القصد والنية نهضة حضارية.

٧- السيرة الأدبية:

أ- «على هامش السيرة» لطفه حسين (١٩٧٣م)^(٤)

وهو نموذج السيرة الأدبية الانفعالية التي يحول فيها كاتب السيرة الحوارات التاريخية إلى مواقف إنسانية مع تخيل حوارات بين الأشخاص لم تقع تاريخيا ولكنها تصور الموقف كتجربة إنسانية عامة. تحول التاريخ الميت إلى أدب حي خاصة وأن السيرة مازالت حية في قلوب الناس باعتبارها موضوعا مقدسا. تحولت السيرة التاريخية إلى فن أدبي وهي أقرب إلى تاريخ الأدب. وقد شاع هذا النوع الأدبي لسهولة وتأثيره على

(١) الآيات (١٨٨)، الأحاديث (٢٤)، الشعر (٤).

(٢) مثل قول المسيح، «أبى، أغفر لهم فإنهم لا يدرون ما يفعلون»، محمد ص ٢٢.

(٣) الأول «لا إله إلا الله، عقيدة وشرعية» والثالث، «إشكالية الخطاب الديني» لمحمد السعيد، القاهرة ٢٠٠٣.

(٤) استعملنا الطبعة الثالثة والثلاثين في ثلاثة أجزاء. كما أعيد نشره في سلسلة «قراءة للجميع» للكتب الشعبية بسعر زهيد.

الناس^(١). وتم تقريره في المدارس كتخصص أدبية. وهي أقرب إلى المقالات الصحفية التي تم جمعها فيها بعد. وهذا هو معنى العنوان «على هامش السيرة» وليست السيرة أي انفعال بها وليس تقريراً عنها. كتبت في الفترة ١٩٣٣-١٩٣٦. وهي نفس فترة «مستقبل الثقافة في مصر». وتظل «حياة محمد» لمحمد حسين هيكل أفضل لأنها تجمع بين التاريخ والأدب. ولا تضحي بالتاريخ لصالح الأدب. كما ضحى القدماء بالأدب لصالح التاريخ. والأدب هنا يتجاوز الإصلاح المباشر. يكتفي بمجرد التأثير وجدانياً في الناس لإثارة الذاكرة الدينية كدرس للحاضر واستفادة من الماضي وتختلف اللقطات كما طبقاً لدرجة الانفعال بالواقف والإحساس بها.

والغاية المتعة الأدبية. فقد أطال القدماء في الأسانيد. واستطردوا في الأخبار. وغرقوا في اللغة القديمة صعبة الفهم والتذوق^(٢). والأدب يتغير بتغير العصور، ولا يبقى على حال. السيرة جزء من الأدب الحي وليس الأدب الميت^(٣). والسيرة موجهة إلى الشباب لتذوق الأدب العربي القديم ويعرف كيفية إعادة كتابته في أدب عربي حديث^(٤).

ويغلب التحليل النفسي للشخصيات وللعلاقات الاجتماعية كما هو معروف في التيار النفسي لتحليل الأدب، خاصة في تحليل العلاقة بين الرجل والمرأة، بين السيد والعبد، بين القوي والضعيف، بين الأب والابن^(٥).

(١) «هذه صحف لم تكتب للعلماء ولا المؤرخين لأنني لم أرد بها إلى العلم، ولم أقصد بها إلى التاريخ. وإنما هي صورة عرضت لي أثناء قراءتي للسيرة فأثبنتها مسرعة ثم لم أر ينشرها بأسا. ولعل رأيت في نشرها شيئا من الخير. فهي ترد على الناس أطرافاً من الأدب القديم قد أفلتت منهم، وامتنعت عليهم. فليس يقرؤها منهم إلا أولئك الذين أتاحت لهم ثقافة واسعة عميقة في الأدب العربي القديم وإنك لتلتبس الذين يقرأون ما كتب القدماء في السيرة وحديث العرب قبل الإسلام فلا تكاد تنظر بهم»، ج١/ هـ.

(٢) «فأما الأدب القديم فقرأته عسيرة، وفهمه أعسر، وتذوقه أشد عسراً، وأين هذا القارئ الذي يطمئن إلى قراءة الأسانيد المطولة والأخبار التي يلتوي بها الاستطراد، وتجور بها لغتها القديمة الغريبة عن سبيل الفهم السهل والتذوق المين الذي لا يكلف شقة ولا عناء»، السابق ص هـ.

(٣) «هذا هو الأدب الحي، هذا هو الأدب القادر على البقاء ومناهضة الأيام. فأما ذلك الأدب الذي ينتهي أثره عند قراءته فقد تكون له قيمته، وقد يكون له غناؤه، ولكنه أدب موقوت، يموت حين ينتهي العصر الذي نشأ فيه»، السابق ص و.

(٤) السابق ص ي.

(٥) السابق ج١/ ٢٦.

ويُقارن فن كتابة السيرة مع الأدب الغربي خاصة اليوناني في مصادره الأصلية، الإلياذة والأوديسة لهوميروس أو كتاب المسرح اليوناني، سوفوكليس وأيسخيلوس ويوريديس^(١). وقد أحياء الأدياء الأوروبيون المحدثون طبقا لظروف عصورهم. وقد يصل الاستطراد إلى حد الخروج عن موضوع السيرة لصالح استظهار ثقافة كاتبها اليونانية التي حصل عليها أثناء وجوده في فرنسا. وتُستعمل كمادة لنسج الخيال^(٢).

لا تحتوي على بنية خاصة طبقا لأي نموذج، البداية والوسط والنهاية. ولا تتضمن أبوابا أو فصولا بل تضم ثلاثا وثلاثين قصة قصيرة غير مرقمة تكون مناظر من السيرة ومواقف منها^(٣). وهي مناظر متقاة تطيل فيما قبل البعثة. ولا تركز على البعثة أو الهجرة أو الغزوات في المدينة. كل لقطة لها اسم مفرد أو مضاف أو موصوف. ليس منها أسماء أعلام بل كلها مواقف إنسانية مثل: الفداء، الإغراء، الطاغية، البشير، اليتيم، الشهادة، اليأس، الوفاء، الشوق، الحب، وأحيانا الرحمة... الخ. الحوار فيها متخيل^(٤). والتعبير بضمير المتكلم المفرد كما يفعل القاصي والراوي^(٥). كما تتم مخاطبة القارئ للتقرب إليه^(٦). وتتم مخاطبة الطبيعة وتشخيصها كما هو الحال في الأدب اليوناني القديم والأدب الحديث عند شكسبير. وتتم مخاطبة الناس ممثلين عن الإنسانية كلها^(٧).

(١) السابق ج١/١-٩٩-١١٨.

(٢) الفيلسوف الحائر ج١/٦-٧٠.

(٣) هي: حفر زمزم، التحكيم، الفداء، الإغراء، البين، القضاء، الردة، الطاغية، البشير، راهب الإسكندرية، اليتيم، المراضع، البئر، نادي الشياطين، صريع الجسد، سيد الشهداء، ذو الجناحين، حديث عداس، مصعب بن عمير، طريد اليأس، نزيل حمص، الوفاء المرء، طيب النفوس، شوق الحبيب إلى الحبيب، القلب الرحيم..

(٤) السابق ج١/١١٨، ج٢/٨ «وأحب أن يعلم الناس أيضا أنني وسعت على نفسي في القصص، ومنحتنا من الحرية في رواية الأخبار واختراع الحديث ما لم أجده بأسا إلا حين تتصل الأحاديث والأخبار بشخص النبي أو بنحو من أنحاء الدين. فإني لم أبج لنفسي في ذلك حرية ولا سعة. وإنما التزمت ما التزمه المتقدمون من أصحاب السيرة والحديث ورجال الرواية وعلماء الدين»، السابق ج١/١١-ك/١١، ومثل شخصية الأمير، السابق ج٣/١١١-١٢١.

(٥) السابق ج١/١٢٦/١٧٧/١٨٤.

(٦) السابق ج٢/ ١٩١

(٧) السابق ج١/٩/٩٦.

لا يعتمد على القرآن والحديث والشعر كثيرا قدر اعتماده على تحليل التجارب الإنسانية^(١). وأحيانا يتم التعبير عن القرآن نثرا وليس نصا. فقد كان القرآن نوعا أدبيا شائعا^(٢). ومع ذلك الشعر أكثر كما هو الحال عند بعض القدماء. بعضه شعر من القدماء وبعضه من تأليف صاحب السيرة لأنه كاتب وشاعر. وأحيانا تؤخذ آيات القرآن والتعبير عن مضمونها نثرا في قرآن مثور. ويحال إلى بعض المؤرخين في الهامش الذين انفعّل الكاتب بالوقائع التي يرونها وفي مقدمتهم طبقات ابن سعد^(٣). كما تشرح بعض الألفاظ لغويا لتوضيح معانيها وللإيجاء بالجو العربي القديم^(٤). ويُحال أحيانا إلى مصادر الشرح مثل «الكشاف»، كما يتم التحقق من الشخصيات^(٥). وبعض الأسماء متخيلة مثل «سمراء» زوجة جد الرسول^(٦). وتطول بعض الأحاديث دون نقدها مثل رواية نزول الوحي أول مرة^(٧). في حين لا تظهر رواية الإسراء والمعراج.

والأهم في السيرة الإصلاحية هو تأسيسها على جانب الخبرات الإنسانية الحية والمسار الطبيعي للأشياء. فالوحي هو الطبيعة وليس مفروضا عليها. والعلاقة بين الرسول كشاب يافع وخديجة كأمراة ناضجة علاقة إنسانية تقوم على حاجة الشاب إلى الحماية الاجتماعية وحاجة المرأة إلى الشاب القوي والأنس الرجولي^(٨). قد يقع هذا الأسلوب في التحليل في القول الخطابي ومع ذلك فهو أفضل من الأسلوب التاريخي

(١) الشعر (١٦)، الحديث (٩)، القرآن (٦).

(٢) على هامش السيرة ج١/ ١٥٧ مثل «وأنا لا أدري أنشأ أريد بالناس أم خيرا»، ج١/ ١٥٧، ج٣/ ١٥٩-١٦٠/ ٢٢٦/ ٢٢٨/ ٢٤١-٢٤٣.

(٣) مثل طبقات ابن سعد، السابق ج١/ ٢٩/ ١٦٩/ ١٩٢-١٩٣ ج٢/ ١٧٨، تاريخ الطبري ج١/ ١٨٣، الإصابة ج١/ ١٨٤ «ولن يتمب الذين يريدون أن يردوا فصول هذا الكتاب القديم في جوهره وأصله، الجديدي في صورته وشكله إلى مصادره القديمة التي أخذ منها. فهذه المصادر قليلة جدا لا تكاد تتجاوز سيرة ابن هشام وطبقات ابن سعد وتاريخ الطبري»، السابق ج١/ ك، تفسير الطبري ج١/ ١٩٤.

(٤) السابق ج١/ ١١/ ١٧/ ٣٧/ ٣٩/ ٤٣/ ٤٦/ ٥٨/ ٥٣/ ٦١/ ٧٥/ ٧٦/ ٨٤/ ١٠٤/ ١١٧/ ١٢٣-١٢٤/ ١٣٤/ ١٤٠/ ١٤٦/ ١٤٨/ ١٥٢/ ١٥٩/ ١٦١/ ١٦٣/ ١٦٤/ ١٧٢/ ١٧٦/ ١٧٩-١٨٢/ ١٨٥.

١٨٥/ ١٩١، ج١/ ٣/ ١٠٦/ ١٣٩/ ١٥٨/ ١٧١/ ١٨٢/ ٢٠٧.

(٥) السابق ج٣/ ١٦.

(٦) السابق ج١/ ٢٤.

(٧) السابق ج٣/ ٤٩-٥٠.

(٨) السابق ص ١١١.

الفقهي^(١). ويحيل صاحب السيرة إلى أحد رواد الإصلاح، محمد عبده. فقد كتبت السيرة بعد وفاته بثلاثين عاما. لذلك أصبحت السيرة وجدانية عاطفية مؤثرة فعالة.

وتروى المعجزات بالرغم من الاتجاه العقلاني لصاحب السيرة عن إيمان أو عن ضرورة الأدب للتشويق وجذب انتباه القارئ. وقد يكون هربا من التاريخ الدقيق الذي يتطلب استقصاء ومراجع ومقارنة بين الروايات وحل التعارض بينها. وكانت السيرة على وعي بأن المعجزات مضادة للعقل. ويرد بأن العقل ليس كل شيء. فهناك الشعور والعواطف والخيال حتى وإن لم تتفق مع العلم والتاريخ^(٢). ففي أثناء حفر بئر زمزم خرج ذهب وسلاح قبل الماء^(٣).

وهناك تواصل بين الجاهلية والإسلام في بعض الفضائل مثل نصره المظلوم، «خياركم في الجاهلية خياركم في الإسلام»، ومركزية قريش وسيادة العرب^(٤). وكان الحجاب عادة جاهلية^(٥). وكان تقطيع الأيدي والأرجل من خلاف عقابا جاهليا^(٦).

(١) «وأي شيء خير مما يدعو إليه محمد! أليس هو يدعو إلى الحرية، إلى الحرية المطلقة التي لا حدود لها! إلى الحرية العزيزة على نفس العربي عزة حياته عليه! أليس يطلق الناس من التقيد بأية عبادة غير عبادة الله وحده! أليس يحطم كل ما بينهم وبينه من أغلال...»، السابق ص ١٢٦.

(٢) «وأنا أعلم أن قوما سيفيقون بهذا الكتاب لأنهم محدثون يكرهون العقل، ولا يثقون إلا به، ولا يطمنون إلا إليه. وهم لذلك يضيقون بكثير من الأخبار والأحاديث التي لا يسبقها العقل ولا يرضاها. وهم يشكون ويلحون في الشكوى حين يرون كلف الشعب بهذه الأخبار وجده في طلبها، وحرصه على قراءتها والاستماع لها. وهم يحاهدون في صرف الشعب عن هذه الأخبار والأحاديث واستفادته من سلطانها الخطر المفسد للعقول... وأحب أن يعلم هؤلاء أن العقل ليس كل شيء، وأن للناس ملكات أخرى ليست أقل حاجة إلى الغذاء والرضا من العقل، وأن هذه الأخبار والأحاديث إذا لم يطمئن العقل ولم يرضها المنطق ولم تستقم لها أساليب التفكير العلمي فإن في قلوب الناس وشعورهم وعواطفهم وخيالهم وميلهم إلى السذاجة واستراحتهم إليها من جهد الحياة وعنائها ما يجب إليهم هذه الأخبار ويرغبهم فيها ويدفعهم إلى أن يتلمسوا عندها الترفيه على النفس حين تشق عليهم الحياة. وفرق عظيم بين من يتحدث بهذه الأخبار إلى العقل على أنها حقائق يقرها العلم وتستقيم لها مناهج البحث ومن يقدمها إلى القلب والشعور على أنها مثيرة لعواطف الغير، صادرة عن بواعث الشر، معينة على إتفاق الوقت واحتمال أنغال الحياة وتكاليف العيش»، السابق ص ١٢٥.

(٣) السابق ج ١/ ١٥/ ٢٣.

(٤) السابق ج ١/ ١٩.

(٥) السابق ج ١/ ٣٩.

(٦) السابق ج ١/ ٧٤.

ويظهر الدين الطبيعي حتى قبل الخنيفية. وهو ما استند إليه الإسلام في دعوته الجديدة، وما كان يتطلع إليه المتحققون الذين كانوا يبحثون عن الحقيقة، ولا تكفيهم اليهودية ولا النصرانية ولا المجوسية. كانوا يمجون الشرك وعبادة الأصنام. يرفضون أخلاق الجاهلية ومعاملاتهم من ربا وظلم. وهو الدين الذي جسده حلف الفضول، نصرة المظلوم من الظالم والذي أخبر الرسول أنه لو كان موجودا لكان أحد موقعيه^(١). وهناك من رفض السجود للأصنام أو تقبيل يد الملوك^(٢).

ظهر الإسلام في بيئة يهودية نصرانية. لذلك تم التركيز على علاقة الدعوة الجديدة بالدينين السابقين ومعتقيهما باعتبارهما سلطة في شبه الجزيرة العربية، خاصة اليهود. وكان يحال إلى كتبها المقدسة، التوراة والإنجيل^(٣).

ب- «محمد رسول الله» لأحمد تيمور (١٣٤٨هـ - ١٩٢٩م)^(٤)

وهي أيضا سيرة أدبية من أحد أعلام الأدب خاصة الأدب الشعبي. لا تضم أبوابا أو فصولا أو أقساما مرقمة بل تتضمن خمسة وثلاثين موضوعا يمكن ضم أكثر من موضوع في بند واحد^(٥). ويكون مجموعها ستة بنود أحوال العرب قبل الإسلام، الميلاد، مكة، المدينة، الفتح، المكاتبات، الشرائع. تجمع بين الرسالة والرسول، ولكنها

(١) السابق ج٢/ ١٣٨ - ١٥٠.

(٢) السابق ج٢/ ٦٩ - ٧٣ ومنهم راهب الإسكندرية، وبحيرا، والنجاشي، وورقة بن نوفل، وزيد بن عمرو، وعبادة بن الصامت، وأمية بن أبي الصلت، ج١/ ١١٩. ج٢/ ١٣٢ - ١٣٧ / ١٧٢ - ١٧٩.

(٣) السابق ج١/ ٧٧ - ٨١.

(٤) أحمد تيمور باشا (العلامة المحقق المغفور له): محمد رسول الله قدم له العلامة المهندس أحد عبده الشراصي، عضو مجمع اللغة العربية، راجعه وأعداه للنشر عبد الصبور مرزوق، مدير إدارة التراث بدار الكتاب العربي، لجنة المؤلفات التيمورية، القاهرة ج١/ ٣ (١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م).

(٥) هي: أ- أنساب العرب وطبقاتهم، بمالك العرب قبل الإسلام، أخلاق العرب وعاداتهم ب- الفجر الصادق، نسبه، أدوار حياته، بناء المسجد النبوي ج- مشروعية القتال، بدأ الغزوات، مجمل الغزوات د- فتح مكة، حجة الوداع هـ- الكتب الصادرة عنه، الكتاب بيده، المكاتب الواردة إليه وتقبيل يده، صفته، عيامته، أشباهه، أسماؤه، دعاؤه، جوامع كلمه، قيامه لأي سهل، إهداء برده إلى كعب بن زهير، دعاؤه لحسان، طريق الحجرة الإسراء والمعراج، وصفه لأصحابه، زيارة قبره، مولده، الكتاب المزور عنه، الكوكب الدرري، إهداء لوح ذهب من السلطنة عاذلة، مدح الرسول، الشعر الديني على نهج البردة.

إلى الرسالة أقرب^(١). قدمه أربعة نظرا لأهميته^(٢). وطبعته الثالثة بعد أن نفذت الأولى في أشهر.

ومصادره القرآن والحديث والشعر، الحديث أكثر من القرآن، والقرآن أكثر من الشعر^(٣). كما يعتمد على كثير من مقتبسات القدماء والمحدثين، شعراء وكتاب. ومنها ثلاث قصائد طويلة^(٤). ومن العبارات ما يقع بين القرآن والحديث مثل «إن الباطل كان زهوقاً»^(٥). وتوضع آية في أول كل موضوع كعنوان له. وتشرح الألفاظ لغويا في الهامش^(٦). وتبرز مكاتيب الرسول ورسائله لأن صاحب السيرة كاتب وأديب^(٧). ويُشار إلى الكتب المزورة على النبي^(٨).

ويبدأ التشخيص والتقدیس والتعظيم والتبجيل قبل التأليہ بأوصاف مثل «يده الشريفة»، «النبي الشريف»^(٩). وتدخل في موضوعات لا دخل لها بنبوته مثل «العمامة» وألوانها الصفراء والخضراء والسوداء^(١٠). ولوح ذهب هدية من السلطنة عادلة^(١١). وزيارة قبره ومولده تدل على بداية التعظيم بعد وفاته^(١٢). وهناك أشباه الرسول وأسمائه في الجاهلية بعد أن أصبح نموذجا يقاس عليه^(١٣). وجوامع كلمه وأدعيته أصبحت نماذج بلاغية^(١٤). وسلوكه مع أصحابه نموذج في حسن المعاملة والأدب مثل قيامه لعدوه

(١) الرسالة ص ١٧-٢٣ (١٠٧)، الرسول ص ١٢٤-١٨٠ (٥٧).

(٢) العلامة المهندس أحمد عبده الشرباصي، عضو مجمع اللغة العربية، محمد شوقي أمين عضو اللجنة والمحرر الأول بمجمع اللغة العربية، محمد فتحي عبد المنعم، عبد الصبور مرزوق.

(٣) الحديث (٤٦)، القرآن (٣٨)، الشعر (١٤).

(٤) السابق ص ١٦٩-١٨٠.

(٥) السابق ص ٤٠.

(٦) السابق ص ٥٢-٥٣.

(٧) السابق ص ٩٧-١٢٣.

(٨) السابق ص ١٦٥-١٦٦.

(٩) السابق ص ١١٦-١١٨ / ١٦١-١٦٤.

(١٠) السابق ص ١٣٢-١٣٧.

(١١) السابق ص ١٦٨.

(١٢) السابق ص ١٥٨-١٦٤.

(١٣) السابق ص ١٣٩-١٤١.

(١٤) السابق ص ٤٢-١٤٦.

أبي جهل، وإهداء برده لكعب بن زهير، ودعائه لحسان بن ثابت^(١). وتظهر الهجرة مع الإسرائء والمعرآج وكأنها من صفاته وخصائصه مع أن الهجرة من مقتضيات الدعوة^(٢). وتنتهي الشائل بقصائد المديح على نهج البردة^(٣).

جـ- «النبي» لجبران خليل جبران (١٩٣١)^(٤)

وفيه تبلغ السيرة الأدبية التي تضحي بالتاريخ كلية ذروتها. فالنبي هو المصطفى ولكنه ليس بالضرورة محمدا بل قد يكون عيسى أو أي نبي. وليس الزواج زواج محمد بخديجة بل أي زواج. فالنبي هو المعلم الذي يسأل الناس الهدى في حياتهم اليومية كما سأل الناس يسوع ومحمد. لا زمان له ولا مكان إلا مدينة خيالية ذات صوت عبري عربي يوناني «أورفليس» دون أن تكون بالضرورة مكة أو القدس، وإلا بعض العلامات التي تؤثر إلى النبي محمد مثل المصطفى، والزواج، ودخول المدينة، والوداع عن السيرة والمآكل والمشرب، والثياب، والصلاة من الشائل^(٥). السيرة أدب فلسفي أو فلسفة أدبية. و«النبي» جزء من مشروع خماسي يشمل «حديقة النبي»، «عيسى بن الإنسان»، «أرباب الأرض»، «رمل وزيد» للتعبير عن هذا الدين الجديد دين الإنسان والطبيعة والفن والجمال والحياة والخلود. فحديقة النبي عالمه وهو الطبيعة. وعيسى ابن الإنسان أي أن الإنسان مركز هذا الدين. وأرباب الأرض أي أن الرب هو العالم في وحدة الوجود، ورمل وزيد أي أن الصحراء خصب ونماء. وهي فلسفة الحياة مثل أبي القاسم الشابي وبرجسون. تجمع بين الدين والأخلاق والتصوف. وهو دين واحد لا فرق بين نبي ونبي، عقيدة وعقيدة. ليست سيرة نبي بعينه في التاريخ أو خصائص وشائل فردية يتميز بها. حجمه صغير ولكن دلالاته كبيرة. كتب بالعربية ثلاث مرات ثم تمت الصياغة الأخيرة بالإنجليزية على غير عادة أدباء المهجر. هو النبي في الخيال،

(١) السابق ص ١٤٧-١٥٢.

(٢) السابق ص ١٥٣-١٥٦.

(٣) السابق ص ١٦٩-١٨٠.

(٤) جبران خليل جبران: النبي، ترجمة موازية للنصين الإنجليزي والعربي، ترجمة ثروت عكاشة، دار الشروق ١٩٩٨.

(٥) السابق ص ١٤-١٦ / ٩٠-١٠٦ / ٢٢-٢٥ / ٣٦-٣٧ / ٧٣-٧٥.

النبي كما ينبغي أن يكون، النبي الذي يعبر عن المثال في الإنسان. هو الإنسان الكامل الذي تحدث عنه الصوفية. نبي البحر وليس نبي الصحراء. فالماء هو سبب الري والاخضرار.

وكاتب السيرة أديب، والنبي أديب. وفي كليهما روح الشعر. أديب يكتب عن أديب، وشاعر يصف شاعرا. توحد بين الذات والموضوع، والأنا والآخر. يصف النبي وكأنه يصف نفسه. الكاتب حامل رسالة النبي، والنبي حامل رسالة الكاتب. يحلل الآخر بتحليل ذاته. يكشف عالم الذاتية. عربي يكتب عن عربي. صاحب السيرة فيلسوف وشاعر، مفكر وفنان. النبي قابع في النفس العربي بصرف النظر عن دينه، ليس النبي محمدا بل هو العبقري القابع في العربي. حوارات النبي إبداع خالص لم تحدث تاريخيا، من وضع أديب.

والأنبياء كلهم لهم رسالة روحية واحدة وفي مقدمتهم عيسى ومحمد. والإيمان داخل النفس وليس خارجها ضد الكهنة ورجال الدين. هو صوت الضمير في الإنسان. الرسالة ليست المسيحية ولا الإسلام بل هي رسالة الإنسان والطبيعة. هي أقرب إلى وحدة الوجود عند الصوفية. الزمن فيه توتر بين الموت والخلود، وليس مسافة زمنية كمية للقياس^(١).

وقد تحول الدين الطبيعي الفطري إلى دين الطبيعة ذاتها كما هو الحال عند روسو. الطبيعة خيرة. تبعث على الحب وإدراك الجمال^(٢). الطبيعة إله والإله طبيعة^(٣). الطبيعة جمال وفن. والحب أحد مظاهرها مثل التحرر والحنين إلى الأوطان. وهو دين الشابي وإقبال وبرجسون. يخلو من المعجزات. فلا حاجة لتشخيص قوي الطبيعة في فرد أو في إله. «ربنا» نادرا، والطبيعة دائيا^(٤). لا يعتمد على قرآن أو حديث أو شعر. ولا يستشهد بنص من التوراة أو الإنجيل. فالطبيعة خير شاهد على الدين، ومصداق الوحي في

(١) النبي ص ٦٧-٦٨.

(٢) النبي ص ٦٩-٧٢.

(٣) السابق ص ٢٢.

(٤) السابق ص ٧٥/٨٥.

الطبيعة، لا فرق بين ما ينزل من أعلى وبين ما يصعد من أسفل، بين التنزيل والتأويل.

كل السيرة تعاليم ووصايا مثل المواعظ على الجبل ليعسى بناء على سؤال من كل صاحب مهنة أو جنس، امرأة أو رجل أو شاب أو شيخ^(١). والبعض يسأل أكثر من سؤال. والثروة مهنة. والرجل الثري كما هو الحال في الإنجيل عندما سأل يسوع هل له حظ في الحياة الأبدية. وكل صاحب مهنة يسأل عما يهيمه، الفلاح عن الأرض، والبناء عن البيوت، والنساج عن الثياب، والتاجر عن البيع والشراء، والقاضي عن الجريمة والعقاب، والمحام عن القوانين، والخطيب عن الحرية، والكاهنة عن العقل والعاطفة وعن الصلاة، والمرأة عن الألم، فالمرأة ميدان العواطف، والرجل عن معرفة النفس، فالرجل غايته المعرفة، والمعلم عن التعليم، والشاب عن الصداقة، والعالم عن الكلام، والفلكي عن الزمن، والشيخ عن الخير والشر، والناسك عن الصلاة والمتعة، والشاعر عن الجمال، والكاهن الشيخ عن الدين، والعرافة عن الموت وهي أكبر الخطب. ثمانية وعشرون موضوعا تلتقي عليها كل الديانات والمذاهب والفلسفات. وتتوالى الموضوعات تباعا طبقا للسائلين دون أبواب أو فصول. وكلها معالم لدين إنساني واحد. هي تعاليم المسيحية والإسلام بلغة الكاتب. والعتاء مقولة مسيحية وإسلامية في آن واحد. والرب والمذبح ليسا بالضرورة مسيحيين بل الألوهية والعبادة في أي دين. الدين كله وصايا ومواعظ وآداب، لا عقائد ولا شعائر فيه. وليس له رجال دين. ويخلو من الثواب والعقاب والحياة الأخروية. لا يهتم إلا بشيء من الدنيا والحياة الفاضلة الصادقة. هو خطاب توجه إلى الناس جميعا كما فعل المسيح ضد أحبار اليهود.

د- «محمد» لفتحي رضوان (١٩٨٨م)^(٢)

وهي سيرة من النوع الذي يجمع بين التاريخ والأدب مثل «على هامش السيرة» لطله حسين. وفي نفس الفترة التاريخية ١٩٣٧م. والغاية التأثير في الناس بوقائع مختارة من

(١) أصحاب المهن هم: العرافة (المطرا)، رجل ثري، شيخ صاحب نزل، فلاح، بناء، نساج، تاجر، قاض، محام، خطيب، كاهنة وكاهن، معلم، عالم، فلكي، ناسك، شاعر، ومن الجنس والعمر، امرأة تضم رضيعها إلى صدرها، امرأة، رجل، شاب، شيخ من أهل المدينة.

(٢) فتحي رضوان: محمد، دار الهلال، القاهرة ١٩٣٩.

سيرة الرسول لتربيتهم الفكرية والسياسية مثل إسلام عمر، واستشهاد حمزة، وإيمان خديجة. والمؤلف رئيس الحزب الوطني الذي أبتقت عليه ثورة يوليو ١٩٥٢م اعترافاً بفضل حزب مصطفى كامل ومحمد فريد. ومع ذلك لا يظهر الجانب السياسي في السيرة، ولا تظهر الحياة الوطنية. الأسلوب أدبي، والحوار متخيل^(١). لم تهتم بالمعجزات كثيراً. فالهم هو الجانب الإنساني فيها. وتبدو عناصر الدين الطبيعي بتسميته «الصادق الأمين» قبل نزول الوحي.

والكتاب يخلو من الأبواب والفصول، إنما ينقسم إلى قسمين غير مرقمين طبقاً لعبارة أبي بكر عندما وجد الرسول ملقى في بيت عائشة «ما أطيبك حياً، وما أطيبك ميتاً»^(٢). فالقسم الأول «ما أطيبك ميتاً»، والثاني «ما أطيبك حياً». فالموت يسبق الحياة. والثاني أكبر من الأول، والأول ثلث الثاني تقريباً^(٣). وهي سيرة عكس التطور الزماني. فالموت يسبق الحياة. الموت فيه إثارة نفسية أكثر. تشجع الناس على القراءة، وتوقظ انتباههم. وهو جزء من مشروع ثلاثي. والثالث أم المؤمنين خديجة^(٤). ويتبع القسم الثاني من الحياة منهجاً تاريخياً من الميلاد والرضاعة والتجارة والزواج من خديجة حتى قبل الهجرة أي في الفترة المكية دون التعرض للفترة المدنية في فترة الغزوات. فالسيرة عمل جماعي. تتفق في الروح والقصد.

والمصادر ثلاثة: كالعادة: القرآن والحديث. ويغيب الشعر. والحديث أكثر من القرآن^(٥). ومع ذلك الأساس هو التصوير الفني، والتعبير الأدبي، والتأثير النفسي. النص تدعيم للموقف الإنساني وليس بديلاً عنه.

(١) مثل الحوار مع مويبة، السابق ص ٦-٩.

(٢) «بأبي أنت وأمي يا رسول الله، ما أطيبك حياً، وما أطيبك ميتاً»، وفي هذا الكتيب تفصيل سريع لهذه الكلمة التي أحاطها الخلود بإطار من عنده، السابق ص ٣.

(٣) «ما أطيبك ميتاً» ص ٦-٣٥ (٣٠ ص)، ما أطيبك حياً ص ٣٨-١٦٠ (١٢٣ ص).

(٤) الأول هو هذه السيرة بقلم فتحي رضوان، والثاني تأليف محمد صبيح، والثالث تأليف مصطفى الوكيل، السابق ص ٩٨/٣٦.

(٥) الحديث (١١)، القرآن (٥).

٨- السير الليبرالية:

لم يخل كل عصر من سير تعبر عن ثقافته ومستوى تعظيمه للرسول ويعكس أيديولوجيته. ولما كانت هناك ثلاثة تيارات في الفكر العربي الحديث، ظهرت ثلاثة أنواع من السير، يعكس كل منها تياراً. الأول التيار الليبرالي الذي أكثر من كتابة سيرة ليبرالية للرسول. يقرأ فيها معاني الحرية والمساواة والعدل والعقل والتقدم. والثاني التيار الماركسي أو الاجتماعي التقدمي بوجه عام، ولم يكتب أحد من التيار العلمي العلماني سيرة للرسول لأنه يبدأ بالمعارف الطبيعية وليس الإلهية. كما أنه يفصل بين الدين والمجتمع. والمجتمع له نظامه المدني وليس الشرعي.

أ- «نهاية الإيجاز في سيرة ساكن الحجاز» للطهطاوي (١٨٧٣هـ)^(١)

وهي سيرة معاصرة تحول محوريتها من الرسالة والرسول إلى الرسالة والدولة. فالرسول ليس الشئال والخصائص بل الدولة ونظمها الاجتماعية والسياسية والاقتصادية والإدارية والعسكرية. لها بنية محدودة، اثنا عشر باباً. وكل باب له فصول طبقاً للمنهج التاريخي ونموذج ابن هشام البداية والوسط والنهاية. الخمسة الأولى عن الرسالة من خلال حياة الرسول^(٢). والسبعة الثانية عن الدولة. الأول المولد وزواجه من خديجة وولادة فاطمة. والثاني البعثة والهجرة إلى الحبشة الأولى والثانية والهجرة إلى الطائف والإسراء. والثالث الهجرة إلى المدينة وأسبابها وابتداء التاريخ الإسلامي. والرابع ما حدث بعد الهجرة إلى وفاته أي الغزوات عاماً وراء عام، من الأول حتى التاسع وحجة الوداع وهو أكبر الأبواب. والخامس وفاته وبعض أخلاقه وخصائصه ومعجزاته وأزواجه وأعمامه وعلمته وأحواله ومواليه وخدمه وحشمه وهو ما يعادل الشئال.

والجديد هي الأبواب السبعة التالية في بنية الدولة كما بينها في «مناهج الألباب»

(١) الطهطاوي (دفاعاً رافع): نهاية الإيجاز في سيرة ساكن الحجاز، ج١، مطبعة المدارس الملكية، القاهرة ١٢٩١هـ.

(٢) وهي أ- المولد ب- البعثة ج- الهجرة د- ما بعد الهجرة (المدينة) هـ- الوفاة، السابق ٣-٣٥٠ ص (٣٤٧ص).

منظر الدولة محمد علي^(١). الأول الوظائف والعمالات البلدية خصوصية وعمومية أهلية داخلية وجهادية التي هي عبارة عن نظام السلطنة الإسلامية وما يتعلق بها من الحرف والصنائع والعمالات الشرعية، والثاني العمالات المتعلقة بالأحكام وهو ما يعادل وزارة العدل^(٢). والثالث العمالات الجهادية وهو ما يعادل وزارة الدفاع^(٣). والرابع العمالات الجبائية وهو ما يعادل وزارة الأوقاف^(٤). والخامس العمالات الاختزانية وهو ما يعادل وزارة المالية^(٥). والسادس عمالات مختلفة تتعلق أيضا بالمالية والضيافة والوفود والطب والممارسة. وهو ما يعادل وزارة الصحة^(٦). والسابع الحرف والصناعات وتعادل وزارات التجارة والصناعة والعمل^(٧). ولا توجد ما يعادل وزارات التربية والتعليم العالي، والإسكان والتموين والخارجية والداخلية والزراعة والصناعة والطاقة والشباب والرياضة والحكم المحلي وغيرها من الوزارات المستحدثة.

ولا تختفي ألفاظ التبجيل والتعظيم مثل المولد الشريف، النسب المنيف، خديجة أم المؤمنين، الصحابة رضي الله عنهم، الرسول صلى الله عليه وسلم، عليه الصلاة والسلام^(٨). كما يستعمل السجع للتأثير على القارئ طبقا للمحسّنات البديعية عند القدماء والمحدثين.

(١) وتضم الخدم وما يضاف إلى الإمامة العظمى من الأعمال الأولية كالوزارة والحجّابة وولاية البدن والسقاية والكتابة، والعمالات الفقهية والدعوة إلى الإسلام أو الصلح أو الأمان، والسفارات الأجنبية والترجمة، وكتابة الجيش والعطاء والديوان والزمام، والعرفاء والمحاسبين.

(٢) وتتضمن الإمارة والقضاء وشهادة الشهود وكتابة الشروط والعقود، وفرض الموارث والنفقات والقسم وناظر البناء، والمحاسب والمنادي وصاحب العسس ومتولي حراسة المدينة والجناسوس والسجان ومقيمي الحدود.

(٣) وتتضمن الإمارة على الجهاد واستخلاف الإمام على المدينة، وصاحب اللواء، وانقسام الجيش خمسة أقسام، وصاحب الخيل والسابقة، وسلاح النبي، والسفر للغزو، ومتاع المسافر، والمحاصرات كالمحاصر والمنايات والخنادق، وصاحب الغاتم، والبشير، والسفن.

(٤) وتضم صاحب الجزيرة والأعشار والمزاج والمساحة والزكاة والصدقات والموارث.

(٥) وتتضمن بيت المال وخازن الطعام والوزان والكيال، وضرب السكة والإبل والغنم والدواب والمراعي.

(٦) وتشمل أيضا الرقية والنفسد والكي ومكان إيواء الفقراء.

(٧) وتضم احترام النساء مثل الماشطة والقابلة والمخافضة والغاسلة والمنغية، السابق ص ٣٥٠-٥٣١ (١٨٢ ص).

(٨) السابق ص ٣/٣١/٤٨/٩٣/١٠٨/١٣٣/١٥٢/١٩٣/٢١٤/٢٧٣/٣١٧/٣٥٠/٤٠١/٤١٥/٤٨٣/٤٧١/٤٩٣.

والسيرة جزء من تاريخ أعم، ابتداء الجزء الثاني من «تاريخ توفيق الجليل في أخبار مصر وتوثيق بني إسرائيل» كما هو الحال في سيرة البستي وابن خلدون تنويها لها، وتبركا بها^(١). والأسلوب بسيط، والغاية نفع الوطن بالرغم من أن الجزء الأول في السيرة عن حياة الرسول تقليدي.

ويعتمد على القرآن والحديث والشعر، والشعر أكثر ثم الحديث^(٢). وتظهر مناسبات النزول لبعض الآيات^(٣). وقد تطول القصائد، وتشرح بعض الألفاظ لغويا في الهامش^(٤). كما يعتمد على التراث القديم في التاريخ والتفسير^(٥). كما يشير إلى بعض الفرق الكلامية مثل المعتزلة^(٦). ويقتبس منها. ويوضع الاقتباس بين علامتين^(٧). كما يعتمد على التراث الأصولي ومقولاته في الأحكام الشرعية الخمسة^(٨).

ولا تختفي المعجزات كلية بل يقل حجمها. ويبقى البعض مثل الإسراء والمعراج^(٩). ويتجاوز التاريخ الرصدي إلى الدروس المستفادة «الظواهر الإسلامية والظواهر التعليمية»^(١٠).

ب- «معجز محمد رسول الله» للثعالبي (١٩٤٤م)^(١١)

وهي سيرة حديثة على نموذج قديم، نموذج ابن هشام، البداية والوسط والنهاية،

(١) السابق ص ١ «فلما صار الشروع في الجزء الثاني من كتاب توفيق الجليل في أخبار مصر وتوثيق بني إسرائيل عن لي أنه لا غنى عن تنويجه بالسيرة النبوية. فانتفتحت ذلك من صحيح كتيب المصطفوية. فجاءت بحمد الله جيدة الأسلوب. تنفع أهل الوطن وتسقط في غرة ولي المن خديو مصر إسرائيل المجدد في مصر أحسن زمن...» السابق ص ٢.

(٢) الشعر (٣٧٥)، القرآن (٨٤)، الحديث (٥٣).

(٣) السابق ص ١٩٤/٢١٣.

(٤) نهاية الإيجاز ص ٤٣-٤٨.

(٥) السابق ص ١٨.

(٦) السابق، القرطبي ص ٢٣، ابن المنير ص ٢٣، ابن كثير ص ٢٦، ابن الجوزي ص ٤٠.

(٧) هي كلمة «انتهى»، السابق ص ٢٤/٣٩/٣٩.

(٨) السابق ص ٣٩.

(٩) السابق ص ٨٧-١٠٨.

(١٠) السابق ص ١٠٨-١٣٣.

(١١) الثعالبي «الشيخ عبد العزيز»: معجز محمد رسول الله، تقديم ومراجعة د. محمد البعلاوي (جزءان)، دار الغرب الإسلامي، بيروت ج ٣/١٤٠٦ هـ-١٩٨٦ م.

المحور الأول للسيرة، الرسالة دون المحور الثاني، الرسول. العنوان نفسه غامض لأنه لا معجز في رسالة محمد رسول الله بل تطور طبيعي للتاريخ خاصة في شبه الجزيرة العربية. لذلك يُحال إلى ابن إسحق ووضح هذا النموذج^(١). وهو أقرب إلى «حياة محمد» لهيكل. وتذهب خصائص الرسول إلى خصائص الرسالة^(٢). وقد صدر الثعالبي سيرته على الغلاف بعبارة دالة على التركيز على الرسالة وليس الرسول^(٣).

وهو دفاع مستنير عن السيرة طبقاً لأهداف الحركة الإصلاحية التي تحولت إلى حركة تحرر ضد الاستعمار الفرنسي في تونس. فالرسالة حركة تحرر وطني للعرب عن الاستعمار الشمالي للرومان، والشرقي لفارس، والجنوب للبحشة لشبه الجزيرة العربية وامتدادها في صحراء الشام كما فعل الشراقوي في «محمد رسول الحرية». فالسيرة مملوءة بالفاظ الكفاح وتعبيراته، والنضال ضد تأمر الأعداء، والكفاح ضد العرب المتهودين وضد مؤامرات قريش. كما يشمل الإصلاح الاجتماعي في الداخل وإعادة توزيع الثروة بين الأغنياء والفقراء، وتحرر العبيد من السادة، وإعطاء المظلوم حقه من الظالم^(٤). ويتحدث لأول مرة عن «الإسلام السياسي» مصطلح المعاصرين^(٥). الدين حركة وطنية^(٦).

ومع ذلك مازالت بقايا المنهج التاريخي باقية في رصد أساء الشهداء من المسلمين أو المشركين أساء القتل في أحد أو أساء الجنود والأسرى من قريش بلا دلالة ظاهرة^(٧).

وينقسم إلى جزأين كل جزء له بنيته الخاصة. الأول ستة وأربعون فصلاً صغاراً تشير إلى حياة الرسول في مكة، دون أحوال العرب قبل الإسلام والميلاد والرضاعة ونزول الوحي، فالتركيز في السيرة على ما كان له دلالة، ويتعلق بكفاح الرسول. وكلها تدور حول نقاط محورية في حياته، الإعلان عن الدعوة، معارضة قريش، محاولة غواية النبي

(١) السابق ص ٢١.

(٢) السابق ص ٢١.

(٣) وهي: «أن المجتمع الإسلامي هو نسج الرسالة المحمدية فأروني ماذا صنع غيرها من الرسالات»، السابق ص ٣.

(٤) السابق ج ٢/ ٢٨١-٢٨٢.

(٥) السابق ج ١/ ٣٦-١٦٦/ ١٧٥-١٧٩/ ١٨٠-٢٨٦.

(٦) السابق ص ١٢٥.

(٧) السابق ج ١/ ٢٤٣-٢٤٤/ ٢٥٠-٢٥٤، ج ٢/ ٤٣-٤٥.

بالمال والنساء والملك، تأمر اليهود مع المشركين، مقاومة الرسول، الهجرة إلى الحبشة، زواجه من خديجة وعائشة، الهجرة إلى المدينة، ومشروعية القتال^(١).

ويشمل الجزء الثاني ثلاثة عشر موضوعا بلا فصول أو أبواب أو ترقيم. معظمها غزوات أو سرايا بعد الهجرة إلى المدينة. وهي سبعة: العمرة إلى مكة وصلاح الحديبية والوفود والرسائل وهي أربعة. ولا يوجد ذكر لغزوة أحد ريبا لذكرها السيئة^(٢). ولا تنتهي السير بوفاته لأنها أقل دلالة عليها من حياته.

ويعتمد على القرآن أكثر مما يعتمد على الحديث حتى يطمئن إلى يقين المصادر والبعد عن المرويات الظنية. ويأتي الشعر في الدرجة الثالثة^(٣). والآيات تبين أسباب نزولها وتفاعلها مع الواقع وجدلها معه سؤالا وجوابا، نقدا وإثباتا. والأحاديث متون دون أسانيد، وقصيرة حتى يكون تأثيرها أقوى من الأحاديث الطويلة. وأحيانا يدخل في كلام المؤلف ولا يوضع بين معقوفتين. ويختلط أحيانا كلام الوحي مع كلام الرسول والبشر^(٤). فمن مظاهر بلاغته إعادة صياغة كلام البشر في رده عليهم مستعملا أقوالهم. وهناك هوامش كثيرة لشرح الألفاظ. فالمقصود من السيرة فهمها تأثيرها على الناس وليس مجرد تسجيل وقائعها. وتعدد الروايات بل وتناقض أحيانا. والمؤلف يخاطب المؤرخ كي يكتشف الوقائع الموضوعية وراءها^(٥). ويبحث عن القضية وراء الرواية، والأشكال وراء القصة^(٦). وأحيانا تطول الحوارات كما هو الحال عند القدماء^(٧).

(١) السابق جـ ١/٦-٧.

(٢) الغزوات: الخندق، السابق جـ ٢/٩١-١٠٦، بني قريظة ص ١٠٧-١٢٦، خيبر ص ١٦٣-٢٦٠، الطائف ص ٢٦١-٢٧٩، تبوك ص ٢٨٣-٢٦٩، سرايا زبدي حارثة ص ١٢٧-١٣٨، صلاح الحديبية ص ١٥٠-١٦٢.

(٣) القرآن (١٨٥)، الحديث (١١٤)، الشعر (١٣).

(٤) مثل قول أبي بكر «أقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربهم». ومثل قول الرسول «جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا» معجز محمد جـ ١/٤١ جـ ٢/٢٣٠، وقول عبد الله بن أبي سرح كاتب الوحي، «تبارك الله أحسن الخالقين» جـ ٢/٢٣٤، قول الرسول «اتقوا الله حيث كنتم فلن يلتكم من أعمالكم شيئا» جـ ٢/٣٢٣.

(٥) السابق جـ ٢/١٠٣/١٤٣/٢٥١.

(٦) السابق جـ ٢/١٥٩-١٦١.

(٧) السابق جـ ٢/٢١٣-٢٢٥/٢٣٨-٢٤٠/٢٤٤-٣٤٨.

وبالرغم من قلة الحجج الثقيلة خاصة الحديث وسيادة التحليل العقلي إلا أن بعض روايات المعجزات مازالت واردة مثل إسلام الجن^(١). المعجزات قليلة وخفيفة، ويمكن فهمها علمياً^(٢). ولا تذكر رواية الإسراء والمعراج الطويلة وما بها من خيالات في شك البراق وحوارات الرسول مع جبريل وملائكة السموات السبعة والأنبياء وما فرض فيها من شرائع^(٣).

وبالرغم من إسقاط موضوع الشائيل ومحور الرسول والإبقاء على محور الرسالة وحدها مازالت بعض ألفاظ التفخيم والتعظيم والتبجيل مثل يده الشريفة وخديجة وعائشة أم المؤمنين، ألقاباً مجازية وليست حقيقة تاريخية^(٤).

جـ- «حياة محمد» لمحمد حسين هيكل (١٩٥٦م)^(٥)

هو نموذج السيرة الليبرالية الحديثة التي يخفي فيها الرسول كلية لصالح الرسالة، ويوضع محله خاتمة في مبحثين: الأول الحضارة الإسلامية كما صورها القرآن والثاني «المستشرقون والحضارة الإسلامية». وهما العنصران الجديدان في السيرة. ولا يظهران في الخاتمة فحسب بل أيضاً في ثنايا الكتاب^(٦). كما تظهر المتارنة بين الإسلام والمسيحية دفاعاً عن الإسلام. يضرب المستشرقون بعضهم ببعض، استعصبين بالمنصفين، والمغالين بالمعتدلين دفاعاً عن الصحة التاريخية للنص القرآني ضد فرية التحريف، والجبرية، وانتشار الإسلام بالسيف. ويرتبط بالحركة الإصلاحية الحديثة عند محمد عبده، ويحيل

(١) السابق جـ/١٠٥.

(٢) السابق جـ/٦٨.

(٣) السابق جـ/١١٤-١١٦.

(٤) يده الشريفة، السابق جـ/١٨/١٥٧/١٦٢، أم المؤمنين جـ/١/٢٢/١٠٤/٢٠٢.

(٥) محمد حسين هيكل، حياة محمد، المكتبة العصرية، صيدا، بيروت ٢٠٠٩م-١٤٣٠هـ، الخاتمة ص ٤١٩-٤٦٨.

(٦) أنصار المشرقين والرد عليهم وما يؤخذونني به، أسباب أخطاء المشرقين، المشرقون والمقررات الدينية، فرية تحريف القرآن، موير ينكر هذه الفرية، السابق ص ٣٦-٤٠، بحوث المشرقين، المسلمون وهذه البحوث ص ٦٢-٦٤، جدال المشرقين ص ٢٢٨، زينب بنت جحش كما يصورها المشرقون، فساد تصوير المشرقين، والآن ما رأي المشرقين في قصة بنت جحش ص ٢٦٥-٢٧١، المشرقون والحضارة الإسلامية، اعتراض المشرقين، ايرفنج والجبرية الإسلامية، ص ٤٤٢-٤٦٨.

إليه^(١). وقد يعتبرها البعض أفضل ما كتب في السيرة الإصلاحية الحديثة طبقا للنموذج اللبيري.

وتتكون السيرة من واحد وثلاثين فصلا كلها في السيرة طبقا لنموذج ابن إسحق وابن هشام، البداية والوسط والنهاية بالرغم من ارتباط بعض الفصول ببعض بحيث تصبح الفصول أقل في بنية أوضح^(٢). وهناك فصول عرضية مثل قصة الغرانيق وأزواج النبي. البداية في البعثة حتى الهجرة، والوسط في المدينة، والنهاية في فتح مكة حتى الوفاة. يتضح المنهج التاريخي دون الوقوع في الرصد والتسجيل كما فعل المؤرخون القدماء. وتقتصر السيرة على حدودها دون غيرها، وترك كل ما لا يدخل فيها كما هو الحال في سيرة القدماء^(٣).

وتقل الحجة النقلية إلى الحد الأدنى، ويزداد التحليل الإنساني الحي والخبرات الطبيعية ليظهر الإسلام باعتباره دين الفطرة. والقرآن أكثر من الحديث نظرا لنقل الحديث عن طريق الروايات المختلفة التي تجعلها ظنية في حين أن النقل القرآني يقيني. وطريقة طباعة القرآن باللون الأحمر تدل على أهميته في حين أن الحديث مطبوع بالحروف العادية. والشعر أقل من الحديث لأن النثر يقوم بدلا عنه، تحليل التجربة الإنسانية مباشرة فصاحب السيرة أيضا أديب، مؤلف أول رواية في الأدب العربي

(١) أقوال الشيخ محمد عبده، السابق ص ٢٨-٢٧، ص ٤٦٠-٤٦٢.

(٢) أ- البداية: ١- بلاد العرب قبل الإسلام ٢- مكة والكعبة وقريش ٣- من الميلاد إلى الزواج ٤- من الزواج

إلى البعث

ب- البعثة: ٥- من البعث إلى إسلام عمر ٦- قصة الغرانيق ٧- مسارات قريش ٨- من نقض الصحيفة

إلى الإسراء ٩- بيعتنا العقبية ١٠- الهجرة

ج- المدينة: ١١- أول العهد ييثر ١٢- السرايا والمناوشات الأولى ١٣- غزوة بدر الكبرى ١٤-

بين بدر وأحد ١٥- غزوة أحد ١٦- آثار أحد ١٧- أزواج النبي ١٨- غزوات الخندق وبني قريظة

١٩- من الغزوات إلى الحديبية ٢٠- عهد الحديبية ٢١- خيبر والرسول إلى الملوك ٢٢- عمرة القضاء

٢٣- غزوة مؤتة.

د- فتح مكة: ٢٥- حنين والطائف ٢٦- إبراهيم ونساء النبي ٢٧- تبوك وموت إبراهيم ٢٨- عام الوفود

وحج ابن بكر بالناس ٢٩- حجة الوداع ٣٠- مرض النبي ووفاته ٣١- دفن الرسول.

(٣) حياة محمد، ص ٣٢-٣٣.

الحديث «زنب»^(١). وفي الخاتمة: الحضارة الإسلامية كما صورها القرآن، والمستشرقون والحضارة الإسلامية لا يوجد إلا ستون آية دون حديث أو شعر. وهو وعي منهجي مقصود بالعودة إلى القرآن. فالقرآن أصدق مرجع^(٢). ومن كثير من آياته تُعرف أسباب النزول لمعرفة ارتباطه بالواقع. وقد تبنى المنهج العلمي في التغير الاجتماعي وهو ما سماه القدماء «أسباب النزول» و«الناسخ والمنسوخ»^(٣). والرجوع إلى النبي فقط حين الخلاف^(٤). ولا يُروى الحديث بل يعبر عن أثره النفسي. فمصدق السند في المتن^(٥). تتجاوز السيرة الخلاف في الروايات، وتعود إلى الأشياء ذاتها. تبحث عن الحد الأدنى من الاتفاق بينها عليه. فالتاريخ رواية. والرواية قصة، والقصة إبداع أدبي. وصاحب السيرة أديب يناقش القصة كناقذ أدبي^(٦).

لذلك تقل المعجزات إلى الحد الأدنى. فالمعجزة رواية. والرواية خيال. تنقد السيرة رواية شق الصدر لمسا دون عمقا. فالرواية عرضة للنقد. والمتن أيضا عرضة لنقد العقل لأن الإعداد للنسبة لا يحتاج إلى هذا العمل الحسي^(٧). وقصة الغرائيق العلي تقوم على أسانيد ضعيفة. القصة ظاهرة الكذب ينفيها التمهيج العلمي^(٨). وتشير إلى رغبة الرسول في الإعلان عن بعثته بكل الوسائل وإيحاء التوسط بالغرائيق للمشركين. فالقصة تصوير، والشيطان رمز. ولم تخل السيرة من الأحاديث الطويلة التي لا تستطيع

(١) القرآن (٢٠٠)، الحديث (٣٧)، الشعر (٧).

(٢) حياة محمد ص ٣٠.

(٣) انظر دراستنا «الوحي والواقع، دراسة أسباب النزول»، هموم الفكر والوطن ج١، التراث والعصر والحداثة ص ١٧-٥٦، وأيضا من النص إلى الواقع ج٢ ص ١١٨-١٣٥.

(٤) حياة محمد ص ٤٠-٤١.

(٥) من النقل إلى العقل ج٢، علوم الحديث، من نقد السند إلى نقد المتن: دار الأمير، بيروت ٢٠٠٩.

(٦) حياة محمد ص ٨٣-٨٥.

(٧) «لا يطمئن المستشرقون، ولا يطمئن جماعة من المسلمين كذلك إلى قصة الملكين هذه ويرونها ضعيفة السند. فالذي رأى الرجلين في رواية كتاب السيرة إنما هو طفل لا يزيد على ستين إلا قليلا... والروايات تُجمع على أن محمدا أقام بني سعد إلى الخامسة من عمره. فلو كان هذا الحادث قد وقع وسنه ستان ونصف سنة ورجعت حليلة وزوجها إذ ذلك به إلى أمه لكان في الروايتين تناقض مقبول...»، السابق ص ١٠١.

(٨) السابق ص ١٤٠-١٤٦.

أي ذاكرة استيعابها^(١). وتتعدد الروايات في الإصرار والمعراج وتفسيرهما. هل كانا بالروح أم بالجسد؟ وهل يمكن تفسيرهما اعتماداً على العلم الحديث؟^(٢). وهل تضعضع المسلمون بعدهما بين إثبات وإنكار؟

والمنهج التاريخي هو الذي يؤدي إلى تمحيص الروايات^(٣). فالرواية إدراك وخيال، واقع وفترض. لذلك يقبل حكم النقد التاريخي النزيه^(٤). وهناك وعي منهجي بالسيرة الحديثة في مقدمة الطبعتين الأولين^(٥). يكشف عن ضرورة التجديد في الدراسات الإسلامية مثل مقدمة «في الشعر الجاهلي» لطف حسين التي تبين ضرورة تبني علوم النقد التاريخي الحديثة. الطريقة الصحيحة في البحث هي الطريقة العلمية، البحث عن الأدلة وتمحيصها^(٦).

ومنهج البحث علمي خالص^(٧). ينبغي الحق وحده. وقد وجه إهداء الكتاب إلى الذين يبتغون الحق لوجه الحق وحده^(٨). الكتابة بحث وليست تعبيراً عن إيمان مسبق وعقائد غيبية ينقصها الدليل^(٩). والمنهج النفسي الاجتماعي هو أفضل المناهج. فالدين ظاهرة نفسية اجتماعية. اعتمد عليه القرآن للتخويف بالبعث والحساب وتصويره^(١٠).

(١) مثل ما كتب محمد بن المهاجرين والأنصار، وأعد فيه اليهود وعامدهم وأقرهم على دينهم وأموالهم واشترط عليهم وشرط عليهم، السابق ص ١٩٢-١٩٣.

(٢) السابق ص ١٦٣-١٦٩.

(٣) السابق ص ٢٦٨-٢٧١.

(٤) السابق ص ٣٦٧.

(٥) السابق ص ١٧-٦٥.

(٦) «إن واجب الباحث ألا يثبت مسألة من المسائل وألا ينفيها قبل أن يصل من تمحيصه ويبحث إلى الإقناع الذاتي الصحيح بأنه قد اطمأن كل الظمائية إلى الوقوف فيها على الحقيقة كاملة غير مشوبة بشائبة. وشأن المؤرخ في ذلك شأن العالم في الأمور الطبيعية وفي غيرها من العلوم جميعاً...» السابق ص ٤٦.

(٧) «إنما أردتها دراسة علمية على الطريقة الحديثة خالصة لوجه الحق، ولوجه الحق وحده... أن يكون البحث قد تم بحثاً علمياً لوجه الحقيقة العلمية وحدها...» السابق ص ٦١.

(٨) السابق ص ٥.

(٩) «هذا البحث في العربية على الطريقة العلمية الحديثة، وإن ما بذلت في هذا السبيل من مجهود لا يُخرج هذا الكتاب عن أنه بداية البحث من ناحية علمية إسلامية في هذا الموضوع... فحياة محمد جديرة بأن ينقطع لبحثها على طريقة علمية جامعية أكثر من أستاذ يتخصص فيها ويتوفر عليها...» السابق ص ٣٣.

(١٠) السابق ص ١٥٣-١٥٤.

وفي الإنسان نزوع نحو الكمال^(١). وبعد هزيمة أحد كان لا بد للنصر للمسلمين لاسترداد هيتهم في عيون الآخرين واسترجاع ثقتهم بالنفس^(٢).

ولا يكفي الاعتماد على سير القدماء في الموروث دون الاعتماد على سير المحدثين في الوافد. فالثقافة الآن لها مصدران الموروث والوافد. الموروث وحده يوقع في السلفية والتكرار، والوافد وحده يوقع في الاستشراق والتغريب. ولولا الثقافة الأوربية كمرآة تعكس الثقافة الإسلامية لما كتبت هذه السيرة. فيحال إلى حوادث فارقة في تاريخ الغرب مثل مجزرة سانت بارتليمي كمرآة لرؤية أسرى بدر وضآلتهم. والمرآة في أوروبا مرآة تكشف وضع المرأة في الشرق والعكس بالعكس. فالمرآة مزدوجة، مرة رائى ومرة مرثى^(٣). والخاتمة الأولى «الحضارة الإسلامية كما صورها القرآن» في مرآة الحضارة الغربية سواء في علاقة الدين بالدولة أو بأساس الدولة الاقتصادي في الغرب والمعنوي في الإسلام^(٤). والخاتمة الثانية «المستشرقون والحضارة الإسلامية» رد على أخطاء المستشرقين بالنسبة للجبرية في الإسلام. وهي ما تسمى عقيدة القضاء والقدر والعنف والتعصب والقسوة. وهو ما يسمى اليوم الإرهاب بالرغم من التسامح في الإسلام، والإيمان بالحوارق بالرغم من مكانة العقل في الإسلام^(٥).

والعلم الغربي هو النموذج، العلم الواقعي الوضعي البعيد عن الخيال والأسطورة والغيبيات. يفصل بين الكنيسة والدولة، بين السلطتين الدينية والسياسية. فحرر الفكر من الجمود. وهو النموذج للشرق ضد الجمود والتعصب^(٦). والحقيقة أن هذا العلم

(١) السابق ص ١٥١-١٥٢.

(٢) السابق ص ١٥١.

(٣) السابق ص ٣٧-٣٨.

(٤) السابق ص ٢٨٦.

(٥) السابق ص ٤١٩-٤٤١.

(٦) «انصرف هؤلاء الشبان عن التفكير في الأديان كلها وفي الرسالة الإسلامية وصاحبها. وزادهم انصرافا ما رأوا العلم الواقعي والفلسفة الواقعية (الوضعية) يقرر أن المسائل الدينية لا تخضع للمنطق ولا تدخل في حيز التفكير العلمي، وأن ما يتصل بها من صور التفكير التجريدي (المتافيزيقي) ليس هو أيضا من الطريقة العلمية في شيء». ثم إنهم رأوا الفصل بين الكنيسة والدولة واضحا صريحا في البلاد الغربية ورأوا البلاد التي تقرر في دساتيرها أن ملكها هو حامي البروتستنتية أو الكاثوليكية أو تقرر أن دين الدولة الرسمي المسيحية لا تقصد من ذلك إلى أكثر من مظاهر الأعياد والمواسم وما يتصل بها. فازدادوا انخراطا في هذا

الغربي النموذج إنما هو حصيلة العلم الإسلامي الأول وثمرته بعد عصر الترجمة من العربية إلى اللاتينية في أسبانيا وجنوب إيطاليا وشمالها وبيزنطة وعبر عنه ابن خلدون. فالعلم الإسلامي إنما يسترد ذاته قبل أن يأخذ العلم الغربي نموذجاً^(١).

وكثيراً ما يستعمل أيضاً لفظ «التجديد» والدعوة إلى الاجتهاد ونقد الجمود عند المسلمين^(٢). وقد أثر الجمود في الشباب في عزوفهم عن الفكر والعلم. واتهم محمد عبده بالإلحاد والكفر والزندقة فأضعف موقفه تجاه الغرب. واتجه الشباب إلى الغرب يأخذ من علمه. وقد بدأ الغرب يجدد في الدراسات الإسلامية بمناهج نفسية واجتماعية وتاريخية يمهّد الطريق للباحثين المسلمين^(٣). والجمود لا يساعد على رد اتهامات التبشير والاستشراق ومن ورائها الاستعمار.

التفكير العلمي وحرصاً على الأخذ منه وما يتصل به من فلسفة وأدب وفن بأوفر نصيب. فلما أن لهم أن يتقبلوا من الدرس إلى العملية شغلهم هذه الحياة عن التفكير في المسائل التي انصرفوا من قبل عن التفكير فيها. وظلّ التهامهم الفكري في تياره الأول. ينظر إلى الجمود العقلي شقفاً مزديماً. وينهل من ورد التفكير الغربي والفلسفة الغربية فيجد فيها لذة، ويزداد بها إعجاباً وعلى ما نهل صدر شبابه منها حرصاً، السابق ص ٢٨-٢٩

(١) «وليس ريب في أن الشرق اليوم في حاجة أشد الحاجة إلى النهل من ورد الغرب في التفكير وفي الأدب والفن. فقد قطع ما بين حاضر الشرق الإسلامي وماضيه قرون من الجمود والتعصب غُشّت على تفكيره السليم القديم بطبقة كثيفة من الجهل وسوء الظن بكل جديد. فلا مفر لمن يريد أن يصهر هذه الطبقة من الاستعانة بأحدث صور التفكير في العالم ليستطيع من هذه السبيل أن يصل بين الحاضر الحي وثروة الماضي وتراثه العظيم»، السابق ص ٢٩.

(٢) «ثم إن هؤلاء العلماء المسلمين والشيخ محمد عبده في مقدمتهم قد اتهموا بالإلحاد والكفر والزندقة فأضعف ذلك من حججهم أمام خصوم الإسلام. ولقد كان اتهامهم هذا عميق الأثر في نفوس شباب المسلمين المتعلمين. شعر هؤلاء الشبان بأن الزندقة تقابل حكم العقل ونظام المنطق في نظر جماعة من علماء المسلمين، وإن الإلحاد عندهم قرين الاجتهاد كما أن الإيثار قرين الجمود. لذلك جزعت نفوسهم، وانصرفوا يقرأون كتب الغرب يتلمسون فيها الحقيقة اقتناعاً منهم بأنهم لن يجدوها في كتب المسلمين...»، السابق ص ٢٨.

(٣) «ومن الحق علينا للغرب أن نقول للغرب: إن ما يقوم به علماء اليوم من بحوث نفسية في تاريخ الدراسات الإسلامية والدراسات الشرقية قد مهد لأبناء الإسلام وأبناء الشرق أن يتزبدوا من هذه البحوث في تلك الدراسات، وأن يكونوا أكبر رجاء في الانتهاء إلى الحق. فهم أقرب بطبعهم إلى حسن إدراك الروح الإسلامي والروح الشرقي. وما دام التوجيه الجديد قد بدأ في الغرب فواجب عليهم أن يتبعوه، وأن يصححوا أغلاطه، وأن يثروا فيه الروح الصحيح الذي يعيده إلى الحياة، ويصله بالحاضر، لا على أنه مجرد دراسة ويبحث بل على أنه ميراث روحي وعقلي يجب أن يمثلته الوارثون، وأن يضيفوا إليه، وأن يزيّدوا سنا ضيائه بما يزيّد الحقيقة الكامنة فيه ضياءً ونوراً»، السابق ص ٢٩.

والسيرة موجهة إلى الإنسانية كلها وليس إلى المسلمين وحدهم^(١). فالرسول إنسان. سيرته مثل سيرة معظم أصحاب الدعاوي الكبار. لذلك كانت ترجمتها إلى اللغات الأجنبية خير مدافع عن الإسلام ضد متقديه^(٢). ويمكن أن يقوم تحليل التجربة الإنسانية كبديل عن التحليل اللغوي للآيات القرآنية^(٣). فالزواج من خديجة حاجة الرسول إلى الأم الحنون، ومن عائشة حاجته إلى الطفل الأنيس، ومن زينب بنت جحش حاجته إلى الأثني. فمحمد إنسان قبل أن يكون نبيا. وهو كثير التركيز على أنه بشر مثل باقي البشر، إنما يوحى إليه فقط.

وتقرأ السيرة من خلال مفهومين يحتاجهما الإنسان المعاصر الحرية والعدالة، الليبرالية والاشتراكية دون وهم التعارض بينهما كما هو الحال في الغرب بين الرأسمالية والشيعية^(٤). وتتغير الألفاظ والمعنى واحد مثل الإخاء فمحمد كان يسعى إلى الإصلاح الثقافي والاجتماعي والسياسي^(٥).

وتستعمل بعض الألفاظ الحديثة المعبرة مثل إمبراطورية^(٦). كما تذكر مصطلحات أجنبية أخرى بلغتها الأصلية الفرنسية^(٧). وتستعمل وسائل الدعاية الحديثة لنشر الدعوة الجديدة كما تفعل أساليب الدعاية الحديثة^(٨). وتتكون من التخلص من الأفكار السابقة عن موضوع البحث، والبداية بالملاحظة والتجربة ثم بالموازنة والترتيب ثم

(١) «من أجل ذلك كان خليقا بكل من يتصدى للبحث في مثل هذا الموضوع أن يتوجه به إلى الإنسانية كلها لا إلى المسلمين وحدهم. فليست الغاية الصحيحة منه دينية محصنة كما قد يظن بعضهم بل الغاية الصحيحة منه أن تعرف الإنسانية كيف تسلك سبيلها إلى الكمال... وإدراك هذه الغاية غير ميسور إذا لم يتد الإنسان إلى هذه السبيل بمنطق عقله ونور قلبه...»، السابق ص ٦١.

(٢) قام بذلك المرحوم د. إسماعيل الفاروقي.

(٣) حياة محمد ص ١٩٤.

(٤) الإسلام والحرية، السابق ص ١٢٦-١٢٧.

(٥) الإخاء أساس الحضارة الإسلامية، إخاء محمد والمسلمين، إخاء وعدل ورحمة، السابق، ص ١٩٥-١٩٦، محمد والإصلاح الاجتماعي ص ٨٧، الاشتراكية الإسلامية لا تلغي التملك إطلاقا، قاعدة اشتراكية مقررة ص ٤٣٨.

(٦) الإمبراطورية الإسلامية الأولى، السابق ص ١٧.

(٧) مثل Psychique، السابق ص ٤٠٤.

(٨) السابق ص ١٣٢-١٣٣/١٤٧-١٤٨.

بالاستنباط القائم على المقدمات العلمية. وهي الطريقة لتحرير الفكر^(١). وقد لجأ الرسول أيضاً إلى سحر البيان باعتباره سلاح دعاية لدى قوم يؤثر فيهم البيان، وإن من البيان لسحرا^(٢). وتقل ألفاظ التعظيم والتفخيم إلى الحد الأدنى مثل المدينة المنورة، على الأمكنة وليس على الأشخاص^(٣).

ولما كان التعصب الديني في الغرب تعصبا مسيحيا كثرت المقارنات بين الإسلام والمسيحية اعتمادا على المصادر المسيحية أو رواية القرآن لها، سواء في النشأة أو في العصر الحديث^(٤). فالإسلام لا يفهم إلا في تاريخ الأديان المقارن ومصادره الرئيسية، اليهودية والمسيحية والحنيفية. ولا ضير من استعمال بعض المقولات المسيحية مثل الخلاص^(٥). وتصف السيرة باستفاضة الصراع بين الإسلام والمسيحية إلى حد الاقتال الذي بلغ الذروة في العصور الصليبية وفي الاستعمار الحديث^(٦). ولم تظهر المسيحية فقط في الغرب بل ظهر أيضا الاستعمار والتبشير مما سببا العداء المتبادل بين الإسلام والغرب^(٧).

وبالرغم من أن القضية الفلسطينية كانت في بدايتها كان التركيز على اليهودية أقل من التركيز على المسيحية بالرغم من يهودية بعض المستشرقين. وصراع المسلمين مع

(١) «ما بين دعوة محمد والطريقة العلمية الحديثة من شبه قوي. فهذه الطريقة العلمية، تقتضيك إذا أردت بحثا أن تمحو من نفسك كل رأي وكل عقيدة سابقة لك في هذا البحث، وأن تبدأ بالملاحظة والتجربة، ثم بالموازنة والترتيب ثم بالاستنباط القائم على المقدمات العلمية. فإذا وصلت إلى نتيجة من ذلك كانت نتيجة علمية خاضعة بطبيعة الحال للبحث والتحصيص، ولكنها تظل علمية ما لم يثبت البحث العلمي تسرب الخطأ إلى ناحية من نواحيها. وهذه الطريقة العلمية هي أسمى ما وصلت إليه الإنسانية في سبيل تحرير الفكر»، السابق ص ١٣٢.

(٢) السابق ص ١٤٩.

(٣) السابق ص ١٨٦.

(٤) الإسلام والمسيحية، والمسلمون وعيسى، المسيحيون المتعصبون ومحمد المبادئ الأولية في الدينين، الخلاف بينهما، التوحيد والتثليث، مجادلة النصارى للنبي، مسألة صلب المسيح، الروم والمسلمون، كتاب المسيحية ومحمد، سبب الخصومة بين الإسلام والمسيحية، الجهل والتعصب، المسيحية لا تلائم طبيعة الغرب، حياة محمد ص ١٨-٢٦. المسيحية والمجوسية بيزنطة وارثة رومية، الفرق المسيحية ص ٦٧-٦٨ نشاط المسيحية، المسيحية واليهودية، تناحر الفرق المسيحية ص ٧٧-٧٨.

(٥) السابق ص ١٥٦.

(٦) السابق ص ٢١٢-٢١٣.

(٧) السابق ص ٢٧/٢٩.

اليهودية منذ انتشار الرسالة كان صراعا بين محمد وسلطة اليهود السياسية حتى انهارت في خيبر^(١). وأسس سلطة جديدة على أساس ديمقراطي وليس على أساس مذهبي أو طائفي أو قبلي^(٢).

ومن علامات الإصلاح عودة الأمة إلى مسارها في التاريخ، والتحول من عبادة الأصنام في الوثنية ومن النصرانية التي حرقت عقائدها واليهودية التي عصت أنبياءها إلى الإسلام دين الفطرة^(٣). فالإسلام تطور طبيعي لمسار التاريخ في شبه الجزيرة العربية.

وبالرغم من تبني النموذج الليبرالي إلا أنه يُخرق بما لا يتفق مع مبادئه. فكيف لا يخضع العظماء للقانون باسم الليبرالية؟ وكيف يكون التشريع لقمع حرية الرأي له ما يسوغه؟ ولماذا تستثنى من الليبرالية بعض نتائجها وهي الحرية الجنسية وضرورة محاربة محلات العري؟ ولماذا يتضمن الانتساب لليبرالية محاربة الفلسفة بالضرورة من الناحية الاقتصادية وبها مبادئ الإخاء والعدالة الاجتماعية وهي مبادئ إسلامية؟ ولماذا استثناء حرية الرأي من النموذج الليبرالي وهي أساسه؟^(٤).

٩- السيرة النضالية:

أ- «محمد رسول الحرية» لعبد الرحمن الشراقوي (١٩٨٧م)^(٥)

وهو نوع أدبي جديد مثل «على هامش السيرة» لطف حسين. يحول السيرة إلى مجموعة من القصص القصيرة المتتالية، كل منها دراما مستقلة. ومجموعها تمثل دراما عامة هي حياة الرسول أي سيرته. تصور في مواقف إنسانية من أديب اعتمادا على تحليل التجربة

(١) السابق ص ٣١٦-٣٢٢.

(٢) السابق ص ٣٨٥.

(٣) السابق ص ١٢٩.

(٤) السابق ص ٢٦٤-٢٦٥/٣٨٦-٣٨٧.

(٥) عبد الرحمن الشراقوي: محمد رسول الحرية، دار الهلال، القاهرة (د.ت.).

الإنسانية^(١). ونادرا ما يستعمل القرآن أو الحديث أو الشعر، والحديث أكثر^(٢). فلا حاجة إلى حجة ثقيلة. وهو ليس مكتوبا للمسلمين وحدهم بل للمسلمين ولغير المسلمين. فالإنسان إنسان قبل أن يكون مسلما أو مسيحيا أو يهوديا، مؤمنا أو كافرا^(٣). هو كتاب محبة أي كتاب وجداني وليس سيرة تاريخية أو مجموعة أحاديث أو مغازي وسير^(٤). يعرض الرسالة من خلال الرسول، والرسالة كجزء من تطور البشرية ويقتطع الوعي الإنساني. هي حياة تكشف عن المصير والقدر^(٥). توضع في إطار تاريخ الأديان والأنبياء السابقين^(٦).

يتكون من تسع وعشرين قصة قصيرة. يجمعها خيط واحد، سيرة محمد منذ الميلاد حتى الوفاة^(٧). تتساوى في الكبر دون تركيز على الغزوات. الأسلوب أدبي مشوق. يساعد على الاستمرار في القراءة. ويخاطب الكاتب الشخصية التي يصفها ويعيدها إلى الحياة وفي مقدمتها الرسول وصحابته وبناجيه^(٨). فالغاية التأثير في القارئ وجدانيا. قراءة السيرة مشوقة. فكل قارئ يتحد معها. فهي ليست تاريخا قديما ميتا بل تجربة حية

(١) «أنا لأقدم كتابا جديدا في السيرة، فمكتبة السيرة غنية زاخرة بالمؤلفات القديمة والحديثة، ولكنني أردت أن أصور قصة إنسان اتسع قلبه لآلام البشر ومشكلاتهم وأحلامهم، وكونت تعاليمه حضارة زاهرة خصبة أغنت وجدان العالم كله لقرون طوال». السابق (كلمة الغلاف).

(٢) الحديث (١١٣)، القرآن (٣٠)، الشعر (١).

(٣) «لنا في حاجة إلى كتاب جديد عن الدين يقرؤه المسلمون وحدهم ولكتنا في حاجة إلى مئات من الكتب عن التطور الذي يمثلته الإسلام، كتب يقرؤها المسلمون وغير المسلمين. إنها محاولة أقدمها أولا إلى غير المؤمنين بمحمد راجيا أن يتناول القارئ فيها تكن عقيدته هذا الكتاب بنفس الروح التي كتبه بها»، السابق (ظهر الغلاف).

(٤) إهداء... إلى أبي الذي غرس في قلبي منذ الطفولة حب محمد، السابق ص ٦.

(٥) السابق ص ٧.

(٦) السابق ص ٨.

(٧) هي: ولد الهدى، هذا اليتيم، إلى بيت الطاهرة، قم فأندرت، تلك الليلة من رمضان، طريق الخلاص، عصر العذاب، وبشر الصابرين، إلى بلاد الأعناب، قاتلوا الذين يقاتلونكم، رحلة المصير، نحو العزلة، متاعب جديدة، يوم التقى الجمعان، أول الانتصارات، صراع من الداخل، نمي العصيان، ولا تهنوا ولا تحزنوا، بدلا من الكراهية، والمناقضون أيضا، نحو معركة فاصلة، وهزم الأحزاب وحده، الصلح خير، تعالوا إلى كلمة سواء، قبل انقضاء المعركة، الفتح المبين، إذ أعجبتكم كثرتكم، نحو أمة واحدة، قال كلمته ومضى.

(٨) السابق ص ٢١/٤٥/٩٤/١١٨/١٨٧.

معاصرة. ومع ذلك يقع أحيانا في النزعة التاريخية. سرد الحوادث بلا دلالة خاصة في الغزوات^(١). لا توجد فيه خلفاء بعد وفاة النبي ولا شائلا وخصائص تشخيصا للرسالة في الرسول.

وهناك أنماط من قصة المسيح وغيره من الأنبياء نسجت عليها حكايات الرسول مثل متابعة الرسول أبيه رافضا دعوة امرأة، كما أخبر المسيح أمه أنه عند أبيه في المعبد بعد أن قلقت عليه^(٢). والرسول ابن الذبيحين. ففي الذهن إبراهيم وإسماعيل أولاً ودخول الرسول المدينة على بغلة مثل دخول المسيح القدس على حمار^(٣). وشهداء المسلمين مثل شهداء المسيحية الأوائل^(٤). ولم تكن ديانات مصر بعيدة، وقتل الكهان هيباثا الحكيم^(٥). وتبدو الثقافة الغربية في الخلفية الشعورية لكتابة السيرة. فالتاريخ الميلادي وصف مكة كمركز للتجارة في القرن السابع الميلادي^(٦). وعام الفتح مؤرخ بالميلادي^(٧).

ويبدو التحليل الاقتصادي للأوضاع في شبه الجزيرة العربية، مكة مركز القوافل بين الشرق والغرب. كما يحلل أوضاع اليهود وممتلكاتهم وحرفهم التي كانوا بها يسيطرون على جزء كبير من الدخل، الربا، وتجارة الخمر ولحم الخنزير. وهو ما حرمه الإسلام تقويضا لسلطتهم الاقتصادية^(٨). ويظهر التحليل الطبقي للمجتمع المكي، ويتم التركيز على المستضعفين الذين أول ما نصرؤ الدعوة الجديدة^(٩). فقد كان يقتلهم الأسياد ويعذبونهم. وكانوا يستغلون الفقراء والعييد^(١٠). يعاملونهم كقطعان الأغنام. وكان

(١) السابق ص ٢٥٧-٢٦٦.

(٢) السابق ص ٣٢/١٢.

(٣) السابق ص ١٥٢.

(٤) السابق ص ٨٦.

(٥) السابق ص ٥٤.

(٦) السابق ص ١٣.

(٧) عام ٦٣٠م، السابق ص ٣٠٥.

(٨) السابق ص ١٤.

(٩) السابق ص ١٣٨-١٤٠/١٤٥-١٥٢.

(١٠) السابق ص ١٦/١٩-٢٨/٢٩-٣٨/١٢٠.

الربا مصدر ثروة لأغنياء مكة^(١). والرسول فقير يدافع عن الفقراء، إفراز طبقة. سمي العبيد موالى أو خدما أو فتيان^(٢). ودافع عن حلف الفضول لنصرة المظلوم على الظالم وأخذ حقه منه^(٣). بدأت الدعوة صراعا بين الأغنياء والفقراء، بين السادة والعبيد، بين الأشراف والمستضعفين^(٤).

أتى الرسول بدين اجتماعي يساوي بين الناس^(٥). كان يريد تقريب الفوارق بين الطبقات^(٦). يشاركون في الماء والكلأ والنار أي في الزراعة والصناعة^(٧). والعمل مصدر القيمة. فمن يعمل لإطعام آخر أعبد عن يعبد الله في مسجد. يرفض الاحتكار^(٨). ورسالة الإسلام هي الحرية والمساواة^(٩).

وتظهر الدعوة الجديدة وسط الدعوات المتشابهة عند الشعراء والكهان والرهبان. فقد كانت الحاجة إليها قد نضجت. والعرب يبحثون عن طريق للخلاص^(١٠). وربما

(١) السابق ص ٣٩.

(٢) مثل زيد بن حارثة ص ٥٢ / ٦٢.

(٣) السابق ص ٥٥.

(٤) السابق ص ٨١، يقود الأغنياء أبي لبة بوسفان ص ٨٥.

(٥) «من يسر على معسر في الدنيا يسر عليه في الدنيا والآخرة»، «الله في عون العبد ما دام العبد في عون أخيه»، «من يفرج عن معسر تستجاب دعوته وتفرج كربته»، رسول الحرية ص ١٦١، «الساعي على الأرملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله أو كالقاتل بالليل الصائم بالنهار»، السابق ص ٢٢٩.

(٦) «كان يريد أن يقرب الفوارق بين الأغنياء والفقراء فلا يصحح المال للأغنياء وحدهم» «وما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فلله وللرسول ولذوي القربى والمساكين وابن السبيل كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم»، السابق ص ٢٤٣.

(٧) «الناس شركاء في ثلاث: الماء والكلأ والنار»، السابق ص ٢٨٢، «ما آمن بي من بات شبعان وجاءه طاو» ص ٢٩٠ «أي رجل مات ضياعا بين أغنياء فقد برئت منهم ذمة الله ورسوله»، «من كان له فضل ظهر فليعد به على من لا ظهر له»، «من كان له فضل مال فليعد به على من لا مال له فلا حق لأحد منهم في فضل»، «من أصبح لا يهتم بأمر المسلمين فليس منهم»، السابق ص ٢٩١.

(٨) «المحتكر ملعون»، السابق ص ٣٤٣.

(٩) السابق ص ٣٥٢.

(١٠) السابق ص ١٦ / ٢٢ / ٢٩ ومنهم ورقة بن نوفل، عبد الله بن جحش، عثمان بن الحويرث، زيد بن عمرو ص ٣٤-٣٧. لذلك قال الرسول «زيد بن عمرو كان أمة واحدة» ص ٣٨. ومنهم أبو بكر ص ٤٧-٤٩، وخالد بن سنان ص ٥٠. قال الرسول لحديجة «يا خديجة، لقد خشيت أن أكون كاهنا أو يكون بن جن»، ص ٦٤-٦٥.

هو دين إبراهيم، الخنيفية. والملائكة والجن من عقائد العرب. كان الرسول يحلم بأن يعيش في عالم أفضل. تكشف عن الدين الطبيعي وحياة الفطرة مثل رفض ذبح الابن وإلا لما بقي من البشرية أحد^(١). ورفض البعض عبادة الأصنام وظلم الآلهة^(٢). وكان بعض الشيوخ يرفضون الخمر ووأد البنات^(٣). ولا تحتاج السيرة إلى معجزات، شق الصدر في الطفولة مرة أو مرتين أو نزول الحجر الأسود من السماء^(٤). ويظهر الرسول إنسانا بشرا لا يجب الإطراء «لا تطروني»^(٥).

وظهر الإسلام على أنه دين قومي للعرب. يوحدهم ويحررهم من سيطرة الفرس شرقا والروم شمالا. فمكة لا تدين للملك^(٦). ويُعبر عن ذلك حتى بلغة الغزو والغنائم. ويظهر لفظ الوطن والمواطنين^(٧). كما يظهر لفظ الدولة^(٨). وتظهر الرسالة في آخر عنوانين «الناس أمة واحدة»، «قال كلمة ومضى»^(٩). ووحدة الدين هو الطريق إلى وحدة الوطن^(١٠).

(١) السابق ص ٩.

(٢) مثل أمية بن أبي الصلت، السابق ص ٢٩ / ٥٠.

(٣) السابق ص ٦٣ / ٧٦.

(٤) السابق ص ٥٦.

(٥) السابق ص ١٥٦ «هون عليك، إنا أنا ابن امرأة من قريش كانت تأكل القديد في مكة»، السابق ص ٢١٣، «إنا أنا بشر مثلكم»، ص ٣٤٦-٣٤٧، «يا أيها الناس لا ترقعوني فوق مكاني، لا تطروني، إنا أنا بشر مثلكم، وإني لأكره أن أتميز عليكم»، ص ٣٤٥.

(٦) السابق ص ٣٥، «لو أنه وجد قوما ينصرونه ويؤيدونه فمن الممكن أن تتحرر هذه الجزيرة كلها من سيطرة الأعراب، ويصبح العرب كلهم أمة واحدة. يؤمنون بنفس الأشياء، ويفرضون وجودهم ومستقبلهم على الأكاسرة والقيصرة»، «أرايتم أن لم تلبثوا إلا قليلا حتى يؤتكم الله أرضهم وأموالهم ويفرشكم نساءهم»، السابق ص ١٢٥.

(٧) «سنة أعوام بأسرها لم ير خلافا أرض الوطن... لم يتصل بينه وبين مواطنيه في مكة»، «هذان الغريبان الصغيران (الحسن والحسين) ولدا ونقلنا أول الخطوات بعيدا عن أرض الوطن»، السابق ص ٢٦٧-٢٦٨.

(٨) «وضم الهدايا إلى خزانة الدولة»، السابق ص ٢٨٨.

(٩) السابق ص ٣٢٨-٣٥٤.

(١٠) «لا يبقى في الجزيرة دينان»، السابق ص ٣٤٩، «وقهروا كل الحاميات الرومانية. وحرروا القبائل العربية هناك من حكم الرومان. وأعلنت تلك القبائل إسلامها»، السابق ص ٣٣٧.

ب - «محمد الناصر الأعظم» لفتحي رضوان (١٩٨٨م)^(١)

وهو الطبعة الثانية من «محمد» مع مقدمة جديدة حول دور الدين في تطور المجتمعات. تشمل ثلاثة موضوعات: حاجة الناس إلى الدين، كيف نشأ الدين، الدين ثورة وكفاح^(٢). وتضاف خاتمة جديدة تشمل الوحي والرسالة سلاح الحب، هجرتان، صحابة الرسول، الشباب المقدس^(٣). والموضوعان الرئيسيان اللذان في الطبعتين الأولى والثانية: «ما أطيبك ميتاً»، و«ما أطيبك حياً»^(٤). والكتاب تفسير صغير لهاتين العبارتين ولما تثيره في النفس من خواطر حول الدين وطبيعة التدين^(٥). فالإنسان في حاجة إلى التدين لرفع معنوياته ومساعدته على التقدم. وهو ما صرح به نهرو أيضاً في سيرته الذاتية. واعترف بذلك باحثون غربيون. إنها العيب في السلطة الدينية كالكيسة وفي رجال الدين. لذلك فشلت الكيسة في الغرب وثار المفكرون الأحرار عليها. وكما يحيل إلى بعض الكتاب الغربيين يستشهد أيضاً بسيد قطب في «معركة الإسلام والرأسمالية» على دور الدين في نهضة الأمم^(٦). لم ينشأ الدين بدافع الخوف كما يقول بعض العلماء الغربيين أو من عجز اللغة وضرورة استعمال المجاز أو من المحرمات. إنها الدين ثورة وكفاح ضد الحكومة الدينية، والتزام بقضايا الحياة دون القعود عنها^(٧). لذلك كره الشيوعيون الدين لأنه أفيون الشعوب، وإحدى وسائل الاستغلال. الإنسان في حاجة إلى قوة تساعد على تحقيق مصالحه. يجدها في الدين. فالدين إحدى ضرورات الحياة، أشبه بالالتزام السياسي. والمؤلف مفكر وطني من أبناء ثورة ١٩١٩. يأخذ لحظات من تاريخ الرسول ويفعل بها ويعبر عنها على نحو إنساني، بلا عقائد أو عبادات. لذلك يسهل ضم «محمد الناصر الأعظم» إلى السيرة الأدبية أيضاً. يعتمد على القرآن والحديث والشعر، والحديث أكثر.

(١) فتحي رضوان: محمد الناصر الأعظم، كتاب الهلال، القاهرة ١٩٩٤.

(٢) السابق ص ٩-٦٨.

(٣) السابق ص ١١١-١٨٦.

(٤) السابق ص ٦٩-١١٠.

(٥) السابق ص ٧.

(٦) السابق ص ٢٣.

(٧) «إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُتَضَاعِفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا قَالُوا لَكَ مَاؤَانُمْ بِهِمْ وَسَاءَتْ مَصِيرُهُمْ» السابق ص ٥١-٥٢.

هي رؤية عصرية للسيرة، الرسول في خضم معاركه ضد القوى المضادة. وقد كان في الأصل رسالة ماجستير بذيلة قدمت لأداب القاهرة عام ١٩٤٢م بعنوان «جدل القرآن» بدلا من رسالة «الفن القصصي في القرآن الكريم» تحت إشراف أمين الخولي والتي رفضتها السلطات الجامعية التي كانت ترى أن النص تطابقه أشياء، ويفسر حرفيا طبقا للمحافظين وليس نصا بلاغيا يعتمد على الصورة الفنية والتمثيل وفن القصص وهي فنون البلاغة العربية. ويحال أحيانا إلى الرسالة الأولى^(٢). وتغيرت مواقع فصول الكتاب والعرض وأسلوب التناول^(٣). كما تغير محور العصر من الاهتمام بالحقائق العلمية إلى الاهتمام بالحقائق الاجتماعية. فتغير العنوان يدل على وعي اجتماعي أكثر عند المؤلف وعلى ازدواجية روح الأربعينيات، الثورة الأدبية والثورة الاجتماعية. نشر في السبعينيات في نهاية العصر القومي الاشتراكي. وهي قراءة عصرية حديثة للسيرة تكشف عن الأوضاع الاجتماعية للعصر وتطلعه نحو الوحدة والاشتراكية والوحدة. تنظر إلى السيرة كصراع اجتماعي بين قوتين اجتماعيتين، التقدم التي تمثلها النبوة والبيئة الجاهلية التي تمثل التخلف^(٤).

ويتضمن الكتاب ثلاثة أقسام. الأول «مشكلات ثلاث»: النبوة والتوحيد والبعث. وهي مشكلات عقائدية تقليدية كانت مهمة في عصرها في الحوار، موضع خلاف.

(١) الدكتور محمد أحمد خلف الله: محمد والقوى المضادة، مكتبة الأنجلو المصرية ١٩٧٣م.

(٢) السابق ص ٣٠٧/٣٤٧.

(٣) هذا الكتاب هو البحث الذي قدمته لكلية الآداب لنيل درجة الماجستير، ونلت به الدرجة المذكورة برتبة الامتياز من مرتبة الشرف من الطبقة الأولى. وكان ذلك في عام ١٩٤٢. وهأنذا أقدمه للناس بعد ثلاثين عاما من كتابته. لقد حدث فيه تغيير طفيف. لقد كان اسمه «جدل القرآن». وهأنذا أقدمه للناس تحت اسم جديد هو «محمد والقوى المضادة». إن المعنى واحد، فالقوى المضادة ليست إلا الطرف الثاني في الجدل. إنهم الذين كانوا يجادلون محمدا عليه الصلاة والسلام. والسر في تغيير العنوان هو أن العنوان الجديد أثبت لهذا العصر الذي نعيش فيه، ذلك العصر الذي يعني بالقوى البشرية عنايته بالحقائق العلمية. إن العنوان الأول يحقق قيمة منطقية أو فلسفية. والعنوان التالي يحقق قيمة اجتماعية في عصر تعني فيه كل العناية بالظواهر الاجتماعية والقوى البشرية، السابق ص ٧.

(٤) السابق ص ٦١.

وقد استقرت الآن. ولم يعد أحد يشك أو يشكك فيها. لذلك قد تتغير موضوعات الحوار إذا أخذ المنهج القرآني ليطبق في عصر آخر^(١). والنبوة بالمعنى الحديث هي القيادة الشعبية. وهي اختيار إلهي أكثر منها تلبية لواقع تاريخي بالرغم من التفسير الواقعي الاجتماعي التاريخي^(٢). ومع ذلك يظهر التفسير الواقعي الاجتماعي التاريخي بين الحين والآخر. فالدعوة لها بعد اجتماعي^(٣). وهو القضاء على المجتمع القبلي القائم على الحرب، غالب ومغلوب إلى مجتمع موحد إنساني. والذين يعتقدون بالشفاعات هم أصحاب الامتيازات الطبقية^(٤). وليست المعجزات دليلاً على صدق النبوة لا يعتمد النبي على معجزة بل على قدرته لتحقيق الصالح العام^(٥). مهمتها القضاء على النفوذ والسلطان للقيادات الحديثة والدينية في المجتمع العربي عامة والمكي خاصة^(٦). فالقوى المدنية نسبية زائلة، بالرغم من فتنها للناس «لا قيمة لها عند الله». والقوى الدينية يؤمن الناس بها وبمنزلة الخاصة وقدرتهم على توجيه حياة الناس. والنبوة بنت عصرها. والنبي ابن ظروفه، اليتيم والفقر، والرجولة بنت الطفولة^(٧). تظهر لأبناء الكادحين وعن يولدون في الأزقة والحارات^(٨). فالتناس سواء في إمكانية النبوة واستعمال المنطق والحجة لا بسلطة القوة والقانون. ليسوا من قوم يعينهم كعبي إسرائيل.

والثاني في الفرقاء في الجدل والحوار هم المنافقون وأهل الكتاب وهو أصغر الأقسام. المنافقون من داخل الدين، والمشركون من خارج الدين، وأهل الكتاب من خارج الإسلام. وتتفاوت درجات العداوة. الأولى المنافقون، والثانية اليهود، والثالثة المشركون، والرابعة النصارى أقلهم^(٩).

(١) السابق ص ١٣-١١٧.

(٢) السابق ص ٥/٧٥/١٠٧.

(٣) «إن هذه الآيات القرآنية تدعو إلى إحداث تغيرات جذرية في الكيانات الاجتماعية، التي يقوم عليها أساس النظام العشائري أو القبلي»، السابق ص ٧٥.

(٤) السابق ص ٩٩.

(٥) السابق ص ١٥-١٧.

(٦) السابق ص ٥٣-٦٧.

(٧) «أما أبناء الكادحين عن يولدون في الأزقة والحارات أو على رمال الصحراء أو في أية بيئة شعبية فليس من منطوق التاريخ أن يعنى بهم وينظر إليهم على أنهم أهل لرعايته وعمل لاهتمامه»، السابق ص ١٤.

(٨) السابق ص ٤٤-٤٦.

(٩) السابق ص ١٢١-١٥٦.

والثالث الغايات والوسائل وهو أكبر الأقسام، وسائل المشركين، ووسائل أهل الكتاب، ووسائل الرسول الدينية والعلمية والأدبية^(١). ومنها الجهاد والاستنفار^(٢). وأهم الوسائل الظواهر الاجتماعية أو التجربة التاريخية أي سنن الله في خلقه. فهذا الكون يجري على سنن مضطردة منها نهاية المعارضة للحق وانتصار الحق على الباطل. فهو مشاهد بالتجربة والاختبار. وثبت بالاستقراء، تعلم الإنسان الشئون العامة^(٣).

والموضوع ليس الرسالة ولا الرسول بل القرآن، الرابط بينهما وكيفية الحوار مع الخصوم. فالقرآن يحاور الخصوم أقرب إلى الرسالة من الرسول^(٤). ومع ذلك فالقرآن يركز على الرسول أيضا، ليس فقط بشخصه بل برسالته وضرورة طاعته. ويعتمد على ثقافة البطل في الثقافة العربية. ومع ذلك فالقرآن ليس سيرة للرسول بل وصفا لبداية الرسالة وتطورها واكتمالها^(٥).

تكتب السيرة أولا كمقدمة^(٦). وأهم علامتين في الطفولة اليتيم ورعي الغنم والاشتغال بالتجارة^(٧). فالبصيرة دفاع عن اليتامى وأقاربهم. ورعي الغنم رعاية أمة^(٨). ومازال التشخيص في الرسول «محمد والقوى المضادة» مع أن العنوان الأول «جدل القرآن» كان يحقق وحدة الرسالة والرسول. والرسول ليس إلها ولا ملاكا ولا روحا خفية ولا هو بشر مؤيد بالآيات والمعجزات بل هو بشر مثل باقي البشر^(٩). يأكل الطعام ويمشي في الأسواق^(١٠). وتكتب سيرة الرسول طبقا لمراحل حياته من الطفولة

(١) السابق ص ١٦١-٣٤٨.

(٢) «لا هجرة بعد الفتح لكن جهاد ونية، وإذا استنفرتم فانفروا»، السابق ص ٢٠٣.

(٣) السابق ص ٢٨٩-٣٠٧.

(٤) السابق ص ١٦٢.

(٥) السابق ص ١٥.

(٦) السابق ص ١٦.

(٧) «ما من نبي إلا ورعي الغنم»، السابق ص ٢١.

(٨) «كلكم راع ومسئول عن رعيته، فالإمام راع ومسئول عن رعيته، والرجل راع في أهله ومسئول عن رعيته، والمرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيته، والخدام راع في مال سيده ومسئول عن رعيته. وكلكم راع ومسئول عن رعيته»، السابق ص ٢٢.

(٩) السابق ص ٣٤-٣٦.

(١٠) ﴿وَقَالُوا مَا هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَهُكَ مَلَكًا يَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا، أَوْ

إلى الشباب إلى اكتمال الرجولة طبقا للتخطيط الأول لابن إسحق وابن هشام. وهو التاريخ المختار لكتابة السير الذاتية عند علماء النفس خاصة علم النفس التريوي^(١).

وقد يقال إن العنوان القديم به لفظ «جلد» أو الجديد به تعبير «القوى المضادة» يوحي بالانتساب إلى أيديولوجية معينة مثل الماركسية التي تبرز أهمية الجدل الاجتماعي. وهو غير صحيح فلم تذكر الماركسية بل ذكرت الرأسمالية. كما أن الجدل أو القوى المضادة لا يحتاجان إلى الماركسية لإدراكهما لواقع في المجتمعات. ويتميز برؤية اجتماعية اشتراكية بحديثه عن الكادحين^(٢). فهذا هو قانون التاريخ^(٣). وتظهر المصطلحات الاجتماعية التي تدل على الانتساب الاجتماعي مثل اليتيم ودلالة كون الرسول يتيما. والقصة مع المعارضة موجودة في كل مكان لدى كل أصحاب الدعوات الجديدة، سنة الله في الخلق، في الماضي والحاضر، دينيا أم دنيويا^(٤). وتفسر الأخلاق على أسس تجارية في المكسب والخسارة. وتظهر مصطلحات الاقتصاد مثل «رأس المال». وقد وثق أصحاب رأس المال بالدين الجديد وفي تصور آخر عارضوه لأنه ألب عليهم العبيد^(٥). وكان

يُقَالُ إِنَّهُ كَتَبَ أَوْ كَتَبُوا لَهُ جَنَّةً يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنَّ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْآيَاتِ فَفَلَّوْا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا، تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ فُصُورًا»، وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ عَظِيمٍ»، السَّابِق ص ٤٠-٤١.

(١) السابق ص ١٤-١٥.

(٢) «أما أبناء الكادحين ممن يولدون في الأزقة والحارات أو على رمال الصحراء أو في أي بيئة شعبية وليس من منطق التاريخ أن يعنى بهم وينظر إليهم على أنهم أهل لرعايته وكل لاهتمامه»، السابق ص ١٤.

(٣) «التاريخ أنها يترك هؤلاء ونشأهم، ويدعهم يضيئون في زحمة الحياة ظنا منه بأنه لن يكون بينه وبينهم أي لقاء، ولكن هؤلاء قد يجهرون التاريخ على العناية بهم، ويدفعونه راضيا أو كارهًا إلى تسجيل كل وقائع حياتهم»، السابق ص ١٤.

(٤) «لقد عرف عليه السلام ببعض الخصائص التي أكسبته ثقة الناس بها فيهم أصحاب رؤوس الأموال»، السابق ص ٣٣.

(٥) «هذه هي قصة محمد عليه السلام مع القوى المضادة. وهي قصة توجد في كل زمان وفي كل مكان. توجد هذه القصة كلما دعا الدعاة الصادقون العاملون في سبيل الصالح العام، المدركون لما في المجتمع الذي يعيشون فيه من فساد، والعاملون بإخلاص بالسبيل الموصلة إلى التخلص من هذا الفساد، والمحقة للحياة الأفضل في هذا المجتمع. إنها توجد كلما كانت هناك مرحلة حضارية جديدة تستلزم تغيرات جذرية وتستهدف غايات كبرى أهمها أن يعيش الناس في يسر ورخاء، وأن يبارسوا الحياة اليومية على أسس من قيم أخلاقية ودينية. وهذا الذي صورناه من موقف محمد بن عبد الله عليه السلام من المعارضة ليس إلا

أهل الكتاب من سكان المدينة من الطبقة الرأسمالية وهي طبقة الأقليات النشطة^(١). وجاءت الدعوة للقضاء على النفوذ والسلطان للقيادات الدينية والمدينة في المجتمع العربي بوجه عام، والمكي بوجه خاص^(٢). لذلك عادت الدعوة الجديدة المؤسسات الدينية، علماء الدين من الأحرار والرهبان والقساوسة والكهنة والمؤسسات الرأسمالية من الأغنياء الأقوياء من التجار^(٣). وما يمنع الإنسان من قبول الأفكار الجديدة الثروة الطائلة والغنى الفاحش والقوة المفرطة وسلطان العادات والتقاليد^(٤).

وتوضع الدعوة في خضم الصراع التاريخي بين القديم والجديد دفاعاً عن الجديد ضد القديم^(٥). للرسل غايات بالرغم من المعارضة. وهي غايات اجتماعية أو الإصلاح، الإصلاح الديني والإصلاح الاجتماعي، الأسرة والأمة والأخوة والحرية، والإصلاح السياسي في مسائل الأمن والخوف والحرب والسلام، وعلاقة المسلمين بغيرهم، والسياسة الدولية، والإصلاح المالي، أحوال الفقراء واليتامى والمساكين وأبناء السبيل، وتقديم دين يقوم على الفطرة والعلم والحكمة والحجة والبرهان، والحرية في الاستدلال وتحطى الرجعية وتضرب التقليد^(٦). ويواكب التغيير الاجتماعي التغيير الثقافي. وقد يخرج الصراع من حالة الحوار إلى حالة الحرب^(٧). فليس الصراع سلمياً دائماً.

سنة الله في خلقه، ليس إلا الظواهر الاجتماعية التي تحدث مع كل قائد روحي عظيم في كل مكان تبيأت له فيه القيادة، وكانت التغييرات الجذرية ضرورة حياة. وما أشبه الليلة بالبارحة. فما نحن فيه اليوم ليس إلا مرحلة تغييرات جذرية في المجتمعات العربية. وما أعرضه اليوم من قصة لمحمد بن عبد الله عليه السلام من المعارضة ليس إلا التراث التاريخي المقدس الذي يجب أن نستلهمه في هذا المقام. إنه الصورة الصادقة للكيفية التي تمر فيها الدعوة الجديدة منذ أن تبدأ حركة سرية إلى أن تصبح حقيقة قائمة تشاهد بالعيان، ويؤمن بها كل إنسان^(٨)، السابق ص ٣٤٩-٣٥٠.

(١) ولقد كان أهل الكتاب من سكان المدينة من الطبقة الرأسمالية أيضاً، السابق ص ٢٢٩.

(٢) السابق ص ٥٣.

(٣) السابق ص ٢٩٨.

(٤) السابق ص ١٤١-١٤٥.

(٥) وانتصار الجديد على القديم، الجديد الذي يحقق الصالح العام على القديم الذي أصبح غير صالح للحياة سنة أخرى من سنن الله في خلقه. ولا يكون إلا بعد جهد ومشقة وبأس ومعاناة^(٩)، السابق ص ٣٠٥.

(٦) السابق ص ١٦٢-١٦٤.

(٧) السابق ص ٢٣٨ كان لابد من الحرب للقضاء على هذه الصراعات القائمة في أرض الجزيرة^(١٠)، السابق ص ٢٤١.

ويتسبب المؤلف إلى المدرسة الإصلاحية، الأفغاني ومحمد عبده ورشيد طه. ويعطي للأخيرين لقيهما، الأستاذ الإمام، وصاحب المنار^(١). ويستعمل أيضا منهج النص. ويستشهد بأقوالها لبيان استمرار المدرسة وعدم انقطاعها في مواجهة الاتجاهات المحافظة. ويشار إلى تفسير المنار^(٢).

هي قراءة عصرية للسيرة لما كان الصراع من حولنا وفي داخل أوطاننا وفي داخل أنفسنا^(٣). ولما كانت الحرية مطمح العصر فقد أتت الرسالة لتحرر الإنسان والبشر^(٤). ولا حرج من قراءة سياسية للسيرة في عصر تدعي فيه نظم الحكم أنه لا دين في السياسة ولا سياسة في الدين. هناك ثوابت ومتغيرات في الدين. وإعطاء الأولوية للثوابت على المتغيرات تقليد وتزمت. وإطلاق الأولوية للمتغيرات على الثوابت كرد فعل تحرر. الثوابت المبادئ العامة التي تسمى العقائد وهي ثلاثة التوحيد، والبعث، والعمل الصالح. والخلق متضمن في البعث. وما دون ذلك فمن المتغيرات^(٥). ويتم التعبير عن السيرة بمصطلحات الفكر السياسي الحديث. فالهجرة هو اللجوء السياسي^(٦).

وبالرغم من طابعه التقدمي إلا أن الكتاب مازال تقليديا في جوهره، كاتبه شيخ ودرع. الغاية منه الوعظ والإرشاد، وبيان حسن منطبق القرآن، وتهافت منطق الخصوم. ويغيب الحس النقدي أحيانا في الموقف من الشفاعة. ويكتفى بوصف تحولها

(١) محمد عبده، السابق ص ٢٠ / ٢٥ / ٤٨ / ٨٢ / ١٤٨ / ١٥٠ / ١٦٥ - ١٦٦ / ١٩٨ - ١٩٩ / ٢٢١ / ٢٢٣ / ٢٣٣ / ٢٣٥ - ٢٤٤ / ٢٤٤ / ٢٨١ / ٢٩٠ / ٢٩٥ / ٣٠٤ / ٣٠٦، رشيد رضا، السابق ص ٢١ / ٦١ / ٢٤٢ / ٢١٩.

(٢) السابق ص ٢٨٤ - ٢٩٠.

(٣) السابق ص ١٧٤.

(٤) والمعنى بتعبير هذا العصر: ويكون الدين حرا أي يكون الناس أحرارًا في الدين لا يكره أحد على تركه إكراهًا ولا يؤذى ويعذب لأجله تعذيبًا، السابق ص ٢٤١.

(٥) السابق ص ٢٦١ «أما غير هذه الثلاثة فيصح فيه الاختلاف، ويقع فيه التغير والتبدل من حيث إنه مرتبط بحياة الجماعة ونحن نعلم جميعا أن المجتمعات في حالات تغير مستمرة. والمولى سبحانه وتعالى قد أحدث تغيرات في الأديان المتعاقبة. ومنها تغيرات وقعت في ميدان العبادات وفي ميدان الحلال والحرام»، السابق ص ٢٦٢ - ٢٦١.

(٦) السابق ص ١٩٥ - ٢٠٣.

من الآلهة المتعددة إلى الإله الواحد^(١). وهناك موقف المعتزلة القدماء أكثر تقدما في نقد الشفاعة والبشارة دفاعا عن قانون الاستحقاق.

وبالرغم من المنهج الإصلاحي التجديدي إلا أن منهج النص هو الغالب، النص يتحدث عن نفسه دون ما حاجة إلى تحليله لغويا أو معنويا أو سياقيا اجتماعيا فيما يتعلق بأسباب النزول. وأحيانا يطول النص فيقطع كل جزء على سطر مع ألفاظ «قل»، «قال» لبيان منطق الجدل في القرآن. وتتوالى الآيات تباعا، واحدة تلو الأخرى كما هو الحال في المؤلفات السلفية مثل ابن تيمية دون تنظير. فالنص كاف ومكتف بذاته^(٢). في كل مشكلة البدأ بآيات القرآن وكأنها موضوع، وآيات طويلة وكأنها مستفادة من المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم. يبدأ بالقرآن كمسلمة دون تأسيسها في العقل أو في الواقع أولا. لذلك يغيب أحيانا الجانب العلمي العقلي التاريخي. وتبدو الدراسة وكأنها مجرد شرح لنصوص. ويغلب القرآن على الحديث. ويغيب الشعر^(٣). في القرآن حياة محمد وسجل لمعاركه. والحديث لا يمكن استعماله لأنه لا تكتب سيرة من أقوال صاحبها. فذلك وقوع في الدور. وقد يكون المنهج النصي جزءا من آليات التخفي كدفع لحماية المؤلف من اتهام المجتمعات المحافظة بالتكفير كما حدث في «الفن القصصي» هو وأستاذه. وتعتمد السيرة على كتب التفسير مادامت تعتمد على المنهج النصي، وعلم التفسير هو الموكول به تفسير النصوص. فيحال إلى الزخشي صاحب الكشف والرازي والقرطبي وصاحب فتح البيان^(٤). وأحيانا يحال إلى مجموع المفسرين على العموم^(٥). ويجمع كتاب السيرة من المفسرين. ويحضر الموروث ولكن على نحو خافت مثل إخوان الصفا باستثناء المفسرين^(٦). وبالإضافة إلى المنهج اللغوي البلاغي يضاف المنهج النفسي في تحليل عواطف الأطراف في الجدل أو في الحوار. وهو ما يسمى

(١) واثبت القرآن الكريم أن الشفاعة لله جميعا. ولا يشفع عنده أحد إلا بعد إذنه للشافع، ورضاه عن المشفوع له، ص ٨٥-٨٩، السابق ص ٨٥-٨٩.

(٢) الآيات حوالي ألفين، والحديث ثلاث مرات والشعر مرة واحدة.

(٣) محمد والقرى المضادة ص ٢٩-٣٠ / ٨٧-٨٨ / ١٢٤ / ٢٨٥-٢٨٧ / ٣٢٥-٣٢٦.

(٤) السابق، الرازي ص ٣٤ / ٤١ / ٣١٤ / ٣٢٥ / ٣٣٩، الزخشي ص ٣١٥ / ٣٣٩، الطبري ص ٣٦ / ٤٨ / ٣١٧، القرطبي ص ٣٤٤، صاحب فتح البيان ص ٣٤٣.

(٥) السابق ص ١١٥ / ١٨٨.

(٦) السابق ص ١٤٠ / ٢١٥.

في المناهج الحديثة المنهج اللغوي النفسي أو النفسي اللغوي^(١). فالخوف له بعد نفسي^(٢). يحلل القرآن الانفعالات، ويصف الطبيعة البشرية. الخوف مع التخويف، والوعد مع الوعيد، والاستسلام لشواهد الحس، والسيادة أو السيطرة والتهكم والتفجير، وإثارة الانفعالات السارة أو المؤلمة، والتوكيد والتكرار، واستعمال القصة وضرب المثل^(٣).

ولا يظهر الوافد الغربي ظهوراً مباشراً إلا نادراً في موضوع واحد وهو التفسير النفسي للشخصية، والاعتماد على التحليلات النفسية، والكشف عن البواعث والدوافع في السلوك الإنساني اعتماداً على جوستاف لابون (لويون). فمن العوامل النفسية المؤثرة في السلوك الإنساني المصلحة الشخصية، والحسد، والغضب والكبر أو الاستكبار والعناد. كما يحلل أثر الانفعالات السارة أو المؤلمة والأساليب النفسية في الإقناع مثل التوكيد والإقناع وضرب المثل والقصة. وهي موضوعات الفن القصصي في القرآن الكريم. وصلة العواطف والانفعالات بالأفكار صلة قوية. وهناك عالم الغرائز عند ماكدوجل ومنها غريزة التدين التي تقوم على ثلاث غرائز أخرى الإعجاب والرعب والاحترام^(٤). ويقارن الإسلام بالبروتستانتية^(٥).

ويخاطب الكاتب القارئ لإبلاغه الرسالة مباشرة^(٦). وأحياناً يتحول التحليل العلمي إلى خطابة ووعظ^(٧). كما يتحول إلى شعارات ومبادئ أخلاقية وتوصيات وتمنيات^(٨).

(١) Psycho-linguistic.

(٢) «والقرآن يصور من هذه الظواهر النفسية (الخوف) الشيء الكثير»، السابق ص ٣١٢/٣٣٨، «لقد سجل القرآن الكريم كل شيء حتى هذه الخواطر التي عمل القرآن نفسه على القضاء عليها وهي لا تزال في المهده، السابق ص ١».

(٣) السابق ص ٣١٢-٣٤٨.

(٤) السابق ١٤٦-١٥٦ / ٢٣٢ / ٢٣٣ / ٣٤٨.

(٥) السابق ص ٣٠٩ «ومن الغلو في هذه المسألة نبت مسألة الإصلاح الديني، إذ قام البروتستانت وقالوا: هلم بنا نترك هؤلاء الأرباب من دون الله ونأخذ الدين من كتابه ولا نشارك معه في ذلك قول أحد»، السابق ص ١٦٦.

(٦) «ثم انظر إلى قوله تعالى...»، السابق ص ٣٣٨.

(٧) «إنها دعوة إنسانية، وما أحوج الناس إلى تحقيق هذه الدعوة اليوم قبل الغد»، السابق ص ٨٤.

(٨) «إن القوة بدون عدل ظلم، وأن العدل بدون قوة عجز، ولا بد من العمل على أن يصبح العادل قوياً، والقوي عادلاً»، السابق ص ١١٦ «إن ما نراه في حياتنا الدنيا ليس إلا القوة التي تفوق حاجة العدل، وإلا

١٠ - السيرة النقدية التاريخية:

أ - «فترة التكوين في حياة الصادق الأمين» لخليل عبد الكريم (٢٠٠٢)^(١)

ومن ضمن السير الحديثة مع السير الحضارية الشاملة، والسيرة الأدبية، والسيرة الليبرالية، والسيرة النضالية هناك السيرة النقدية التاريخية التي تعتمد على نقد الروايات والمصادر التاريخية القديمة لتكشف عن الدوافع وراء روايتها من أجل تكوين تاريخ مصطنع كما هو الحال في معظم روايات الكتب المقدسة السابقة، التوراة والإنجيل. فالتاريخ عمل إنساني، وصياغات من صنع الخيال أو تدوين من أجل تحقيق أهداف سياسية. لذلك يكثر ذكر المصادر في كل فصل وفي آخر الكتاب. فلا سيرة دون تاريخ. ولا تاريخ دون نقد للمصادر. بل أحيانا تتم المغالاة في نقد المصادر بحيث تصبح السيرة نتيجة لها وليست علما مستقلا بذاته^(٢).

والمنهج النقدي التاريخي لا يهدف فقط إلى نقد المصادر بل أيضا بيان مراحل التطور أو «فترة التكوين» في حياة «الصادق الأمين» كما يدل على ذلك العنوان. فالتكوين في مرحلة الشباب قبل البعثة والرسول في سن الخامسة عشرة حتى سن الأربعين دون ولادة ورضاعة، ودون رعي أو تجارة، ودون هجرة أو غزوة، ودون فتح أو موت، تضخمت خمسة وعشرون عاما على حساب باقي مراحل السيرة. وكان يمكن للأوضاع الاجتماعية والسياسية والثقافية لشبه الجزيرة العربية قبل الإسلام أن تساعد على كشف بداية السيرة وردها إلى التاريخ. ويتضح ذلك من الفصل السادس بعنوان

العدل الذي لا يزال دون القوة المستمرة في ممارسة الحياة. وأما أنه السراج المنير فلأنه الذي يهدي الناس بأقواله وأعماله إلى الطريق المستقيم. إنه كالضوء الذي يهتدي الناس به في ظلمات الحياة. لقد جاء ليخرج الناس من الظلمات إلى النور. وهذا يكفي في الحديث عنه على أنه السراج المنير، السابق ص ١١٦-١١٧.

(١) خليل عبد الكريم: فترة التكوين في حياة الصادق الأمين، مبريت للنشر والمعلومات، القاهرة ٢٠٠١.

(٢) فترة التكوين هوامش الفصول، ص ٣١-٣٢/٧٩-٨٥/١٠٤-١٠٦/١٠٦-١٠٧/١٦٥-١٩٧-

٢٠٢/٢٦٥-٢٧١/٣٩٦-٤١١، آخر الكتاب ص ٤١٣-٤١٩.

«أطوار التجربة الكبرى»^(١). وكما ركزت بعض سير القدماء على المغازي والسير أو على المعجزات أو على الوفاة تركز هذه السيرة على فترة التكوين من الصبا إلى ما قبل البعثة خمسة وعشرين عاما. تحلل السيرة في العمق وليس في السطح، طوليا وليس عرضيا، جزئيا وليس كليا. وقد كثر الاعتماد على نقد نصوص التوراة والإنجيل، وهو شائع في الثقافة الغربية منذ عصر النهضة حتى الآن على مدى خمسة قرون. والتشابه في المصادر بين الكتب المقدسة السابقة ومصادر السيرة، القرآن والحديث، يدل على التواصل بين مراحل الوحي، السابقة واللاحقة. وليس الانقطاع على ما يدعوه كتاب السيرة القدماء بين الجاهلية والإسلام، بين الشرك والتوحيد، بين الانحراف والصدق. والسؤال هو: هل الكتب المقدسة السابقة، التوراة والإنجيل، مصادر للسيرة، أم أن القرآن والحديث مصدران للتعرف على اليهودية والنصرانية قبل أن يصيها التحريف؟

ويعتمد منهج النقد التاريخي على عديد من العلوم الإنسانية: التاريخ والسياسة والاجتماع والاقتصاد وعلم النفس. فالظاهرة الإنسانية ظاهرة مركبة وليست بسيطة. تتداخل فيها عوامل إنسانية عديدة وليس عاملا واحدا. الخطورة هو رد الظاهرة إلى عامل إنساني واحد أو إعطائه الأولوية على باقي العوامل مثل علاقة محمد بخديجة، أو خديجة بابن عمها ورقة أو علاقاته النسائية بوجه عام خاصة عائشة أو مركزة قريش أو طرق التجارة، وتطويله والتفصيل فيه. فبرد الكل إلى أحد أجزائه. والمنهج التاريخي التحليلي اللغوي هو أيضا منهج عقلي ولكنه قائم على العقل التاريخي وليس العقل النظري الخالص بمقاييسه في البدهاء والاتساق.

ويمثل النقد التاريخي للمصادر شجاعة أدبية وفكرية لم تعود عليها الثقافة العربية بعد. فما ظنته تنزيلا من السماء هو في الحقيقة تأويل من الأرض. ما تصورته نازلا من السماء إلى الأرض هو في الحقيقة صاعد من الأرض إلى السماء. وإن حدث ذلك في بعض السير فإنها تستبعد بدعوى الإنكار، وتلصق بها تهم التكفير. فكل شيء نازل من السماء، ولا شيء صاعد من الأرض. مع أنه لا سماء بلا أرض، ولا تنزيل بلا تأويل، ولا نزول بلا صعود، ولا وحي بلا زمان ومكان ومجتمع ولغة وفهم وتفسير وجغرافيا وتاريخ^(٢).

(١) السابق ص ٢٧٥-٤١١.

(٢) من النقل إلى العقل ج١/ علوم القرآن، دار الأمير، بيروت ٢٠٠٩، فترة التكوين ص ١٠٢.

وفي نفس الوقت الذي يستعمل فيه كاتب السيرة المنهج النقدي التاريخي الذي أفاض فيه علماء تاريخ الأديان والمستشرقون محللين للإسلام كظاهرة تاريخية سواء في مصادره أو في تطوره ينقد الاستشراق للدلالة على أصالة الكاتب واستقلاله^(١). ويغفل المنهج التاريخي الدور الذي يقع فيه كتاب السيرة من أحاديث الرسول، وكأنه يكتب سيرته الذاتية أو حتى من القرآن الذي بلغه الرسول. فالسيرة يكتبها آخرون، من مصادر غير صاحب السيرة.

ومن حيث الموضوع تتكون السيرة من ستة فصول: الأول زواجه بخديجة، والثاني خديجة الأم، والثالث الهندوز وهو الرئيس الجديد للعرب، والرابع التفرس في اليعسوب وهو الرئيس الكبير، والخامس موجبات الاختيار وهي قصص علامات وروايات مثل شق الصدر، وأخيرا السادس أطوار التجربة الكبرى وهي جدل الرسول مع قومه في بداية نشر الدعوة. وهو أكبر الفصول^(٢).

والهدف النهائي ببيان أن النبوة من صنع ثلاثي قرشي، خديجة وابن عمها ورقة ومحمد من أجل تحول العرب من القبيلة إلى الدولة المركزية. هدفها سياسي. والدين مجرد وسيلة لتحقيقه. فالتاريخ يقوم على تأمر الأفراد، وما ساء الفلاسفة الخداع في التاريخ^(٣). وقد استدعى ذلك إحاطة خديجة بهالة من القداسة. فهي الطاهرة. يذكرها محمد حتى وهو مع عائشة مما استدعى غيرتها. وهي أم أولاده. أم فاطمة سيدة نساء العالمين، وزوجة علي، ولي الله^(٤). وتغفل السيرة دور محمد في البحث عن الحقيقة، وتحثه في غار حراء، واستنكافه الطبيعي من عبادة الأصنام أو ذكر اللات والعزى وهبل، هو

(١) فترة التكوين ص ١٨.

(٢) أ- هذا الشاب لابد أن أباعله ص ٣٣-٨٦

ب- الأم الرؤوم ص ٨٧-١٠٦

ج- التحديق في الهندوز ص ١٠٧-١٦٦

د- التفرس في اليعسوب ص ١٦٧-٢٠٢

هـ- موجبات الاختيار ص ٢٠٣-٢٧٢

و- أطوار التجربة الكبرى ص ٢٧٣-٤١٢.

(٣) هو تعبير هيجل *La Ruse dans l'histoire*

(٤) فترة التكوين ص ١٠.

وغيره من الحنفاء في هذه الفترة. وهو ما كان يعبر موضوعيا عن بحث شبه الجزيرة العربية عن دين جديد غير اليهودية التي كانت دينا لليهود وحدهم، وغير النصرانية التي اختلطت عقائدها وشابها تأليه الأنبياء والتجسيم والتشبيه، ولا المجوسية التي كانت دينا قوميا لفارس. تغفل إمكانية تدخل الوحي في التاريخ منذ نوح حتى محمد بصرف النظر عن كيفية التصوير.

وتظهر الرغبة في الجدة في اللغة على مستوى الألفاظ غير المألوفة بالرغم من أنها ألفاظ عربية أصيلة. حدائث في المنهج و«قدامة» في اللغة. ويظهر ذلك حتى في عناوين الفصول وليس فقط في أسلوب التعبير. فالمقدمة «قيدام»، وجزء أو قسم «طية»، والتمهيد «فرشة» والرئيس «هندوز»، ورقة بن نوفل الذي تعرف على نبوة محمد «يعسوب»، يقوم بمهمته في التشييك والترابط. واشتق فعل من اسم «بعل» أي زوج وهو «أبعل» أي أزواج، وهو ما أرادته خديجة من محمد حتى تكتمل الحلقة الثلاثية. وهناك فعل «فلج» الذي يعني بدأ^(١).

وتستعمل أحيانا بعض الألفاظ المعربة إمعانا في الإيحاء بالجدة مثل «ثيولوجي»، «انتلجنسيا»^(٢). وقد أصبحت شائعة في لغة اليسار العلماني. ويراجع السير الحديثة ومواقفها. وينقد أسسها اللاهوتية أي العقائدية من أجل تجاوزها إلى سير نقدية تاريخية، وتحويلها من سير أسطورية إلى سير علمية. ويضعها كلها في صنف واحد، السير اللاتاريخية^(٣). وتحسب الدراسة على مواقف العلمانيين أو التقدميين أو اليساريين الذين يرفضون السير العقائدية الأسطورية التقليدية^(٤). فهي سيرة أيديولوجية مضادة لسير المؤرخين القدماء أو الإصلاحيين المحدثين تعبر عن إيمان كاتبها^(٥). يحلل المجتمعات

(١) السابق ص ١٠-١١/٦٣، يؤيد ص ٣٥.

(٢) «ثيولوجي»، السابق ص ٩-١٠/٩٧، «انتلجنسيا»، السابق ص ٣٨/١١.

(٣) وهي سير طه حسين، محمد حسين هيكل، الحفري، بنت الشاطئ، عبد الوهاب حمودة، فترة التكوين ص ٥٠.

(٤) المؤلف عضو بحزب التجمع الوطني التقدمي الوحدوي.

(٥) فترة التكوين ص ١٥.

الرأسمالية دون أن يقارن الإسلام بالاشتراكية في نشأته^(١). ويدعو كاتب السيرة لمشاركة القارئ معه. ويوجه له الخطاب^(٢).

والسيرة جزء من مشروع كبير عن إعادة كتابة التاريخ الإسلامي بطريقة علمية نقدية تاريخية دون حرج حتى ولو وقع الصدام بينه وبين الدوائر التقليدية المحافظة في المؤسسات الدينية الرسمية^(٣). يظهر في جميع الأجزاء المنهج التاريخي سواء في دراسة الشريعة الإسلامية أو في تحول قريش من القبيلة إلى المركزية كما أستدعته الظروف التاريخية، أو في العلاقة بين الرجل والمرأة في مجتمع يثرب أو في العرب والمرأة في الأساطير القديمة أو في دولة يثرب في فترة الوفود أو في دراسة مجتمع الصحابة الواقعي وليس المثالي^(٤). ولم يشذ عن ذلك إلا «الأسس الفكرية لليسار الإسلامي»^(٥). وكلها لا تدور حول شخصية الرسول بل حول مجتمعه وبيئته.

ب- «قريش، من القبيلة إلى الدولة المركزية» لخليل عبد الكريم (٢٠٠٢م)^(٦)

وهي محاولة حديثة تتجاوز محوري الرسالة والرسول إلى الواقع الاجتماعي والسياسي والثقافي الذي نشأ فيه هذان المحوران مثل قريش أو يثرب أو شبه الجزيرة العربية، وتجاوز نسب الفرد إلى نسب القبيلة. فالسيرة لا شخصية سواء من حيث الرسالة أو الرسول. فالرسالة كانت محاولة ناجحة لمحاولات سبقتها من اليهودية والنصرانية

(١) السابق ص ٢٦.

(٢) «من له أذنان فليسمع، من له عينان فليصر، ومن له عقل فليتدبر، ومن له فهم فليفقه، ومن له بصيرة فليدرك»، فترة التكوين ص ٩٢.

(٣) فترة التكوين ص ١٨.

(٤) أ- الجذور التاريخية للشريعة الإسلامية، سينا للنشر، القاهرة ١٩٩٠.

ب- قريش، من القبيلة إلى الدولة المركزية، سينا للنشر، القاهرة، الانتشار العربي، بيروت ١٩٩٢م
ج- الأسس الفكرية لليسار الإسلامي، القاهرة ١٩٩٥. مجتمع يثرب، العلاقة بين الرجل والمرأة في العهدين المحمدين والخليفي، سينا للنشر. القاهرة، الانتشار العربي، بيروت ١٩٩٧.

د- العرب والمرأة، حفرة في الأساطير المخيم، الانتشار العربي، بيروت، سينا للنشر، القاهرة ١٩٩٨.
هـ- دولة يثرب، بصائر في علم الوفود. سينا للنشر، القاهرة، الانتشار العربي، بيروت ١٩٩٩. وله أيضا «شدو الربابة بأحوال مجتمع الصحابة»، فترة التكوين ص ٦٣.

(٥) فترة التكوين ص ٩.

(٦) خليل عبد الكريم: قريش، من القبيلة إلى الدولة المركزية، سينا للنشر، القاهرة، الانتشار العربي، بيروت ج ١/٢، ١٩٩٧.

لتكون ديانة للعرب ولتوحيد شبه الجزيرة العربية، ولكنها لم تنجح. وكان الرسول أحد الخنفاء الذين يتحشون في غار حراء باحثا عن دين جديد غير ما تعود عليه العرب مثل غيره من طلاب الحكمة والباحثين عن الحقيقة وهو الدين الطبيعي، التوحيد والبداهة العقلية والفضيلة الذي تمثل في حلف الفضول وفي صلح الحديبية فيما بعد^(١). فالوحي لا يأتي إلا إذا كان الواقع الاجتماعي مستعدا لاستقباله. كما لا يهبط المطر إلا في أرض خصبة وليس في أرض جرداء. أتى الدين كعامل مساعد على مساعدة مركزية قريش وتحويلها من قبيلة إلى دولة مركزية. بدأ بمعاداة مصالح صناديد قريش^(٢).

والمنهج النقدي التاريخي هو المتبع كالعادة بها له وما عليه. إيجابياته أنه يبين التواصل الاجتماعي والسياسي والثقافي في شبه الجزيرة العربية بين الجاهلية والإسلام، وأن لا شيء يأتي من فراغ. وسليباته أنه قد يقع في التاريخانية أي رصد الوقائع بلا دلالة كما يفعل القدماء منذ «سيرة ابن هشام» إذ كانت السيرة إما جزءا من علم التاريخ أو من علم الحديث. والكتاب مهدي «إلى هؤلاء الذين يمارسون النقد التاريخي في أرجاء الوطن العربي بعيدا عن الأساطير وبروح موضوعية وإلى الأكاديميين الذين لا يخشون على مكاسبهم الشخصية أو على ما قد يصيبهم من متاعب، وإلى القلة الشجاعة التي لا تخشى من ممارسة هذا المنهج». ولا يستبعد المنهج التأمر في التاريخ ولا يثبت بل هو جزء من مكوناته^(٣).

(١) السابق ص ٦٩-٧٠/١٥٦-١٦٣.

(٢) هم التجار الكبار والمرابون والنخاسون ومستغلو عرق العيد والإماء، السابق ص ٣٧٧.

(٣) إلى الذين يؤرقهم الشوق إلى قراءة التاريخ العربي الإسلامي وهو مكتوب كتابة موضوعية بعيدة عن الحواجب التي تعجب العقل مثل العواطف الفجة والأساطير واللاما وروايات... الخ وإلى الأكاديميين الذين ينادون بضرورة إعادة كتابة التاريخ العربي الإسلامي ولكنهم لا يفعلون إما حرصا على مكاسبهم التي هي في آخر المطاف عرض من الدنيا قليل وإما تحرزا من المتاعب التي سوف تلاحقهم لو أقدموا على ذلك. وأخيرا إلى القلة الشجاعة القابعة في مصر وعدن ودمشق وبيروت والجزائر وتونس التي بدأت تمشي في هذا الطريق الوعر الخطر غير عابئة بما فيه من أشواك بل الغام والتي تصر على حمل مشاعل التنوير معها كلنفها ذلك من تمن والتي تزمن بأن الفجر حتما سوف يطلع معها طال أمد الظلام، ومهما تحترس خلق ترسانات الثروات الأسطورية وسلطات الطواغيت الحاكمة التي تدرك أن بقاءها على عروشها رهن باستمرار الظلاميات، قريش ص ١٣-٣١.

ويعتمد على الشعر أولاً باعتباره تاريخ العرب وثقافتهم دون الاعتماد على القرآن والحديث إلا فيما ندر. وقد تُذكر أرقام الآيات دون الآيات نفسها اعتزازاً بالمنهج التاريخي ورد فعل على الإيغال في المنهج النصي. فالمصدران النصيان كاشفان للتاريخ، والتاريخ مصدر لهما. وليساهما مصدران للتاريخ. ويعتمد على بعض المصادر القديمة والحديثة. وقد يكثر الاعتماد على بعض ممثلي هذا الاتجاه النقدي التاريخي^(١). ويعتمد من التراث الغربي من بعض الكتب المترجمة^(٢).

وينقسم الكتاب إلى ثمانية أبواب. تبين عوامل تحول قريش من القبيلة إلى الدولة المركزية. الأول المقدمات الذاتية الخاصة بتاريخ قريش منذ تأسيسها على يد قصي ابن كلاب حتى حكومة ملأ قريش مرورا بخلفاء قصي، هاشم وعبد المطلب، مرورا بحلف الفضول. وهو أكبر الأبواب^(٣). والثاني المقدمات الدينية وهي المحاولات التي تمت قبل الإسلام لتحقيق نفس أهدافه من اليهودية والنصرانية التي فشلت في قبائل إياد وتميم وحنيفة والصائبية والحنيفية^(٤). والثالث المقدمات السياسية وسيادة فارس وبيزنطة على أجزاء من شبه الجزيرة العربية واستقلال الحجاز التي لم يغزها أحد من الإمبراطوريات المجاورة^(٥). والرابع المقدمات الاجتماعية التي تشمل التحليل الطبقي للمجتمع العربي إلى أغنياء وفقراء، والأعراب والموالي والصعاليك. وتبين سلطة شيخ القبيلة^(٦). والخامس المقدمات الاقتصادية ومصادر الثروة كالمراعي والغنائم والحبالا، ومنها العشور والتجارة^(٧). والسادس المقدمات الثقافية وما يكون الوجدان العربي كالشعر والخطابة^(٨).

(١) الشعر (٢٨)، القرآن (١).

(٢) مثل د. سيد القمني.

(٣) السابق ص ٣٣-١٣٦.

(٤) السابق ص ١٣٧-٢٣٨.

(٥) السابق ص ٢٣٩-٢٨٠.

(٦) السابق ص ٢٨١-٣١٨.

(٧) السابق ص ٢١٨-٣٥٠.

(٨) السابق ص ٣٥١-٣٧٤.

ج- «دولة يثرب، بصائر في عام الوفود» لخليل عبد الكريم (٢٠٠٢م)^(١)

وهو استمرار لنفس المشروع لكتابة تاريخ الرسالة والرسول وتجاوزهما إلى الواقع الاجتماعي والسياسي. ويستمر في تحول قريش من القبيلة إلى الدولة المركزية إلى هذه الدولة نفسها في المدينة، واستقبال الرسول الوفود، ونشر الإسلام سلمًا لا حربًا في الغزوات والسرايا. لا يذهب إلى الناس مقاتلاً بل يأتي إليهم الناس طالبين الهداية. ويقارن بعام فتح مكة، أي رضا واستسلام الناس، يقدم وفود إليه تمثل قبائل العرب أو يذهب بمجموع المسلمين إلى مكة للحج والطواف. ومع ذلك تركز المقدمة على الرسول كشخص، سيرة ثرية شخصية معطاءة، نادر قام بثورة من أهم ثورات العصور الوسطى. وهو مسار تاريخي غربي لا يتفق مع المسار الإسلامي، بنى دولة حكمت بعده طويلاً، أربعة عشر قرناً، قائد محنك على رأس الجند، شخصية كاريزمية تؤثر في الناس، سياسي من طراز فريد ودبلوماسي، رجل واسع التجارب وعميق الخبرات، زوج لعديد من الزوجات من أعمار مختلفة. وهذا لا ينفي من دراسة موضوعية للسيرة من خلال الدين والثورة والدولة والتاريخ^(٢).

ويستمر المنهج التاريخي في رصد الوفود، سبعين وفداً، حيث تظهر عيوب السرد بلا دلالة بطريقة القدماء عندما كانت السيرة جزءاً من علم التاريخ. ويتم شرح أسماء الوفود لغوياً. ويشق اسم الوفود من اسم رئيسه أو من اسم جماعته. وعام الوفود من أهم معالم السيرة. فهو يغطي نصف المدة التي قضاها الرسول في يثرب، حوالي خمس سنوات، قمتها العام التاسع. يكشف عن عادات العرب وثقافتهم من خلال حوار الرسول مع الوفود. كانت وفوداً سياسية قبل أن تكون دينية. وكان الرسول يلبي مطالبهم حتى يروا في الدين الجديد مصالحهم^(٣). وقد يغضب هذا المنهج الإسلاميين (الإسلاميين) والتقدميين (التقدميين). يراه الفريق الأول خارجاً عن السير التقليدية. ويراه الفريق الثاني غير رافض للمعجزات^(٤).

(١) خليل عبد الكريم: دولة يثرب، بصائر في علم الوفود، سينا للنشر، القاهرة، الانتشار العربي، بيروت ١٩٩٩م.

(٢) السابق ص ٧-٩.

(٣) السابق ص ١٠-١٢.

(٤) السابق ص ٣٩٥-٤٠٢.

ويعتمد على الشواهد النقلية القرآن والشعر والحديث^(١). القرآن أولاً على غير العادة. ومع الحديث هناك بعض الرسائل المدونة^(٢). كما يعتمد على بعض الحالات في الفلسفة الغربية للدلالة على الانفتاح الثقافي والمنهجي^(٣). يأتي بالنص القديم ثم يشرحه ويقرؤه ويؤوله. وتثار بعض التساؤلات حول دلالات بعض الوفود^(٤). وتستعمل بعض المصطلحات الحديثة مثل الاستعمار والاستيطان للشعوب المجاورة أو بعض الوحدات السياسية الحالية مثل: الجامعة العربية، السوق العربية المشتركة، الوحدة السورية المصرية، مجلس التعاون الخليجي، الاتحاد المغاربي^(٥).

ينقسم الكتاب إلى بابين. الأول «البصائر الرأسية». وفيه سرد لأسماء ووقائع سبعين وفداً، وهو الأكبر^(٦). والثاني «البصائر الأفقية» وهي الغزوات التي تمت في عام الوفود من أجل تصفية جيوب المقاومة أو الانسحاب نحو الخارج حيث تتجلى المعجزات، وهو ما يتناقض مع المنهج التاريخي باعتباره منهجاً علمياً^(٧). وهي بصائر أي رؤى وحدوس وربما وجهات نظر أو قراءة^(٨). تحيل إلى بعض السير القديمة والحديثة^(٩).

والمحاولات الثلاث جزء من مشروع أعم يطبق فيه نفس المنهج التاريخي النقدي في «الجدور التاريخية للشريعة الإسلامية» لبيان التواصل بين الجاهلية والإسلام ضد افتراض الفضيلة بينهما سواء في الشعائر التعبدية الموروثة من القبائل العربية أو الخنيفة أو الاجتماعية مثل الرقي والتعاون والعناية بالإبل وتعدد الزوجات والتفرقة بين العرب والعجم، والتمييز بين العرب والأعراب، والنظرة إلى الزراعة وأهلها أو أصل العشور

(١) القرآن (٣٢)، الشعر (٣)، الحديث (٢).

(٢) السابق ص ١٠٢ / ١٣٧ / ١٥٦ / ١٦٦ / ١٧٥ / ٢٥٠ / ٢٨٨ / ٢٩١ - ٢٩٢ / ٣١٣.

(٣) مثل كاسير في كتابه «فلسفة الأشكال الرمزية»، دولة يثرب ص ٣٨٥.

(٤) السابق ص ١٠٩ - ١١٨ / ١٢٢ - ١٢٥ / ١٥٤ / ٥٦ / ٦٤ - ٦٥ / ١٦٥ / ٢٥١ / ٢٩٦ - ٣٠٤.

(٥) السابق ص ١٣٥ - ١٣٧.

(٦) دولة يثرب ص ٣٥ - ٣٢٨.

(٧) السابق ص ٣٢٩ - ٣٩٤ / ٣٦٦ - ٣٩٤.

(٨) السابق ص ١٣ - ٢٨.

(٩) وهي خمسة: القديمة مثل: «الدرر في اختصار المغازي والسير» لابن عبد البر، «الروض الأنف» للسيبلي.

«تاريخ الطبري»، «السيرة الحلبية». ومن المحدثين «خاتم النبیین» لأبي زهرة، السابق ص ٢٦.

والاستجارة والجوار، وحرمة النسب، والاسترقاق أو الجزائية في العاقلة والقسامة أو الحرية في خمس الغنائم والسلب والصفى أو السياسية في الخلافة والشورى^(١). وفي «مجتمع يثرب، العلاقة بين الرجل والمرأة في العهدين المحمدي والخلفي» يظهر المجتمع الإسلامي كغيره من المجتمعات في علاقة الرجل بالمرأة وحاجة كل منهما إلى الآخر خاصة لو غاب الأزواج عن الزوجات، والنظر والحب والعشق^(٢). يهدف المنهج التاريخي إلى خلع لباس القدسية عن المجتمع الإسلامي، فالبشر بشر، صحابة أو تابعين. يتم التلاعب في تطبيق الحدود، وحق المرأة والرجل المتساوي في النكاح^(٣). وطبقا لنفس موجة الحركة النسوية والاهتمام بالمرأة كتب أيضا «العرب والمرأة، حفرة في الأساطير المخيم» لبيان أن تصور المرأة باعتبارها ناقة وفرصة للركوب لم يتغير من العصر الجاهلي إلى الإسلام. صاحبة حركة عنيفة، ومظهر من مظاهر الطبيعة^(٤). ويعتمد على اللغة العربية القديمة أكثر من علم الأساطير. فالمرأة للمتعة الجنسية وللخصوبة ولرعاية الأطفال^(٥).

د- «الحزب الهاشمي وتأسيس دولة الرسول» لسيد القمني^(٦)

وهو على نفس المنوال، تجاوز محوري علم السيرة، الرسالة والرسول إلى الواقع الاجتماعي والسياسي والثقافي الذي نشأ فيه المحوران. فالرسالة والرسول لم ينشأ في فراغ، ولم يأتيا من فراغ. يبين المنهج التاريخي النقدي نشأة الرسالة بالتوازي مع مرحلة تاريخية لقريش وتأسيس حزب جديد فيها استطاع أن يحولها من قبيلة إلى دولة. وبالتالي

-
- (١) خليل عبد الكريم: «الجزور التاريخية للشريعة الإسلامية»، سينا للنشر، القاهرة ١٩٩٠م.
 - (٢) خليل عبد الكريم: «مجتمع يثرب، العلاقة بين الرجل والمرأة في العهدين المحمدي والخلفي»، سينا للنشر، القاهرة، الانتشار العربي، بيروت ١٩٩٧.
 - (٣) ونفس الشيء في «شدو الرباية بأحوال مجتمع الصحابة».
 - (٤) خليل عبد الكريم: «العرب والمرأة، حفرة في الأساطير المخيم»، سينا للنشر، القاهرة، الانتشار العربي، بيروت ١٩٩٨.
 - (٥) وله أيضا «الأسس الفكرية لليسار الإسلامي»، كتاب الأهالي، القاهرة ١٩٩٠. وهو خارج المنهج التاريخي كما يدل العنوان، مجرد تجميع لعدة مقالات صحفية جدلية مع باقي التيارات الأخرى خاصة الإسلاميين (الإسلاميين).
 - (٦) سيد محمود القمني: «الحزب الهاشمي وتأسيس الدولة الإسلامية، مدبولي الصغير، القاهرة ١٩٦٦.

تمتاز القناعات الشائعة عن التاريخ «المقدس»، وتدخل الإرادة الإلهية في مسار التاريخ. ويظهر التاريخ «البشري» بعوامله المادية. فالمقدس له حامل بشري.

والاعتماد على علم تاريخ الأديان المقارن الذي ازدهر في الغرب وفي بعض الجامعات والمعاهد الدينية المسيحية المتصلة بالغرب^(١). وكما فعل طه حسين في نقل المدرسة الأسطورية في النقد التاريخي والتي نشأت في ألمانيا عند شتراوس تحت تأثير هيجل في القرن التاسع عشر، وامتدت إلى فرنسا في أوائل القرن العشرين، وتطبيقها على الشعر الجاهلي. هي دراسات معروفة في الغرب نتيجة للبحث العلمي وتقدم المنهج التاريخي، وجديدة في الوطن العربي الذي ينظر إلى التاريخ باعتباره مقدسا من صنع الله وتخطيطه^(٢). كما يعتمد على بعض المحدثين الذين حاولوا إعادة كتابة تاريخ الثقافة الإسلامية مثل «أحمد أمين» والعقاد وجواد علي. ويحيل إلى بعض مؤلفاتهم^(٣). ويحال إلى بعض المفكرين الأوروبيين مثل ديكرت وهو ما يفعله طه حسين أيضا لتبرير منهج الشك من أجل الوصول إلى اليقين^(٤). ويحيل إلى كارلايل في «الأبطال والبطولة» وما قاله إعجابا بمحمد البطل.

والعناوين طويلة «دور الحزب الهاشمي والعقيدة الحنفية في التمهيد لقيام دولة العرب الإسلامية». تشير إلى العقيدة والسياسة أو الدين والدولة. وكذلك «مدخل لقراءة الواقع الاجتماعي لعرب الجاهلية وإفرازاته الأيديولوجية»^(٥). ويشير إلى الصلة بين الأيديولوجيا والمجتمع على ما هو معروف في علم اجتماع الثقافة.

والكتاب يخلو من القسمة إلى أبواب وفصول. ينقل مادة بلا بنية مقسمة إلى عدة موضوعات صغيرة غير مرقمة. تبين وجود عدة كعبات وليست كعبة واحدة^(٦). وحلمت مكة من خلال كعبتها بحلم السيادة. ويظهر تاريخ العرب منذ قصي بن

(١) مثل الجامعة اليسوعية، جامعة القديس يوسف في بيروت التي درس فيها المؤلف.

(٢) الحزب الهاشمي ص ١٦.

(٣) السابق ص ٥٨.

(٤) السابق ص ٢٨.

(٥) السابق ص ٣.

(٦) الحزب الهاشمي ص ٦٣-٧٨.

كلاب والصراع على السلطة بعده ثم وصولها إلى بني هاشم وحاجتهم إلى أيديولوجيا جديدة لفرض زعامتها على العرب غير التحالفات والمصاهرات القبلية. وظهرت هذه الأيديولوجيا الحنيفية وليست الحنفية الممتدة جذورها إلى إبراهيم حتى أحيائها محمد والحنفاء المنتحشون في عصره^(١). وهي الدين الطبيعي الذي أكدّه إبراهيم.

وتعتمد الدراسة على القرآن والحديث والشعر، والشعر أكثر^(٢). فالشعر ديوان العرب. كما يعتمد على بعض الفقرات المتقاة من كتب التاريخ القديمة لتأويلها وقراءتها على نحو حديث بحيث تبدو مصدرا لتأنيج الكتاب. ولا يعتمد المنهج التاريخي على النصوص التي هي تدوين للتاريخ. فالمنهج التاريخي في المجتمعات التقليدية مازال أسير المنهج النصي^(٣). المصادر قليلة في الهوامش. وتستعمل بعض المصطلحات الحديثة مثل «الحزب»، «الدولة»، «الأيديولوجيا» لنقل الماضي إلى الحاضر. كما تستعمل بعض الألفاظ التي تند عن البحث العلمي الرصين مثل «مزيلة التاريخ» أو بعض الأساليب الإنشائية الخطابية مثل التاريخ المثائب المسترخي والتي تبين أن الكاتب صاحب دعوة وليس فقط باحثا علميا. يخاطب الكاتب القراء ويستعمل ألفاظهم في «السيرة النبوية العطرة» و«سيد الخلق»^(٤).

ويصنّف الكتاب ببعض مراجعات الكتاب في الصحف^(٥). وهي مراجعات سلبية من الاتجاه الإسلامي المحافظ أو الإسلامي والعلماني التقدمي مما يدل على شجاعة

(١) السابق ص ٤٦/٩٥/١٥٦.

(٢) القرآن (١٧)، الحديث (٢)، الشعر (٤٤).

(٣) السابق ص ٨.

(٤) السابق ص ٢٩/٥٧. والكتاب مهدي إلى ينبوع الحنان، سلوى (نفرتاري) ابنتي، ص ٥، كما أهدى كتاب «النبي إبراهيم والتاريخ المجهول» إلى نفس ابنته الرضوية نفرتاري «كي تعرف رقي زمانها- أننا قد أحدثنا الثقب في جدار الظلمة...» كي تعرف أننا أعطينا العمر لتمرر إلى جيلها خيط النور. كي لا تشك أنه لم يكن في زماننا رجال. لها أهدى هذا الكتاب، النبي إبراهيم ص ٥.

(٥) «نأذج من الكتابات التي تناولت هذا العمل حال ظهوره أول مرة من: خليل عبد الكريم، فريدة النقاش، عصام الدين أبو العزائم، فهمي هويدي، محمد أحمد المسير، الحزب الهاشمي ص ١٣-٤٧. وإهداء الجزء الثاني إلى الأصدقاء الذين وقفوا إلى جوارني في عنتي الصعبة من وزير الثقافة والأمن العام للمجلس الأعلى للثقافة ورئيس أكاديمية الفنون وصحف المعارضة وكبار الأدباء وإلى العاملين بمستشفى الحرم، السابق ج ٢/٥.

المؤلف بإبراز أقوال معارضية^(١). وقد يدل أيضا على اتجاه إعلامي عند الكاتب لا يقتصر على البحث العلمي المقصور على المتخصصين في حلقات البحث الجامعية. والكاتب يرفض الإسلام المستنير على أنه غير كاف لإجراء مثل هذه البحوث التاريخية.

هـ- «حروب دولة الرسول» لسيد القمني^(٢)

وبالرغم من أن الموضوع يدخل في «المغازي والسير» إلا أنه نظرا لتميزه المنهجي النقدي التاريخي الحديث فإنه وضع هنا في هذا النوع من السير والحروب لدولة الرسول وليس للرسول أي أنها حروب سياسية بالأصالة لإقامة الدولة في بدر وأحد (الجزء الأول) ثم للدفاع عنها (الجزء الثاني). وهي «حروب» وليست غزوات بالمعنى الحديث وليس بالمعنى القديم. والسؤال هو: لم التركيز على الحروب؟ ألا يدل ذلك على أن الإسلام قد انتشر بالسيف على ما يقول بعض المستشرقين؟ والمنهج التاريخي أقرب إلى المنهج الاجتماعي الذي يقوم بتحليل الطبقات وبيان كيف أن الإسلام أتى تعبيراً عن طبقة المضطهدين والفقراء والعيبد أي المستضعفين بلغة القرآن. كما يركز على التاريخ السياسي لدولة الوحدة^(٣).

ويعتمد في الجزء الأول كالعادة على القرآن والحديث والشعر، والقرآن أكثر. وفي الجزء الثاني يعتمد أيضا على القرآن والحديث والشعر ولكن الحديث أكثر. ويضم الشعر الرجز^(٤). مما يقلل من استعمال المنهج التاريخي النقدي لحساب منهج النص الفقهي الكلامي التقليدي. بل تتوالى الآيات وتطول وكأنها هي الحجة الوحيدة دون عقل بديهي أو تجربة إنسانية أو واقع اجتماعي أو تحليل تاريخي^(٥). حتى الأبواب مصدرة بآيات وكأنها حجج بذاتها مع أنه من الصعب الجمع بين المنهج التاريخي والنقدي والمنهج النصي. ويشمل الحديث الشفاهي والمدون أي الرسائل. ويغيب نقد الروايات

(١) السابق ص ٧.

(٢) سيد محمود القمني: حروب دولة الرسول (جزءان)، مديبولي الصغير، القاهرة ١٩٩٦م، والإهداء «لحاج الخصب في رحم الأيام بعد سنوات عجاف» إلى نصر حامد أبو زيد.

(٣) السابق ج ١/ ٧-١٣.

(٤) ج ١ القرآن (٦٤)، الحديث (٢٧)، الشعر (٢٦)، ج ٢/ القرآن (٥٤)، الحديث (١٠٠)، الشعر (١٧).

(٥) مثل أحمد إبراهيم الشريف، أحمد عباس صالح، حسين مروة.

وهو ما يتطلبه المنهج التاريخي النقدي. والسؤال بالنسبة للحديث: هل الحديث قبل البعثة يُعد حديثاً؟ الرحي لم يأت بعد، إلا إذا كان الدين الطبيعي حجة. كما يُحال إلى نصوص التوراة وهي معرفة في علم النقد التاريخي للكتب المقدسة. كما يُعتمد على بعض المؤرخين السابقين، واقتباس بعض الفقرات منها على نحو موجه وتأويلها بحيث تتفق مع الرؤية العام للكتاب. كما يُعتمد على بعض كتابات المحدثين^(١). ولا تنتقى من القدماء إلا روايات يسهل تأويلها. وقد تغلب المنهج النصي على المنهج التاريخي النقدي لدرجة صعوبة رؤية الفرق بين المنهج الجديد ومنهج المؤرخين القدماء للسياسة.

وعلى غير العادة ينقسم الجزء الأول إلى بايين. الأول في بدر، والثاني في أحد. وتقدم بدر الكبرى قراءة جديدة، تحليلاً نفسياً اجتماعياً للأثار النفسية للنصر الأول مثل هبة المسلمين، وضعف ثقة المشركين، والآثار الاقتصادية في قطع طرق التجارة، وقوة المسلمين في ثورة الأنصار، والصراع بين الحكمة والتوتر، والمشاكل الجديدة مثل الأسرى والغنائم. والثاني في أحد، ثار قريش، وهزيمة المسلمين وشهادتهم ومنهم أسد الله^(٢). وينقسم الجزء الثاني إلى أربعة أبواب: الأول من أحد إلى الخندق، الاعتراف بقيام الدولة. ويضم غزوة بني المصطلق والحديبية وخيبر. والثالث فتح الفتوح. ويضم فتح مكة، وسرايا خالد، وغزوة هوازن، وحصار الطائف. والرابع قيام دولة العرب الموحدة ويشمل إعلان البراءة وعام الوفود. وهما صغيرا الحجم على غير العادة في المغازي والسير^(٣).

وتظهر الرغبة في حداثة في اللغة في استعمال بعض الألفاظ الجديدة مثل التقريش (من قريش) والإيلاف^(٤). كما تستعمل بعض الألفاظ الحديثة مثل: جمهورية، إمبراطورية، عسكر تاريا، حظر التجول، المعارضة^(٥).

(١) حروب الرسول ج٢/ ١٩٦-١٩٧.

(٢) السابق ج١/ ٤٣-١١٨.

(٣) السابق ج١/ ١١٩-١٧٩.

(٤) السابق ج١/ ٩-١٤.

(٥) السابق ج٢/ ٢٦/ ١٥٩/ ١٩٦.

والسؤال هو: ما الهدف من «حروب الرسول»؟ هل ممارسة قواعد المنهج التاريخي النقدي وهو ما لا يظهر كثيرا نظرا لسيادة المنهج النصي؟ هل بيان أن الرسول مؤسس دولة تحارب وتسلم؟ وتحرق قواعد المنهج التاريخي بالحديث عن معجزات الرسول وتدخل الملائكة وتأييدها بالقرآن، واستعمال ألفاظ التفضيم والتعظيم للرسول مثل «سيد الخلق»^(١). وهكذا تفعل السير والمغازي القديمة^(٢). وأحيانا يقع المنهج التاريخي في التاريخانية أي مجرد رصد الحوادث. ويخف الرصد الحديث ببعض الدروس المستفادة من الغزوات مثل غزوة أحد^(٣). ومع ذلك لم تبلغ حدھا الأقصى مثل تركيز الجزء الأول على بدر وأحد أي على جدل النصر والهزيمة. ولا يتضح الهدف من «حروب الرسول» أيضا من حيث الموضوع إلا إذا كان المقصود هو بيان قسوة الإسلام في ضرب الأعناق، وتصوير مذبحه بني قريظة، وتبرير القرآن لها، والتعارض بين قسوة الرسول ورحمته. وربما كان القصد هو انتقاء المواقف الحرجة المشابهة في تاريخ انتشار الإسلام التي يمكن تفسيرها على وجهين من الأصدقاء والأعداء على حد سواء. وهو ما يتفق مع تفصيل وضع السبايا والإماء وقوانين السبي العربية التقليدية بها يحمل ذلك من سخرية^(٤). هل الهدف بيان وسطية الإسلام بين التناقض على ما يفعل الخطباء والوعاظ، وهو ما يعارض المنهج التاريخي النقدي؟^(٥). هل الهدف هو جمع الأمم والديانات كلها على كلمة سواء كما تم قبل الإسلام في «حلف الفضول» أو قبل الفتح في صلح الحديبية في الصحيفة، وهو ما يريده العلمانيون؟^(٦).

وبالرغم من أن «حروب الرسول» من أضعف الكتب فيما يتعلق بتطبيق المنهج التاريخي النقدي إلا أنه جزء من مشروع أعم لإعادة كتابة تاريخ الإسلام منذ النشأة مقارنة بباقي أجزاء المشروع. يشمل «النبي إبراهيم والتاريخ والمجهول»^(٧). وهي

(١) السابق ج١ ص ١٥٣-١٦٣.

(٢) السابق ج٢/٣١/٧٠/١٤٨.

(٣) السابق ج٢/٨٧/٩٠/٩٣/١٠٥/١٢٩.

(٤) السابق ج٢/١٩٢.

(٥) السابق ج٢/٢١-٢٨.

(٦) السابق ج٢/٢٩-٣٧.

(٧) سيد القمني: النبي إبراهيم والتاريخ المجهول، مديولي الصغير، القاهرة ١٩٩٦.

مادة علمية مستقاة من تاريخ الأديان المقارن. والبحوث المعروفة في الغرب. وهي بلا أبواب إلا فصولاً لم يتعود العرب عليها إلا النخبة من المتخصصين في الدراسات السامية^(١). فغلبت عليه النزعة التاريخية-والمصادر التوراتية والإنجيلية والقرآنية بالرغم من اختلاف درجة الصحة في روايتها. والاعتماد الأكثر على سفر التكوين تاريخياً وجغرافياً بنصوص طويلة^(٢). يقع أحياناً في التاريخية أي في السرد التاريخي دون دلالة ومعناه، ومشفع بالخرائط من رحلات إبراهيم من الشمال إلى الجنوب كما هو الحال في الدراسات الأجنبية بالرغم من قتلها ورد بعض ترجماتها. وفي نفس الوقت يتم الاعتماد على الآيات القرآنية دون الأحاديث والأشعار^(٣). ويحيل إلى القدماء مثل الثعلبي والسعودي. ويقتبس منهم بعض الروايات ويأولها بما يتفق مع مضمون الكتاب. كما يحيل إلى بعض المحدثين مثل طه حسين^(٤). وما زال الهدف غير واضح. ولم تتضح صورة إبراهيم في التوراة وفي الإنجيل وفي القرآن ولا أوجه التشابه والاختلاف بينها. صحيح أن تحرير التاريخ من المقدس والأسطورة مهمة المنهج التاريخي النقدي، ولكن ما البديل؟ لقد أدت المدرسة النقدية التاريخية في الغرب إلى المدرسة الأسطورية وإنكار الوجود التاريخي لإبراهيم موسى وعيسى. ومن ثم يتحول التاريخ المجهول إلى التاريخ المصنوع المركب.

وتبلغ ذروة المشروع في «النبى موسى وآخر أيام تل العمارنة»^(٥). ويصل المنهج التاريخي إلى حده الأقصى بالإغراق في الساميات والعبريات والمصريات كما تدل على ذلك الصور على أغلفة المجلدات الأربعة. يتحول التاريخ إلى غاية في ذاته بكافة تفاصيله. ويتحول المنهج من وسيلة للكشف إلى غاية في ذاته في أوضح صور التاريخية. وهي مادة معروفة عند المتخصصين في العهد القديم، أقسامه، ومصادره،

(١) وقد عرفها المؤلف أثناء دراسته في الجامعة اليسوعية (القدس يوسف في بيروت).

(٢) السابق ص ٧٥-٧٨.

(٣) القرآن (٢٥).

(٤) النبى إبراهيم ص ١٧.

(٥) سيد القمني: النبى موسى وآخر أيام تل العمارنة (أربعة أجزاء)، المركز المصري لبحوث الحضارة، القاهرة ١٩٩٩م.

وتدوينه، ورواياته. وكلها معلومات مترجمة وموفرة في دوائر المعارف والقواميس والموسوعات والدراسات المتخصصة. كلها اقتراحات وافتراضات مضادة لم يجمع عليها المؤرخون^(١). لذلك لا تؤخذ روايات التوراة كمصدر للتاريخ إلا بحذر. ولا توجد مصادر إسلامية من القرآن أو الحديث أو الشعر أو كتب المؤرخين القدماء.

ويغيب الهدف الواضح، هل المقصود القضاء على الصورة الشائعة لموسى اعتماداً على الدراسات التاريخية النقدية؟ هل المقصود هز صورة موسى بعد أن ربط محمد نفسه به ورأى فيه صورته؟ هل المقصود بيان أن حضارة مصر القديمة أصل الحضارة العبرية، وأن موسى هو ابنها البار أو غير البار؟^(٢) الجزء الأول تمهيد تاريخي عن التوراة شعبا وكتابة وريا، والتاريخ النبوي لإسرائيل، وعلاقة مصر بالتوراة، ونظريات الخروج. والثاني وهو أكبرها عن ألغاز لم يحلها التاريخ بعد^(٣). كما يبين علاقة مصر بالعبرانيين^(٤). لا أبواب ولا فصول بل مجرد مادة مترجمة ومجمعة ومعروفة عند أهل الاختصاص دون نتيجة محددة. والأفضل ترجمة كتاب أو موسوعة في الموضوع. ينقل نتائج حفريات الآخرين، غربيين وشرقيين، قدماء ومحدثين^(٥). وهو مملوء بالتفصيلات اللغوية والأثرية، بالعبرية والمصرية القديمة. وكلها افتراضات مثل غيرها، نموذج التاريخانية، ومشفوع بصور وخرائط توضيحية. يعتمد على الشعر مرة واحدة دون القرآن والحديث. ولا توجد نتيجة عامة واحدة بعد هذا السرد الطويل لعلاقة المصريين بالعبرانيين. والثالث «آخر أيام تل العمارنة» عن موسى وإخناثون وأوديب والعلاقة بين حضارات ثلاث: المصرية والعبرية واليونانية لدرجة أن موسى أصبح هامشياً. يعتمد

(١) السابق ج١/٩-١٥.

(٢) السابق ج١/١٣٣-١٤٠.

(٣) هي سبعة: لغز بلاد بونت، لغز بلاد الحور، لغز بلاد مصري، بعل صفون لغز آخر، لغز آرام النحاسية، لغز البليست، لغز الخابيرو، السابق ج٢٢/٢٠٣-٢٢٥/٢٨٤-٤٠٤/٤٤٩-٥٩٦/٦٢٨.

(٤) بلاد آدم وبلاد آدم، سالع والبراء، حملة تحتمس الثالث على بلاد الفينيقي، ميثاني وميدياني، المريانيني والإسباعيليون والعاليقي، سر المملكة السوداء، الرب الأحمر، معان المصرية، أين تقع حويلة التوراتية، العامو أو العموريون اسم الأحلاف، الجامع، الشاسو والكاشود والخناتون، عاد وثمود، إسحق، بكرة بني إسرائيل، تجليات الرب في سيناء، ربح يوسف، إسرائيل ويهوذا، قاطعوا الرقاب.

(٥) «منهم علي فهمي خشيم في آلهة مصر العبرية»، ومن القدماء السهيلي والمعداني ج٢/٢٨٥/٣١٥/٣٤٠.

على بعض الهواة والمحدثين مثل العقاد. يقدم معلومات ولا يستنتج ما بين السطور. والرابع جغرافيا الخروج ولغز مدينة رعمسيس مع خرائط وملاحق توضيحية. ولا توجد محاولات للخروج من التاريخانية إلى التشريعات المقارنة بين الحضارات الثلاث. ولا يُحال إلى القرآن أو الحديث. ويُحال إلى الشعر مرتين^(١). وقد بدأ المشروع فكريا فلسفيا قبل أن يتحول إلى مشروع تاريخي نقدي. ربما حددت البداية ظروف تدريس الفلسفة بالخليج ثم التحول إلى التاريخ بداية بنحضة مصر القديمة^(٢). ثم بدأ الطرح النظري في «الأسطورة والتراث» و«رب الزمان». الأول لفهم العلاقة بين الواقع ونشأة الأسطورة^(٣). والثاني عدة مقالات صحفية في معارك فكرية دون تفرقة بين البحث العلمي والإعلام^(٤). وهو ما يتضح أيضا في الطبعة الثانية وزيادة «ملف القضية».

(١) النبي موسى ج٤/ ١٠٢٩-١٠٣٠.

(٢) الموجز الفلسفي، دار السياسة الكويت. مشكلات فلسفية (بالشاركة)، الكويت ١٩٨٣، «أوزيريس وعقيدة الخلود القديمة» دار فكر، القاهرة ١٩٨٨.

(٣) الأسطورة والتراث، سينا للنشر، القاهرة، الصقر العربي للإبداع، قبرص ١٩٩٢. ويشمل عدة موضوعات متفرقة: زهرة الحب، أضحية للذكر، القمر الأب، الملوك الأربعة، نماذج من الأساطير التراثية. ومن التراث موضوع النسخ.

(٤) رب الزمان ودراسات أخرى، مديبولي الصغير، القاهرة ١٩٩٦.

الباب الثاني

تأسيس الرسالة

الفصل الأول

جذور الرسالة

١ - شبه الجزيرة العربية

كانت شبه الجزيرة العربية مهد الحضارة الأولى وليست مصر وحدها، كانت متصلة بالحضارات البابلية والآشورية بالعراق، والكنعانية والفينيقية بالشام. وكلاهما امتداد لها في الشمال، وبالحضارة الحميرية باليمن وهي امتداد لها في الجنوب، وبالمجوسية في فارس، وبالمسيحية في الشمال والغرب. ونشأ ذلك كله حول حوضي بحري الروم، البحر الأبيض المتوسط، والقلزم، البحر الأسود. وفيها انتشرت عقائد الإله وخلود النفس ونشأة العالم. وهي العقائد الثلاث في الديانات التوحيدية الإبراهيمية. ونشأت منها وفي إطارها. كما انتشرت المجوسية من فارس. تساندها حضارة الهند مع أن انتصار فارس على الروم في مصر والشام لم يؤد إلى انتشار المجوسية احتراماً لديانات الشعوب المغلوبة. أخذوا فقط الصليب الأعظم حتى استرده الروم بعد انتصارهم على الفرس. احتاج العرب إلى دين جديد يحميهم من ثقافات الشرق والغرب، يوحدتهم، ويحسن أوضاعهم الخلقية والسياسية والاجتماعية وإلى نهضة شاملة يبدأ معها العرب مسار تاريخ جديد^(١).

وقد ساعد على ذلك توسط شبه الجزيرة العربية بين الشرق والغرب. يحميها من الشرق الخليج العربي، ومن الغرب البحر الأحمر، ومن الجنوب بحر عمان، ومن الشمال صحراء الشام. لم تخضع لمستعمر بسبب هذه المناعة الجغرافية. كان الجمل هو وسيلة

(١) حياة محمد ص ٦٦-٦٨، السيرة النبوية ص ٥٥-٦٠، صحيح السيرة ص ٣٤-٤٣.

الاتصال بين مدنها. ولم يكن للمطر فيها فصول معروفة. فمراعيها متقلبة. تنفجر فيها العيون. فتنشأ حولها التجمعات السكانية. ظلت شبه الجزيرة مجهولة معزولة باستثناء اليمن المفتوحة على البحر للتجارة مع الشرق والغرب، مع الهند وروما عن طريق مصر وفارس. لذلك سهاها الرومان اليمن السعيد. وأصبحت طرق التجارة في الصحراء مثل طرق السفن في البحر وسيلة اتصال بين القبائل. كان هناك طريقان للقوافل: الأول طريق الشرق، يتأخم الخليج الفارسي ودجلة إلى الشام وفلسطين. والثاني طريق الغرب، البحر الأحمر إلى مصر والشام. ولا يوجد نظام سياسي واحد لها، بل لكل قبيلة عاداتها وتقاليدها في إطار العصبيّة أو الحلف أو الجوار أو تطبيقا للقصاص، ودفع العدوان بالعدوان^(١).

كانت شبه الجزيرة خمسة أقسام: الحجاز، تهامة، اليمن، نجد، العروض بين البحرين شرقا والحجاز غربا. وتسمى أيضا اليمامة. صحراؤها قاسية. حياتها الماء. القبيلة وحدتها الاجتماعية. مدنها مراكز عمران وحضارة. طبقاتها عرب بائدة، وعرب عاربة، وعرب مستعربة. قبائلها قحطانية في اليمن، وعدنانية في الحجاز. تنقسم إلى ربيعة ومضر. بينها منافسة وعداء. لغتها واحدة بالرغم من تعدد مخارج الأصوات. فاللغة مظهر من مظاهرها وحدتها. أكدها الدين الجديد من خلال القرآن. كانت على صلة بالنبوات والأديان السماوية. إسماعيل في مكة، وتراثه في قريش^(٢).

وبلاد العرب غنية بمواردها الطبيعية مثل، الذهب. وبها العيون والآبار والأودية. تقوم ثروتها على التجارة والزراعة والصناعة، دبغ الجلود، وغزل الصوف، والبناء^(٣). فيها العناصر المادية المكونة للحضارة وقيام المجتمعات.

وفي القرن السادس الميلادي اشتدت المنافسة بين روما وبيزنطة. امتد سلطان روما في ربوع الغرب ثم ورثتها بيزنطة بعد أن أغار الفندال على روما. وانتشرت الفرق المسيحية المتناحرة حول طبيعة المسيح وأمه. وامتد الجدل إلى القبائل العربية في الشمال.

(١) حياة محمد ص ٧٠-٧٢.

(٢) السيرة النبوية ص ٦٣-٧٣، خاتم الأنبياء ص ٤-٥، مواقع العرب وأقوامها، الرحيق المختوم ص ١٥-٢٢.

(٣) خاتم الأنبياء ص ١٢-١٤.

وفي نفس الوقت ضعفت المجوسية. وحوصرت شبه الجزيرة بين قوتين: المسيحية والمجوسية، الشرق والغرب. ومع كل منهما أنصارهما من القبائل في شمال شبه الجزيرة العربية، شرقا وغربا^(١). مسخت الديانات في الإمبراطوريتين الشرقية والغربية، وفقدت أصالتها وقوتها. فقد المصلحون، غاب المعلمون.

ازدادت الإتاوات في الإمبراطورية الرومانية الشرقية، وتضاعفت الضرائب. وقامت الثروات والاضطرابات للتخلص من الحكم وتفضيل الغرباء عليهم. وقد هلك في ثورة واحدة في عصر جستنيان الأول ثلاثون ألف شخص. أصبح لهم كسب المال وإنفاقه على الترف. ووقعت بيزنطة في تناقض بين الدين والدنيا، بين المال والرهبة، بين أهل الظاهر وأهل الباطن. وعمت الرياضة الجسدية المصارعة بين الرجال أو بين الرجال والسباع. واضطهدت مصر والمصريون دينيا وسياسيا، وعمها الشقاء وهي من أغنى البلدان. استغلها الروم كما استغلوا سوريا. كثرت المظالم. وعمت العبودية، وشراء الرقيق، وبيع الأبناء^(٢).

كان العرب على عدة أنواع في شبه الجزيرة العربية. الأول أهل الكتاب، اليهود والنصارى. وكان كل منهم فرقا. والثاني العرب البائدة، عبدة الأوثان. والثالث العرب الذين بقوا من عهد إسماعيل، وكانت قريش تظن أنها منهم. وقد انحرف العرب عن ملة إبراهيم، وعبدوا الطواغيت في الكعبة^(٣).

كانت في ذلك الوقت قوتان محليتان: اليمن والأحباش، وقوتان دوليتان الفرس والروم، كل منهما يريد غزو اليمن، باب شبه الجزيرة العربية. وكان للفرس والروم أتباع في شبه جزيرة العرب، المناذرة للفرس في الشرق، والغساسنة للروم في الشمال. فجاء الإسلام في منطقة وسطى بين الشمال والجنوب والشرق والغرب، الحجاز لتوحيد

(١) حياة محمد ص ٦٨-٧٠، السيرة النبوية ص ٣١.

(٢) السيرة النبوية ص ٣١-٣٣. ويتم الاعتماد على كتاب جيون: انحطاط الإمبراطورية الرومانية وسقوطها ص ٣-٥، وفتح العرب لمصر لألفرد بتلر، وأيضا:

- Historians history of the World vol. VII. p. 73.

- T. Walter Wallbank & Alastair M. Taylor: Civilization, Past and Present, pp. 261-262.

(٣) سيد الأنام ص ٤٠-٤٥.

شبه الجزيرة أطرافها حول وسطها كمركز قوة جديد. جاء الإسلام، العقيدة الدينية والسياسية للعرب، لتحرير أطرافها الأربعة من احتلال القوى الجارية. بدأ الإسلام ديناً قومياً للعرب وفي نفس الوقت رسالة عالمية لكل البشر^(١).

٢- المصاهرة والنسب

وتحلل السيرة أجناس العرب. وأنسابهم في ثقافة تقوم على الأجناس والأنساب. فالعرب من ولد إسماعيل وقحطان. ومن عدنان تفرقت القبائل. وأبو بكر وعمر من أنساب العرب. فالخلافة عربية كما أن النبوة عربية. ولا يضير الوحي أن ينزل على العرب المستعربة وليس فقط العرب العاربة. فكل من تكلم العربية فهو عربي. ولا يضير العرب من أي جنس أتوا خاصة لو اختلف علماء الأجناس في ذلك. وهو أشبه بما يقوم به اليهود لإثبات أنهم من نسل إسحق بن إبراهيم، وأنهم شعب متجانس عبر العصور حتى اليهود الحاليين من روسيا وأوروبا الشرقية والولايات المتحدة المهاجرين من أوروبا في عصر الاضطهاد والفارين من أسبانيا إلى العالم العربي وقت سقوط الأندلس. وقصي بن كلاب هو أب العرب، ولد من أولاد فهر. وكانت مكة في يد جرهم حتى غلبتهم خزاعة. أخذت سدانة البيت حتى أخذها قصي وانضمت له قريش. وظلت في أولاده عبد مناف، وهاشم وأكبرهم. لديه السقاية والرفادة وهو والد عبد المطلب جد الرسول. واستمرت في بني هاشم^(٢).

وفي روايات أن قحطان وعدنان ولدا إسماعيل أبي العرب. ومن عدنان تفرقت القبائل. وكان له معد وعك. وعاش عك في اليمن حيث عاش الأوس والخزرج وامري القيس. وتفرق أولادهم حتى خراسان. وعاش أولاد معد في اليمن أيضا. ومنه خرج النعمان بن المنذر ملك الحيرة، ومنه أتى أبو بكر الصديق. ومن هنا جاء ارتباط الإسلام باليمن. فالرسول يمني، والحكمة يمانية، والقضاء يمني، والزيدية يمانية تجمع بين المعتزلة في التوحيد والعدل والثورة في الإمامية بالرغم من الاقتتال الدائر حاليا بين الزيدية

(١) الحكم والإمارات في العرب: اليمن، الحيرة، الشام، الحجاز، الرحيق المختوم ص ٢٣-٣٤.

(٢) ابن هشام ج ١/ ٣٠-٣٥، ابن خلدون ص ٣٩-٥٥، السيرة النبوية ص ٧٣-٧٤.

والشوافع، بين الحوثيين والسلطة السياسية^(١). وتروى قصة هاجر وإسماعيل وسكنهما بقعة بيت الله الحرام وهي لا تزال خلاء^(٢). وبدأ إعمار أم القرى أي بناء البيت.

ويكون النسب من خلال الأمهات أكثر من خلال الآباء، والأولاد أكثر من البنات^(٣). وهو التصور الدموي للنسب كما هو الحال في اليهودية. فاليهودي من كانت أمه يهودية، وتنقل السلالة من خلال الذكور. وهو صراع في تحديد النسب بين الأم والأب.

وتظهر أهمية مصر في «الأنساب»^(٤). فقد أوصى النبي بأهل مصر، ربما لأن إسماعيل من هاجر، وهاجر مصرية^(٥). فهم أهل ذمة وأهل البلاد السود، السمر الشداد يُجعدو الشعور كما تقول إحدى الأغاني المصرية المعاصرة^(٦). كما أن مارية القبطية التي تسرى بها الرسول، هدية المقوقس من مصر. والتوصية بأهل مصر ليس فقط من أجل النسب والجوار والمصاهرة والتجارة بل لصفات في شعب مصر، جندها خير أجناد الأرض، وشعبها مرابط إلى يوم القيامة، بالرغم من وصف مصر في القرآن بأنها أرض الفراعنة، أرض الطغيان^(٧).

وكان الصراع بين المصاهرة والدين الجديد. فكل قبيلة كان لها اتصال بأخرى عن طريق المصاهرة أي عن طريق النسب^(٨). فجاء الدين الجديد وجعل العلاقة بين القبائل

(١) ابن هشام ج ١/ ٣١-٣٥.

(٢) سيد الأنام ص ٤٦-٥٠.

(٣) أنساب خزاعة، أولاد مدركة وخزيمة، أولاد كنانة وأمهاهم، أولاد النضر وأمهاهم، ولد مالك بن النضر وأمه، أولاد فهر وأمهاهم، أولاد غالب وأمهاهم، أولاد لؤي وأمهاهم، ابن هشام ج ١/ ١٠٣-١٠٨، ابن خلدون ص ٥٧-٧٢.

(٤) «أنكم سفتحنون مصر: وهي أرض يسمى فيها القيراط. فإذا فتحتموها فأحسنوا إلى أهلها فإن لهم ذمة ورحما»، وفي رواية «ذمة وصهرا»، الجوهر ج ١/ ٣١١.

(٥) وهو قول الرسول «الله في أهل الذمة، أهل المودة السوداء، الشحم الجعاد فإن لهم نسبا وصهرا». وأيضا «إذا افتتحت مصر فاستروا بأهلها خيرا فإن لهم ذمة ورحما»، ابن هشام ج ١/ ٢٩-٣٠.

(٦) هي أغنية «أصله ما عدائش على مصر».

(٧) انظر مقالنا: مصر بين الأمان والطغيان، الدين والثورة في مصر ج ٧، مذبذبي، القاهرة ١٩٨٩، ص ١٦٨-١٧٠.

(٨) غاية الرسول ص ١٩١.

علاقة فكر وعقيدة حتى ولو تفرقت الأنساب. وفي نفس الوقت كان النسب قوة للعقيدة. وكان تحول أعمام الرسول إلى الإسلام مثل حمزة قوة له. فالدين الجديد يُعيد إقامة العلاقة في الأنساب على أساس العقيدة وليس على أساس رابطة الدم. فالقبيلة مظهر ضعف لو قامت على رابطة الدم، ومظهر قوة لو قامت على أساس العقيدة.

وتتضمن هذه المرحلة بعض الحكايات عن شعراء العرب. فالأنبياء شعراء، والشعراء أنبياء مجازاً. والشعر أحد مصادر الثقافة العربية مثل الوحي. فقد خرج أسامة ابن لؤي إلى عمان بعد أن أخرجه أخوه عامر. فقام أسامة عين أخيه. ثم نهشت حية ناقته ثم هو نفسه فقتلته. وأتى الرسول بعض أولاده يتسبون إلى أسامة فسأل الرسول: الشاعر. وذكر أحد الصحابة بيتاً له. وكان الرسول على علم به^(١). وخرج عوف بن لؤي فحبسه أخوه في النسب وزوجه وألحقه به وأخاه. وانتسب إلى بني ذبيان. وكان محط تقدير من عمر بن الخطاب. وتستمر أنساب العرب^(٢). والغاية من هذه الأنساب الوصول إلى نسب عبد مناف وبني هاشم وبني عبد المطلب^(٣)، ثم الوصول إلى نسب الرسول^(٤). وهي طريقة عربية في تحديد شرف النسب، قضى عليها الإسلام. فالبشر جميعاً متساوون. يتفاضلون بأعمالهم وليس بأنسابهم.

٣- ديانات العرب

يعني «تأسيس الرسالة» اكتشاف أسسها وجذورها قبل نزول الوحي سواء قبل ميلاد الرسول في «جذور الرسالة» أو منذ ميلاده حتى نزول الوحي في «نشأة الرسالة». وكلها ألفاظ متداخلة «التأسيس» و«الجذور» و«النشأة». فالرسالة لم تأت من فراغ إلى فراغ بل كان لها أسسها فيما يسمى بالعصر الجاهلي، ديانات العرب قبل الإسلام. كانت

(١) ابن هشام ج١/ ١٠٩.

(٢) نسب مرة، سادات مرة، نسب زهير الشاعر، أولاد كعب وأمهم، أولاد مرة وأمهم، نسب بارق، ولدا كلاب وأمهما، نسب جشمه بقية أولاد كلاب، أولاد قصي وأمهم، السابق ج١/ ١٠٩-١١٦.

(٣) أولاد عبد مناف وأمهم، أولاد هاشم وأمهم، أولاد عبد المطلب وبني هاشم، السابق ج١/ ١١٦-١١٩.

(٤) رسول الله وأمته، السابق ج١/ ١١٩-١٢٠.

هناك اليهودية والنصرانية والصابئة والمجوسية وعبادة الأوثان. وكانت شبه الجزيرة العربية ملتقى أديان الشرق والغرب، والشمال والجنوب، تتعايش فيما بينها دون صراع أو حروب. الإسلام فقط عندما أتى جعل الإسلام هو الدين الشامل، وتسامح مع اليهودية والنصرانية ولكن أبطل عبادة الأوثان وكل مظاهر الشرك كالمجوسية، أو عبادة الكواكب عند الصابئة.

ولا تعني ديانات العرب «أنساب» العرب. فالأنساب مفهوم بيولوجي عرقي. ولم تأت الرسالة للعرب بهذا المفهوم الشائع في اليهودية باعتبارهم عرقا. وهو ما أكدته الصهيونية. بل تحولت الرسالة من بني إسرائيل إلى العرب لأسباب عقائدية: عبادة العجل، التجسيم، التشبيه، إنكار المعاد أو أخلاقية: عدم تطبيق الشريعة، عصيان الأنبياء وقتلهم، الأنانية، العدوان على الغير.

وهو من أضعف الأجزاء عند القدماء لأنه ما قبل الميلاد. والمحدثون نقلوا المنهج عن الغرب، تاريخ الأديان المقارن والدراسات السامية. ولا يبدو مرتبطا ارتباطا طبيعيا بالميلاد والبعثة والرسالة^(١).

تعني «جذور» الرسالة ما قبل الرسالة فيما يسمى بالعصر الجاهلي. وهو ليس جاهليا لأن كثيرا من عبادات الإسلام خاصة الحج ومناسكه كانت موجودة في هذا العصر منذ إبراهيم. والهدف منه إثبات التواصل بين مظاهر التدين والعبادات قبل الإسلام وبعده، وليس الانقطاع كما يقول الدعاة والتعارض الشديد بين الجاهلية والإسلام، سواء الجاهلية القديمة أو جاهلية القرن العشرين^(٢). التواصل والانقطاع قرينان وهناك اتصال بين ما يسمى بالجاهلية والإسلام. والناس معادن، «خياركم في الجاهلية خياركم في الإسلام». فالإسلام دين طبيعي قبل الوحي، ودين موحى به بعد

(١) حياة محمد ص ٦٦-٨٠، حالة سكان جزيرة العرب وما حولها قبل مبعثه، سيد الأنام ص ٤٠-٤٥ / ٧٤-٧٦، الرحيق المختوم ص ٣٥-٤٢.

(٢) هو تعبير محمد قطب في كتاب له بنفس العنوان. وهناك حديث «ألا إن كل شيء من أمر الجاهلية موضوع تحت قدمي هاتين، ودماء الجاهلية موضوعة، وربا الجاهلية موضوع». «وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده إن تمسكتم به: كتاب الله»، سيرة النبي ص ٣٨٠.

الروحي^(١). وما من مولود إلا ويولد على الفطرة قبل أن يتبنى ديناً اجتماعياً، اليهودية أو النصرانية أو الإسلام^(٢). وأحياناً تكون العلاقة انقطاعاً لا تواصل. فالإسلام يهدم ما قبله في الشرك. والمهجرة تهدم ما كان قبلها في بقاء الإسلام سرا. والحج يهدم ما قبله في عبادة الأصنام^(٣). كما يأتي الإسلام غريباً ويعود غريباً كما بدأ. ويأتي زمان يحجب الإنسان أن يرى فيه الرسول أكثر مما يرى ولده.

لذلك من المهم دراسة الديانات في شبه الجزيرة العربية قبل الإسلام لمعرفة عناصر التواصل والانقطاع بينها وبين الإسلام. فالإسلام أحد الديانات التي ظهرت في شبه الجزيرة العربية وتطوير لما كان موجوداً قبله، اليهودية والنصرانية والحنيفية التي كانت في اللاوعي العربي. كانت عبادة الأصنام مجرد ظاهر لتعدد القبائل، كل قبيلة لها صنمها كما أن لها سيدها ومضاربها وشعراءها^(٤). وتطلعاتها إلى السيادة والسيطرة وأنسابها التي تعطيها العزة والأصالة.

أتى الدين الجديد بعد أن أصبحت اليهودية مجموعة من الطقوس والعبادات، أشكال دون مضامين، وحركة دون روح. وعادت إلى وثنيها الأولى التي طالما حاربها الأنبياء، من عبادة الله إلى عبادة العجل الذهبي متأثراً بالدين المصري القديم، عجل أبيس، وتعبيراً عن حب الدنيا. ويشهد التلمود أن الوثنية كان لها جاذبية خاصة لهم. ويكشف «تلمود بابل» الذي يقدره اليهود أكثر من التوراة عن مستوى اليهودية في هذا العصر^(٥). وتم تحريف المسيحية. ووقعت في المغالاة والتأويل البعيد عن الذوق ووثنية

(١) «أسلمت على ما أسلفت من خير»، بمناسبة حكيم من أشراف قريش الذي كان يفعل المعروف في الجاهلية، ويعتق الرقاب تحتها، الجوهرة ج ١/ ٦٨.

(٢) «ما من مولود يولد إلا على فطرة الإسلام فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه»، السابق ص ٢٥١. «والناس معادن، خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام. وليأتين على أحدكم زمان لأن يراي أحب إليه من أن يكون له مثل أهله وماله»، شاتل الرسول ص ٢٤٣.

(٣) «أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله، وأن المهجرة تهدم ما كان قبلها، وأن الحج يهدم ما كان قبله؟»، بهجة المحافل ص ٢٧٠.

(٤) اعتمدنا فقط على المادة الموجودة في كتب السيرة دون كتب تاريخ الأديان التي درست هذه المرحلة في حد ذاتها. وقد كتب فيها الكثير من علماء الساميات.

(٥) «من خفة العقل، وسخف القول، والاجترأ على الله، والعبث بالحقائق، والتلاعب بالدين والعقل... على

روما المنتصرة. وأصبحت ركاما فوق تعاليم المسيح البسيطة. واختفى نور التوحيد والإخلاص لعبادة الله. وتحولت من الرسالة إلى الرسول، ومن المبدأ إلى الشخص. وتحول المسيح من إنسان إلى إله. وانقلب التوحيد الذي طالما بشر به الأنبياء إلى تثليث، والعقل إلى سر. وعادت الوثنية إلى الإيمان المسيحي من الأمم المجاورة. لم تنته الوثنية بل تغلغت. في النفوس، وأله الشهداء، وصنعت لهم التماثيل. وأصبحوا وسطاء بين الله والإنسان. وتحول عيد الشمس القديم إلى عيد ميلاد المسيح. وتقاتل نصارى الشام والعراق من ناحية ونصارى مصر من ناحية أخرى حول حقيقة المسيح. وتحولت المدارس اللاهوتية إلى معسكرات متنافسة، يكفر بعضها بعضا. وانشغل المسيحيون بحرب العقائد عن محاربة الفساد وإصلاح الحال وصلاح الإنسانية^(١).

والسؤال هو: ما هي مصادر تاريخ العرب قبل الإسلام بالإضافة إلى القرآن والحديث وبعض روايات الصحابة؟ ربما لا توجد مصادر مستقلة مدونة إلا بعض الروايات الشفاهية المتداولة قبل ظهور الإسلام وبعده. وغالبها تحيط به الأساطير من الإسرائيليات أو من الثقافة العربية قبل الإسلام. فما هو الحد الفاصل بين التاريخ الأسطوري والتاريخ الفعلي؟ لم تركز عليها كتب السيرة كثيرا إما لصعوبة الحصول على المادة العلمية أو لأنها تعتمد على المصادر الشفاهية التي كانت موجودة في الثقافة العربية قبل مولد الرسول. وقليل ما أشار القرآن أو الحديث إشارات بعدية بعد نزول الوحي إلى ما كان عند العرب قبل الإسلام.

٤- دين إبراهيم

وكان دين إبراهيم، الخنيفية، ذائعا في مكة وعليه كثير من الخنفاء. والرسول

ما وصل إليه المجتمع اليهودي في هذا القرن من الانحطاط العقلي وفساد الذوق الديني، السيرة النبوية ص ٢٤.

(١) السيرة النبوية ص ٢٤-٢٦، وأيضا: «ظاهريات التأويل». ويعتمد التدوي على مقال «التثليث المقدس» في «دائرة المعارف الكاثوليكية الجديدة» و«العقائد الوثنية في الديانة النصرانية» لمحمد طاهر التنير. وأيضا «فتح العرب لمصر» لألفرد بلتر، و«حرب الكنائس» لأسدرستم. كما يعتمد على مؤلف غربي:

Rev. James Houston Baxter: The history of Christianity in the light of modern knowledge
Glasgow, ١٩٥٩, p. ٤٠٧.

أحدهم. يمارس شعائر إبراهيم. وهو الذي أقام القواعد، وبنى الكعبة، وحفر زمزم. وقد رأى عبد المطلب رؤية تأمره بحفر زمزم، الذي دفن بين صنمي قريش، وهي بئر إسماعيل التي شرب منها وهو صغير بعد أن التمسث له أمه الماء فلم تجده. وسعت بين الصفا والمروة تدعو الله. فبعث جبريل وهمز الأرض بحفره فظهر الماء. وخافت أمه السباع عليه فجرت إليه فوجدته يشرب الماء بيده من تحت خده^(١). فكانت ولاية البئر لعبد المطلب. ووقعت آيات في حفر عبد المطلب زمزم. وفي رواية ثانية ركب عبد المطلب مع نفر من أبيه من بني عبد مناف، وركب من كل قبيلة قريش نفر. وفي الطريق فني ماء عبد المطلب وأصحابه. وأبت قريش استسقاءه. والهلاك ينتظر الجميع. فاقترح أن يحفر كل رجل حفرة لنفسه. فإذا مات وُوري فيها، قضياح واحد خير من ضياح الجميع. ولما لم يظهر الماء أمر بالارتحال. ثم انفجرت من تحت أقدامها عين ماء عذب. فكبر عبد المطلب وأصحابه. وأنقذ الجميع. وسقى أصحابه وقريش. ثم تراجعت قريش عن مخاصمتها اعترافا بفضله، وأن الله الذي أسقاها أمامهم أسقاها أيضا في زمزم. وهي رواية أخرى أحدث من رواية إبراهيم وإسماعيل وهاجر في العهد القديم. وفي رواية ثالثة سميت زمزم لأنها لا تنزف أبدا ولا تئذم، تسقي الحجيج الأعظم وتروي العطش، وتحبي الممات في الإنسان والحيوان والنبات. والإسلام دين الحياة، والحياة أحد مقاصد الشريعة. والماء من السماء على الأرض السوداء يُحيلها إلى خضرة ونماء. وهو دليل على وجود الله وقدرته. ومن كان بيده فسيلة قبل أن يموت فليغرسها. وعودان أخضران على قبر الميت يرحمانه ويخففان عذابه. وهي عادات أيضا من قداماء المصريين في تقاليد الموت والعزاء. وما زالت مستمرة حتى الآن في زيارة المقابر وإحضار الخوص الأخضر والورود الزاهية ونثرها على قبر الميت رمزا للحياة المستمرة التي تقهر الموت.

وقد أتاها الصوت أربع مرات أولا بلفظ طيبة ثم برّه ثم المضمونة ثم زمزم. وأصبحت زمزم نموذجا لأبار أخرى تحت وطأة العطش^(٢). فبعد أن نازعت قريش

(١) ابن هشام جـ١/ ١٢٠-١٢١/ ١٤٨-١٥٢، صحيح السيرة ص ٣٤، ابن خلدون ص ١٥-٢٠، حياة محمد ص ٨١-٩٧، مختصر سيرة (١) ص ٨-١٨، السيرة النبوية ص ٢٩/ ٥٤-٥٥، صحيح السيرة ص ٤٤-٤٦، الخصائص الكبرى جـ١/ ١١٢-١١٥.

(٢) وتعني زمزم «لا تنزف أبدا ولا تئذم، تسقي الحجيج الأعظم، وهي بين الفرت والدم، عند نقرة الغراب الأعصم عند قرية النمل»، ابن هشام جـ١/ ١٤٨-١٤٩.

عبد المطلب في زمزم ذهبوا جميعا إلى كاهنة بني سعد للحكم بينهم. فلما عطشوا في الطريق انفرجت تحت راحلة بن عبد المطلب عين من ماء عذب فكبر عبد المطلب. وقررت قريش عدم خصامة عبد المطلب في زمزم بعد ذلك. واستدعى حفر البثر ذكر بنار قريش بمكة، اسمها ومن حفرها^(١). وفي رواية أخرى ذهب إبراهيم بإسماعيل وأمه إلى وادي مكة. وبنى الكعبة وبدأ تحديد المناصب فيها. وتغلبت قريش عليها. وبنيت فيها المنازل. وحفرت زمزم. وأراد أبرهة الاستيلاء عليها^(٢).

وكان البيت الحرام بمكة مقدسا قبل الإسلام. واستمر كذلك بعده. تتولى ولايته القبائل حتى آلت إلى قريش. وأكد الإسلام هذه الولاية بظهور محمد. وكانت مناسك الحج: صعود عرفة، السعي بين الصفا والمروة، رمي الجمار وإفاضة المزدلفة، والسقاية موجودة قبل الإسلام يارسها العرب بصرف النظر عن دياناتهم وعقائدهم^(٣).

وكان أولاد إسماعيل. وجرهم بمكة. واستولى قوم كنانة. وخزاعة على البيت. وبقي جرهم بمكة وطرد بني بكر لهم. واستبد قوم من خزاعة بولاية البيت. وكان الغوث بن مريلي الإجازة للناس بالحج. وكانت صوفة ترمي الجمار. ثم تولى بنو سعد أمر البيت بعد صوفة. ثم تولى صفوان وكرب الإجازة في الحج. ثم تولت عدوان إفاضة المزدلفة. ثم غلب قصي على أمر مكة. وجمع أمر قريش. وعاونته قضاة. ثم أصبح قصي أميرا على مكة. واختلفت قريش بعد قصي. وعقد حلف المطيين، ثم حلف الأحلاف. ثم وزعت القبائل في الحرب. ثم تصالح القوم على السقاية والرفادة والحجاية واللواء^(٤). ثم تولى هاشم الرفادة والسقاية وخدمة الحاج. ثم تولاهما عبد المطلب. وجاء الإسلام فأكد ولاية بني عبد المطلب. في الإسلام مرحلة من تاريخ الولاية على مكة مركز العرب

(١) السابق ج١/١٤٩-١٥٤.

(٢) زعماء قريش: قصي بن كلاب، عبد المطلب، حياة محمد ص ٨٤-٩٧، السيرة النبوية ص ٥٢-٥٣، خاتم الأنبياء ص ١٥-٢٣.

(٣) ابن هشام ج١/١٢٥-١٣٠، حياة محمد ص ٨١-٩٠.

(٤) لذلك قال الرسول وما كان من حلف في الجاهلية فإن الإسلام لم يزد إلا شدة، ابن هشام ج١/١٣٩-١٤٣.

ومزاره الأول. كان للعرب قبل الإسلام قبلة هي مكة^(١). وحج هو المسجد الحرام، وشعائره هي شعائر الحج التي أكد الإسلام استمرارها. فالإسلام ليس غريبا على شبه الجزيرة العربية ولا طارئا على دياناتها ولا وافدا على شعائرها بل هو الذي وجهها فقط نحو عبادة الله الواحد بدلا من الأصنام المتعددة. وهو الذي هذبها بلا عري أو تصفيق أو تزمير. وجعل العري إحراما، والتصفيق والتزمير إهلالا وتكبرا. فالإسلام حركة تهذيب وتنقية لما هو قائم وليس إحلالا له أو بديلا عنه.

وانتهت النزاعات حول البيت الحرام بحلف المطيعين والمصالحة بين القبائل^(٢). وأصبح للعرب مركز هي مكة، ومعبد هي الكعبة. تجمع أطراف شبه الجزيرة العربية كما تجمع القدس صحراء الشام. فللعرب قبلتان مكة والقدس. الأولى تجمع عرب الجنوب، والثانية تجمع عرب الشمال.

ولمكة أساء عديدة مثل الرسول: بكة لأنها تبك أعناق الجبابرة، والناسه أو الباسه والرأس، وصلاح، وأم القرى، والحاطمة، والعرش، وطيبة^(٣). وكثرة أسائها تدل على صفاتها ومركزيتها وأولويتها وأثرها في شبه الجزيرة العربية.

٥- حلف الفضول

وكان حلف الفضول نموذج الإسلام قبل الإسلام، حلفا أن تنصر فيه القبائل المظلوم، وتأخذ حقه من الظالم. وقد أشاد الرسول به. ولو كان حاضرا لكان أحد موقعيه. فالإسلام هو العدل. لا فرق بين مسلم ونصراني ويهودي. وإمام كافر عادل خير عند الله من إمام مسلم ظالم. وعلى العدل قامت السماوات والأرض. ومن وصايا الإسلام عدم الطغيان في الميزان، والوفاء بالكيل^(٤). وقد حول الحلف الخلاف بين القبائل إلى تعاون بينها، والحرب بينها إلى سلام، وروح الجاهلية إلى روح الإسلام قبل

(١) السابق ج١/ ١٣١-١٣٩.

(٢) السابق ج١/ ١٣٧-١٣٩.

(٣) ونسب أيضا أم رُحيم، كوثي، الإشارة ص ٥٥-٥٧.

(٤) ﴿ذِيلَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (١) الَّذِينَ إِذَا أَكَلُوا مِنْ لَيْلٍ يَسْتَرْقُونَ ﴿٢﴾ وَإِذَا كَانُوا مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ يُخْرِجُونَ ﴿٣﴾.

أن يظهر. فالإسلام دين طبيعي قبل أن يكون ديناً سياسياً للتأكيد عليه. وقد عقد الحلف في قريش. وحضره بنو هاشم وبنو عبد المطلب وغيرهم من القبائل. وقد استمر الحلف نموذجاً للعدل حتى بعد ظهور الإسلام. يهابه الناس ويحترمونه ويلجأون إليه كحكم ومرجع^(١). يفرح به المسيحيون العرب لأنه يؤكد القيم الإسلامية دون ذكر للدين. ويسره العلمانيون العرب لأنه أحد أشكال العلمانية، التأكيد على القيم الإنسانية دون ربطها بالدين^(٢).

وسمي «الفضول» إما لأن الداعين له كانت أسماؤهم «الفضل» أو لرد الفضول إلى أهلها. وكان قبل البعثة بعشرين عاماً. وكان الدافع إليه منع أحد العرب دفع ثمن ما اشتراه الآخر. فاستصرخ المظلوم العرب^(٣). فاجتمع الفضلاء من العرب، وعقدوا الحلف، وردوا للمظلوم حقه. وقد استمر ذلك الحلف لأخذ حق المظلوم من الظالم بعد الإسلام. فقد نازع الحسين الوليد في حق. وهدد بالدعوة إلى حلف الفضول.

كان الوعي العربي ناضجاً تاريخياً لاستقبال الدين الجديد. وكان ممهداً لتبني الرسالة بعد أن لم تستطع ديانات العرب وأحلافهم جذب كل العرب وتوحيدهم. فالإسلام مرحلة في تطور الوعي الأخلاقي العربي، وتقدم الوعي التاريخي البشري. فأصبح من

(١) ابن هشام ج١/ ١٣٩-١٤١، «تعاقدوا وتعاهدوا على أن لا يبدوا بمكة مظلوماً من أهلها وغيرهم ممن دخلها من سائر الناس إلا قاموا معه. وكانوا على من ظلمه حتى ترد عليه مظلمته». وقول الرسول «لقد شهدت في دار عبد الله بن جدعان حلقاً ما أحب أن لي به حمر النعم ولو ادعى به في الإسلام لأجبت»، السابق ج١/ ١٤٠، الإشارة ص ٧٩، السيرة النبوية ص ٢٨-٣٢، ٣١-٣٣، ١١٢-١١٣، صحيح السيرة ص ٣٥-٣٧، الرحيق المختوم ص ٥٩. «شهدت مع عمويتي في دار ابن جدعان من حلف الفضول ما لو دعيت إليه اليوم لأجبت»، سيرة النبي ص ١١٦، السيرة الحلبية ج١/ ١٨٨-١٩٢، حياة محمد ص ١٠٦، نور اليقين ص ١٦، الأسوة الحسنة ج١/ ١٣٤-١٣٥، مختصرة سيرة (٢) ص ٢٠.

(٢) ويركز جورج جبور من سوريا كل جهوده على إبراز دور هذا الحلف في تاريخ العرب الماضي والحاضر.

(٣)

يا آل فهر لمظلوم بضاعته ∴ بيطن مكة نائي الدار والنفر
ومعمر أشعث لم يقضي عمرته ∴ يا للرجال وبين الحجر والحجر
إن الحرام لمن تمت كرامته ∴ ولا حرام لثوب الفاجر الغدر

ابن هشام ج١/ ١٣٩-١٤١.

السهل إقامة الدين الجديد على الأخلاق بدليل خلف الفضول، ونصرة المظلوم على الظالم. وتبدو الأسس الأخلاقية في بيعة العقبة الأولى^(١). كما عقد الرسول ميثاق مؤانحة بين المؤمنين بعد الهجرة إلى المدينة. فالتاس أمة واحدة، يتعاملون بالقسط والمعروف، دون ظلم أو عدوان، ودماؤهم حرام فيما بينهم^(٢). والعقل البديهي والأخلاق الطبيعية ما يلتقي عليه البشر بصرف النظر عن دين الوحي. وهو ما سماه المعتزلة «الحسن والقبح العقلين». كما يقوم الدين على الاقتناع الشخصي لدرجة البكاء مثل خطبة الرسول في الأنصار عندما بدأت بعض المهمات على قسمة الغنائم بأنه فضل لهم الآخرة على الدنيا^(٣).

٦ - عقائد العرب وعاداتهم

وقد ارتبطت الرسالة الجديدة بتاريخ العرب قبلها وتكوينهم اجتماعيا، وعقائدهم وعاداتهم مثل القبلية وزيارة المسجد الحرام والمعجزات والجن والشياطين، والرؤى والأحلام والنبؤات. فالوحي لم ينزل في فراغ بل خاطب ثقافة معينة هي الثقافة العربية. الوحي ليس فقط محمولا بل له حوامله الافتراضية: اللوح المحفوظ الذي دون فيه العلم الإلهي قبل أن يأخذ منه جبريل، وينزل به على الأنبياء والرسل، جبريل الوسيط بين اللوح المحفوظ والنبي، والنبي الوسيط بين جبريل والمرسل إليهم. والمرسل إليهم العرب وغير العرب، البشر جميعا وقدرتهم على الفهم^(٤). هناك الحوامل المعرفية، ثقافات العرب ودياناتهم التي من خلالها خاطبهم الوحي لتغييرها مثل الشرك وواد البنات أو لتأكيدهن مثل بعض القيم العربية «خياركم في الجاهلية خياركم في الإسلام» مثل الشجاعة والوفاء والإجارة والشرف والشهامة والكرم. وقد بحث النبي في شبه

(١) «تعالوا، يا معي على أن لا تشركوا بالله شيئا، ولا تسرقوا، ولا تزنوا، ولا تقتلوا أولادكم، ولا تأتوا بينتان تقرونه بين أيديكم وأرجلكم، ولا تعصوني في معروف»، السيرة النبوية ص ١٤٣-١٤٤/١٤٩.

(٢) السابق ص ١٨٧-١٨٨.

(٣) السابق ص ٤٢١.

(٤) من النقل إلى العقل جاء علوم القرآن، من المحمول إلى الحامل، دان الأمير، بيروت ٢٠٠٩. صور من المجتمع العربي الجاهلي: الحالة الاجتماعية، الحالة الاقتصادية، الأخلاق، الرحيق المختوم ص ٤٣-٤٧.

الجزيرة العربية للعرب لفطرتهم وصفاء قلوبهم وإرادتهم القوية وصراحتهم وصراحتهم وواقعيتهم وعزمهم والجد في العمل وروح الامتثال للحق. وكانوا أصحاب صدق وأمانة وشجاعة. يكرهون النفاق. يهيمنون بالحرية والمساواة وحب الطبيعة. يعبرون عن الرأي دون خوف^(١).

ومن عقائد العرب قبل الإسلام وبعده الكهانة. لذلك اتهم الرسول بعد البعثة أنه كاهن كما تعود العرب. وقد احتكم عبد المطلب وابن الحارث إلى كاهنة بني سعد هُزِمَ عندما خاصمتها قريش في ولاية زمزم بأطراف الشام بالرغم من بعدها عن مكة مما يدل على اتصال جنوب شبه الجزيرة العربية بشمالها^(٢). وهناك عرافة الحجاز التي أشارت على عبد المطلب أن يضرب الأقداح فدية لولده عبد الله وزيادة عشرة إبل حتى ينجو عبد الله ففعل حتى مائة من الإبل أي عشر مرات^(٣). وكان شق وسطيح كاهنين مع ملك اليمن، ربيعة بن نصر. قص عليها رؤيته بعد أن جمع السحرة والمنجمين. فقد أجمعا على نهاية ملكه وقدم نبي^(٤). وكان هناك جران قادران على احتمال النار التي تحرق الظالم ولا تضر المظلوم. وكان الكهان والعرافون والمنجمون يقومون بدور الأطباء^(٥). وقد انقطع ذلك بعد الإسلام وحلت محله النبوة.

وكان الإيوان بالملائكة أيضا من عقائد العرب استمر بعد الإسلام. يظهر في الشعر. وكانوا موضوع حديث وحوار مع الملهمين مثل الشعراء والكهنة والعرافين. يحملون العلم، ويقدرون على ما لا يقدر عليه البشر. وكان الإيوان بالجن أيضا من عقائد العرب يفسرون به ما لا يستطيعون تفسيره. أكد القرآن. وهم أقل من الملائكة من حيث الصفاء الجسدي والأخلاقي، قادرون على الاستماع إلى الوحي والتلصص على ما يقوله

(١) السيرة النبوية ص ٤٥-٥٢.

(٢) ابن هشام ج ١/ ٦٠ / ١٤٩ / ١٥٢ / ١٥٧، ابن خلدون ص ٧٥-٨٠.

(٣) السابق ص ١٥٨.

(٤) أفيدوم سلطانه أم ينقطع؟ قال بل ينقطع برسول مرسل، يأتي بالحق والعدل بين أهل الدين والفضل،

يكون الملك في قومه إلى يوم الفصل ٤، السابق ص ٣٧-٤٠ / ٦٠.

(٥) السابق ص ٤٧-٤٨.

الناس^(١). والشياطين من الجن كانت تأتي الكهان من العرب بأمر الرسول. وهم أقرب إلى الشر منهم إلى الخير، نقيض الملائكة، والجن وسط بينهما.

ومن عقائد العرب قبل الإسلام الشيطان. ففي رواية أخرى لحفر زمزم أخبر عبد المطلب قريشا أنه أمر بحفر زمزم. فسألوه أين؟ فقال إنه لم يُخبر. فطلبوه بالعودة والسؤال، إن كانت الرؤية من الله أخبره، وإن كانت من الشيطان لن يعود. فعاد عبد المطلب وأخبره الله بمكان الحفر، قرية النمل. ولم تتخوف حليلة على الرضيع من الشيطان لأنه ليس عليه سبيل، وقالت أمة إنه عندما حملت به أنه خرج منها نور أضاء لها قصور بُصرى من أرض الشام. وضع يديه إلى الأرض ورفع رأسه إلى السماء حين الولادة. وفسر حبران ما يحدث في العين بوجود شيطان يفتن القوم^(٢). والشيطان موجود في كل الديانات الشعبية تجسيدا للشر.

والشورى عادة قبلية أصبحت في الإسلام نمط حكم. فكان العربي لا يأخذ قرارا إلا بعد أن يستشير صحبه أو قومه. وتتعدد الآراء. ويأخذها بأقربها إلى نفسه. كان العرب «ديمقراطيين» بالطبيعة. لا يقررون من تلقاء أنفسهم دون استشارة الأقرباء^(٣). وكان العربي يسمع الرأي الآخر ويقبله أو لا يقبله عن طيب خاطر من الآخر. وقد تعددت أشكالها الآن في الديمقراطية المباشرة أو الديمقراطية البرلمانية أو الديمقراطية الرئاسية. المهم الهدف وليس الشكل وهو موضع الاستبداد بالرأي والتفرد به والتسلط والتحكم والانفراد بالقرار. فهل حدث انقطاع في الوعي العربي بين الماضي والحاضر، بين الشعور والتفرد بالرأي؟

وكانت السبايا والغنائم عادات في الحروب العربية، استمرت بعد ظهور الإسلام وانتشاره وغزواته، وقتنها الفقه. وقد أصبحت عنصرا مهما في الغزوات والحروب لدرجة الاختلاف حول قسمتها، ونزول القرآن لحل الخلاف بين المقاتلين. وقد خاصمت فاطمة أبا بكر لأنه لم يعطها نصيبها في فذك. وكان الدافع على غزوة بدر

(١) صحيح السيرة ص ٥٦-٥٧.

(٢) ابن هشام ج ١/ ٤٨ / ١٥٠-١٥٢ / ١٦٧.

(٣) النشاور حول وضع الحجر في الكعبة، ابن هشام ج ١/ ١٩٤.

الأولى قطع الطرق على تجارة قریش وهي عائدة من الشام، لنشر الدعوة، إضعاف الخصم اقتصاديا. وأحيانا يكون الدافع على الغزوة أو من نتائجها الغنائم والأسلاب لنشر الإسلام. فالجند جند بصرف النظر عن قادتهم العظام من المهاجرين والأنصار. وقبل زواج عبد الله تذكر أنکحة الجاهلية الأربعة^(١).

وكان من عادات العرب الاستنکاح كدليل تحالف وتعاون بين القبائل وعلامة مصاهرة ونسب^(٢). وقد طبق على الرسول في مكة أيام الاضطهاد. فالمجتمع كله مجتمع مصاهرة ونسب وقربة في الزواج والمعاهدات والحرب. وكان الرسول يقي عقد النکاح الأول بعد أن يسلم الزوجان تحفيفا لها وبيان للتواصل بين ما قبل الإسلام وبعده^(٣). فالإسلام لا يبدأ من فراغ بل يبنى على ما هو موجود، ويطوره لما هو أفضل.

والرجم والصلب عادات جاهلية استمرت في الحدود الإسلامية. لذلك تقبلها الناس بسهولة^(٤). ولم تعد عادات الآن. لذلك يصعب تقبلها. ويشدد النقد لها باسم حقوق الإنسان. واستمرت من اليهودية والقانون الروماني. لذلك حکم على مارية المجدلية في فلسطين بالرجم لولا أن يسوع المسيح عفا عنها بعبارة الشهيرة «من كان منكم بلا خطیة فليرمها بحجر». كما حکم على يسوع المسيح بالصلب. وكان من عادة الرومان إطلاق سراح أحد المحكوم عليهم الثلاثة لولا أن الحکم نفذ على يسوع. ظل الرجم حتى الآن في بعض النظم السياسية المحافظة سياسيا أو التقدمية سياسيا والمحافظة تشريعا. وأصبحت محط هجوم ونقد وتشويه لصورة الإسلام في الحضارات الأخرى. وما زال الشنق عادة تمارس منذ الحروب القديمة حتى العصر الحاضر سواء في قانون العقوبات في معظم الدول العربية أو بعد العدوان الأجنبي على الدول والقبض على قادتها كما حدث في العراق.

(١) الأول، نکاح الناس البرم عن طريق الخطیة. والثاني نکاح الاستیضاع وهو إرسال المرأة كي تستضع من آخر رغبة في الأولاد. والثالث نکاح الرهط وهو اجتماع عشرة على امرأة فإذا ولدت اختارت أباه منهم.

والرابع نکاح البغاء وهو اجتماع الرجال على امرأة ذنية، بهجة المحافل ص ٤٣-٤٤.

(٢) قال الرسول «إننا هو أبو هند امرؤ من الأنصار فانكحوه وانكحوا إليه»، ابن هشام ج١/ ٥٦٩.

(٣) السابق ج٢/ ٣٥٤.

(٤) السابق ج١/ ١٦٢.

وكان قطع اليد عقاباً للسارق عادة في قريش مثل الذي حدث لمن سرق الكثر في جوف الكعبة^(١). وكان عادة في فارس وعند الرومان وفي مصر القديمة. وما زالت موجودة في البلدان التي تدعي تطبيق الشريعة الإسلامية، وتطبيقها على الفقراء دون الأغنياء، وعلى الضعفاء دون الأقوياء، وعلى المهاجرين دون رعايا البلاد الأصليين، في القليل دون الكثير، دون عمل بقول الرسول «إذا سرق فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف طبقوا عليه الحد».

وكان الشارب واللعينة عادة عربية استمرت بعد الإسلام في شبه الجزيرة العربية^(٢). تبناها الرسول لأنه عربي، وليس لأنه رسول. وظلت علامة مميزة للعربي المسلم داخل الجزيرة العربية وخارجها. ولا ترتبط بالإسلام في شيء. وقد انتشر الإسلام الآن خارج شبه الجزيرة العربية. وأصبح عدد المسلمين غير العرب أضعاف المسلمين العرب. كل يظهر بمظهر قومه، ويلبس لباسها.

المهم هو تأكيد التواصل بين الجاهلية والإسلام وليس التقابل الوعظي بينهما مثل تحريم نكاح الأمهات والبنات والجمع بين الأختين أو الزواج بامرأة الأب وغيرها من العادات مثل الاغتسال من الجنابة والمداومة على المضض والاشتياق وعزق الرأس والسواك والاستنجاء وتقليم الأظافر ونسف الإبط وحلق العانة والختان وقطع يد السارق اليمنى والحج والعمرة^(٣). وتتواصل أخلاق الجاهلية في الشكر عند الرخاء، والصبر عند البلاء، والرضا بمر القضاء، والصدق في مواطن اللقاء، وترك الشائنة بالأعداء. وكان الإسلام قد زاد خمس عقائد: الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت. كما زاد الأركان الخمسة ثم زاد بعض قيم الزهد في الدنيا^(٤). وعلى هذا النحو تكتمل النبوة^(٥).

(١) السابق جـ/ ١٩١.

(٢) ابن خلدون ص ١٥٧.

(٣) خلاصة سيرة الرسول ص ٣٦/ ٤٣٥.

(٤) «لا تجمعوا ما لا تأكلون، ولا تبتوا ما لا تسكنون، ولا تنافسوا في شيء أنتم عنه زائلون، واتقوا الله الذي إليه ترجعون وعليه تعرضون، وارغبوا في ما عليه تقدمون وفيه تخلصون»، السابق ص ٤٣٥.

(٥) «كادوا من فقههم أن يكونوا أنبياء»، السابق ص ٤٣٥.

جاء الدين الجديد بعد أن ساءت أخلاق العرب. فشي الخمر والقمار ووأد البنات وقطع الطرق والغارات. وكانت المرأة تُورث كالمَتاع. وتعدد الزوجات بلا حدود. وفرق بين الرجل والمرأة حتى في الطعام. سادت العصبية القبلية. وعم الربا بين العرب اليهود. يصل إلى درجة الضعف. وكان للرجل خليلات كما يشاء، وإكراه النساء على الزنا، تؤكل حقوق المرأة، وتؤخذ أموالها، ويحرم إرثها، وتورث كالمَتاع، ويقتل الأولاد خشية الفقر^(١).

٧- عبادة الأصنام

والقوة الثالثة في شبه الجزيرة العربية ولها دينها هم العرب، عبدة الأصنام^(٢). وكان عمرو بن لُحى هو أول من غير دين إسماعيل وعبد الأصنام طبقا لقول لرسول^(٣). جلب الأصنام من الشام إلى مكة ومنها هبل بالإضافة إلى بقايا دين إبراهيم من تعظيم البيت والطواف به والحج والعمرة والوقوف على عرفة والمزدلفة والتلبية^(٤). وقد كان لقوم نوح أصنام: ود وسواع ويغوث ويعوق ونسرا^(٥). وعبدت كل قبيلة صنما شركا مع الله^(٦). وإساف ونائلة عند زمزم ينحرون عندهما رجلا وامرأة مسخها الله حجرا عندما وقع الأول على الثاني. وكان للعزى سدنيتها لقريش وبني كنانة. وكان لللات أيضا سدنيتها لثقيف بالطائف. وكانت عناة سدنيتها للأوس والخزرج. وهدم الرسول ذي الخلصة وفلس. ومن الأصنام أيضا رتام والمستوفر وذو الكعبات، ولكل سدنته.

(١) السيرة النبوية ص ٣٩-٤٤، خاتم الأنبياء ص ٦-٩.

(٢) ابن هشام ج ١/ ٩٠-١٠١، ابن خلدون ص ٢٠. وقد تنبأ الرسول بهلاكه بقوله «رايت عمرو بن لُحى يجر قصبه في النار فسألت عمن بيني وبينه من الناس فقال هلكوا»، ابن هشام ج ١/ ٩٠.

(٣) «إنه كان أول من غير دين إسماعيل. فنصب الأوثان وبحر البحيرة، وسبب السابئة، ووصل الوصيلة، وحى الحامي»، السابق ص ٩٠.

(٤) لذلك قال القرآن ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾.

(٥) ﴿وَقَالُوا لَا تَنْدِرُنَا أَتَنْتَكُمُ وَلَا تَنْدِرُنَا وَلَا سَوَاعَا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾.

(٦) ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِنَا أَنْ يَصِلَ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ اللَّهُ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾. الأسيرة الحسنة ج ١/ ١٤٥-١٤٧.

غُخَصِرَ السِّيرَةُ (١) ص ٤٧-٥٠، الوثنية في مكة، تاريخها ومصادرها، السيرة النبوية ص ٧٤-٧٧.

خرج محمد بن لحى من مكة إلى الشام. فلما قدم مآب وبها العماليق ولد عملاق من ذرية نوح رآهم يعبدون الأصنام تمطر وتنصر. فأخذ منهم هبل إلى أرض العرب. ونصبه في مكة. وأمر الناس بعبادته وتعظيمه^(١). وكانت هذه أول عبادة للحجر في ذرية إسماعيل كما كانت قبل إبراهيم. وكانوا يدعون له. واستمر هذا الدعاء بعد ظهور الإسلام مع حذف الشرك منه^(٢). وقد تعجب العرب من جعل الآلهة إلهًا واحدًا في تعبيرهم لهم تحول إلى آية قرآنية^(٣). كانت الاتصالات بين الحجاز والشام قبل الإسلام. واستمرت بعده في عصر الفتوحات. وكانت التجارة تربط بينهما ثم الديانات الوثنية والنصرانية^(٤). وكان الاعتقاد مشاركة الآلهة في تدبير الكون، وقدرتها على النفع والضّرر والوجود والفناء^(٥).

كان العرب يقدسون من الحيوان البحرية والسائبة والوصيلة والحامي ويفرقون بين الذكر والأنثى^(٦). فنزل القرآن كي ينظم التعامل معها ويقتنها. وربما انتهى الواقع وبقت الدلالة. ولم تعد هذه الحيوانات مركزية في حياة العرب، وبالتالي أصبحت قوانينها قديمة عفى عليها الزمن^(٧). وكان في جوف الكعبة ثلاثمائة وستون صنمًا. وكانت الآلهة من الحجر. وآلهة أخرى من الملائكة والجن والكواكب. الملائكة بنات الله، والجن شركاء الله. يشاركونه في القدرة^(٨).

(١) ابن هشام ج١/ ٩٠-١٠١.

(٢) «ليك اللهم ليك، ليك لا شريك لك، إلا شريك هو لك تملكه وما ملك»، السابق ص ٩١.

(٣) «أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ»، السابق ص ٩٦.

(٤) ابن خلدون ص ١٦.

(٥) السيرة النبوية ص ٢٩.

(٦) البحرية بنت السائبة، والسائبة الناقة إذا تابعت بين عشر إناث ليس بينهم ذكر سبيت، لم يركب ظهرها ولم يميز دبرها ولم يشرب لبنها إلا حنيف. وما نتجت بعد ذلك من أنثى شقت أذنًا ثم شل سبيلها مع أمها. والوصيلة الشاة إذا أتاها عشر إناث متتابعات في خمسة أبطن ليس بينهم ذكر. وجعلت وصيلة. والحامي الفحل إذا نتج له عشر إناث متتابعات ليس بينهم ذكر حتى ظهره لم يركب ولم يُميز دبره وبخل في إبله يضرب فيها. وإليها أشار القرآن «مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِيَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَثُرُوا لَا يَقُولُونَ مَا فِي بُطُونِهِمْ هَذِهِ الْأَنْعَامُ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَى الْأَزْوَاجِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْهُ مِيتَةٌ فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ»، ابن هشام ج١/ ١٠١-١٠٣.

(٧) عفى عليها الزمن Obsolete.

(٨) السيرة النبوية ص ٢٩.

وبدا انحلال السلطة في مكة ونقد الوثنية. فكان الزمن موافقاً لظهور دين جديد يعيد السلطة إلى مكة، ويعطيها عقيدة جديدة للحفاظ على هذه السلطة^(١). مكة مدينة لا قرية. تجددت عدة مرات، منها مرة على يد قصي بن كلاب. بها حياة منتظمة، ومناصب ومستوليات موزعة. كانت مركزاً للنشاط التجاري وحركتي الاستيراد والتصدير. وكانت مزدهرة اقتصادياً ولها نظمها في العملة والمكاييل. وكان في قريش أثراًؤها ومترفوها. وكانت مزدهرة بالصناعات والثقافة والآداب. لا تخلو من قوة حربية على عكس نواحيها الخلقية والدينية. وكانت كبرى مدن شبه الجزيرة وعاصمتها الروحية والاجتماعية. من مظاهر الرئاسة فيها: دار الندوة، اللواء، الحجابة، السقاية، والرفادة.

٨- عقائد اليمن

وكانت مراكز العمران في شبه الجزيرة العربية قبل الرسالة مكة حيث بيت الله الحرام، واليمن مركز العمران الثاني. وكانت الغزوات باستمرار للجنوب من الأحباش ومن الفرس^(٢). لذلك كانت اليمن تضارع مكة في عمرانها وحضارتها. هي اليمن المدخل إلى شبه الجزيرة العربية لغزو الأحباش أو الفرس. وكانت مصدر خطر على الحجاز، مكة والمدينة كما حدث مع أبرهة. تمثل الحاضرة الضعيفة في الدفاع عن شبه الجزيرة العربية من البحر. وكانت مصدر قلق وتقلبات سياسية يختلط فيها الدين بالسياسة، والكهانة بالسلطة، والرؤية بالحكم. نشأ الإسلام ضمن هذه الحركات والتقلبات السياسية في شبه الجزيرة العربية وعلى نفس النمط وكجزء منها، أضعفها مرة، وأقواها مرة أخرى. لم يكن للعرب نظام سياسي خاص بل كانوا يخضعون لنظام قبلي باستثناء اليمن التي كان يحكمها ملوك مثل سبأ. وكانت مطمع الأحباش والفرس^(٣).

كان لليمن موقع متميز داخل شبه الجزيرة العربية وامتدادها على الخليج خلال حضرموت وعمان. فصول أمطارها منتظمة جعلت أرضها وجبالها خضراء. فاستقر

(١) حياة محمد ص ١١٣-١١٤، السيرة النبوية ص ٨٣-٩٥، خاتم الأنبياء ص ١١-١٢.

(٢) ابن هشام ج ١/ ٨٣-٨٤.

(٣) خاتم الأنبياء ص ٧-١٢.

فيها البدو. ونشأت التجمعات السكانية في عدن وصنعاء. ونشأت الحضارات كما حدث قديما حول سد مأرب والملكة سبأ. انتشرت فيها اليهودية والنصرانية. وكانت على علاقة بالحبشة وحضارتها خلال مضيق عدن. حكمتها فارس والحبشة على التوالي. فنشأ صراع بين آسيا وإفريقيا على أرض اليمن. ثم انهار سد مأرب. وظلت العادات البدوية هي السائدة بالرغم من توالي الحضارات الفارسية والرومية عليها. وظلت الوثنية سائدة بالرغم من انتشار المجوسية واليهودية والمسيحية. وقويت الوثنية لتناصر الفرق المسيحية وجدلها العقائدي. وظلت عبادة الأصنام قوية، دينا وطنيا لليمن، وليس دينا وافدا من الشرق أو الغرب. كان أول ملوكهم يعرب بن قحطان انتزعه من بقى من قوم عاد^(١). وقد أشار القرآن إلى سد مأرب. وكان موجودا باليمن أيام سبأ في عصر سليمان^(٢). وشيد السد لحماية الناس من السيل مما يدل على مدى التقدم العمراني في اليمن، وعلى مدى الصلة بين وسط الجزيرة العربية في الحجاز وجنوبها في اليمن.

كانت اليهودية أيضا في اليمن. فقد سار ذو نواس بجنوده ودعا الناس إلى اليهودية، وخيرهم بين الدين والقتل فاخترأوا القتل فخذلهم الأخدود. وحرق من حرق بالنار. وقتل بالسيف، ومثل بهم، وقتل منهم الآلاف. وهو ما وصفه القرآن بعد ذلك^(٣). وقتل ذو نواس إمام اليهود ابن الثامر ودفن. فوجده رجلا قاعدا واضعا يده على ضربة في رأسه وإلا انبعث منها الدماء وفي يده خاتم مكتوب عليه «ربي الله». وكان ذلك في عصر عمر الذي أمر بدفنه من جديد. فالجوا كله إيمان وكفر وشهادة ومعجزات. وهو الجوا الذي خرج منه الإسلام. فالإسلام ليس غريبا عن البيئة التي نشأ فيها. لم يأت من خارجها مثل النصرانية من الشمال أو المجوسية من الشرق بل أتى من قلب شبه الجزيرة العربية تطورا لثقافتها ودياناتها وعاداتها وأعرافها.

وأراد تiban ملك اليمن قتال أهل المدينة فمنعه يهوديان من بني قريظة لوجود من

(١) حياة محمد ص ٧٢-٨٠، سيد الأنام ص ٤٣-٤٥.

(٢) ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ. فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ﴾، ابن هشام ج ١/ ٣٥-٣٧.

(٣) ﴿قَتَلَ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ. النَّارَ ذَاتَ الْوَقُودِ. إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ. وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُعُودٌ. وَمَا يُخْلِقُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾، ابن هشام ج ١/ ٥٤-٥٥.

يخرج من الحرم من قريش، تكون المدينة داره وقراره. فرجع عما نواه. واعتنق النصرانية. وكسى البيت وعظمه. فاليهود هنا يعرفون بقدوم النبي. والرؤى كانت شائعة عند الملوك. والبيت كان محط تعظيم وتقديس واحترام، يظاف به، وتحلق الرؤوس. وهو بيت إبراهيم الذي نجسه أهله بالأوثان. وينحر عنده. نهي عن البغي فيه. رجع له بابا ومفتاحا. وعاد إلى اليمن داعيا قومه إلى النصرانية. واحتكم إلى النار التي تحرق الظالم ولا تحرق المظلوم مثل نار إبراهيم التي كانت بـدا وسلاما عليه. فأكلت النار الأوثان دون تباين وقومه. ودنا منها حبران يتلوان النوراة حتى عادت إلى مكانها. وكان هذا بداية دخول النصرانية واليهودية إلى اليمن. وهو تاريخ أسطوري خيالي يقوم على المعجزات على نمط إبراهيم. وقد وُجد في اليمن حجر نقش عليه أجزاء من الزبور^(١).

ودخلت النصرانية نجران. وكان أهلها أهل فضل واستقامة^(٢). وكان فيميتون يصلي. فخرج عليه تين فدعا عليه فمات. فرآه صالح قد دخل النصرانية. واستمر في شفاء الناس كما فعل المسيح. فعطف إلى نجران. وكان الناس يعبدون نخلة. فدعا عليها فيميتون فاقبلتها الريح. وكان أهل نجران مشركين لهم ساحر من قبل. يعلمون أهلها السحر. وكان وهب بن منبه في خيمة يصلي ويعبد الله. فأعجب أحدهم به حتى أسلم. ووحد الله، وأمن بشريعته. وضربت الأقداح، بعد كتابة كل اسم من أسماء الله على قده وأضرمت النيران. وقذفت الأقداح واحدا تلو الآخر إلا القدح الذي عليه الاسم الأعظم فخرج من النار. جذور الإسلام إذن في النصرانية، وجذور النصرانية في الشرك. هو دين واحد يتجلى وينكشف تدريجيا. وكان النصراني يشفي المرضى. ولم تنفع معه عذابات قومه له من طرحه من على الجبل أو قذفه في الماء. ثم دخل أهل نجران النصرانية. فنفس الظروف التي ولدت اليهودية والنصرانية كدينتين في اليمن هي التي ولدت الإسلام.

(١) ابن هشام ج ١/ ٤٢-٤٨.

(٢) السابق ج ١/ ٥١-٥٤.

وقد ذكر القرآن قصة الفيل^(١). رواها بحيث أبرز دلالتها وهو استحالة العدوان على بيت الله الحرام وأمنت قريش على ماله، ونزع منها الخوف^(٢). وأعطاهم الثقة بنفسها على أنها قادرة على الدفاع عن البيت الحرام، وأن الإسلام وسيلة ناجعة لذلك بعد أن أصبح مركزه وأحد شعائره. والقصة أن فردوس استنصر قيصر الروم على ذي نواس. فاستنصر القيصر ملك الحبشة وهو على دين النصرانية. فأرسل أرياط ومعه أبرهة. فانهمز ذو نواس. ودخل أرياط اليمن وملكها. ثم غلب أبرهة. وقتل أرياط وملك اليمن. وغضب النجاشي على أبرهة ثم رضي عنه^(٣). ثم بنى أبرهة كنيسة ليس على الأرض مثله ليحج العرب إليها. فغضب رجل من النساء وهم الذين كانوا يخلطون الأشهر الحرم بالأشهر الحل، وقد أشار إليها القرآن^(٤). ثم حل أبرهة على الكعبة ليهدمها. وهزم ذي نفر الذي أراد الدفاع عنها. ثم هزم نفيل وابن معقب. واستسلم أهل الطائف له. وخان أبو رغال، ومات، وما زال قبره يُرجم. واعتدى الأسود من رجال أبرهة على مكة وممتلكات قريش. واستنصر عبد المطلب في الكعبة بالله على أبرهة. وطلب أبرهة الاتفاق مع سيد قريش عبد المطلب على تركهم آمين بشرط هدم الكعبة. طلب عبد المطلب إبله. وقال قوله المشهورة «إني أنا رب الإبل وإن للبيت ربا سيمنعه». ثم استنصر عبد المطلب العرب. ودخل أبرهة مكة. وبرك فيه ولم يتحرك. وأرسل الله عليهم طيرا من البحر مع كل طائر ثلاثة أحجار، واحد في المنقار واثنان في الرجلين مثل الحمص والعدس لا تصيب أحدا منهم إلا هلك. وأصيب أبرهة تساقط أنامله. وانصدع صدره وخرج قلبه ومات «فيا يزعمون» أي أن الرواية فيها شك. ورؤي قائد الفيل وسائسه بمكة أعميين مقعدين يستطعمان الناس. واستعظم العرب قريش بعد حادثة الفيل.

(١) «أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ. أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ. وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ. تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ. فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ»، السابق ج ١/ ٧١.

(٢) «وَلَا يَلَفَ قَرِيْشٌ. إِلَّا فِيْهِمْ رَحْلَةُ الشَّيْءِ وَالصَّيْفِ. فَلْيَتَّبِعُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ. الَّذِي أَلْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَأَمْتَهُمْ مِنْ خَوْفٍ»، السابق ج ١/ ٧١، الإشارة ص ٥٨-٥٩، السيرة النبوية ص ٧٧-٨٠، خاتم الأنبياء ص ٢٣-٢٩.

(٣) ابن هشام ج ١/ ٥٦-٧٨.

(٤) «إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلِلُونَ عَامًا وَيُحْرِمُونَ عَامًا لِيُزَاطِنُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ»، السابق ص ٦١، مختصرة سيرة (١) ص ٣٥-٣٧.

ثم خرج سيف بن ذي يزن وملك وهرز على اليمن. وطلب مساعدة قيصر الروم الذي لم يقدم شيئاً له. فاشتكى إلى كسرى عن طريق النعمان بن المنذر عامله على الحيرة فعاونوه بالجند الذين كانوا في السجن والمال على هزيمة الأحباش. فرفض كسرى توريط جيشه في بلاد العرب لبعدها وقلة خيرها. وأخيراً بعث مساجينه حوالي ثمانمائة معه للحرب في سفيتين إلى عدن غرقت واحدة. وانتصر الباقي على مسروق بن أبرهة. وكان سطيج وشق الكاهنين قد تنبأ من قبل بهزيمتهم. وظل ملوك الفرس باليمن حتى بعثة الرسول^(١).

اليمن إذن مصدر الأديان في شبه الجزيرة العربية، اليهودية والنصرانية^(٢). فقد كان فيها حجر أو كتاب، الزبور، دُون في الزمان الأول كتب فيه لمن الملك؟ لحمير الأخيار أو للحبشة الأشرار أو لفارس الأحرار أو لقريش التجار؟ وهو خليط من اليهودية وكتاب سليمان ومن توالى من الحكام على اليمن، الحبشة الأشرار أو الفرس الأحرار الذين حرروها من الأحباش؟^(٣). أما صورة قريش فإنهم تجار. وإليها يتسبب الرسول. وفيها قال «الحكمة يمانية». وبمسجدها مازال أقدم المصاحف. وعلمائها حملة الحضارة الإسلامية. وثوارها من الزيدية التي تجمع بين التشيع والاعتزال. حافظوا على نقاء الإسلام الأول من التسلط الأموي في الدين وفي السياسة، في الفرقة الناجية وطاعة الإمام.

٩ - ديانات فارس والهند

والمدخل الثاني لشبه الجزيرة العربية في الأهمية هو الشمال الشرقي من ناحية الخليج والعراق حيث كان يعيش ملك الحضرة، النعمان بن المنذر تحت ولاية كسرى. وقد غزى كسرى سابور ساطرون ملك الحضرة بخديعة من ابنته ثم قتلها كسرى هي الأخرى فيما

(١) ابن هشام ج ١/ ٧٨-٨٢.

(٢) السابق ج ١/ ٨٥.

(٣) «لن ملك ذمار؟ لحمير الأخيار. لن ملك ذمار؟ للحبشة الأشرار. لن ملك ذمار؟ لفارس الأحرار. لن ملك ذمار؟ لقريش التجار»، السابق ج ١/ ٨٥.

بعد^(١). ولم تنتشر ديانات فارس الزرادشتية أو المزدكية أو المانوية كما انتشرت النصرانية واليهودية في شبه الجزيرة العربية. كانت الثقافة في شبه الجزيرة العربية أقرب إلى التوحيد، والثقافة في فارس أقرب إلى الثنوية. وكانت القومية العربية الحالة في اللاوعي العربي، وحدة العرب، اللغوية والثقافية والسياسية، مانعا من التغلغل الفارسي الذي كان أيضا حريصاً على اللغة الفارسية والثقافة الفارسية والقومية الفارسية. وما زالت بقايا ذلك حتى الآن في الحضور الفارسي على الضفة الغربية للخليج، والحضور العربي على الضفة الشرقية له. ولم يخف تماماً حتى بعد الثورة الإسلامية الأخيرة في إيران والخلاف على تسمية الخليج، عربي أم فارسي، وعلى هوية الخليج، وعلى السيادة على الجزر الثلاث في مدخل الخليج بالرغم من تشابك المصالح والأخطار بين العرب وإيران حالياً، المصالح في الأمن القومي والتنمية، والأخطار من إسرائيل والولايات المتحدة الأمريكية. وقد انقسمت الأنظمة العربية تجاهها قسمين، الأول يعاديا مفضلاً التحالف مع أمريكا وإسرائيل، والثاني يضادها باعتبارها الظهير المساند للقضايا العربية ضد العدوان الأمريكي الإسرائيلي.

وفيما بعد أرسل كسرى رسولا يستتب الرسول وإلا فرأسه. فرد عليه الرسول «إن الله قد وعدني أن يقتل كسرى في يوم كذا من شهر كذا»^(٢). وقتل كسرى في اليوم الذي حدده النبي. فنبوءة النبي حق. واعتبر الرسول الفرس منه وهو منهم^(٣). وهو أيضا تحقيق نبوءة سطيح وشق^(٤). وقد أنشد الأعشى فيها شعرا لصديقها. فلا يوجد خلاف جذري قومي بين العرب والفرس على صفتي الخليج أو في اليمن.

وعبد المجوس العناصر الطبيعية، وأولها النار. يبنون لها الهياكل والمعابد. وانتشرت بيوت النار، وكان لها آداب وشرائع كما تحولت إلى مجموعة من الشرائع والطقوس في

(١) السابق ج١/ ٨٥-٩٠.

(٢) السابق ج١/ ٨٤-٨٥.

(٣) «أنتم منا وإينا أهل البيت»، «سلمان منا أهل البيت»، السابق ج١/ ٨٤.

(٤) قال سطيح «نبي زكي يأتي بالحق والعدل من أهل الدين والفضل يكون الملك في قومه إلى يوم الفصل».

السابق ج١/ ٨٥.

المعابد أو خارجها طبقاً للأهواء دون التزام بمبدأ أو خلق^(١). يعبدون الشمس أربع مرات في اليوم، والقمر والنار والماء. ولهم أدعية خاصة عند النوم والانتباه والاغتسال. ولبس الزنار وحلق الشعر وقلم الأظافر وقضاء الحاجة وإيقاد السراج. لا تنطفئ النار، ولا يصدأ المعدن. يستقبلون النار في صلاتهم. ومنهم من كان ثنويا وآمن بإلهين، النور والظلمة، الخير والشر، آهورمزدا أو يزدان وأهرمن. والصراع بينهما قائم إلى آخر الزمان دون أن يتغلب أحدهما على الآخر. ولا تختلف أساطيرهم عن الأساطير الهندية واليونانية القديمة.

وعمت الزرادشتية الإمبراطورية الساسانية. خلفت المزدكية. تقوم على الصراع بين النور والظلمة، والخير والشر، والروح والجسد. وجودها ماني مضيء حياة العزوبة من أجل الخلاص. ثم تلاه مزدك ليبيع الأموال والنساء واشترك الناس فيها. ثم تلتها ثورات الفلاحين، واستولى الفقراء على قصور الأغنياء. حكم الملوك بالوراثة. واعتبروا أنفسهم آله فوق البشر. ثروة الدولة لهم يتمتعون بها كما يشاءون. لهم إيوان وتاج وقصر وجوار وغلمان وخدم ومغنون وطهارة. ولما هرب يزدجرد من الفتح الإسلامي أخذ معه ألفاً منهم. وساء حال الناس من الضرائب والخدمة العسكرية^(٢). فكان الجو مهيباً لظهور دين جديد.

وتحولت البوذية في الهند وآسيا الوسطى إلى وثنية تحمل معها الأصنام حيث سارت. وتبني الهياكل وتقيم تماثيل بوذا حيث حلت دون إيمان واضح بإله خالق^(٣). برزت الهند في الرياضة والفلك والفلسفة، لكنها كانت في القرن السادس الهجري في عصر انحطاط، لا قيمة للمرأة ولا عصمة لها. يخسر الرجل في القمار. لا تتزوج بعد أن تصبح أرملة. وتفضل حرق نفسها بعد وفاة زوجها. تفاوتت فيها الطبقات. وتمايزت

(١) السيرة النبوية ص ٢٦-٢٧. ويعتمد على كتاب «إيران في عصر الساسانيين» لأرثر كرستنسن، و«تاريخ إيران» لشاهين مكاربوس.

(٢) السيرة النبوية ص ٣٣-٣٦. ويعتمد على كتاب: «خطط الشام» لمحمد كرد علي، «إيران في عهد الساسانيين» لأرثر كرستنسن، و«تاريخ الطبري».

(٣) السيرة النبوية ص ٢٧. ويحال إلى «الهند القديمة» لايشورا توبا، و«اكتشاف الهند» لنهرو، ومقال «بوذا» في دائرة المعارف البريطانية.

أربع: الكهنة ورجال الدين وهم البراهمة، رجال الحرب والجند وهم الشترى، رجال
الفلاحة والتجارة وهم الويش، رجال الخدمة وهم الشودور، أقل الطبقات. ليس لهم
الحق في اقتناء المال أو مجالسة الطبقات الأخرى. سادت الهند الحروب والتمزق وسوء
الإدارة والاضطراب واختلال الأمن، وإهمال شئون الناس. تعيش في عزلة عن العالم.
يسيطر عليها الجمود والتخلف والتطرف والتعصب. وهرب المنبوذون خارج مدنهم
وقراهم^(١).

والبرهية دين الهند الأصيل. امتلأت بالمعبودات والإلهات. وصل عددها إلى
ثلاثمائة وثلاثين مليوناً. كانت وثنية. وتحول بوذا إلى إله أكبر^(٢).

وكانت أوروبا في الشمال والغرب غارقة في الجهل والامية والحروب بعيدة عن
مسار الحضارة. لا شأن لها بالعلم. كانت أجسامهم قذرة، ورءوسهم مملوءة بالأوهام.
يغالي الرهبان في تعذيب الأجسام من أجل خلاص الإنسان. يبحثون سؤال إذا كانت
المرأة حيواناً أم إنساناً؟ هل لها روح خالدة أم فانية؟ هل لها حق البيع والشراء؟^(٣) فجاء
الدين الجديد لينقذ العالم القديم حول البحر الأبيض المتوسط وبحر قزوين من الجهل
والتخلف والطغيان.

(١) السيرة النبوية ص ٣٦-٣٨. ويعتمد على كتاب:

Vidya Dhar Mahajan: Muslim Rule in India, New Delhi, ١٩٧١, p.٣٣.

(٢) السيرة النبوية ص ٢٨-٢٩. ويحال إلى كتاب «الهند القديمة» لـ آر. سي. دوت، «الهندوكية السائدة» لـ:

L.S.S. Omalley C.V. Vaid: History of Mediaeval Popular Hinduism, Hindu, Poona, 1921, p.101.

(٣) السيرة النبوية ص ٣٨-٣٩. ويعتمد على «تاريخ الفلسفة» لثيلي Thilly، و«تاريخ الأخلاق الأوروبية»

لليكي l.cky، وكتاب لروبرت بريفو: R. Briffault: Making of Humanity, p.64.

الفصل الثاني

نشأة الرسالة

١- الميلاد والرضاعة

تعني «نشأة الرسالة» المرحلة منذ ولادة الرسول حتى بداية الوحي. ولا يقال ولادة الرسول حتى يستبعد تشخيص الرسالة في الرسول. بل يقال هي مرحلة الإعداد لتزول الوحي، واختيار الوسيلة بين المرسل والمرسل إليهم. فالوحي في السماء لا يحتاج إلى إعداد، إما في الذهن الإلهي كجزء من العلم أو في اللوح المحفوظ كأول تدوين له أو في ذهن جبريل قبل أن يبلغه للرسول أو في ذهن الرسول قبل أن يبلغه للناس «دثروني... دثروني...»، «زملوني... زملوني»، ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾^(١).

وتبدأ هذه الفترة بمولد والد الرسول عبد الله بن عبد المطلب وكيف أن ميلاده أيضاً كان معجزة، وحياته معجزة، فذاؤه بالإبل بعد ضرب الأقداح وخروجها عاشر مرة على الإبل كما هو الحال في الإنجيل في مولد الیصابات والدة مريم عندما بشرتها الملائكة بها قبل ولادتها بيسوع المسيح. فالمعجزة ممتدة إلى ما قبلها، المعجزة تولد بمعجزة، والمعجزة تتولد من معجزة. المعجزة سنة وقانون في التاريخ المقدس. وهم أهل الفترة بين عيسى ومحمد.

(١) السيرة النبوية ج١/ ٣٣-٣٨، عيون الأثر ج١/ ٧٥-٧٩، خير العباد ص ١٧-٢٠، ألفية السيرة ص ٣٥-٣٨، نور الإبصار ص ١٣-١٤، إسعاف الراغبين ص ٧-١٢، حياة محمد ص ٩٨، مختصر سيرة (١) ص ١٨، مختصر سيرة (٢) ص ٤١-٥٥، السيرة النبوية ص ١٥-١٩، خاتم الأنبياء ص ٧٥-٨٢، خاتم الأنبياء ص ٣٠-٣١، خبر الوری ص ٧٥٨، الرحيق المختوم ص ٥٤-٦٤، عبقرية محمد ص ١١-٢٢، رسول الحرية ص ٧-٢٠، الصادق الأمين ص ٥.

وقد ندر عبد المطلب ذبح ولده إن بلغوا عشرة ليؤزروه شكرا لله على حفر زمزم وانتصاره على قريش في منازعته إياه^(١). واتفقوا على ضرب الأقداح بعد كتابة اسم كل ابن على قدح أمام هبل في جوف الكعبة. وكان يكتب على كل قدح على عادة العرب «الفعل»، «نعم»، «لا»، «منكم»، «من غيركم»، «ملصق»، «الحياة». وخرجت على عبد الله. وشرع أبوه في ذبحه وهو أحب ولد له. وخرجت القداح على عبد الله والد الرسول. فنصحته قريش استشارة عرافة الحجاز. فنصحته ضرب الأقداح عشر مرات، وفي كل مرة عشرا من الإبل حتى يرضى الرب. ونجى عبد الله في المرة العاشرة، فكانت تكلفته مائة من الإبل. وتدل كل هذه الروايات على مدى تدخل العناية الإلهية في التاريخ ومسار حوادثه قبل نزول الوحي في إنقاذ والد الرسول. وفي رواية سابقة في الإنجيل نبأ الملك الیصابات بولادة مريم أم المسيح.

وفي رواية أخرى، عرضت امرأة نفسها على عبد الله بن عبد المطلب أن يقع عليها وكان مع أبيه قبل أن يزوجه أمنة أفضل امرأة في قريش. ولم تعرض المرأة الأولى نفسها عليه مرة أخرى، وقالت: «فارقك النور الذي كان معك بالأمس فليس لي بك اليوم حاجة». وكانت تسمع من أخيها ورقة بن نوفل أنه سيكون في هذه الأمة نبي. وهو تصوير فني يجمع بين حياة العرب قبل الإسلام وبعده، بين النكاح الحر والزواج. فليس الرسول وليد نكاح حر. ولا يدعو أب الرسول إلى نكاح حر بعد زواجه بأمنة. وكانت المرأة أشبه بالمومس الفاضلة التي تحدث عنها الفلاسفة المعاصرون، اضطرتها الظروف لحياتها ولكنها فاضلة تعرف الحق وتدافع عنه. وهي روايات تدل على مدى طهارة والد الرسول. فتصديق ورقة لأخته رواية عن والد الرسول مقدمة لتصديقه لخديجة زوجة محمد عندما أتى إليه الوحي أول مرة.

وفي رواية أخرى أنه دخل على امرأة مع أمنة وعليه طين فدعاها إلى نفسه فتباطأت. فخرج واغتسل وتوضأ فدعته المرأة فأبى. ودخل على أمنة فحملت محمد. فلما دعا المرأة امتنعت وقال «مررت بي وبين عينك غرة بيضاء فدعوتك فأبيت على ودخلت على أمنة

(١) ابن هشام ج١/ ١٥٥-١٦١، السيرة الحلبية ج١/ ٤٨-٦٩، نور الإبرار ص ١٤، سيد الأنام ص ٥٧-٥٨، على هامش السيرة ج١/ ١-٣٤، استسقاء أهل مكة بجده وهو معه وسقياهم وما ظهر فيه من الآيات، الخصائص الكبرى ج١/ ١٨٨-١٩٠، استسقاء أبي طالب به ج١/ ٢٠١-٢٠٢.

فذهبت بها^(١). وهنا يبدو عبد الله على الدين الطبيعي الذي يأنف من العلاقة الحرة ويفضل الزواج.

وقد حدثت أمانة أي أتاها ملك يخبرها أنها حملت بسيد هذه الأمة. فإذا وقع على الأرض فقولي أعينه بالواحد من شر كل حاسد ثم سميه محمدا. ورأت حين حملت به أنه خرج منها نور رأت به قصور بصرى من أرض الشام. ثم توفي عبد الله وأمه حامل به^(٢). وتتدخل الملائكة منذ البداية في حمل أم الرسول. وتباركه حين الولادة وتعطيه اسما. خرج منها نور أضاء به المستقبل، الشام وقصور الروم وليس الفرس. فالفرس أقرب إلى العرب من الروم. وتوفي الأب والأم حامل مما يمهّد للتعاطف مع اليتيم قبل الولادة. وهو هاتف باطني يحدث لبعض الأمهات لنذر وليدها لمهام عظام في مجتمع يقدر البطولة، ويعشق الأبطال، ويخلدهم الشعر، ويتناقل سيرهم الشعراء والرواة. وحملها تكريما لها وتعظيمها للرسول. كان الطفل خاليا من الوَحَم والوهن وكل ما تعاني منه المرأة من ثقل وآلام للوضع. وهو شيء إنساني خالص لا عيب فيه ولا حرج منه. إنها هو تكريم وتعظيم وتبجيل، وتحويل الواقع إلى مثال، وما هو كائن إلى ما ينبغي أن يكون. وتوفت أمه بعد ولادته^(٣).

ويختص بطهارة نسبه أنه لم يخرج من سفاح من لدن آدم^(٤). وعشرات الروايات في ذلك. ويذكر نسب الرسول الأرضي قبيلة قبيلة على طريقة أنساب العرب^(٥). يذكر اسم الأب أو اسم القبيلة بداية بلفظ «بنو» أو «بطون» إلى وما يفوق الخمسين جيلا. وتذكر

(١) ابن هشام ج١/ ١٥٩-١٦٠، السيرة الحلبية ج١/ ٦٩-٧٤، نور اليقين ص ١١-١٢، غير الوري ص ٧٥٨، على هامش السيرة ج١/ ٣٥-٥٣.

(٢) ابن هشام ج١/ ١٦٠-١٦١، عيون الأثر ج١/ ٧٧-٧٩، الإشارة ص ٥٤-٦٤، صحيح السيرة ص ١٣-٣١/ ٥٢. «ورأت أُمِّي أنه يخرج منها نور أضاءت له قصور الشام»، ذكر مولده الشريف ورضاعته ونشأته إلى حين أوان بعثته، سيرة النبي ص ١٠٥-١٢٢، السيرة الحلبية ج١/ ٧٨-١١٥.

(٣) السيرة الحلبية ج١/ ١٥٤-١٧١، حياة محمد ص ٩٩، الأسوة الحسنة ج١/ ١١٤-١١٥، سيد الأنام ص ٥٩-٦٥، السيرة النبوية ص ٢٥-٢٦/ ٩٩، صحيح السيرة ص ٤٧-٤٩/ ٥٥. ما وقع في حمله من الآيات، الخصائص الكبرى ص ١٠٣-١٠٩.

(٤) الخصائص الكبرى ج١/ ٩٧-١٠٢. «خرجت من لدن آدم من نكاح غير سفاح»، ص ٩٧.

(٥) الجوهر ج١. هم ٥٤ جيل، قبيلة (٣٤)، أفراد (١٩)، بطون (٢).

قريش مع مناقبها لأنها قبيلة الرسول^(١). لم يأت على عادة الجاهلية بل بنكاح إسلامي شرعي، قراءة للماضي في الحاضر. أتى طاهرا من أصل طاهر. خرج من رحم الأنبياء ومن خير الأصلاب. اصطفى الله إبراهيم ثم إسماعيل ثم بني كنانة ثم قريشا ثم بني هاشم ثم النبي. هو من خير قبيلة، ومن خير نفس، ومن خير بيت. اختار الله من الخلق بني آدم، والعرب من بني آدم، ومضر من العرب، وقريش من مضر، وبني هاشم من قريش، والنبي من بني هاشم. فالنبي خيار من خيار. هو أول وآخر. وأول شافع^(٢). رآه عبد المطلب في المنام مثل الولادة^(٣).

ويُسرّد النسب «الزكي» من محمد إلى آدم عن طريق أجيال افتراضية^(٤). فليس من المعروف على وجه الدقة متى عاش آدم. هو قبل نوح، ونوح على وجه التقريب في القرن الأربعين قبل الميلاد. وكيف تعرف الأنساب من مصادر شفاهية؟ وما هي المصادر المدونة؟ وحتى الآن لم تستطع علوم البرديات والحفائر والنقوش الوصول إلى سلسلة متصلة لأنساب العرب. لذلك يُكتفى بذكر أنساب العرب ابتداء من إسماعيل ومستبعدا بعض الروايات التي لا تؤيدها أقوال الرسول أو آيات القرآن أو الأشعار التي لا مصدر لها. كما تم استبعاد بعض الروايات المقصود منها التشنيع أو إساءة ذكر الناس أو لا تُعرف روايته. وما يمكن البداية به هو نسب العرب ابتداء من إسماعيل لذلك يقول صاحب السيرة: «فالله أعلم»^(٥). اختار الله الخلق ثم اختار منهم بني آدم ثم

(١) السابق ص ١٣٩-١٥٥.

(٢) الخصائص الكبرى ج١/ ٩٧-١٠٢. «خرجت من لدن آدم من نكاح غير سفاح»، ص ٩٧. «ما زال النبي يتقلب في أصلاب الأنبياء حتى ولده أمه»، «بعثت من خير قرون بني آدم قرنا فقرنا حتى كنت من القرن الذي كنت فيه»، ص ٩٨، «ما ولدني سفاح الجاهلية شيء وما ولدني إلا النكاح كنكاح الإسلام»، ص ٩٧.

(٣) السابق ص ١٠٢-١٠٣.

(٤) «إن الله اصطفى ولد إبراهيم إسماعيل...»، «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر»، صحيح السيرة ص ١١، خصائص الرسول ص ١٦٧، «أقرباء الرسول ج١/ ٤٠٩. «لما خلق الله آدم قال... هؤلاء خمسة من ولدك لولاهم ما خلقتك»، النبي الأعظم ص ٢٧.

(٥) ابن هشام ج١/ ٢٥-٢٩/ ٣٥، السيرة النبوية ج١/ ٣٩-٥٧/ ٦٣، عيون الأثر ج١/ ٧٣-٧٥، خير العباد ص ١٧، الإشارة ص ٤٧-٥٤، الفصول ص ٣٤-٣٩، صحيح السيرة ص ٩-١٢، ألفية السيرة ص ٣٢-٣٥، مختصر سيرة (١) ص ٥-٨/ ٣٥، مختصر سيرة (٢) ص ٨-١٢.

اختار منهم العرب ثم اختار منهم قريشا ثم بني هاشم ثم الرسول. وهو تصور يهودي قديم في الاختيار اجتمع إلى تصور عربي في النسب. فالخلق قسبان. والرسول من خير القسمين^(١). ويضاف «ولا فخر» أي دون تطاول أو تفاخر. وتعدد الأنبياء رجوعا من الرسول حتى آدم^(٢). ومن مزيا الرسول على باقي الأنبياء أنه ابن الذبيحين^(٣). ولما اقترف آدم الخطيئة سأل الله أن يغفر له شفاعته بمحمد^(٤).

وتبرز كتب الشرائع اختيار الرسول لنسبه وليس رسالته. فهو المصطفى من بني هاشم من قريش من بني كنانة من إسماعيل^(٥). ومن خصائصه شرف نسبه وكرم بلده ومنشئه^(٦). وهي كلها من أحاديث الأنا، الأنا الجمعي، القبلي^(٧). ويظهر التقديس في تعبيرات مثل «النسب الشريف»، «الوحي الشريف». وبالتالي تتحول الولادة إلى تعظيم وتشريف قبل أن تصبح خيالا وأسطورة في «محمد الكوني»^(٨).

(١) «إن الله عز وجل اختار خلقه فاختر منهم بني آدم. ثم اختار منهم العرب. ثم اختار العرب فاختر منهم قريشا، ثم اختار قريشا فاختر منهم بني هاشم، ثم اختار بني هاشم فاخترني منهم. فلم أزل خيارا من خيار. ألا من أحب العرب فبحبي أحبهم، ومن أبغض العرب فببغضي أبغضهم»، بهجة المحافل ص ٤٥، «إن الله قسم الخلق قسمين فجعلني من خيرهم قسما»، ص ٤٥-٤٦، «أقرباء الرسول جد ١/ ٢٦١-٢٦١»، «قال لي جبريل: قلت مشارق الأرض ومغاربها فلم أجده بني أب خيرا من بني هاشم»، «أقرباء الرسول ص ٢٦١»، «إنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد»، «إن بني عبد المطلب لم يفارقونا في جامعية ولا إسلام»، «أقرباء الرسول جد ١/ ٢٧٦-٢٧٧».

(٢) بهجة المحافل ص ٥٦-٥٧.

(٣) السابق ص ٥٧-٦٠.

(٤) «لما اقترف آدم الخطيئة قال: يارب أسألك بحق محمد لما غفرت لي»، «النبى الأعظم ص ٢٦».

(٥) «إن الله اصطفى كنانة من بني إسماعيل، واصطفى من بني كنانة قريشا، واصطفى من قريش بني هاشم، واصطفاني من بني هاشم»، الأنوار جد ١/ ٤-٥.

(٦) الشفا جد ١/ ١٠٧-١٠٩.

(٧) «إن الله خلق الخلق فجعلني من خيرهم، من خير قرنهم، ثم خير القبائل فجعلني من خير قبيلة. ثم خير البيوت فجعلني من خير بيوتهم. فأنا خيرهم نفسا وخيرهم بيتا»، «إن الله اصطفى من ولد إبراهيم إسماعيل واصطفى من ولد إسماعيل بني كنانة، واصطفى من بني كنانة قريشا، واصطفى من قريش بني هاشم، واصطفاني من بني هاشم»، «إن قريشا كانت نورا بين يدي الله تعالى قبل أن يخلق آدم بألفي عام. يسبح ذلك النور، وتسبح الملائكة بتسبيحه. فلما خلق الله آدم ألقى ذلك النور في صلبه. فأهبطني الله إلى الأرض في صلب آدم وجعلني في صلب نوح. وقذف بي في صلب إبراهيم. ثم لم يزل الله تعالى ينقلني من الأصبلا الكريمة والأرحام الطاهرة حتى أخرجني من صلب أبوي. لم يلتقيا على سفاح قط»، السابق ص ١٠٨-١٠٩.

(٨) الإشارة ص ٨٨-٩٠. في نسب الرسول وأسابئه، شرائع الرسول ص ٤٥-٥٦، في نسبه الشريف،

وقد رأى عبد المطلب رؤية بمولده. ووقعت عدة آيات في حمله. وقد رغبت امرأة في الزواج من عبد الله قبل آمنة^(١). ويقال إنها أخت ورقة بن نوفل. وفي بعض السير الحديثة بداية التآمر^(٢). وقد أمرت آمنة بتعليق تعويذة مما يكشف عن جو السحر الذي ولد فيه الرسول. وقد دُحر أبرهة عام الفيل، عام ولادة الرسول تشريفاً له ولبلده. وقد وقعت في حفر عبد المطلب زمزم عدة آيات. وظهرت ليلة مولد الرسول عدة معجزات مثل صراخ يهودي، ونور أضواء قصور الشام، وعدة آيات أخرى من صنع الخيال^(٣). لذلك يعلق عليها السيوطي بأن هذه الآيات فيها «نكارة شديدة»، وأحاديث غريبة وتدخل المغاريت والجن، وشق بصره إلى السماء، وركض جبريل من أراد الاطلاع عليه إلى عدن، وحجب إبليس من السماوات السبع في حين حجب ثلاث سنوات في حالة عيسى، واهتزاز ديوان كسرى، وسقوط الأصنام من أعلى الكعبة^(٤). ويبدأ تعظيم المولد والنسب منذ البداية^(٥). ثم يأتي شرف قومه ونسبه ومآثر آبائه وحسبه كما هي عادة العرب في الفخر بالآباء والأجداد، وبالحسب والنسب^(٦). وعام الفيل هو عام ولادته. والانتصار على أبرهة تشريف له ولبلده^(٧). كما ظهرت في ليلة مولده معجزات وخصائص^(٨). فرأت أمه حين وضعت نورا أضواء قصور بصرى من أراضي الشام.

ومن آياته ولادته مختونا مقطوع السر^(٩). ورواية ولادته مختونا تكريماً له لأنه لا يجوز

-
- شمال الرسول ص ٤٧-٤٩، النسب الشريف والقرابة الطاهرة، معين الشائل ص ١٣-١١٠، النسب الشريف والمولد والأسماء ص ١٣-٢١، النسب الشريف ص ١٣.
- (١) السابق ص ١٠٢-١٠٩.
- (٢) الصادق الأمين ص ١٦٩-١٩٦.
- (٣) الخصائص الكبرى ص ١١٠-١٣٠.
- (٤) نسب الشريف، السيرة الحلبية ج ١/ ٩-٤٨، نور الإبصار ص ١٣، نور اليقين ص ٩-١١، سيد الأنام ص ٥٠-٥٧. «في فضل مسقط رأسه الشريف، وحمايته من أراد به البوء، وفضل قومه، وطهارة أصله، ونسبه الذكي، الأسوة الحسنة ج ١/ ٩٢-١١٣، السيرة النبوية ص ٩٩-١٠٠، صحيح الرسالة ص ٢٥-٢٨، الرحيق المختوم ص ٤٨-٥٣.
- (٥) «في التعريف بمولده الشريف، وقدره العلي المنيف»، سيرة النبي ص ٥٣-٥٨.
- (٦) «وشرف قومه ونسبه ومآثر آبائه وحسبه»، السابق ص ٨١.
- (٧) الخصائص الكبرى ج ١/ ١١٠-١١١.
- (٨) السابق ج ١/ ١١٥-١٣٠.
- (٩) الخصائص الكبرى ج ١/ ١٣٠-١٣٢، «من كرامتي على ربي أني ولدت مختونا ولم ير أحد سواي»، «أنني كنت أحدهم ويمجدني ويلهني عن البكاء وسمع وجهه حين يسجد تحت العرش».

إخضاع الرسول لعمليات جراحية أو انتقاص من جسده أو تعرية أعضاء حساسة فيه مثل باقي البشر. وناغى القمر وهو في مهده، وتكلم في المهد مثل المسيح^(١). وتكلم عند فطامه. وظهرت في زمان الرضاعة آيات ومعجزات. وهي روايات مشكوك فيها تحتاج إلى نقد السند ونقد المتن على حد سواء^(٢). وولادته مقبوضة أصابع يده مشيراً بالسبابة كالمسيح بها صورة فنية للتوحيد^(٣). وهي خيالات شعبية للشهادة، شهادة الأطفال أو الطبيعة. وكان حملها خفيفاً. وعندما وقع على الأرض وكأنه واضع يديه بالأرض رافعا رأسه إلى السماء. وهي صورة متتابعة، طرد الشيطان منه، خفة الحمل، وضع يدي الطفل بالأرض ورأسه مرفوعة إلى السماء. كل ذلك توجيه الواقع طبقاً للدلالات، وخلق النموذج للوقائع التي تحمله. فالفكر يخلق الواقع من خلال التصور والرؤية ثم الرواية والخبر. وهو خاتم الأنبياء وختم النبوة. ونقش على ظهره خاتم، شعرات مجتمعات ينضج منها مسك. وهو تصور حسي لمعنى تاريخي، نهاية تطور الوحي في التاريخ. وتذكر الرواية في ولادته وفي شأئله^(٤). لم تروه حليلة مرضعة.

حمله جده عبد المطلب إلى الكعبة ودعا الله شاكرًا^(٥). فسلك عبد المطلب سلوك إسلامي خالص. ذهب إلى بيت الله الحرام. ودعا الله شاكرًا له حتى قبل ظهور الإسلام. كان هناك الإسلام الطبيعي، الإسلام الحنيفي الذي لم يكن في حاجة في عقائده وشعائره، في توحيده ووجهه إلى الدين الرسمي. فالكعبة المركز الديني والاجتماعي للعرب. والطبيعة خير هاد كالوحي. وينزل الوحي تأكيداً لها.

ورواية إعتاق أول من أخبر بولادة الرسول واقعة إنسانية خالصة، بشرى حسنة^(٦).

(١) السابق ص ١٣٢-١٤٤، الأسوة الحسنة ج ١/ ١١٥-١١٦.

(٢) من النقل إلى العقل (٢) علم الحديث، من نقد السند إلى نقد المتن. الخصائص الكبرى ج ١/ ١٣٢، كلامه في المهد، السابق ج ١/ ١٣٢ «الله أكبر والحمد لله كثيراً».

(٣) الإشارة ص ٦٠/ ٦١.

(٤) الأنوار ج ١/ ١٥٤-١٥٧، الخصائص الكبرى ج ١/ ١٤٥-١٤٨، الإشارة ص ٦٨-٧٢، بهجة المحافل ص ٤٣٨-٤٣٩.

(٥) ابن هشام ج ١/ ١٦٢، عيون الأثر ج ١/ ٧٩-٩٠، ابن خلدون ص ٨١-٨٤، السيرة الحلبية ج ١/ ٧٤-٧٨.

(٦) إعتاق أبي لهب نوبة لأنها أول من أخبره بولادة ابن أخيه، صحيح السيرة ص ١٨.

وقد كان الرسول يبشر الناس، ويحب الفأل الحسن. فروح الإسلام عند كاتب السيرة تخلق وقائع لتعبر عنها. لذلك يصعب قبول رواية أن الأبوين في النار ولم تبلغهما الرسالة. على الأقل ينطبق عليها حكم أهل الفترة. وقد كانت عائلة عبد المطلب على الحنيفية التي أحياها الإسلام. ونظرا لما في ذلك من قسوة على الأبوين تظهر روايات أخرى أنها في الجنة^(١). وفي رواية أنه ذهب لزيارة قبر أمه فسأل الله أن يحييها له فأحيها فأمنت به. وهي رواية تدل على مدى القرب بين الابن والأم وحرص الابن على نجاة الأم^(٢). وفي رواية أخرى أن الله أذن له برؤيتها دون الاستغفار لها أو يحييها. كل ذلك ضد قسوة رواية أن أبويه في النار. وهو ما يعارض روح الإسلام، ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا﴾. ومن إمارات خارقة للعادة في ولادته البشارة بعالم جديد، وبعث للإنسانية جديد، ارتجاج إيوان كسرى وسقوط أربع عشرة شرفة من شرفاته. غاصت بحيرة ساوا، وخذت نيران فارس، ولم تخمد منذ ألف عام^(٣). وكلها رموز على نهاية نظام وبداية نظام وتحول جذري في مسار التاريخ.

ولم تقبل المرضعات إرضاع الطفل لأنه يتيم لا أجر له إلا حليلة. كما لم يقبل موصي الرضاع إلا من أمه. فعاد إليها كي تقر عيننا مع المفارقة، الطفل محمد أبته المرضعات لفقره والطفل موسى أبى المرضعات لأنهن لسن أمه^(٤). فتاريخ النبوة الجديد موجه بتاريخ النبوة القديم فعلا أو عند الراوي أو عند كاتب السيرة. فلما أخذته حليلة حتى لا ترجع بلا أطفال حتى ولو كان يتيما أقبل عليها ثدياها من لبن فشرب الطفل حتى روى. وشرب بعده أخوه ثم ناما. وامتلات راحلتها أيضا باللبن فشرب الزوجان. فالإسلام أخوة وأبوة وأمومة. ينعكس على الحيوان، ويستجيب الحيوان له. وقيل لها «تعلمي والله يا حليلة لقد أخذت نسمة مباركة»^(٥). فالمعجزة مستمرة منذ رضاعة

(١) رد الشيخ أبي زهرة حديث «إن أبي وأباك في النار»، صحيح السيرة ص ٢٤-٢٨.

(٢) «ذهبت لقبر أمي فسألت الله أن يحييها لي فأحيها فأمنت بي وردها»، «استأذنت ربي أن أزور قبرها فأذن لي. فاستأذنته أن أستغفر لها فلم يأذن لي»، سيرة النبي ص ١١٣-١١٤، السيرة النبوية ص ٢٥-٢٦، صحيح السيرة ص ٥٥، المعجزات الالامعة ص ٩.

(٣) السيرة النبوية ص ١٠٠.

(٤) ﴿وَمَرْثَا عَلِيٍّ الرَّاضِعُ﴾، ابن هشام ج ١/ ١٦٣، الخصائص الكبرى ج ١/ ١٣٢-١٣٥.

(٥) ابن هشام ج ١/ ١٦٤-١٦٦، البستي ج ١/ ٣٩-٥٨، عيون الأثر ج ١/ ٩٠-١٠٣، خير العباد

الطفل من ثدين امتلاً باللبن بعد أن كانا جافين وعلى بعير امتلاً باللبن بعد أن كان جافاً. فالرخاء رمز الإسلام، والجفاف نقيضه. وهو إحساس داخلي بالوفرة والغنى في حالة الكرم والعطاء. وتستمر المبالغات بإسلام حليلة قبل أن تبدأ البعثة^(١). ولم يأخذ الرسول إلا الثدي الأيمن لحليمة ليترك الأيسر لأخيه في الرضاعة، ربما لأن اليمين أفضل من اليسار بناء على قول الرسول «تيامنوا» وحته على البدء باليمين، اليد اليمنى والقدم اليمنى^(٢).

وعندما قدم مع أمه لزيارة أخواله في المدينة ظهرت آيات منها تعرف أحد اليهود عليه. كما نعت أمنة عندما حان أجلها نفسها إلى محمد. واستسقى أهل مكة بجده وهو معه. وظهرت الآيات. وما كان النبي يذهب إلى جده في حاجة إلا نجح فيها. وقد عرف عبد المطلب النبي في قصته مع ابن ذي يزن. وظهرت العديد من الآيات وهو في كفالة عمه أبي طالب^(٣).

كان الرسول فخوراً بعرويته وقرشيته، عرويته في اللغة فهو أفصح العرب، وأوتي جوامع الكلم، وأرضع في بني سعد، قبيلة عربية أصيلة^(٤). وليست العروبة بأب أو أم إنها العروبة هي اللسان. فكل من تحدث العربية فهو عربي. لا تعني العروبة العرق، ولا القرشية القبيلة والنسب. فقد أتى الإسلام لتغييرهما والقضاء عليهما باسم المساواة في البشرية والأخوة في الإنسانية. الرسول عربي. يمارس عادات العرب مثل وضع الملاءة على المرأة كدليل على اختيارها كما فعل في صفية بعد قتل زوجها اليهودي. ولا يستطيع الإنسان أن يتخلى عن شخصه وقومه وبيئته وعاداته وتقاليده حتى ولو أتاه الوحي

ص ٢٢-٢٣، الإشارة ص ٦٤-٦٧، الفصول ص ٤٠-٥٢، صحيح السيرة ص ١٩-٢٣، السيرة الحلبية ج ١/١٢٤-١٥٤، حياة محمد ص ١٠٠-١٠١، مختصر سيرة (٢) ص ١٣، السيرة النبوية ص ١٩-١٠٣/٢٥.

(١) الأسوة الحسنة ج ٣/١٢١-١٢٢، خاتم الأنبياء ص ٣٢-٣٣، صحيح السيرة ص ٤٩-٥٣، على هامش السيرة ج ١/١٥٩-١٨٤. شعر حليلة التي كانت ترقص به النبي في زمن صباه، الخصائص الكبرى ج ١/١٤٤.

(٢) الخصائص الكبرى ج ١/١٤٤.

(٣) السابق ج ١/١٨٦-١٩٥.

(٤) «أنا أعريكم، أنا قرشي، واسترضعت في بني سعد بن بكر»، ابن هشام ج ١/١٦٨.

وهو في سن الأربعين يعلم جديد، ورؤية جديدة، وسلوك جديد، وشرائع جديدة. لم يتزع نفسه عن بيئته ولا عن ثقافته. أصيل في شخصيته. لم يتبن ثقافة وافدة من الشرق كالمجوسية أو من الغرب كالتصرانية أو من الشمال كاليهودية أو دين الصابئة أو من الجنوب من عقائد اليمن. انتسب إلى الوسط إلى مكة والبيت الحرام دين إبراهيم.

الرسول عربي تجري عليه عادات العرب، وله نصيبه من الغنائم والسبايا. فقد اختلف مسلمان على سبية، جويرية بنت الحارث، في غاية الجمال والحلاوة والملاحة، كل يريد لها لنفسه. فذهب الرسول للحكم بينهما. فإزأتها عائشة على الباب حتى كرهتها وعرفت أن لها شأنًا. فعرض عليها الرسول خيرا منها، فوافقت. وأعتق بزواجها مائة من أهل بيت بني المصطلق^(١). وبني الرسول بصفية نصيبه من السبايا. وحرسه أحد الصحابة واقفا أمام قبائه خوفا عليه بعد أن قُتل أبو المرأة وزوجها وقومها. فدعا الرسول بأن يحفظه الله كما حفظه^(٢). وكان الرسول عربيا في قتاله وحصاره. أخذ غنما من أحد خصومه اليهود ليطعم بها هو والمسلمون^(٣).

٢- الصبا والشباب

وتحدث الرسول بطريقة غير مباشرة عن نبوته كما تحدث المسيح في المعبد وهو ابن اثني عشر عاما^(٤). فهو دعوة أبيه إبراهيم وبشرى أخيه عيسى. نور خرج من أمه أضاء قصور الشام. أناه رجلان في ثياب بيض بطست من ذهب مملوء ثلجا وشقا بطنه واستخرج قلبه فشقا واستخرج منه علقة سوداء ثم غسل قلبه ويطنه بالثلج فأنقياه. هو سليل الأنبياء. وتتعد صياغات رواية شق بطنه. وتزيد هنا الطست من الذهب

(١) ابن هشام ج٢/٢٥٢-٢٥٣.

(٢) اللهم احفظ أبا أيوب كما بات يحفظني، السابق ج٢/٢٨٨.

(٣) من رجل يطعمنا من هذه الغنم... اللهم امتعنا به، السابق ج٢/٢٨٥.

(٤) نعم، أنا دعوة إبراهيم، وبشرى أخى عيسى، ورأت أمي حين حملت بي أنه خرج منها نور أضاء له قصور الشام. واسترّضت في بني سعد بن بكر. فبينما أنا مع أخ لي خلف بيوتنا نرعى بها لنا إذ أتاني رجلان عليها ثياب بيض بطست من ذهب مملوء ثلجا. ثم أخذاني فشقا بطني، واستخرج قلبا فشقا، فاستخرج منه علقة سوداء فطر حاما. ثم غسل قلبا ويطني بذلك الثلج حتى أنقياه، السابق ج١/١٦٨، السيرة النبوية ج١/٥٨-٦٣.

المملوء ثلجاً، واستخراج العلقة السوداء. وهو حديث كبير لطفل صغير. وربما عبر عن هذا الوصف بعد النبوة. وتعدد روايات شق الصدر مع اختلاف في التصوير، شق ملكان بطنه بعد أن أضجعه^(١). تمثلا في رجلين عليها ثياب بيض. وهو تصوير شعبي لنقاء الرسول وخلوه من الشر. واللون الأبيض رمز الصفاء. لم يعد للشيطان عليه سبيل، وإن له لشأنا. وهي قصة تصويرية بالصوت والصورة. فالخير أبيض وذهب والشر أسود، وكان الرسول ما كان يمكن أن يولد دون هذه العلقة السوداء في القلب وفي حاجة إلى كل هذه العملية للتنقية. وفي رواية أخرى مع شق الصدر أن الرسول قال «فما هو إلا أن وليا عني فكأنها أرى الأمر معانية» تأكيداً للرؤية الحسية واستبعاداً للخيال^(٢). والرواية تمهيد لرواية الإسراء والمعراج. ثم يأتي الصوت حديث الرجلين وأن عمدا لا يزن فقط عشر أو مائة أو ألف بل يزن أمة كلها، والميزان مقياس عند التجار، وتكررت صورته في القرآن عدة مرات بالمعنى الحرفي في التجارة، والمعنى المجازي كرمز للعدل وهو مرسوم على دور القضاء، وللعدل في قيام السماوات والأرض^(٣). يأتي المثقال والوزن في التصور. فالثقل أفضل من الخفيف. مع أنه في الطيران الخفيف أفضل من الثقل^(٤). وهو يطابق التصور الشعبي لولادة القديسين والأولياء والصالحين ولفهم في ثياب بيضاء منيرة مذهبة دليلا على القداسة والولاية والعمل الصالح.

(١) ابن هشام ج١/ ١٦٦-١٦٧، الإشارة ص ٦٧-٦٨، صحيح السيرة ص ١٨-١٩.

(٢) هبة المحافل ص ٦٣، سيرة النبي ص ١١١، صحيح السيرة ص ٥٣-٥٥.

(٣) المعنى الحرفي: «وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ»، «وَلَا تَقْصُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ»، «وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ»، «وَلَا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ». المعنى المجازي: «وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ»، «وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ». والمعنى الكوني: «اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ»، «وَالنَّسَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ».

(٤) ثم قال أحدهما لصاحبه زنه بعشرة من أمته فوزنتي بهم فوزنتهم. ثم قال زنه بيانة من أمته فوزنتي بهم فوزنتهم. ثم قال زنه بألف من أمته فوزنتي بهم فوزنتهم. فقال دعه عنك فوالله لو وزنته بأمة لو زنها، السابق ج١/ ١٦٦-١٦٧. ويشكك أبو زهرة في الرواية، صحيح السيرة ص ١٨-١٩/ ٥٣-٥٥، نور الإبصار ص ٢٠-٢٢، حياة محمد ص ١٠١، نور اليقين ص ١٣، سيد الأنام ص ٦٥-٦٦، مختصر سيرة (٢) ص ١٣، السيرة النبوية ص ٢٢-٢٣، خاتم الأنبياء ص ٣٣-٣٥، خير الوري ص ٧٥٨، الخصائص الكبرى ج١/ ١٣٥-١٤٤.

وقد حفظه الله من عيوب الجاهلية ونقائصها^(١). حمى نفسه من العري أثناء نقل الحجارة. ولم يفعل قبائحها. وتراوح الروايات في عصمته في طفولته. الأولى الرواية النواة السابقة، قول مباشر للرسول إنه كان يحمل حجارة يلعب بها كما يلعب الغلمان، والكل تعرى وأخذ إزاره على رقبته ليحمل الحجارة عليها: فلكمه لاكم لم يره لكمة وجيعة طالبا أن يشد عليه أزاره حاملا الحجارة على رقبته فقط^(٢). وهو أشد. وقد وردت هذه الرواية حين بناء الكعبة، وسقوط الغلام من التعب. فنودي من السماء بشد الأزار عليه. وتجمع رواية ثالثة بين الروایتين، وأنها حادثان منفصلتان، مرة في اللعب، ومرة في بناء الكعبة. وهي الصورة الشعبية للثمنير عن الساعد للتعبير عن الهمة في العمل وعدم إعاقة الأكم للساعدين في حالة العمل والرداء للسائقين في حالة السباق والعدو كما يحدث في فنون الأدب والتصوير والرسم والسينما. والخطورة أن تقوم عليها تشريعات الغطاء والستر والحجاب كما حدث فيما بعد. ويصبح الإسلام دين غطاء وليس دين كشف، مما دفع الصوفية فيما بعد أن يُعروا هذا الدين ويرفعوا عنه الحجاب ويكتبون «كشف الغطاء».

ولم يخل فقط من النقائص والعيوب بل تحلى بالفضائل والكمالات. فقد تعلم العوم والسباحة منذ الصغر استعدادا للنزول فيما بعد، واستكمالا لأساليب الدفاع أو الهجوم. ولهذا يروى حديث، ضرورة تعليم الأولاد السباحة والرماية وركوب الخيل^(٣).

وبعد وفاة أمه وهو ابن ست سنين كفله جده عبد المطلب الذي كان له فراش في ظل الكعبة يجلس حوله بنوه لإجلال له إلا الرسول فقد كان يجلس عليه وهو غلام. ويقيه جده ضد رغبة أعمامه في تأخيريه عنه قائلا «دعوا ابني، فوالله إن له لشأنا». ثم

(١) السيرة الحلبية ج١/ ١٧٨-١٨٣.

(٢) «لقد رأيته في غلام قریش ننقل حجارة لبعض ما يلعب به الغلمان. كلنا قد تعرى وأخذ إزاره فجعله على رقبته يحمل عليه الحجارة. فإني لأقبل معهم كذلك وأدير إذ لكنني لاكم ما أراه لكمة وجيعة ثم قال: شد عليك إزارك. قال: فأخذته وشدته علي. ثم جعلت أحمل الحجارة على رقبتي وإزاري علي من بين أصحابي»، ابن هشام ج١/ ١٨٣. والنقائص مثل: كشف العورة، الاستماع إلى آلات اللهو، مس الأصنام، عبادة الأوثان، أكل ما أهل به لغير الله، حفظ جوفه من الطعام الحرام، الكذب، الحلف باللات والعزى، شرب الخمر، الأسوة الحسنة ج١/ ١٣٠-١٣٣، السيرة النبوية ص ٢٧-٣٣، سيرة الرسول ص ٨-٩.

(٣) أحسن العوم والسباحة في بئر بني عدي بن النجار، بهجة المحافل ص ٦٣، سيرة النبي ص ١١٢.

يجلسه معه على الفراش، ويمسح ظهره بيده، ويسره ما يراه يصنع^(١). فالجد هنا أحن على الحفيد من الأب على الابن وطبقا للمثل الشعبي «ما أعز على الولد إلا ولد الولد». فالطفل سيد من خلال جده، وله مكانة في قريش من خلال أسرته. وله في الكعبة مكان الصدارة مثل أهل قريش. فالطفولة تكشف عن زعامته، والحاضر ينبئ بالمستقبل. والدافع للرواية التكريم والتشريف.

وتوفى الجد والغلام ابن ثمان سنين. وطلب رثاءه من بناته لسمعه بنفسه. فحياة العربي الشعر والحب. وكلاهما مظهران للجمال، بدلا من صراخ بناته وعويلهن عليه، ولطم الخدود، وشق الجيوب، وشد الشعور. وكفله عمه أبو طالب. وعرضه على رجل من هب يتعرف على الأطفال. فتعرف على محمد «فوالله ليكون له شأن»^(٢). فقراءة المستقبل عادة عربية مثل الكهانة والعرافة. وقد حسب العرب الرسول بعد البعثة أنه واحد منهم. فالنبوة مستقبلها فقط وليس ماضيها. قرأ فيها العرب مستقبلهم مع كسرى وقيصر وليس ماضيهم مع موسى وعيسى. فالعرب مولعون بالسيادة. ينافسون الفرس شرقا، والروم غربا. وبدلا من أن يكونوا تابعين لهم مثل الغساسنة والمناذرة فإنهم كانوا يتوقون إلى الاستقلال عنهم في كيان عربي مستقل يحفظ لشبه الجزيرة استقلالها ووسطيتها عن الشرق الفارسي والغرب الرومي، وليس ميلها بل وتحالفها مع الغرب كما هو حادث الآن.

وما كان النبي يذهب في حاجة لجدّه إلا أنجح فيها^(٣). وقد عُرف عبد المطلب بشأن النبي^(٤). وكانت قد ظهرت عليه آيات عند قدومه مع أمه المدينة لزيارة أخواله^(٥).

-
- (١) ابن هشام ج١/ ١٦٩-١٧٠، خير العباد ص ٢٣، حياة محمد ص ١٠٣-١٠٤، نور اليقين ص ١٣، الأسوة الحسنة ج١/ ١٢٥، مختصر سيرة (١) ص ٢٨-٤٠، مختصر سيرة (٢) ص ١٤، السيرة النبوية ص ١٠٣-١٠٤، صحيح السيرة ص ٥٥، خير الوري ص ٧٥٨، على هامش السيرة ج١/ ١٤٧-١٥٨، رسول الحرية ص ٢٠-٣١، ما وقع عند وفاة أمه من الآيات، الخصائص الكبرى ج١/ ١٨٧-١٨٨.
- (٢) ابن هشام ج١/ ١٧٩-١٨٠، عيون الأثر ج١/ ١٠٣-١٠٥، الإشارة ص ٧٤-٧٥، صحيح السيرة ص ٣١-٣٢، ألفية السيرة ص ٣٨-٤٠، السيرة النبوية ص ٢٦-٢٧.
- (٣) الخصائص الكبرى ج١/ ١٩١.
- (٤) السابق ج١/ ١٩١-١٩٤.
- (٥) السابق ج١/ ١٨٦-١٨٧.

وكان الرسول فخورا بمهنته قبل البعثة، رعي الغنم، وهي مهنة الأنبياء. وهي صورة لقيادة أمة وزعايتها لها^(١). يتعلم منها المسئولية والرعاية والقيادة والجمع والحرص. وما من نبي إلا وقد رعى الغنم. وهي صورة قيادة الأمة، والسهر عليها، والحفاظ عليها من الذئاب^(٢). فأقرب مهنة للنبي رعاية الغنم في التصور العربي، مع الطبيعة والشعر والتجوال وكسب المعارف. وقد يخالف التاريخ المروي ذلك. فعيسى لم يكن راعي غنم بل كان نجارا مثل زكريا الذي كفله، وموسى لم يكن راعي غنم بل نشأ في بيت فرعون ابنا متبنى، وربما فرعوننا في المستقبل. ولا تُعرف حرف الأنبياء السابقين إلا استنباطا. فأدم لم تكن له حرفة معروفة لأنه لم يكن في حاجة إليها. كان يعيش على الطبيعة، يسد منها حاجته هو وزوجته وأولاده، ويصنع كل شيء بيده في بناء السكن وإعداد الأسلحة التي يدافع بها عن نفسه ضد مخاطر الحيوانات وأدوات قطع الأشجار وقطف الثمار. وربما كان نوح نجارا لأنه استطاع أن يبني فلكا يحميه من الطوفان. وربما كان إبراهيم أقرب الصنائع للرسول، راعي أمة، ومؤسس قبيلة. وإسحق ويعقوب كانا مشايخ قبائل تكفيهما القبيلة حاجاتها. ويوسف كان وزيراً للخزانة له مرتبه من فرعون مصر. ثم انتقل من رعي الغنم إلى التجارة، من قيادة قطيع إلى تسويق بضائع، من حرفة البدو إلى حرفة الحضر. خرج إلى الشام فيما سماه القرآن ﴿رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ﴾ مرتين. وبدلا من التعامل مع الأغنام يأتي التعامل مع التجار، وبدلا من التعامل مع الحيوان يأتي التعامل مع الإنسان^(٣). وظهرت عليه آيات وهو في كفالة عمه أبي طالب^(٤). سافر معه إلى الشام وظهرت عليه آيات. وأخبر بحيري عنه.

وحضر الرسول حرب الفجار وهو ابن العشرين. وكان يرد النبال عن أعيناه

(١) «ما من نبي إلا وقد رعى الغنم»، ابن هشام ج١/ ١٦٨، عيون الأثر ج١/ ١١٢-١١٢، الإشارة ص ٧٥-

٧٧، السيرة الحلبية ج١/ ١٨٣-١٨٤، السيرة النبوية ص ٣٤، على هامش السيرة ج٢/ ١٣٨-١٨١.

(٢) ابن هشام ج١/ ١٦٨، «ما بعث الله نبيا إلا راعي غنم»، صحيح السيرة ص ٣٠-٣١/ ٣٨-٥٦، ٥٧، السيرة الحلبية ج١/ ١٧١-١٧٨.

(٣) الرسالة النبوية ج١/ ٥٨-٦٣، عيون الأثر ج١/ ١٠٥-١١٢، السيرة الحلبية ج١/ ١٩٣-١٩٨، حياة

محمد ص ١٠٤، نور اليقين ص ١٤/ ١٦، الأسوة الحسنة ج١/ ١٢٦-١٢٩، مختصر سيرة (١) ص ٤٤،

مختصر سيرة (٢) ص ١٦، خاتم الأنبياء ص ٣٦-٣٨.

(٤) الحصائص الكبرى ج١/ ١٩٤-٢٠١.

«وكننت أنبل على أعمامي»^(١). وهي حرب بين القبائل ليس هدفها نشر التوحيد ونقد الشرك كما أصبح الهدف في مرحلة انتشار الرسالة، الفترة المدنية. وإذا كان اشتراكه في حرب الفجار هي التجربة العسكرية الوحيدة فإنها لا تكفي لقيادة حرب جبهات كذلك التي تمت فيما بعد منذ غزوة بدر حتى غزوة تبوك. ومهمة مساعد محارب تختلف عن مهمة قائد جبهة. إنما تدل على الجمع بين التجارة والحرب أهم عمليتين في المجتمع البدوي. فالرسول ذو خبرة في السلم والحرب، في العمل المدني والعمل العسكري، في السوق وفي ميدان القتال.

٣- الزواج والبشارة

وتزوج محمد خديجة وهو ابن خمسة وعشرين عاماً^(٢). فقد عرضت عليه أن يخرج في تجارتها إلى الشام بعد أن سمعت عن أمانته. وعرضت أن تعطيه أكثر مما تعطي الآخرين. وتعرف عليه راهب والركب في الطريق إلى الشام مع غلامها ميسرة. استراح محمد تحت شجرة. وسأل الراهب عنه وقال: «ما نزل تحت هذه الشجرة قط إلا نبي». وهي نفس قصة بحيري الراهب مع زيادة المكان بدلا من الغمام، الأرض بدلا من السماء. وكان الذين يتعرفون عليه هم النصاري، أهل صدق وإخلاص. يقرءون ما يجدون عندهم في الكتاب. ثم عرضت نفسها عليه «إني قد رغبت فيك لقرابتك وسمعتك في قومك وأمانتك وحسن خلقك وصدق حديثك». فالمرأة في الجاهلية كانت تطلب الرجل كما كان الرجل يطلب المرأة. ولم يكن في ذلك عيب أو خجل أو قلة حياء. ولم تكن تستحي وراء خباء، لها وكيل ينوب عنها فيما يخصها كما يقال هذه الأيام في وضع المرأة في الإسلام من أنصار حقوق المرأة. وتزوجها الرسول، ولم يتزوج عليها أحد حتى توفت. وكل أولاده منها إلا إبراهيم من مارية القبطية^(٣). وبه كان يُكنى. وهلك ولدان

(١) ابن هشام ج١/ ١٨٥-١٨٦، عيون الأثر ج١/ ١١٣-١١٥، الإشارة ص ٧٨، السيرة الحلبية ج١/ ١٨٥-١٨٧، حياة محمد ص ١٠٥، نور اليقين ص ١٤.

(٢) ابن هشام ج١/ ١٨٦-١٩٠، عيون الأثر ج١/ ١١٥-١٢١، خير العباد ص ٢٣-٢٤.

(٣) وهم: الطاهر، الطيب، زينب، رؤية، أم كلثوم، فاطمة، ولدان وأربعة بنات. الإشارة ص ٨١، صحيح السيرة ص ٣٨، ابن خلدون ص ٨٤-٨٥، السيرة الحلبية ج١/ ١٩٩-٢٠٣، إسعاف الراغبين ص ١٢-١٥،

في الجاهلية لحكمة عدم المنافسة على الزعامة على وراثة الأب في مجتمع ذكوري لا خوف فيه من الأنثى في شياخة القبيلة. وبقت البنات بعد الإسلام. وأسلمن وهاجرن معه.

وأثناء الطريق إذا اشتد الحر كان ملكان يظللان محمد من الشمس. وهي نفس الواقعة السابقة مع الغمامة^(١). والملكان أكثر إغالا في الخيال من الغمامة. فليس من المعقول أن يبقى الرسول بلا حماية إلهية عن طريق الطبيعة. فالشاب النبي ليس كغيره من الشبان. له رعاية خاصة من الطبيعة بفضل الله. فالله حارسه قبل البعثة وبعدها. وأخبرت خديجة ابن عمها النصراني ورقة بن نوفل بتظليل الملكين. واعترف لها بأن ذلك إن كان صحيحا فمحمد نبي هذه الأمة. خاصة وأن لهذه الأمة نبيا يُنتظر. وكانت خديجة على الدين الطبيعي الفطري دين الخفاء، دين إبراهيم. لذلك كانت سريعة التصديق بالإسلام بعد سؤال ابن عمها النصراني الذي كان هو أيضا صادقا مع النفس مصدقا لما بين يديه من التوراة والإنجيل^(٢). كان ورقة بن نوفل مع أصحاب له يبحثون في الأديان^(٣). ثم تفرقوا للبحث عن الحنيفية دين إبراهيم. فكان الإسلام مطلباً للنصارى واليهود الأتقياء والوثنيين الطبيعيين معا. توصل ورقة إلى النصرانية، وهاجر إلى الحبشة. وتوفي نصرانيا. وكان ابن جحش يقابل المسلمين في الحبشة وفي رواية أن الرسول تزوج امرأته بعد وفاته بعد أن خطبها النجاشي. وهو خبر غير معروف. وتنصر ابن الحوirth وذهب إلى قيصر الروم. أما زيد بن عمرو فلم يدخل يهودية ولا نصرانية. واعتزل الأوثان والميتة والدم والذبائح للأوثان. ونهى عن قتل الموءودة عبادة لرب إبراهيم. وهو الإسلام الطبيعي والإيمان الفطري. ضرب في الأرض طلباً للحنيفية السمحة. وذهب إلى الشام. يسأل الرهبان والأخبار عن دين إبراهيم. فأجابه أحدهم بأنه يخرج نبي من بلاده يبعث بهذا الدين. وقتل في طريق العودة. فالبحت كان جار عن الإسلام كما كان يبحث الرسول

حياة محمد ص ١٠٨-١١٠، نور اليقين ص ١٧، سيد الأنام ص ٦٩-٧٣، مختصر سيرة (١) ص ١٩/٤٤-٤٥، مختصر سيرة (٢) ص ١٦، السيرة النبوية ص ٣٣-٣٤، السيرة النبوية ص ١١٠-١١١/١٢٠، خاتم الأنبياء ص ٣٩-٤٣، صحيح السيرة ص ٦٠-٦٢، الرحيق المختوم ص ٦٠، رسول الحرية ص ٣٢-٤٤.

(١) ابن هشام ج ١/ ١٨٧-١٨٨.

(٢) السابق ج ١/ ١٨٩-١٩٠.

(٣) السابق ج ١/ ٢١٦-٢٢٥.

عنه وهو في غار حراء. كان الإسلام مطلباً في شبه الجزيرة العربية لكثير من الباحثين عن الحقيقة ومنهم محمد. وجاء ملياً لأشواق العرب وتطلعاتهم إلى نظام أخلاقي جديد يتجاوز به العرب عبادة الأوثان وأوسع من اليهودية والنصرانية. كان البعض يبحث عن الحنيفية^(١).

واجتمعت قريش لبنيان الكعبة والرسول في سن الخامسة والثلاثين. وكانت حية تخرج من بئر الكعبة يخافها الناس فأرسل الله طائراً التقطها. فالطائر في السماء أكثر قدرة من الزاحف على الأرض. والحر الطليق أكثر قوة من المختبئ في الفجوات. فاستبشرت قريش خيراً، أن الله رضى عنها لإعادة بناء الكعبة. وعزموا ألا يدخل في بنائها إلا الكسب الطيب دون مهر البغايا، ولا يبيع الربا، ولا مظالم أحد من الناس. فالكعبة رمز للعدل. وقسمت قريش الكعبة بينها حتى حجارة يُظن أنها أساس إبراهيم. ووجد كتاب مكتوب عليه بالسريانية قرأها أحد اليهود «أنا الله ذو بكة»، خلقت يوم خلق الله السموات والأرض وصور الشمس والقمر. وصفها بسبعة أملاك حنفاء. لا تزول حتى تزول أخشابها «مبارك لأهلها في الماء واللبن»^(٢). ثم اختصموا في رفع الحجر إلى حد القتال. وتشاوروا. وأشار أبو أمية بتحكيم أول داخل. فكان الرسول. فوضع الحجر في ثوب. وأخذت كل قبيلة بطرف. ثم رفعه هو بيده. ثم بنى عليه^(٣). وكان يسمى الأمين. وكان سلوكه فاضلاً قبل البعثة حتى أطلق عليه الأمين وتحكيمه فيها

(١) ومنهم زيد بن عمرو بن نفيل بعد أن قتل «يُبعث أمة وحده». وقد قيل مثلها في أبي ذر، وعثمان بن الحويرث، وعبيد الله بن جحش، وورقة ابن نوفل، بهجة المحافل ص ٦٩-٧٢، مختصر سيرة (١) ص ٢٠-٢١، مختصر سيرة (٢) ص ٤١-٥١، خاتم الأنبياء ص ٤٣-٤٧.

(٢) ابن هشام ج ١/ ١٩١-١٩٦، وفي رواية أخرى «مكة بيت الله الحرام يأتيها رزقها من ثلاثة سبل. لا يحملها أول من أهلها». وفي رواية ثالثة «من يزرع خيراً يحصد غبطة، ومن يزرع شراً يحصد ندامة. تعملون السيئات وتجزون الحسنات أجل. كما لا يجتنى من الشوك العنب»، السابق ج ١/ ١٩٤.

(٣) «هلم لي ثوباً... لتأخذ كل قبيلة بناحية من الثوب»، السابق ج ١/ ١٩٥، عيون الأثر ج ١/ ١٢١-١٢٥، الإشارة ص ٨٤-٨٧، صحيح السيرة ص ٣٩-٤٧، ألفية السيرة ص ٤٠-٤١، السيرة الحلبية ج ١/ ٢٠٤-٢٦٤، نور الإبصار ص ١٤، حياة محمد ص ١١٢-١١٣، نور اليقين ص ١٧-٢١، سيد الأنعام ص ٦٨-٦٩/ ٧٣-٧٤، مختصر سيرة (١) ص ٤٤-٤٦، مختصر سيرة (٢) ص ٢١-٢٤، السيرة النبوية ص ٣٥-٣٨، السيرة النبوية ص ١١١-١١٢، صحيح السيرة ص ٦٢-٦٤، خير الوري ص ٧٦٠، الرحيق المختوم ص ٦١.

يشجر بين قومه من خلاف مثل وضع الحجر الأسود في جدار الكعبة^(١). وهي قصة رمزية على قدرة الرسول على توحيد القبائل، ونزع الخلاف بينها. وما قام به الرسول في واقعة بعينها دون الرسالة سيقوم بذلك في حياة العرب بفضل الرسالة. وهي في نفس الوقت من بقايا الجاهلية. ولولا حداثة العرب بالكفر لهدمها^(٢). إنها هي رمز للتجميع والتوحيد. أصبحت زيارتها الركن الخامس في العبادات، قادرة على تجميع الملايين في وقت واحد معلوم، بلباس واحد أبيض غير مخيط، عودا إلى الطبيعة، وإعلانا لمساواة البشر جميعا، ورفضاً لطبقاتهم الاجتماعية. تناقش فيه أوضاع الأمة، وتعلم «البراءة» من أعداء الله ورسوله ومن يعتدي على حرياتهما، ويحتل أرضهما، ويستغل ثرواتها، ويقتل نساءها وأطفالها وشيوخها، ويهود القدس، ويحتل فلسطين والعراق وجنوب لبنان، ويقيم القواعد العسكرية على أراضيها في الخليج وفي شبه الجزيرة العربية، موطن الإسلام^(٣).

٤ - تنبؤ اليهود والنصارى

وقد استمرت العلاقة بين اليهود والنصارى وباقي القبائل العربية قبل الإسلام وبعده بالإضافة إلى المسلمين. فقد كانوا عربا، وكانت اليهودية والنصرانية ديانات عربية^(٤). وكانوا هم التربة الطبيعية التي يظهر فيها الإسلام. يلقونه بالترحاب. وقد بشر علماء أهل الكتاب بمبعث النبي^(٥). سواء كانت في كتبهم أو في ماثوراتهم الشعبية. وكثير من هذه الحوادث متخيلة^(٦). يكفي نواتها التي على أساسها نسجت التخيلات الأخرى.

(١) الخصائص الكبرى ج١/ ٢١٠-٢١١.

(٢) «ولولا خدثان قومك بكفر لنقضت الكعبة وجعلت لها بابا شرقيا وبابا غربيا، وأدخلت فيها الحجر»، السيرة النبوية ص ٣٨.

(٣) خواطر حاج، أخبار الأدب، يناير ٢٠٠٦.

(٤) ابن هشام ص ٤٤-٤٩/ ٥١-٥٤، عيون الأثر ج١/ ١٢٥، المبشرات بمبعثه، سيد الأنام ص ٣٠-٤٥.

(٥) صحيح السيرة ص ٥٧-٦٢/ ٧٧-٨٠، السيرة النبوية ص ٤٣-٥٢، «في ذكر من بشر به قبل ظهوره وما أسفر قبل بزوغ شمس نبوته من صحب نوره»، سيرة النبي ص ٩٦-١٠٤.

(٦) «ما جاء من أمر الرسول عن أحيار اليهود وعن الرهبان من النصارى وعن الكهان من العرب على السنة الجان وعلى غير ألسنتهم، وما سمع من الهوائف ومن بعض الوحوش ومن بعض الأشجار، وطرده الشياطين

فيوم ولادته صرخ يهودي بأعلى صوته على حصن بيت «يا معشر يهود، طلع الليلة نجم أحد الذي وُلد به»^(١). كان اليهود يعلمون ما هو مدون لديهم في كتبهم المقدسة، ظهور نبي اسمه أحمد. وكان بعض الأتقياء منهم ذوي البصيرة قادرين على التنبؤ به. فقد كان التنبؤ وظيفه النبي في اليهودية. ومنه اشتق فعل «تنبأ». ويعني قرأ المستقبل بالعبرية. وكان الدين قد اختلط بعلم أحكام النجوم. وهو علم التنجيم في شبه الجزيرة العربية. فقد تنبأ ثلاثة من المجوس بظهور يسوع المسيح بظهور نجم في السماء.

وجد اليهود أوصاف الرسول في كتبهم وتوعده شرا^(٢). بشرت الكتب السماوية بمقدم الرسول. وأشير إليه في التوراة والإنجيل. وهو مذكور في الزبور^(٣). وهو موصوف في التوراة. وأمه سبعون ألفا^(٤). وأخبر به الأحبار والرهبان قبل بعثته في روايات متعددة دون أقوال مباشرة. كما أخبر به المنتحشون ومن سموا بمحمد وأمية ابن أبي الصلت. وظل بنو إسرائيل يترقبون ظهور النبي^(٥). وقد ذكر أصحابه في الكتب السابقة ووعدهم بوراة الأرض ووراة لليهود^(٦). وذكر في الزبور. كما أخبر به الكهان قبل البعثة^(٧). وقد أعلم موسى بقدوم النبي. إذ لما بلغ ولد معد بن عدنان أربعين رجلا

من استرقاق السمع عند بعثته بكثرة تساقط النجوم، وما وجد من ذكره مكتوبا من النبات والأحجار وغيرهما، السيرة الحلبية ج ١/ ٢٦٥-٣٠٩، نور اليقين ص ٢٢-٢٤، الأسوة الحسنة ج ١/ ١٤٨-١٤٩، مختصر سيرة (٢) ص ٧٠، صحيح السيرة ص ٢٩-٣٣، خير الوري ص ٧٦٠. صفاته في كتب الأولين، السيرة النبوية (٢) ص ٤٣٧-٤٣٨.

(١) ابن هشام ج ١/ ١٦٢، هروب اليهود حين رأوه، الخصائص الكبرى ج ١/ ٢٠٢.
(٢) وفي ذلك نزل القرآن ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾، ﴿رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ﴾، ابن هشام ج ١/ ٢٠٧-٢٠٨، المغازي ص ٩٠-٩١.

(٣) الفصول ص ٢٩٣-٢٩٧، سيد الأنام ص ٣٨-٣٩.

(٤) الخصائص الكبرى ج ١/ ٢٦-٥٢.

(٥) السابق ص ٥٣-٧٩. وأخبر به أيضا كعب بن لؤي جد النبي، وقس بن ساعدة وجد الأوس، وسعد بن زرارة، وعمر بن حبيب، والفصل وربيا أبو بكر «الحنيفية آتيت بها بيضاء نقية أين ما كان يخبرك الأحبار من اليهود والنصارى من حنفي...» ص ٧٤.

(٦) السابق ص ٧٩-٨٧. وعلامات أبي بكر وعمر وعثمان وعلي، والإخبار بمقتل عثمان، وعلامات النبي، وخبر صفين، وابن الزبير وهدم الكعبة، وخامس الخلفاء الراشدين، ومقتل حجر بن عدي وأصحابه، وخبر عن العباسيين.

(٧) السابق ص ٨٨-٩٤. مثل رؤيا ربيعة بن نضر ص ٩٢-٩٤، وخبر طفيل بن زيد ص ٩٤.

وقعوا في معسكر موسى فانتهبوه. فدعى عليهم موسى. فأوحى الله إليه ألا يفعل فإن منهم النبي الأمي النذير البشير، وأمة محمد الذين يرضون باليسير من الرزق ويرضى الله منهم بالقليل من العمل فيدخلهم الله بالشهادتين. والنبي متواضع في هيئته، اللب في سكوته، حكيم حليم، من خير جيل من قريش وصفوتها، من خير إلى خير إلى خير، هو وأمته^(١). وقد أوحى الله إلى عيسى أن يؤمن بمحمد. فالإسلام هو رسالة الأنبياء جميعا. كل نبي سابق يخبر بقدومه حتى تتحقق غاية التاريخ، وتكتمل النبوة، عودا إلى الدين الطبيعي، دين إبراهيم^(٢).

وتنبأ به يهودي حدث العرب عن القيامة والبعث والحساب والميزان والجنة والنار. يحمله نبي من ناحية مكة واليمن في هذا الجليل. وبدلا من تصديقه ماداموا يصدقون بكتابهم فإنهم كذبوه. ولم يكن على خلاف في العقيدة، فكلا الدينين يدعوان إلى التوحيد وعدم الشرك بالله أو في الشريعة. فبعض شرائع الإسلام امتداد لليهودية في صوم عاشوراء، والرجم، وتحريم لحم الخنزير، ولكن الخلاف كان صراعا على السلطة في المدينة. فقد كان اليهود يكونون سلطة. وكانوا يسكنون حصونا، وليس مجرد بيوت يخزنون فيها ثرواتهم. وإليها أشار القرآن^(٣). وكان بهم نوع من الحسد والغيرة والحقد بسبب تحول النبوة عن بني إسرائيل إلى العرب. فيسوع المسيح في النهاية يهودي أتى إلى بني إسرائيل. والنصرانية لم تخرج عن اليهودية. أما الإسلام فقد خرج عنهم إلى قوم آخرين، العرب، بدلا من بني إسرائيل.

وكان ابن الهيثيان يهوديا من الشام يصلي الخمس، فاضلا، يستسقي فينزل المطر. فلما حضرته الوفاة اعترف بأنه انتقل من الشام حيث الرزق إلى الجنوب حيث الجفاف لخروج نبي يرجو اتباعه. ودعا اليهود إلى اتباعه لأنه يسفك الدماء ويسبي الذراري والنساء من مخالفته خوفا وليس اقتناعا. فلما جاء الرسول وحاصر بني قريظة نزل

(١) الخصائص الكبرى ج١/ ٣٥.

(٢) «أوحى الله إلى عيسى: يا عيسى آمن بمحمد»، النبي الأعظم ص ٢٦.

(٣) «وَوَظَّنُوا أَنَّهُمْ مَانَعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ»، في سبق ذكره في التوراة والإنجيل والزيور وأخبار الأخبار والكيان وصفاته المعيزة، الأسوة الحسنة ج١/ ١٣-٢٧، مختصر سيرة (٢) ص ٥٦-٦٤، السيرة النبوية ص ٤٨-٥٢.

فريق وأسلموا وعصموا دماءهم وأموالهم وأهلهم. وهي صورة الإسلام عن طريق الخوف. والرسول لا يسفك دما ولا يسيي امرأة إلا بعد إعطاء الأمان والتخيير بين الإسلام أو الجزية أو القتال. كان بعض الأتقياء اليهود يعلمون الحق، ويقرون ما هو مدون عندهم بالكتاب بظهور نبي جديد من العرب. وكان لأحدهم كرامات في الاستسقاء ونزول المطر. ودعا اليهود ساعة وفاته إلى إيمانهم بالنبي الجديد. واستعمل معهم الوسائل الحسية التي تقنع اليهود، الخطورة على دمائهم وأموالهم وأولادهم. فهم يعشقون الحياة والذرية والأموال^(١). بل لقد ذكر أصحابه بالكتب السابقة ووعدهم بوراة الأرض في الزبور^(٢). وكلها قراءات للحاضر في الماضي وتنميط للحاضر طبقا لنماذج الماضي^(٣). فالإدراك في الشعوب الدينية يتم بناء على تصورات سابقة. الماضي يفسر الحاضر. والحاضر يُرى من خلال الماضي.

وقد تعرّف عليه النصارى أيضا كما تعرّف عليه اليهود. فقد رأى نفر من نصارى الحبشة الطفل مع مرضعته وتعرفوا عليه، وطلبوا أخذه إلى ملكهم لأن سيكون له شأن. فخافت عليه حليلة وأرجعته إلى أمه^(٤). وهذا يدل على ولاء النصارى الأحباش للملكهم، وأنه لا تعارض بين الدين والسياسة. تعرف عليه العديد من النصارى والرهبان. كما ورد ذكره في الإنجيل. وكان خبره عند رؤساء نجران وملك الروم^(٥).

ولما خرج أبو طالب إلى الشام في تجارته تعلق به الرسول فرق له أبو طالب وصحبه معه. فلما نزل بصرى بالشام كان بها راهب يسمى بحيري في صومعة له انتهى إليه علم النصرانية، لهم كتاب يتوارثونه. وكان لا يكلم أحدا. وفي هذه المرة صنع لها طعاما كثيرا لأنه رأى الرسول في الركب وعليه غمامة تظله. ثم أظلت الشجرة التي نزل تحتها

(١) ابن هشام ج١/ ٢٠٨-٢٠٩.

(٢) الخصائص الكبرى ج١/ ٧٩. علامات أبي بكر وعمر، وصفات عثمان وعلي ومقتل عثمان، وعلامات النبي، وخبر صفين، وابن الزبير وهدم الكعبة، وخامس الخلفاء الراشدين، ومقتل حجر بن عدي، وخبر عن العباسيين.

(٣) ما يسمى في الدراسات التاريخية Stereotypes.

(٤) ابن هشام ج١/ ١٦٩، مختصر سيرة (١) ص ٢١.

(٥) أخياره من تميم الداري، قس بن ساعدة، زيد بن نفل، سواد بن قارب، مازن بن الغضوية، زمل بن عمرو، عباس بن مرواس، عيون الأثر ج١/ ١٢٥-١٦٣.

الرسول. وأدرك الراهب تخلف الصبي عن دعوته للطعام. وأصر على دعوة الجميع^(١). ورفض الرسول أن يجيبه عن أي سؤال باسم اللات والعزى^(٢). وأجابه عن جميع أسئلته فوجدها توافق ما لديه في كتبهم. ووجد خاتم النبوة بين كتفيه. فأوصى عمه بالحرص عليه من اليهود لأنهم لو عرفوه لابتغوا به شرا. فعاد أبو طالب بسرعة إلى مكة. فشب الرسول وهو على أخلاق كريمة «وَأِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ». فالأخلاق أساس الدين، وشرط النبوة^(٣). الماضي يتنبأ بالحاضر. والنبوة مستمرة في التاريخ في ثقافة العرافين والكهنة وقارئي المستقبل. وتحدث أبو سفيان عنه.

وفي رواية أخرى تعرف على الغلام بحيري الراهب في الشام عندما أقبل الراكب، ورأى غمامة تظله من بين القوم. فدعاهم إلى الطعام على غير عادته جميعهم. وأدرك أن هناك غائبا لحدائثه سنة. ثم حضر الغلام. واستجوبه بحيري. واستحلفه باللات والعزى. فرفض الغلام. ووافق كل ما أبلغه الغلام ما وجد بحيري في كتابه حتى رأى خاتم النبوة بين كتفيه في ظهره. وعرف أن أباه ليس حيا. فأوصى بأن يعود إلى بلده، وأن يخشى عليه من اليهود «فارجع بابن أخيك إلى بلده»، واحذر عليه يهود. فوالله لئن رأوه وعرفوا منه ما عرفت ليغيثه شرا فإنه كائن لابن أخيك هذا شأن عظيم. فالنصارى مع الدين الجديد، واليهود ضده. لم يشعر النصارى أن الإسلام ضدهم كما شعر اليهود لأن النصارى لم يكونوا قوة سياسية واقتصادية واجتماعية منعزلة عن باقي العرب. بل كانت النصرانية أقرب إلى الدين العربي في حين أن اليهودية بقيت دين آبائهم وأجدادهم. وظل اليهود لا يختلطون بالعرب، يعيشون في عزلة، «جيتو» يهودي في الطائف وخير. يدافعون عن عزلتهم وعدم اختلاطهم وتكوينهم كيانا صغيرا داخل الكيان الكبير الذي هم جزء منه. يبنون سلطة مستقلة لهم، دولة داخل دولة. تمتد حتى

(١) ابن هشام ج١/ ١٨٠-١٨٣، سيد الأنام ص ٦٧-٦٨، المغازي ص ٩١، مختصر سيرة (١) ص ١٨.

(٢) «لا تسألني باسم اللات والعزى شيئا. فوالله ما أبغضت شيئا قط بغضها»، ابن هشام ج١/ ١٨٢.

(٣) «كان رجلا أفضل قومه مروءة، وأحسنهم خلقا، وأكرمهم حسبا، وأحسنهم جوارا، وأعظمهم حليما، وأصدقهم حديثا، وأعظمهم أمانة، وأبعدهم من الفحش والأخلاق التي تدنس الرجال تزها وتكرما حتى ما أساء قومه إلا الأمين لما جمع الله فيه من الأمور الصالحة»، السابق ج١/ ١٨٣، ويشكك الندوي في صحة الرواية، السيرة النبوية ص ١٠٤-١٠٦، صحيح السيرة ص ٥٧-٥٩، الرحيق المختوم ص ٥٨، مختصر سيرة (٢) ص ٨٠.

تبتلع الدولة الصغرى الدولة الكبرى، ويحتوي الكيان الأصغر الكيان الأكبر كما يحدث الآن في فلسطين. وكما حدث من قبل عبر تاريخهم في كل وطن سكنوا فيه شرقا وغربا. لا يتدججون فيه مما أدى إلى ما حدث لهم داخل ألمانيا في الحرب العالمية الثانية. وأخبر به أيضا الكاهن خطر بن مالك^(١).

ولما سافر النبي مع عمه أبي طالب إلى الشام ظهرت الآيات عليه. وأخبر بحيري الراهب عنه. واستسقى أبو طالب به. وهرب اليهود حين رأوه. وعاداه أبو لهب. وأوصى أبو طالب قومه باتباع محمد. وتجرأ المشركون على النبي بعد موت عمه. وقد اختص بحفظ الله له في شبابه عما كان عليه أهل الجاهلية. كما اختص بتعظيم قومه له في شبابه، وتحكيمهم إياه، والتباسهم دعاءه، وتسميته بالأمين. وظهرت الآيات في سفره إلى خديجة مع ميسرة. ورفض الحلف باللات والعزى. وقد تزوج خديجة ربما ببناء جبريل لحث النساء على ذلك^(٢). وتعرف زهير النصراني وصاحبه على الغلام أيضا، الموصوف عندهم في الكتاب. وسمعوا ما قال له بحيري. فشب الغلام والله يحفظه ويحوطه من أدران الجاهلية لكرامته ورسالته. وكان أفضل قومه مروءة وأخلاقا. فالنبوة أخلاق. وكانت صفة الرسول مدونة في الإنجيل. يشير بقدمه يحنس الحوارى فهو المنحمتا؟ وتعني بالسريانية محمد، ويعني بالرومية البرقليطس^(٣). فالتنبؤ بقدم الرسول بالاسم وليس فقط بالرسم أو بالوعد أو البشارة. لذلك آمن به النصارى أكثر مما آمن به اليهود، وعلى نحو أسرع ودون مقاومة. لم يقاوم النصارى المسلمين كما قاومهم اليهود. ولم يغدروا به أو يخونوه. لذلك مدحهم القرآن^(٤). أخبر به الأحبار والرهبان قبل مبعثه^(٥). لذلك أسلم سلمان الفارسي بالرغم من تعدد الروايات، ورؤيته ليعسى.

(١) ابن هشام ج١/ ١٨٠-١٨٢، سيد الأنام ص ٣٢-٣٥.

(٢) الخصائص الكبرى ج١/ ١٩٥-٢١٢.

(٣) ابن هشام ج١/ ٢٢٥، الفصول ص ٢٩٣-٢٩٧.

(٤) ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَسِيحِينَ وَرُهْيَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ. وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾.

(٥) الخصائص الكبرى ج١/ ٥٣-٧٩/ ٨٨-٩٤ ومنها تعرف أمية بن أبي الصلت عليه، رؤيا بختنصر، المتخنتون العرب، ترقب اليهود، أخبار كعب بن لؤي، قس بن ساعدة، جد الأوس، رؤيا سعد بن زرارة، قصة عمير بن حبيب، إسلام أبي بكر.

وكان سلمان الفارسي مجوسيا مر بكنيسة فتنصر. وذهب إلى الشام. وقابل أسقف النصارى السيئ الذي يكتنز الصدقات لنفسه. وعندما مات وعرف الناس رجوه بالحجارة وصلبوه. وخلفه رجل أفضل وأزهد في الدنيا وأرغب في الآخرة. ولما مات أوصى بالذهاب إلى صاحب له في الموصل وكان مثله في الخير. فلما حانت وفاته أوصى بالذهاب إلى نصيبين وكان بها فاضلا مثل سابقه. فلما دناه الموت أوصى له بالذهاب إلى رجل بعمورية بأرض الروم. فلما قاربته الوفاة أوصاه بالذهاب إلى نبي جديد مبعوث بدين إبراهيم في أرض العرب. يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة، وبين كنفه خاتم النبوة. ثم أعطى بقراته وغنمته إلى ركب ليحملوه إلى أرض العرب. ثم باعوه إلى يهودي عبد. ثم ابتاعه رجل من بني قريظة وحمله إلى المدينة. واستوثق من الرسول بأنه لم يأكل من الصدقة بل من الهدية. ورأى خاتم النبوة في ظهره. فاعتنق الإسلام وأعانه الصحابة لشراء نفسه من الرق. وطلب منه الذهاب إلى الشام ليلقي رجلا. فذهب ووجده يشفي المرضى. وعاد فقال له الرسول «لئن كنت صدقتني يا سلمان لقد لقيت عيسى ابن مريم»^(١). وهو إخراج مسرحي جيد، بالانتقال من مدينة إلى مدينة والاشتياق إلى رسالة محمد بعد لقاء المسيح. وطبق على مكتنز الصدقات حد الرجم. وُصِّل مثل يسوع المسيح. وقد تعرّى النبي أمام اليهودي ليرى كتفه. وهل من معجزات الرسول شفاء المرضى أم أنه قياس على يسوع المسيح؟ وهي روايات مركبة من وضع الخيال. فالرسول والمسيح ليسا متعاصرين. تفرق بينهما ستة قرون.

وأخبر ملك اليمن سيف بن ذي يزن بمبعث الرسول. وتنبأ هرقل ملك الروم بظهور ملك الحثان^(٢). وارتج إيوان كسرى. فالملوك وعروشهم أحسوا بمولد الرسول وبعثه. فالنبوة قانون تاريخي، مؤشر على مرحلة جديدة في مساره.

٥- تنبؤ الكهان العرب

وكانت الكهانة عامة بين النصارى واليهود والعرب عبدة الأوثان^(٣). فالكهانة عادة عربية بصرف النظر عن الدين، نصرانية أم يهودية أو وثنية. وكان الثلاثة، الأحبار

(١) ابن هشام ج ١/ ٢٠٩-٢١٥، عيون الأثر ج ١/ ١٣٤-١٤٢، سيد الأنام ص ٣١-٣٢، مختصر سيرة (١) ص ٢٠-٢١، مختصر سيرة (٢) ص ٥١، السيرة النبوية ص ١٢١.

(٢) سيد الأنام ص ٣٥-٣٨، مختصر سيرة (٢) ص ٨٠.

(٣) ابن هشام ج ١/ ٢٠١-٢٠٧، صحيح السيرة ص ٥٦-٥٧/ ٨٢-٨٤/ ١٠٠-١٠٤.

والرهبان والكهان، يتحدثون عن الرسول قبل بعثته. إذ وجد الأخبار والرهبان أوصافه في كتبهم. والكهان العرب أخبروا بها أتت به الشياطين من الجن مما تسترق من السمع معها قذفت بالنجوم. وقد قص القرآن ذلك^(١). وآمن بعض الجن وأبلغ قومه^(٢). لا فرق بين الواقع والأسطورة، بين الحقيقة والخيال، بين التاريخ والقصص. ولقد أدان القرآن الكهانة والعرافة كمصادر للمعرفة. فكيف تثبت النبوة بها؟ وكانت الغيطة كاهنة في الجاهلية يأتيها صاحبها حتى وقعت بدر وأحد فعرفت قريش أنها المقصودان بكهانتها^(٣). لذلك قارنت قريش القرآن بسجع الكهان مما نفاه القرآن. كانت ثقافة الكهانة جزءا من الثقافة العربية قبل الإسلام، واستمرت بعدها. وإليها أشار القرآن^(٤). وكان لأحد البطون كاهن في اليمن. فلما ذاع خبر احتمال قيام نبي في العرب نزل لهم من أعلى الجبل حين طلعت الشمس. ووقف متكئا على قوس. ورفع رأسه إلى السماء في حركة مسرحية وقال «أيها الناس إن الله أكرم عمدا واصطفاه، وطهر قلبه وحشاه، ومكثه فيكم أيها الناس قليل». ثم رجع من حيث جاء^(٥). مع أنه لا يطلع على الغيب إلا الله^(٦). وكان السجع منتشرا قبل نزول القرآن عند الكهان. وهو أقل قيمة من الشعر^(٧). يمجيه الذوق

(١) ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ قَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا . يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَمْ نُشْرِكْ بِرَبِّنَا أَحَدًا . وَأَنَّهُ تَمَالَي جَدِّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا . وَأَنَّهُ كَانَ يَاقُولُ سَفِيهَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا . وَأَنَا ظَنُّنَا أَنَّ لَن تَقُولَ الْإِنسَى وَالْجِنِّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا . وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا . وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَن يَمُوتَ اللَّهُ أَحَدًا . وَأَنَا لَمُنَّا الشَّيْءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَأَخَاتٍ فَشَهَبْنَاهَا . وَأَنَا كُنَّا نَقُودُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلْمَسْعِ فَمَن يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شَهَابًا رَّصَدًا . وَأَنَا لَا نَذِي أَشْرَ أَرِيدُ بِمَن فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا .﴾ ابن هشام ج١/٢٠١.

(٢) ﴿قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ، ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾ . السَّابِق ج١/٢٠٢، سجع كحلية الذهب، الشعر، جوامع الكلم، الأسلوب المعصري، عبقرية محمد ص ١١١-١١٩.

(٣) قال صاحبها «أدر ما أدر، يوم عقر ونحر.. شعوب ما شعوب، تصرع فيه كعب لجوب...»، ابن هشام ج١/٢٠٤-٢٠٥.

(٤) ﴿وَلَقَدْ رَزَقْنَاهُ الذُّنْبَ بِمَصَائِبٍ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ﴾.

(٥) ابن هشام ج١/٢٠٥.

(٦) ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلَمَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾، ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾، ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُبْلِغُهَا إِلَّا هُوَ﴾، ﴿قُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَاتَنظَرُوا إِلَيَّ مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظَرِينَ﴾، ﴿أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهَوَىٰ بِهِ﴾، ﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَنَكَّبُوا﴾.

(٧) مثل قول بعض الأنصار في رمي النجوم للشياطين : «مات ملك، ملك ملك، ولد مولود، مات مولود».

العربي، وترفضه الأذن العربية. وقد سجع الكهان بظهور النبي قبل بعثته^(١).

ولم يتخرج علماء السيرة من نقد روايات الطفولة كما هو الحال في «إنجيل الطفولة» عن طفولة المسيح، والحكم على درجة صحتها فيما استقر في الذهن الشعبي بصحته لما به من تفخيم وتعظيم وإجلال للرسول. فمثلاً يضعف حديث «أول الرسول آدم». ويستبعد صحة حديث «ولدت مسرورا نختونا». ويضعف حديث «إني أتيت قبر أم محمد». وتضعف قصة خروج النبي مع ميسرة إلى الشام. ويضعف حديث «ما هممت بقبيح»^(٢). فالسيرة روايات. والروايات رؤى. والرؤى مستوى ثقافي لمجتمع في عصر معين، يعيش مرحلة تاريخية معينة. تجمع السيرة بين الواقع والأسطورة، بين الرواية والأدب، بين ما هو كائن وما ينبغي أن يكون.

ابن هشام جـ ١/٢٠٣: وقول سواد بن قارب لعمر «أم تر إلى الجن وابلاسها، وإياسها عن دينها، ولحوقها بالقلاص وأحلاسها»، وعلق ابن هشام على ذلك بقوله «هذا الكلام سجع وليس بشعر» السابق جـ ١/٢٠٦. وسجع عمر صوت من جوف عجل ذبيح لوثن «يا ذريع، أمر نجيح، رجل يصيح، بلسان فصيح»، السابق جـ ١/٢٠٦، مختصر سيرة (٢) ص ٦٥-٦٨.

(١) الخصائص الكبرى جـ ١/١٣٢.

(٢) الفصول ص ٣٦/٤٠/٤٧/٥٠-٥١.

الباب الثالث

بداية الرسالة

الفصل الأول

إعلان الرسالة

١ - دخول الوحي في التاريخ

وتعني «بداية الرسالة» بداية الإسلام منذ الإعلان عنها في الفترة المكية ثم انتشارها بعد الهجرة في الفترة المدنية. وهي ذروة الرسالة بين التأسيس، في الجاهلية وبعد الميلاد حتى سن الأربعين، وبداية الرسالة منذ الإعلان عنها في مكة وانتشارها في المدينة، ونهاية الرسالة منذ وفاة الرسول ثم عصر الخلافة طبقا لمنطق الأحداث ومسار التاريخ، البداية والوسط والنهاية. وبعد البداية في تأسيس الرسالة في الجذور والنشأة، وقبل النهاية في اكتمال الرسالة ومصيرها ثم في تشخيص الرسالة وتغير محورها من الرسالة إلى الرسول. وهي أكبر مرحلة زمنية في الرسالة، تقريبا كلها على مدى ثلاثة عشر عاما والرسول منذ الأربعين، وقت الإعلان حتى الثالثة والخمسين، وقت الهجرة من مكة إلى المدينة من الفترة السرية إلى الفترة العلنية^(١).

ويعني إعلان الرسالة بداية عودة تدخل الوحي في التاريخ واستئناف مساره منذ آدم حتى محمد بعد ستة قرون من مولد يسوع المسيح بدفعة جديدة من النبوة بعد أن طغى اللاهوت عليها في عصر آباء الكنيسة، اليونان واللاتين. فقد اختلف المسيحيون حول صُلب العقائد، التوحيد، حول طبيعة يسوع المسيح، إله أم إنسانا أم إله وإنسانا ولكن الألوهية أكبر، أم إنسانا وإله ولكن الإنسانية فيه أكبر، والتوصل في القرن الرابع إلى حل وسط يرضي كل الأطراف في مجمع نيقية الأول عام ٣١٤م في شعار «واحد في

(١) «من بعض سيرته مما لاقاه من حيث بعثه الله إلى أن هاجر إلى الله»، سيرة النبي ص ١٧٣-٢١٥.

ثلاثة، وثلاثة في واحد». يعني إعلان الرسالة أن الواقع في شبه الجزيرة العربية قد نضج بما فيه الكفاية من أجل تقبل دعوة جديدة تستأنف دعوة آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى يقوم بها محمد، وأولو العزم من الرسل.

وأول علامة البعثة الرؤى الصادقة^(١). وقد كانت الرؤى أمراً شائعاً عند العرب. فلم ير الرسول رؤية إلا وقعت. الرؤية وحي غير مباشر من طبيعة النفس البشرية لهما الذي تحمله، هم الحقيقة، وهم المعرفة، وهم الأمة. وعند علماء النفس تفسيرات متعددة لها. وتتم الرؤية في اليقظة مثل أحلام اليقظة أو في النوم. ويقال في العادات الشعبية بعد اليقظة مباشرة وفرك العيون «اللهم اجعله خير». الرؤية الصادقة تمهيد للوحي وتمرين للنفس على استقباله. إذ تتضمن معرفة بالغيب، غير مألوفة. تجعل النفس مرآة ناصعة تعكس ما تراه من حوادث مستقبلية وتحوله إلى معارف. تجعلها أكثر قدرة على الاطلاع على أكبر قدر ممكن من الزمن في المستقبل ولا تجعله فقط لحظة ممدودة بين الماضي والمستقبل، اليوم بين الأمس والغد. والرؤية لا ترتبط بالموضوع بل بالذات، قدرة الذات على المعرفة بصرف النظر عن موضوع المعرفة. فالرؤية في كل الديانات والمذاهب بصرف النظر عن موضوعاتها. وكان الرائي أو العراف موجوداً في كل الحضارات القديمة، اليونانية والمسيحية واليهودية والفارسية والرومانية والحبشية والعربية. تعرض لها الصوفية باعتبارهم أصحاب النفوس الصافية. وعرفها الأولياء والصديقون و«أحباب» الله، اتصال مباشر بمصدر المعارف دون وسيط إلا النفس الصافية. وقد تكون رواية شخص في الجنة.

وكان من عاداته التحنن في غار حراء كل سنة شهراً^(٢). وكان يعني أيضاً التحنن بالفناء أي الخنيفة. وجاءه طبقاً للرواية جبريل وهو في الغار وطالبه بأن يقرأ ثلاث مرات. فنزلت الآية. وفي قول الرسول بعض التفصيلات عما هو معروف، أن جبريل آتاه بنمط من ديباج فيه كتاب وهو تشبيه حسي للقرآن، وبعد المرة الثالثة يبين الرسول

(١) ابن هشام ج١/٢٢٦، حياة محمد ص ١١٧، نور البقین ص ٢٥، مختصر سيرة ص ٥٣، خير الوری ص ٢٤٦-٢٤٨/٣٠٩/٥٣٥.

(٢) ابن هشام ج١/٢٢٧-٢٣٠، المغازي ص ١٠١-١٠٦، نور الإبصار ص ١٥، حياة محمد ص ١٠٨.

أنه قال «ما أنا بقارئ» خشية أن يعود من جديد بعد أن كان يغته كالموت^(١). ثم خرج من الغار فسمع صوتاً في السماء يقول له إنه جبريل طبقاً للرواية فرفع رأسه فوجد رجلاً ينادي عليه بأنه رسول الله، وأنه طبقاً للرواية جبريل حتى جاء رسل خديجة يحثون عنه فأخبرها بما حدث فبشرته ورجت له أن يكون نبي هذه الأمة. ثم انطلقت إلى ابن عمها ورقة بن نوفل وكان قد تنصر. قرأ الكتب، التوراة والإنجيل. وقصت عليه ما سمعت. فقدس الله. وأخبرها بأنه الناموس الذي كان ينزل على موسى، وأنه نبي هذه الأمة، وعليه أن يثبت. فقام الرسول، وطاف بالكعبة كما كان يفعل. وقابل ورقة وأخبره بما سمع ورأى. وكرر له ورقة أنه نبي هذه الأمة، وأن الأمة ستكذبه وتؤذيه وتخبره وتقاتله. ولو عاش لنصره. وقد اعترف ورقة بن نوفل النصراني بما أخبرته به خديجة وأبو بكر. وأنشد شعراً يتعجل بالبعثة. وتعددت الروايات^(٢). وطالبت خديجة بالثبوت. فأتاه طبقاً للرواية جبريل فجلس الرسول على فخذه الأيمن ثم الأيسر ثم في حجرها ثم رفعت خمارها فلم يأت. فعرفت أنه ليس شيطاناً. فكان الخمار عادة عربية قبل الإسلام للاحتجاب من الغريب وليس من القريب. وهو درس تصويري في الفرق بين أخلاق الملائكة وأخلاق البشر، وغطاء النساء وسترهن.

كان الرسول أمياً، لا يقرأ ولا يكتب حتى لا يُقال إنه تعلم الوحي وقرأه في الكتب

(١) «فجاءني جبريل وأنا نائم بمنطم من ديباج فيه كتاب. فقال: اقرأ. قلت: ما أقرأ؟ ففتني به حتى ظننت أنه الموت. ثم أرسلني فقال: اقرأ. قلت: ما أقرأ؟ ففتني به حتى ظننت أنه الموت. ثم أرسلني فقال: اقرأ. قلت: ما أقرأ؟ ففتني به حتى ظننت أنه الموت. ثم أرسلني فقال: اقرأ. فقلت: ماذا أقرأ؟ ما أقول ذلك إلا افتراء منه أن يعود لي بمثل ما صنع فقال فقرأتها ثم انتهت. فانصرف عني وحيث من يومئذ فكانها كتبت في قلبي كتاباً». «وَأَقْرَأُ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ. خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ. اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ. الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ. عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ». جـ/٢٢٨، السيرة النبوية جـ/١٦٣-٦٩، خير العباد ص٢٤-٢٥، الفصول ص٥٣-٥٦، صحيح السيرة ص١٠٦-١١٥، ألفية السيرة ص٤١-٤٣، هجعة المحافل ص٧٤-٧٦، سيرة النبي ص١٧٣-١٧٦، السيرة الحلبية جـ/٣٣٤-٣٧٤، نور الأبصار ص١٥، إسعاف الراغبين ص١٥-١٦، حياة محمد ص١١٦-١١٩، محمد ص٣٣-٣٨، نور اليقين ص٢٦-٢٨، سيد الأنعام ص٧٦-٧٩، مختصر سيرة (١) ص٢١-٢٢/٤٦، السيرة النبوية ص٥٢-٥٨، سيرة الرسول ص٧-١٠، صحيح السيرة ص٦٥-٧١/٢٧١، الرحيق المختوم ص٦٥-٧٧، رسول الخربة ص٥٨-٦٧، حياة محمد ص١٢١-١٢٢، صحيح السيرة ص٧١.

(٢) الخصائص الكبرى جـ/١-٢١٩-٢٢٤.

المنزلة السابقة. لذلك اعتذر بأنه ليس بقارئ بالمعنى الحرفي أي «فك الخط» كما يُقال في التعبير الشعبي. والقراءة بمعنى جبريل هي المعرفة والفهم والإدراك والتبصر والرؤية. وهذه ليست مرتبطة بالقراءة والكتابة بالمعنى المدرسي. وفي الثقافة الشعبية قد يكون الأمي الذي لا يعرف القراءة والكتابة أكثر وعياً من المتعلم الذي يعرف القراءة والكتابة^(١). ولم يكن شاعراً حتى لا يقال إنه ألف القرآن من نوع شعري جديد. والأبيات الشعرية القليلة المروية عنه في كتب الحديث أقرب إلى السجع منها إلى الشعر^(٢).

وظهور جبريل له أول مرة ليس بخصوصية ولا معجزة بل هو شيء طبيعي لإبلاغ النبي الرسالة. وثبتت خديجة من الأمر. وانطلق النبي مع أبي بكر إلى ورقة^(٣). ورؤيته جبريل ليس معجزة. والسامع لا يحتاج إلى رؤية. وقد لعب الخيال دوراً في تصويره: ستمائة جناح من لؤلؤ ينشرها كالطاووس^(٤).

وبعد البعثة كان إذا خرج لحاجته وابتعد عن بيوت مكة وشعابها وبطون أوديتها لا يمر بحجر ولا شجر إلا أقرأه السلام^(٥). وهذا إحساس بالوحدة وإيجاد قصد آخر يحدثه في شعور متبادل كما يحدث عند الشاعر والفنان الملهم عندما تتحداه الطبيعة. فعند الموسيقي الطبيعة تغني. وعند الفيلسوف الملهم العالم يتكلم. وعند الصوفي صاحب الكرامات الأشياء تتحدث. فكل شيء في هذا العالم لغة لا يفهمها كل الناس. وقد كان سليمان يفهم لغة الطير والنمل^(٦). ولا يوجد شيء في هذا العالم إلا ويسبح ولكن البشر لا يفقهون تسيحه^(٧). كان يتمنى أن يأتيه الملك ويسمع صوته. فسمع صوت كل شيء طبقاً لما يتمنى. الطبيعة تحدثه نيابة عن الملاك.

(١) وهو ما سماه سيد قطب «الجهل الذي يحمل الدكتور». وهي التفرقة التي أقامها بترارك (+١٣٧٤) في «حول جهل وجعل كثيرين آخرين»، ونيقولا الكوزي (+١٤٦٤) في أواخر العصر الوسيط وقبل بدايات العصر الوسيط بين «العلم الجاهل» و«الجهل العالم». مقدمة في علم الاستغراب ص ١٦٦-١٧٢.
(٢) من النقل إلى العقل ج ٢. علم الحديث، دار الأمير، بيروت ٢٠٠٩.
(٣) الخصائص الكبرى ج ١/ ٢١٣-٢٢٤.
(٤) السابق ص ٢٧٠.

(٥) ابن هشام ج ١/ ٢٢٦-٢٢٧، ألفية السيرة ص ٤٣-٤٥. «إن بمكة حجراً كان يسلم عليّ ليالي بعثت، إنني لأعرفه الآن»، سيرة الرسول ص ٨.
(٦) «فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكَلَّا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا».
(٧) «وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ».

بُعث الرسول وهو في سن الأربعين لكافة الناس^(١١). وقد أخذ ميثاقا على كل النبيين السابقين عليه بالإيمان به وتصديقه ونصره على من خالفه، وأن يكون ذلك لكل من آمن بهم وصدقهم. وهي قراءة بعدية للحاضر في الماضي، وشهادة الأنبياء السابقين على النبي الحالي نظرا لوحدة النبوة وتعدد مراحلها. كل نبي يشير بالنبي القادم وهي شهادة الماضي في الحاضر. شهادة فعلية بظهور نبي بعده. فمن الطبيعي أن يصدق من صدق بالأنبياء السابقين بالنبي الحالي. ومن الطبيعي أن يصدق من يصدق بالنبي الحالي بالأنبياء السابقين. فالرسالة الحالية تأكيد للرسالات السابقة. والرسالات السابقة تكتمل في الرسالة الحالية كآخر حلقاتها. واليهود لا يصدقون بنبوته محمد لأنها تخرج النبوة من بني إسرائيل في قوم آخرين. والنصارى لا يصدقون بنبوته محمد لأنه لا يوجد أعظم من يسوع المسيح، ميلادًا وحياة ووفاء ورفعًا^(١٢). فالإسلام ليس دين شعب بعينه مثل اليهودية ولا دين قلب مثل التصوف بل هو دين للبشر جميعًا^(١٣).

وتأخر الوحي في معاودة النزول مما أقلق الرسول. والرواية التي تشير إلى أن الرسول كان يريد التردى من فوق الجبال ضعيفة عند انقطاع الوحي، وكان الرسول قد جُنَّ وأنه كان حريصا على أن يكون الرسول. ويضعف حديث «رأيت القس على ثياب أبيض». فالبياض لون يفضلُه الخيال الشعبي. ويضعف كل ما ورد في أساليب المقاطعة مع ثبوت أصل الحادثة. وأحاديث الإسراء مضطربة. ويصحح حديث «من رجل يحملني إلى قومه فيمنعني...»، وحديث ذر التراب على رؤوس المشركين ضعيف^(١٤).

(١) ابن هشام ج١/ ٢٢٥، عيون الأثر ج١/ ١٦٤-١٧٧، المغازي ص ٩٥-١٠١.
(٢) «وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَضْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَضْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ». ابن خلدون ص ٨٦-٩٨، السيرة الحلبية ص ٣٢٢-٣٣٣، مختصر سيرة (١) ص ٢١، مختصر سيرة (٢) ص ٧١-٧٤، على هامش السيرة ج٣/ ١٠٨-٥.
(٣) محمد ص ٣٩-٥٠.

(٤) الفصول ص ٥٤/ ٥٦/ ٦٢/ ٦٦/ ٦٨. «فبينما أنا أمشي إذ سمعت صوتا من السماء، فرفعت بصري قبل السماء فإذا الملك الذي جاءني بحراء قاعد على كرسي بين السماء والأرض فجشنت منه حتى هويت إلى الأرض فجشت أهلي فقلت: زملوني زملوني فأنزل الله (يا أيها المزمّل)....، السيرة النبوية ص ٥٩، سيرة الرسول ص ١٣، الرحيق المختوم ص ٦٩.

وتتضح رواية جبريل وتجبر بجلوس الرسول على الآن فوق درنوك. وهو بساط ذو خمل يشبه القروة وعليه ثوبان أخضران. ثم ضرب جبريل برجله الأرض فنبعت عين ماء^(١). وفي رواية ثالثة «كان جبريل يأتيه مثل صلصلة الجرس، وهو الأشد وأحياناً يترتل كرجل يتكلم»^(٢). يأتي الوحي إما بالرؤية الصادقة أو بما يلقيه الملك في الروح أو يتمثل الملك رجلاً ورهباً يراه الصحابة أو يأتي مثل صلصلة الجرس أو رؤية الملك في الصورة التي خلق عليها أو ما أوحى إليه من فوق السماوات ليلة المعراج أو كلام الله له بلا واسطة كما حدث لموسى. أما كلام الله له من غير حجاب فعليه خلاف^(٣).

وابتدأ تنزيل القرآن في شهر رمضان^(٤). نزل في ليلة القدر ويوم لقاء الرسول والمشركون في بدر^(٥). وكلها أيام مفترجة جعلت الدين الشعبي يحتفل بها مع الدين الرسمي الحكومي لتأكيد إسلامية الدولة وإيمانية النظام. وغاب الوحي حتى شق على الرسول وأحزنه فنزلت سورة الضحى^(٦). فالقرآن أتى مرة ثانية بناء على شوق وطلب وانتظار وليس

(١) «نزلت معه إلى قرار الأرض، فأجلسني على درنوك وعلي ثوبان أخضران. ثم ضرب برجله الأرض فنبعت عين ماء»، هجة المحافل ص ٧٥.

(٢) «أحياناً يأتيه مثل صلصلة الجرس، وهو أشده عليّ، فيصم عني وقد وعيت عنه ما قال. وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً ليكلمني فأعي ما أقول»، السابق ص ٧٦، أنواع الوحي: الرؤيا، ما كان الملك يلقيه في روعه، تمثل الملك له رجلاً لمخاطبته، صلصلة الجرس، الملك في الصورة التي خلق عليها، ما أوحاه الله فوق السماوات ليلة المعراج، مختصر سيرة (١) ص ٥٣، السيرة النبوية ص ٦٢-٦٩.

(٣) الرحيق المختوم ص ٧٠.

(٤) «شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ»، «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ. وَمَا أَذْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ. لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ. تَنْزِيلُ الْمَلَكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ. سَلَامٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ». ابن هشام ج ١/ ٢٣٠، «حسم. والكتاب المبين. إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ. فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ. أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ»، «إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَافُ الْجَمْعَانِ». ابن هشام ج ١/ ٢٣١.

(٥) «شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ»، «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ. وَمَا أَذْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ. لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ. تَنْزِيلُ الْمَلَكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ. سَلَامٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ». «حسم. والكتاب المبين. إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ. فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ. أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ»، «إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَافُ الْجَمْعَانِ». ابن هشام ج ١/ ٢٣٠-٢٣١، خير العباد ص ٢٥-٢٨.

(٦) «هُوَ الضُّحَى. وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَى. مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى. وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى. وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرَىٰ. أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى. وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى. وَوَجَدَكَ عَالِمًا فَأَغَى». ابن هشام ج ١/ ٢٣٢، صحيح السيرة ص ٨٤-١٠٠.

كلمة الأولى خوفاً وارتعاشاً. ومن شب على شيء شاب عليه. ومن تعود على شيء افتقده.

وابتدأ فرض الصلاة ركعتين ركعتين. ثم زيدت طبقاً لمبدأ التدرج في الإسلام. وظلت في السفر ركعتين. وعلم جبريل طبقاً للرواية الرسول الوضوء والصلاة وهو في الوادي بعد أن هز بعقبه فانفجرت منه عين. وهي الصورة الشائعة للمعجزة قبل الإسلام^(١). ثم علم الرسول خديجة الصلاة. ثم عين جبريل أوقاتها. كان جبريل يصنع كل شيء. ولم يترك للرسول أن يعلم شيئاً بفطرته، والإسلام دين الفطرة خاصة في مسائل الوضوء^(٢).

٢- إبلاغ الرسالة

وأسلمت خديجة. وبشرها الرسول ببيت من قصب في الجنة. لا صخب فيه ولا نصب^(٣). وطبقاً للرواية «أقرأها جبريل السلام»^(٤). فهي أول من أسلم من النساء. وكان لديها استعداد طبيعي للإسلام عن طريق معرفتها بالنصرانية من ابن عمها، وعن طريق مشاهدتها أمانة زوجها في التجارة وفضائله. وماتت بعد إسلامها بمدة قصيرة. ولم يتزوج الرسول عليها على مدى خمسة عشر عاماً. وكل أولاده منها باستثناء إبراهيم الذي توفي وهو صغير. وظل الرسول يتذكر مساندتها له، ويذكر فضائلها حتى غارت عائشة منها وهي متوفاة. وعابت الرسول. وأقر الرسول بفضائلها وفضلها الذي لا ينساه. وتعرض أبو جهل لغلām كان يحمل قمحاً لخديجة فمنعه وضربه أبو البخترى بفك بعير فشجه. فلا أحد كان يجرؤ على خديجة شريفة قومها^(٥).

(١) ابن هشام ج١/٢٣٣-٢٣٥، عيون الأثر ج١/١٧٧-١٧٨، الإشارة ص٩٠-٩٣، السيرة الخلية ج١/٣٧٥-٣٨٠، حياة محمد ص١٢٣، الأسوة الحسنة ج١/١٦٧، مختصر السيرة (٢) ص٨٨، الرحيق المختوم ص٧٦.

(٢) وقد اضطر ذلك أحد المشرّكين إلى القول ما هذا الرسول الذي يعلم قومه كل شيء، حتى الخراءة.

(٣) «أمرت أن أبشر خديجة بيت من قصب لا صخباً فيه ولا نصب»، ابن هشام ج١/٢٣١.

(٤) «يا خديجة، هذا جبريل يقرؤك السلام من ربك»، السابق ج١/٢٣٢، بهجة المحافل ص٦٧.

(٥) ابن هشام ج١/٣٢٨. وهذا ما يعنيه المثل الشعبي «إلي ما يقدر على الحمار يقدر ع البردعة»، البستي ج١/٦٩-٩٣، عيون الأثر ج١/١٧٨-٢٠٧، خير العباد ص٢٢-٣١، الإشارة ص١٠٦-١١٥.

وأسلم بعض الصحابة في هذه الفترة. وأصبحت السيرة مرجعا لإسلامهم^(١). فأول من أسلم من المذكور علي وهو ابن عشر سنين. وكان قد نشأ في حجر الرسول للتخفيف على أبي طالب شئون عياله الكثيرة. وقد خرج علي مع الرسول إلى شعاب مكة ليصليا. ووقف أبو طالب على أمرهما^(٢). ولما رأهما وسألها عن هذا الدين الجديد أجابه الرسول بأنه دين الله وملائكته ورسله وأبيننا إبراهيم. بعثه الله به للعباد، وعمه أحق به. وعز على أبي طالب هجرة دين آبائه ولكن وعد الرسول بألا يصيبه أذى. وفي رواية أخرى أجاب علي بأنه آمن بالله ورسوله وصدق بما جاء به. وصلى معه واتبعه. فرد عليه أبو طالب بأنه لم يدعه إلا إلى الخير وعليه اتباعه.

ثم أسلم زيد بن حارثة وخيره الرسول بين المكوث عنده أو عند أبيه^(٣). ثم أسلم أبو بكر، وأظهر إسلامه، ودعا إلى الله ورسوله. وفي رواية أخرى شهيرة أنه أول من أسلم من الرجال. وأسلم على يديه عدد من الصحابة. وكان الرسول ما دعا أحد إلى الإسلام إلا كان عنده نظر وتردد إلا أبا بكر^(٤). وكان يبشر الواحد منهم بالجنة واعداهم بالهناء والسعادة في المستقبل بعد الموت والبعث وهو ما يخشاه الإنسان^(٥). وأسلم سلمان الفارسي^(٦). وكان سبب إسلام عروة وضع النبي يده على صدره حتى يخرج الشيطان خنزب منه والبصق ثلاثا على اليسار أو المسح باليمين سبع مرات^(٧). وأسلم

السيرة الحلبية جـ ١/ ٣٨١-٤٠١، حياة محمد ص ١٣٣/ ١٣٨/ ١٤٢، الأسوة الحسنة جـ ١/ ١٥٠-١٥٢/ ١٦٩-١٧٧، المغازي ص ١٢٥-١٤٣/ ٦٢-٦٤، مختصر سيرة (٢) ص ٨٣، السيرة النبوية ص ١٢٠-١٢١، صحيح السيرة ص ٧٢-٧٥، الرحيق المختوم ص ٧١-٧٤.

(١) ابن هشام جـ ١/ ٢٣٥-٢٥٠.

(٢) أي عم هذا دين الله ودين ملائكته ودين رسله ودين أبينا إبراهيم... بعثني الله به رسولا إلى العباد وأنت أي عم أحق من بذلت له النصيحة ودعوته إلى الهدى، وأحق من أجابني إليه وأعانني عليه، السابق جـ ١/ ٢٣٧.

(٣) وفيه نزلت ﴿أَدْعُوكُمْ لِأَكْبَارِهِمْ﴾، السابق جـ ١/ ٢٣٨.

(٤) أما دعوت أحدنا إلى الإسلام إلا وكانت فيه عنده كبره ونظر وتردد إلا ما كان من أبي بكر بن أبي قحافة، ما عكم عنه حين ذكرته له وما تردد فيه، السابق جـ ١/ ٢٤١.

(٥) «لقد سمعت نحيبه في الجنة»، السابق جـ ١/ ٢٤٧.

(٦) صحيح السيرة ص ٧٢-٧٣/ ١١٥-١٣٤، ألفية السيرة ص ٤٥-٤٨، حياة محمد ص ١٢٣-١٢٦/ ١٣٣،

السيرة النبوية ص ٦٤-٦٩، صحيح السيرة ص ٨٢-٨٧/ ١٠٩-١١٣.

(٧) «ذلك شيطان يقال له خنزب فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه واتقل عن يسارك ثلاثا»، الخصائص الكبرى ص ٤-٥.

الصحابة، كل بدوافعه الخاصة^(١). إما بسؤال الرهبان أو بحوار بينهم أو بأخبار عن النبي أو بسماع أخبار من الكهان بظهور نبي أو بظهور الجن لبعضهم حين يتدخل الخيال في القصص. وقد أسلم بعض الصحابة بناء على رؤى^(٢). وظهر جبريل لبعضهم^(٣). كما صرع الرسول البعض الآخر وكأنه في مصارعة^(٤). وإسلام الخلفاء مثل عمر وعثمان له وضع خاص^(٥). وكان الرسول يتوق إلى إسلام عمر أو حزة. فالأفراد إضافة إلى الجماعة. وقد كان الرسول يدعو لهداية من ينصرون دعوته وكان الجن يدخلون الإسلام أيضا بصرف النظر عن صدق الرواية وعدم تطابقها مع شروط الصحة. وأولها التطابق مع الحس ورؤيتهم^(٦). وقد علم جبريل النبي تعويذة تقيه من الجن الذي لم يسلم بعد. أما الملائكة فهم مسلمون حتى من قبل أن يبعث. وقد أسلم خالد^(٧).

وأسلم الطفيل وهو شاعر لبيب ورجل شريف بعد تحذير قريش له من الاستماع إلى النبي الذي كان قوله أقرب إلى السحر. يفرق الجماعة، ويشتت الأمور، ويفرق بين الرجل وأبيه وأخيه وزوجه. ومع ذلك استحسن قول الرسول وعدله فأسلم. وشهد بالحق. وطلب آية حتى يدعو قومه إلى الإسلام. وكانت نورا بين عينيه مثل المصباح. ثم تحول إلى الرأس كالتنديل المعلق. فأسلم أبوه ثم زوجته ثم قومه بعد الغسل والتطهر من الأصنام. ودعا الرسول أن يهدي الله قومه، وحرق ذا الكفين الصنم الذي كان يعبد، وهي صورة فنية طبقا للتصور الشعبي للنور الذي يشع من العينين لصاحب الحق ثم يتحول إلى تنديل معلق فوق الرأس إذا ما زاد التشبيه، وتطورت الصورة الفنية،

(١) السابق ج١/ ٢٢٥-٢٤٧.

(٢) السابق ج١/ ٢٧٤-٢٧٦.

(٣) هو حزة، السابق ص ٢٨٠.

(٤) السابق ص ٢٨٩-٢٩٢.

(٥) السابق ص ٢٩٢-٣٠٤ وآخرون مثل هنياء وعمرو بن عبد القيس، والطفيل بن عمر الدوسي وعثمان بن مظعون.

(٦) السابق ص ٣٠٤-٣١٤، إسلام رفاعة ص ٣٩٤.

(٧) السابق ج١/ ٥٣٨-٥٣٤. إسلام عمرو بن العاص ج١/ ١١-١٣، فروة بن عمرو ج١/ ٣٠، إسلام ضافر بن التوأم الحميري ج١/ ٤٢، إسلام الحجاج بن علاط ج١/ ٤٥-٤٦، إسلام رافع بن عمير ج١/ ٤٦، إسلام الحكم بن كيسان مولى بني غزوم ج١/ ٤٧.

وأصبحت أكثر حسية. ومثلها كثير في الأدب الشعبي. وجاهد مع المسلمين بعد وفاة الرسول. ورأى رؤية أن رأسه حلق، وخرج من فمه طائر، ودخل فرج امرأة، وابنه يطلبه حثيثاً ثم حُبس عنه. وأول نفسه ذلك بأنه سيستشهد وأن روحه ستفرقه، ويدفن في الأرض، وابنه يلحق به. وقد صدقت رؤياه. وهي الصورة الشعبية للروح وهي تغادر الجسد لحظة الموت منذ قدماء المصريين كالطائر الذي يغادر فم الميت^(١). وقد مدح أعشى بن قيس بن تعلبة الرسول حين قدم على الرسول للإسلام. فلما قيل له إنه يحرم الزنا لم يهتم، ويحرم الخمر أراد الارتواء منها هذا العام ويسلم العام القادم فتوفى^(٢). لذلك جعل الصوفية التوبة ترك الزلة في الحال. وابتاع أبو جهل إبل الأراشي وماتل في دفع ثمنها فذهب معه الرسول وأمره بإعطائه حقه فأعطاه. وسبب خوفه أنه رأى فوق كفه فحلا من الإبل لم ير مثل هامته ولا عنقه ولا أنيابه فخشي أن يأكله^(٣). وهو إحساس من يأكل حقوق الناس بالباطل خاصة عندما يرى صاحب الحق ومن يحمي حقوق المستضعفين. وقد صارع الرسول ركابة المطلبى ثلاث مرات لإقناعه بالإسلام. وأضاف آية أمر الشجرة بالقدوم إليه ومغادرتها. وهما سببان خارقان للعادة. الأول لم يُعرف عن الرسول أنه ضليع في المصارعة. والثاني لم يعرف عن الأشجار أنها تتحرك ثم تعود مكانها بمجرد دعوتها لذلك. وهما طريقان غير مألوفين لدعوة حجتها الأولى بلاغة القرآن لقوم يشعرون بالبلاغة كما تجلت في الشعر. أما الآيات الحسية المادية فهي بقايا من اليهودية والإسرائيليات^(٤).

والتركيز في السيرة على إسلام الأفراد تقدير للنزعة البطولية الموجودة عند العربي مثل عمر وحمزة^(٥). أسلم عمر بصرف النظر عن الروايات في إسلامه. وبالإضافة إلى رواية

(١) ابن هشام ج١/ ٣٥٢-٣٥٥.

(٢) السابق ج١/ ٣٥٥-٣٥٧.

(٣) السابق ج١/ ٣٥٧-٣٥٩.

(٤) السابق ج١/ ٣٥٩، عيون الأثر ج١/ ٢٣٩-٢٤١، الإشارة ص ١٢٨-١٢٩، صحيح الرسالة ص ٢١٦-٢٢٥، السيرة الحلبية ج١/ ٥١٣، حياة محمد ص ١٥٠، مختصر سيرة (٢) ص ١٤٤، السيرة النبوية ص ٧٨-٨١، سيرة الرسول ص ٤٥.

(٥) قال الرسول «اللهم أيد الإسلام بأبي الحكم بن هشام أو بعمر بن الخطاب»، ابن هشام ج١/ ٣٢١، بهجة المحافل ص ٩٨.

أخته وزوجها الشهيرة، هناك رواية أنه كان يريد شرب الخمر فلم يجد الخمار. ثم أراد الطواف بالكعبة فوجد الرسول قائماً يصلي. فاستمع إليه فرق قلبه. وما أن فرغ الرسول حتى تابعه عمر وأحس به الرسول ظاناً أنه يريد به شراً إلا أن عمر أعلن إسلامه^(١). وأعلن أحدهم في نادي قريش أن عمر قد صبا. وصححه عمر أنه قد أسلم. وشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله. فقاتله القوم وقاتلهم حتى أقبل شيخ وأوقف القتال لأن أهل عمر لن يتركوهم لو قتلوه. وفي السيرة موضوعات متكررة مثل إسلام كل صحابي بلا دلالة خاصة، الإيمان أو الشجاعة. فتحولت السيرة إلى مجرد رصد تاريخي وسجل لأسماء المسلمين الأوائل^(٢). ويمدح الرسول إسلام أبي بكر^(٣).

وكانت الدعوة تبلغ للأفراد وللجماعات، للأفراد بالافتتاح الشخصي، وللجماعات بالنسب والمصاهرة، فهازالت القبيلة أو العشيرة و البطن هي الوحدة الاجتماعية والثقافية. كما دخل الإسلام فيما بعد القبائل الإفريقية والآسيوية في جنوب شرق آسيا بروح القبيلة. يدخل رئيسها فتيبته قومه خاصة بعد أن يصاهر الداعية المسلم ابنة شيخ القبيلة. وكان المسلمون يمتعون بدار الأرقم سرا^(٤).

ثم بدأ توجيه الرسالة إلى عشيرة الرسول وقومه الأقربين علنا دون خفاء^(٥). فالأسرة تأتي قبل المجتمع بناء على نسق القرابة. والأقربون أولى بالشفعة. فيعد إسلام خديجة بقی الأعمام والأخوال وأولاد العم. فالأسرة دعامة للدين. والعشيرة أسرة كبيرة. والقبيلة عشيرة أكبر.

(١) ابن هشام ج١/٣٢٢-٣٢٥، الإشارة ص١١٤-١١٥، صحيح السيرة ص١٨٨-١٩٤، نور اليقين ص٤٠/٤٧، سيد الأنام ص٨٤-٨٥، مختصر سيرة (٢) ص١٠٠-١٠٥، السيرة النبوية ص٦٩-٨١/١٢٨-١٣٥/١٣٠، خاتم الأنبياء ص٥٨-٦٣، الرحيق المختوم ص٧٨-١٠٨، على هامش السيرة ص١٠٩-١٢٢.

(٢) خلاصة ابن كثير ص٦٩، ٢٥٥، ألفية السيرة ص٤٥-٤٨.

(٣) «إن الله بعثني إليكم فقلتم كنزيت، وقال أبو بكر صدق. ووإساني بنفسه وماله. فهل أنتم تاركوا لي صاحبي؟» السيرة النبوية ص٦٧.

(٤) ابن هشام ج١/٢٤١-٢٥٠، البستي ج١/٩٣-١٠٥، ألفية السيرة ص٤٩-٥٠، مختصر السيرة (١) ص٥٤-٥٧.

(٥) «فأصدغ بيا تؤمر وأعرض عن المشركين»، «وأنذر عشيرتك الأقربين». وأخفص جناحك لمن أتبعك من المؤمنين»، «وقل إني أنا النذير المبين». ابن هشام ج١/٢٥٠، إسعاف الراغبين ص١٨-٣٠، مختصر سيرة (٢) ص٩٠-٩١، الرحيق المختوم ص٧٨، رسول الحرية ص٤٥-٥٧.

والرسالة الجديدة تأكيد لزعامة قريش في مكة وعلى بيت الله الحرام. فكان لمكة السلطة الدينية والسياسية والاجتماعية. ولو أن الرسالة ظهرت في قبيلة أخرى لما تمت لأنها غير مؤهلة لذلك. فالرئاسة الدينية والسياسية والاجتماعية كانت تمهيدا للرسالة الدينية الجديدة وإبقاء على سيادة قريش السياسية وريادتها الاجتماعية. ومعارضتها كانت خوفا من نزاع الزعامة. فلما عرفت قريش أن الزعامة باقية خفت معارضتها. «خياركم في الجاهلية خياركم في الإسلام»^(١).

٣- معارضة الرسالة

وكان الرسول يخرج إلى شعاب مكة للصلاة مع أصحابه خشية من قومهم فقابلهم المشركون بالعداء وقتلوه. فضرب سعد بن أبي وقاص رجلا من المشركين بعظمة فخذ فشجه^(٢). فكان أول دم أريق في الإسلام دفاعا عن النفس دون أمر من الرسول. فالدفاع عن النفس طبعي عند الأفراد. ويأتي تلقائيا. أما عن الأقوام فيحتاج إلى تخطيط جماعي كما حدث في الغزوات. وأظهر قومه العداوة له. وحاه عمه أبو طالب. وكونت قريش وفدا لمقابلته فردهم برقة. واستمر الرسول في دعوته. وعاد وفد قريش إلى أبي طالب ثانية ليكف الرسول عن شتم الآباء وتسفيه الأحلام وعيب الآلهة وإلا نازلوه. ولم يشأ أبو طالب فراق قومه ولا خذلان ابن أخيه. وطلب من الرسول الكف عن الدعوة فقال قوله الشهيرة «يا عم، والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك فيه ما تركته». وبكى الرسول فتأثر العم وأخذ به بجانبه. ثم مشى قريش إلى أبي طالب مرة ثالثة ومعهم عمارة بن الوليد ابن المغيرة أقوى قتي في قريش لمبادلته مع الرسول. فرفض أبو طالب. فكيف يعطي ابنه

(١) إنذار قريش لأبي طالب، سيد الأنام ص ٨٥-٨٧. منافسة السيادة في قريش بين بني عبد مناف وبني مخزوم ص ٨٧-٨٨.

(٢) ابن هشام ج ١/ ٢٥١-٢٥٥، الفصول ص ٥٧-٥٨، صحيح السيرة ص ١٤٦-١٦٣، بهجة المحافل ص ٨١، نور الأبصار ص ١٦، نور اليقين ص ٢٩-٣٥، سيد الأنام ص ٧٩-٨٤، مختصر سيرة ص ٥٧، معجز محمد ج ١/ ٣١-٧٢، سيرة الرسول ص ١٤-٢٤، السيرة النبوية ص ١٢٣-١٢٤، خاتم الأنبياء ص ٤٧-٥٧/ ٦٥-٦٩، صحيح الرسالة ص ٧٨-٨١، الرحيق المختوم ص ١٠٩-١١٢.

ليقتلوه ويأخذ ابنهم ليغذيه؟ وقد أوصى أبو طالب قومه باتباع محمد، ولكنه هو نفسه لم يتبعه وإن كان قد دافع عنه. والدفاع عنه وتأييده نوع من الدفاع العملي. ومع ذلك نهى النبي عن الاستغفار له لأنه يريد التحول إلى الدين الجديد وكان حلف الفضول وميثاق المدينة والصحيفة لا تكفي. ولقد تجرأ المشركون على النبي بعد موت أبي طالب مما تدل على أهمية التأييد العملي قبل الاقتناع النظري^(١).

ووثبت كل قبيلة على من فيها من المسلمين ليعذبوهم. وظل أبو طالب يمنع قريش من محمد. ويمدحهم على توقفهم عن إيذائه إلا أبا لهب. وقد عادى أبو لهب النبي ليس كراهية في دعوته الجديدة بل غيرة وحسدا من تفضيله أبي طالب عليه، وكلاهما عمان له^(٢). وقد ظهرت عديد من الآيات لحماية الرسول من أذى المشركين^(٣). ودعا على ابن أبي لهب. فالعداوة الشخصية أحيانا تتغلب على القرارات الجماعية. فالفرد في النهاية بشر. ثم اجتمع نفر من قريش ليسيئوا ضد النبي. واتفقوا على وصفه بالساحر. وتحير الوليد بن المغيرة في كيفية الرد عليه قبل الوفود العربية القادمة. واقترحوا أن يوصف بأنه كاهن أو ساحر أو مجنون أو شاعر^(٤). والساحر أفضل لأنه فرق القوم بين المرء وأبيه وأخيه وزوجه وعشيرته^(٥). ونزل القرآن في النفر الذي معه^(٦). وتفرق نفر من قريش يشوهون رسالة الرسول. ونظم أبو طالب قصيدة يوضح فيها موقفه. وانتشر اسم الرسول في القبائل. ودافع عنه الشعراء^(٧). رماه سفهاء قريش بالسحر والجنون. واستمر أذى الرسول من قومه والرسول يواجههم بالقول. وعاد إلى المنزل من شدة

(١) الخصائص الكبرى ج١/ ٢٠٣-٢٠٤.

(٢) سب عداة أبي لهب للنبي، السابق ج١/ ٢٠٢-٢٠٣.

(٣) السابق ص ٣١٨-٣٢٨.

(٤) ابن هشام ج١/ ٢٥٥-٢٥٨، المغازي ص ١٠٧-١١٤.

(٥) ﴿فَذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا. وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا. وَنِسَاءً مُهْبَدًا. ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ. كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا﴾، ﴿سَازِهَقَّ صَعُودًا. إِنَّهُ فِكَرَ وَقَدَّرَ. فَقَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ. ثُمَّ قَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ. ثُمَّ نَظَرَ. ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ. ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ. فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ. إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾، السابق ج١/ ٢٥٧.

(٦) ﴿كَمِ أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُتَّبِعِينَ. الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ. فَوَرَّكَ لِنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ. عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾، السابق ج١/ ٢٥٨.

(٧) السابق ج١/ ٢٦٨-٢٧٠/ ٢٧٣.

ما أصابه^(١). وامتد الإيذاء من الرسول إلى الصحابة. وحذرهم الرسول أنه جاءهم بالذبح أي بالهلاك^(٢). فأصاب أبا بكر بعض الأذى. ولما علم حمزة عم الرسول بإيذاء أبي جهل لابن أخيه ذهب وشج رأسه بقوسه اعترافا من أبي جهل بقتل الرسول ثم تحول حمزة إلى الإسلام^(٣). وعُذِب المسلمون الأوائل. وطلبهم الرسول بالصبر. ووعدهم بالجنة^(٤).

وطبقا للرواية دعا الرسول للناس عندما أقحطوا فنزل المطر^(٥). فالحجة العينية أفضل من الحجة النظرية. والفائدة الحسية خير من الجدل العقلي. الطبيعة تستجيب لدعوة الرسول أكثر من البشر. وتحسها أكثر منهم. وتلبي حاجاتهم، وأكثر كرمًا معهم منهم مع الرسول. والرسالة خير مثل الطبيعة. كلاهما ري ونماء وزرع وحياة. لذلك كثر في القرآن تشبيه الوحي بالماء الذي ينزل على الأرض القاحلة فيحيلها إلى أرض خضراء، وإلا كانت هشيا تذروه الرياح. ليست القضية معجزة تحرق قوانين الطبيعة، استجابتها لدعاء الرسول حتى يؤمن من لا يؤمن به، بل القضية شعرية لقوم الشعر حياتهم. الطبيعة تحس أكثر مما يحس البشر. فلعل من لا يؤمن بعد بالرسالة ينجي الطبيعة ويحدثها، ويرق لها كما رقت هي للرسول. التركيز على القلب يخلق موضوعه كما يروي الصوفية. ليس الموضوع نقيضا للذات بل هو من خلقها ومستجيبا لها. وشدة الحاجة تأتي بالفرج.

وقد اقترح عتبة بن ربيعة على الرسول المال لجمعه له أو الشرف لجعله سيدا عليهم أو الملك لتمليكه. وإن كان الذي يأتيه رثيا عرضه على الأطباء. فرد القرآن عليه^(٦).

(١) وفي هذا السياق نزلت ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ. قُمْ فَأَنْذِرْ﴾، السابق ج١/ ٢٧٥.

(٢) «اتسمعون يا معشر قريش. أما والذي نفسي بيده، لقد جئتكم بالذبح»، السابق ج١/ ٢٧٤، خير العباد ص ٣٢-٣٣، السيرة النبوية ص ٨٣-٨٩/ ١٢٤-١٢٩، صحيح السيرة ص ٩٠-١٠٠، رسول الحرية ص ٨٠-٩٢.

(٣) ابن هشام ج١/ ٢٧٥-٢٧٦.

(٤) «صبرا آل ياسر فإن موعدكم الجنة»، سيرة النبي ص ١٨٣، رسول الحرية ص ٩٨-١٠٥.

(٥) «اللهم حولنا ولا علينا»، ابن هشام ج١/ ٢٦٦.

(٦) ﴿حُمَ: تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ. بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ. وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ﴾.

واعترف أخيراً بأنه استمع إلى شيء فريد ما سمع مثله قط، ما هو بالشعر ولا بالسحر ولا بالكهانة. وطلب أن يتركوا الرسول لأنه سيكون له شأن عظيم. فإن ينتصر العرب عليه فقد كفوه. وإن انتصر عليهم فهو عزة للعرب. يظن أن كل شيء خاضع للتجارة والمساومة بالمال والسيادة إلا الإبداع الشعري الذي يختلف كيفاً ونوعاً عن أساليب التجار^(١). هذا هو الفرق بين الدعوة والتجارة، بين القضية والمنفعة.

واستمر الحوار بين الرسول ورؤساء قريش. فقد ظل الإسلام يتشر في القبائل. فاجتمعوا وأسرع الرسول إليهم وعرضوا عليه ما عرضوه سابقاً^(٢). فرفض الرسول فرسلته حظهم في الدنيا والآخرة. وإن ردوها صبر حتى يحكم الله بينهم وبينه. وطلبوا منه أن يأتيهم بالله والملائكة قبلاً^(٣). وعرض عبد الله بن أمية على الرسول نفس الشيء فرفض. وتركهم حزيناً أسفاً. فقد كان يطمح أن يدخل قومه الإسلام. وتوعده أبو جهل بإلقاء حجر على رأسه أثناء صلاته. وارقب ولم يستطع. فقد عرض له فحل من الإبل ما رأى مثل هامته وعنقه وأنيابه يريد أن يلتهمه. وفسر ذلك الرسول بأنه جبريل. لو دنا لأخذه. وربما هي حالة نفسية للمعتدي الذي يشعر بأنه على غير حق. فينقصه الدافع. ويأتي بفعل وهو غير مقتنع به. فيتردد أو يتوقف. وهو نفس ما حدث عندما سلب حق الضعيف. فقررت قريش التدبر. وكان النضر بن الحارث يؤذي الرسول. وتعلم من أساطير الفرس رستم واسفنديار. ورد عليه القرآن^(٤). فالقرآن مازال هو التحدي الأكبر لهم كنوع أدبي عند قوم خبروا الأنواع الأدبية. وأبدعوا في أحدها وهو الشعر. وقد

(١) ابن هشام جـ ١/ ٢٧٦-٢٧٨.

(٢) «ما بي ما تقولون. ما جئت بها جئتكم به أطلب أموالكم ولا الشرف فيكم ولا الملك عليكم ولكن الله بعثني إليكم رسولا، وأنزل علي كتابا، وأمرني أن أكون لكم نبيا ونذيرا، فبلغتكم رسالات ربي، ونصحت لكم فإن تقبلوا مني ما جئتكم به فهو حظكم من الدنيا والآخرة. وإن تردوه علي أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم»، «ما بهذا بعثت إليكم. إني جئتكم من الله بها بعثي به. وقد بلغتكم ما أرسلت به إليكم. فإن تقبلوه فهو حظكم من الدنيا والآخرة، وإن تردوه علي أصبر لأمر الله تعالى حتى يحكم الله بيني وبينكم»، السابق جـ ١/ ٢٧٩، «ما أنا بفاعل وما أنا بالذي يسأل ربه هذا. وما بعثت إليكم بهذا، ولكن الله بعثني بشيرا ونذيرا»، «ذلك لي الله إن شاء أن يفعله بكم فعل»، السابق جـ ١/ ٢٨٠.

(٣) السابق جـ ١/ ٢٧٨-٢٨٠.

(٤) «وَإِذَا تَنَزَّلَ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ». السابق جـ ١/ ٢٨٣.

طلبت قريش المستحيل، تفجير ينبوع من الأرض أو جنة من نخيل وأعناب وعنب، يفجر الأرض من خلالها تفجيرا أو يسقط السماء كسفا أو أن يأتي الله والملائكة قبلا، وأن يكون له بيت من زخرف أو يرقى إلى السماء أو ينزل عليهم كتابا يقرئونه.

وقد منع الحسد والتنافس قريشا من اتباع محمد. كل منهم يريد الحفاظ على مكانته الاجتماعية. خشوا من الفزع من البعث والحساب وتصوير القرآن ليوم الحساب. وطمعوا في الجنة ونعيمها^(١).

وكان الجوار أشبه بكلمة شرف عربية للحماية. فمن يدخل في جوار أحد يكون في حمايته. وكان بعض المسلمين في جوار بعض المشركين فزدوا إليهم جوارهم واستبدلوا به جوار الله^(٢). وتحملوا الأذى من المشركين بعد رد جوارهم. وقد ضجر المشركون بإجارة أبي طالب بعض المسلمين ولا فرق بين ابن أخته وابن أخيه. وقد دخل أبو بكر في جوار مشرك. ثم رد جواره إليه، ثم خرج منه لمطالبتة بالصلاة داخل منزله وليس خارجه حتى لا يفتن به أحد وهو ييكي. فرد إليه أبو بكر جواره، ورضي بجوار الله وقبل أن يلقي على رأسه التراب وهو داخل مكة بعد أن رُفِع الجوار. فالجوار حماية اجتماعية للأفراد. وتحمي الملائكة الرسول. فلو آذاه أحد من قريش لأخذته الملائكة عيانا عضوا عضوا^(٣). ويعني ذلك أن القائد محفوظ، وأن الزعيم لا يمسه، وأن النبي محروس من الأذى.

وفي هذه الآونة نزلت آية (عبس وتولى) ردا على واقعة ابتعاد الرسول عن الأعمى توجها إلى وجهاء قريش وساداتهم^(٤). فهداية فرد خير من الدنيا وما فيها. والوعي مستقل عن طبقته. قد يكون الوعي عند الفقير أذكى وأحد من الوعي عند الغني. والدعوة تُوجه إليهما على حد سواء.

(١) حياة محمد ص ١٥٢-١٥٦.

(٢) ابن هشام ج ١/ ٣٤١-٣٤٥.

(٣) لو فعل ذلك لأخذته الملائكة عيانا، لو دنا مني لاختطفته الملائكة عضوا عضوا، السيرة النبوية ص ٨٥.

(٤) حياة محمد ص ١٥١، صحيح السيرة ص ١١٦-١١٧.

وتضعف بعض الروايات بالرغم من شهرتها^(١)، فهي تبين صلابة الرسول ورفض المساومات أو أنصاف الحلول. وكان الرسول يدعو على الأعداء كما يفعل المسلمون اليوم. يطالب قومه بالصبر كما عذب الأنبياء من قبل بالشر. وفي رواية أخرى يرفض الرسول إطباق الملائكة على أعدائه لأنه يرجو أن يخرج من أصلابهم من يعبد الله وحده^(٢). وتناقض الروايات مدعاة للشك فيها.

٤- رد القرآن

ثم أرسلت قريش نفرا منها إلى أجباز اليهود يسألونهم عن محمد طلبوا منهم أن يسألونه عن ثلاثة أشياء: الأول عن فتية ذهبوا في الدهر الأول، والثاني عن رجل طواف بلغ مشارق الأرض ومغاربها، والثالث عن الروح. فإن أجبابهم نبي. وإن لم يجب فهو متقول^(٣). فسألوا الرسول. وطلب مهلة حتى الغد. فطبقا للرواية جاءه جبريل بعد خمس عشرة ليلة حاملا الجواب بعد أن حزن الرسول لتأخره مطمئنا إياه وحاملا سورة الكهف^(٤). فهؤلاء الفتية هم أصحاب الكهف^(٥). فقد أوا إلى الكهف

- (١) مثل «يا عم، لو وضعوا الشمس في يميني»، صحيح السيرة ص ٧٦، ١٤٣.

- (٢) بهجة المحافل، ص ٨٥، ٨٧.

- (۳) ابن هشام ج ۱ / ۲۸۳-۲۹۰.

- (٤) «وَمَا تَسْأَلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَ مَا يَنْ أَيْدِينَا وَمَا خَلَقْنَا وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا»، ابن هشام ٢٨٤/١ ج ١. «وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَعُوجًا. كَيْفَا يُفَوِّرُ بَأْسًا شَدِيدًا لِمَنْ لَدُنْهُ وَيُثَبِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَقُولُونَ الصَّالِحَاتِ لَمْ أَهْمْ أَجْرًا حَسَنًا. مَا كُنَّا فِيهِ أَبَدًا. وَتَذَكَّرَ الَّذِينَ قَالُوا اخَذَ اللَّهُ وَلَدًا. مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا. فَلَمَّا بَلَغَ نَفْسًا عَلَى آبَائِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمَرُوا بِذَا الْخَبَرِ أَحْسَنًا. إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِمَنْ يَتْلُوهُمْ أَخْسَنَ عَمَلًا. وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا»، ٢٨٥-٢٨٤/١ ج ١.

- (٥) ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا﴾، ابن هشام ج ١/ ٢٨٥. ﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رِزْقًا وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَخَدًا. فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا. ثُمَّ بَنَيْنَاهُمْ لِتَعْلَمَ أَنِّي الْخَزِينِ أَحْصَىٰ لَنَا لَبِئْسَ أَمَدًا. نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْنَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى. وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنِي نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِنَّمَا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا سَطَطْنَا. هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلَافَ لَوْلَا بَيَاتُنَا عَلَيْهِمْ بَسْطَانٌ بَيْنَ قَوْمٍ أَظْلَمَ مِنْ آفَتِنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا. وَإِذْ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَوْفَاقًا. وَتَرَى السَّمَاءَ إِذَا طَلَعَتْ تَرَاوَعُ عَنْ كُنُفِهِمْ ذَاتَ الْقَبْصِينَ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ مِنْهُمْ ذَاتَ الشَّالِ وَالْهَمَّ فِي فَجْوَةٍ مِنْ ذَلِكَ مِنَ آيَاتِ اللَّهِ مِنَ بَيْدِ اللَّهِ فَهُوَ الْهَيِّدُ وَمَنْ يَضِلُّ فَلَنْ عَرِبَتْ نَرَصُهُمْ ذَاتَ الشَّالِ وَالْهَمَّ فِي فَجْوَةٍ مِنْ ذَلِكَ مِنَ آيَاتِ اللَّهِ مِنَ بَيْدِ اللَّهِ فَهُوَ الْهَيِّدُ وَمَنْ يَضِلُّ فَلَنْ

هريا من اضطهاد الملك لهم ثم بعثوا بعد ثلاثائة وتسع سنين بعد أن توفاه الله. وهم فتية آمنوا بربهم وزادهم هدى. وتمسكوا بالإيمان بالله ورفضوا الشرك. تطلع الشمس عليهم وتغرب. تبدو عليهم مظاهر اليقظة. يتقلبون يمينا ويسارا وهم رقود، وكلبهم باسط ذراعيه بالباب. تغير الزمن. وطالت شعورهم. وخاف منهم الناس، وامتلأوا رعبا. وظنوا أنهم رهبان يستحقون بناء مسجد عليهم. لا يُعرف عددهم تماما. أما الرجل الطواف فهو الإسكندر ذو القرنين الذي مكن الله له في الأرض عن طريق الأسباب أي المعرفة بالواقع وقوانينه^(١). أما الروح فإنها من أمر الله. ولا تدخل في نطاق علم البشر المحدود^(٢). ثم سأل اليهود ماذا تعني «وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا»، فرد عليهم القرآن بأن الروح في علم الله قليل. وما يعلم البشر عنه كاف^(٣). فالوحي مصدر معلومات الرسول التاريخية. نزل بها القرآن أيضا. لم يعرفها عن طريق المؤرخين أو الحفائر أو الوثائق.

وثلاثة أشياء لا يعلمها إلا نبي: أشرار الساعة، وأول طعام يأكله أهل الجنة، وما

نَحْمَدُكَ وَلَا نُرِيكَ شَيْئًا. وَتَحْسِبُهُمْ يَقَظًا وَهُمْ رُقُودٌ وَتَقْلِبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَيْدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَكَلَّمْتَ مِنْهُمْ رُغْبًا. وَكَذَلِكَ يَتَقَاتِلُ فِي سَبَاطِهِمْ لِنَبِيٍّ قَالَ قَالَ لَهُمْ كَيْفَ لَيْسَتْ قَالُوا لَيْسَ يَوْمَ أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا بِكُمْ أَغْلَمُ بِهَا لَيْسَتْ فَأَبْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِرِقْعٍ قَدِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا. إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعَذِّبُوكُمْ فِي مَلَبَتِهِمْ وَلَنْ تَفْلَحُوا إِذَا أَتَدَا. وَكَذَلِكَ أَغْوَيْنَا عَنْهُمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُنْيَانًا رَبُّهُمْ أَغْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى الْأَمْرِ هَذَا لِنَنظُرَ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا. سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُلَاحِظْ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَنْسِفْ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا. وَلَا تَقُولْ لِنَبِيِّ إِيَّا فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا. إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَادْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَنَّ رَبِّي أَلْقَرَبُ مِنْ هَذَا وَشَيْئًا. وَلَيْسَ فِي كَيْفِيهِمْ ثَلَاثَاثَةٌ سَنِينَ وَازْدَادُوا تَسْمَاعًا. قُلْ اللَّهُ أَغْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا،
السابق ج١/ ٢٨٦-٢٨٨.

(١) «وَيَسْأَلُكَ عَنْ ذِي الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَأَلُو عَنْهُمْ مِنْهُ ذِكْرًا. إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبِيحًا»، السابق ج١/ ٢٨٨-٢٨٩. «ملك مسح الأرض من تحتها بالأسباب».

(٢) «وَيَسْأَلُكَ عَنْ الرُّوحِ قُلْ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا»، السابق ج١/ ٢٨٩.

(٣) «وَلَوْ أَنَّ نَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَفْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ»، السابق ج١/ ٢٨٩-٢٩٠. وقول الرسول «إنها في علم الله قليل وعندكم في ذلك ما يكتفيكم لو

أقمتموه»، مختصر السيرة (١) ص ٦٨-٦٩.

ينزع الولد إلى أبيه أو إلى أمه؟^(١). وقد أخبر جبريل أيضا الرسول. فمن أشرط الساعة نار تحشر الناس شرقا وغربا. وأول طعام أهل الجنة كبد الحوت. وإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة ينزع إلى أبيه، وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع إلى أمه. وهو رجم بالظن. فأشرط الساعة كثيرة يدخل فيها خيال الرعب والخوف. وأول طعام أهل الجنة إسقاط لما يحبه العرب ويندر عندهم. أما نزوع الولد إلى أبيه أو أمه فإنه محض خيال. وقد أجاب الرسول على أسئلة اليهود حين أرادوا امتحانه بأستلثهم الثلاثة^(٢).

وقد رد القرآن على طلب اليهود معجزات من الرسول بأنه مجرد رسول مثل باقي البشر، يأكل الطعام، ويمشي في الأسواق^(٣). لماذا لا يكون له ملك يسير معه أو كثر يصرف منه أو جنة يأكل منها؟ لا يقوم الرسول بمعجزات. فقد أرسلت من قبل ولم يؤمن بها الناس مثل تسير الجبال وتقطيع الأرض^(٤). كما طلب اليهود أن يفجر الرسول لهم من الأرض ينبوعا أو تكون له جنة من نخيل وأعناب وأن يفجر من خلالها الأنهار أو يسقط عليهم من السماء الأمطار أو يأتي بالله والملائكة معا أو يكون له بيت من زخرف أو يرقى إلى السماء أو ينزل عليهم كتابا يقرئونه^(٥). فاليهود يريدون أدلة حسية

(١) «أخبرني بهم جبريل آنفا. أما أول أشرط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب. وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت. وأما الولد فإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد إلى أبيه وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع الولد إلى أمه»، السيرة النبوية ص ٤٥-٤٦.

(٢) الخصائص الكبرى ج ١/ ٣١٦-٣١٨/ ٤١٢-٤١٨.

(٣) «وَقَالُوا مَا هَذَا الرَّسُولُ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا. أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كِتَابٌ أَوْ يَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنَّ نَبِيًّا مَسْجُورًا. انْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَظْهِمُونَ سَيِّلا. تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ فُصُورًا». أنفة السيرة ص ٥٠-٥٣، السيرة الحلبية ج ١/ ٤٠٢-٤٢٧، حياة محمد ص ١٢٧، «وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَضَرُّونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا». ابن هشام ج ١/ ٢٩٠.

(٤) «وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تُنْجِرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَافَ تَبْجِيرِهَا. أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قِيَالًا. أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ أَوْ تُزْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُؤْيَاكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرؤه قُلْ مَسِيحَانِ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا». ابن هشام ج ١/ ٢٩٠.

(٥) «وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلُّم بِهِ الْمَوْتَى بَلَّ اللَّهُ الْأَمْرَ جَمِيعًا». السابق ج ١/ ٢٩٠.

نفعية مادية. ولا يكفيهم الدليل الشعري. فهم يهود وعرب ولكن اليهودية فيهم تغلبت على العروبة، والمادة سيطرت على الروح. فالمعجزة طريق مسدود طبقا لتجربة الأنبياء السابقين. وآخر معجزة المسيح، ولادة وحياة ومات، ولم يؤمن اليهود به. فتحول طريق الإيمان من المعجزة إلى العقل والملاحظة. وادعت قريش أنه يعلمه رجل باليامة يُدعى الرحمن فرد عليهم القرآن^(١).

وقد تكفل القرآن بالرد على قريش. فالقرآن هو سلاح النبي. فنزل في أبي جهل وعدائه غير المعقول للنبي^(٢). ينهاء عن الصلاة، ويعجب من هدايته وتقواه. يكذب به، ولا يفكر في نهايته وعقابه، وأنه لن يشفع له أنصاره. ورد على تهكم أبي جهل على الرسول بأنهم سيحبسون في النار من تسعة عشر في حين تستطيع قريش هزيمتهم إذا جمعت لكل واحد مائة منهم^(٣). لا يعرف الفرق بين معارك الدنيا ومعارك الآخرة. معارك الدنيا بفعل البشر، ومعارك الآخرة بفعل الله. كما رد على قريش فيما عرضه على الرسول من مال^(٤). فهناك أعمال لا تقدر بهال، لا تباع ولا تشتري. هناك قضايا مصيرية وجودية تتعلق بحياة الإنسان. واستكبرت قريش على الإيمان بالقرآن^(٥)، أو مجرد الاستماع إليه وأرادت تزييفه بالزيادة أو النقصان فيه حتى يمحي أثره من النفوس.

وكانت قريش تتفرق عن الرسول إذا أعلى صوته بالقرآن، ويسترقون السمع إن هو أخفضه. فنزل القرآن بالتوسط^(٦). وكان عبد الله بن مسعود هو أول من جهر بالقرآن

(١) «كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِهَا أُمَّمٌ نَلْزَمُ عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابٌ». السابق ج ١/ ٢٩٢.

(٢) «أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى. أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى. أَوْ أَمَرَ بِالْقَوَى. أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى. أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى. كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعْنَا بِالنَّاصِيَةِ. نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ. فَلْيَنْدِعْ نَادِيَهُ. نَسُخِ الرِّيَاسِيَةَ. كَلَّا لَا تَطَّعُهَا وَأَسْجِدْ وَاقْرَأْ». السابق ج ٢/ ٢٩٢.

(٣) «وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا». السابق ج ١/ ٢٩٤.

(٤) «قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ». السابق ج ١/ ٢٩٣.

(٥) «وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا هَذَا الْقُرْآنَ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ». السابق ج ١/ ٢٩٤، آلفية السيرة ص ٥٠-٥٣، الأسوة الحسنة ج ١/ ١٧٧-١٩٥، مختصر سيرة (١) ص ٦٩. اعتراض المشركين وتعتهم

في أسئلتهم، السيرة النبوية ص ٨٩-٩١. تكذيب المشركين بالقرآن ص ٩١-١٠٤.

(٦) «وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا وَاتَّبِعْ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا». ابن هشام ج ١/ ٢٩٤.

بالرغم من إيذاء قريش له. وكان نفر من قريش يستمعون سرا إلى الرسول ثم يتفرون^(١). ويتواعدون على أن لا يعودوا ثم يعودون. ثم تعنتت قريش لعدم استماعهم إلى القرآن متحججين بأن قلوبهم موصودة، وأن في آذانهم قر، وأن بينهم وبينه حجاب، وأنهم يتفرون منهم ويولون الأدبار، وأنه سحر^(٢). تعرف قريش أثره في النفوس ولكنها تعاند حرصا على مصالحها أو خوفا من المجهول. يعلمون أنه الحق دون الاعتراف به. وليس لديهم الشجاعة الأدبية للاعتراف بأثره بدلا من أن يتظاهروا برفضه إن علا حديث القارئ أو يسترقون السمع إليه إن انخفض صوته. يعترفون بطريق غير مباشر بأنه الحق ولكن العيب فيهم في حواسهم المغلقة وقلوبهم الموصودة وكأنهم يقولون: إذا انفتحت آمنوا. فالعيب ليس في الموضوع بل في الذات.

وظلت قريش تعتدي على المستضعفين بالأذى والفتنة، بالحبس والتعذيب، بالجوع والعطش وبرمضاء مكة. وقد لقي بلال مولى أبي بكر من العذاب ما دفع أبا بكر لتخليصه منه. فكانوا يأخذونه في الرمضاء ويضعون الحجر الكبير على صدره فإما الكفر بمحمد أو الموت وهو يقول: «أحد، أحد». فاستبدل به أبو بكر غلاما أسود وأعطاه لهم وأعتق بلال^(٣). وأعتق معه ست رقاب قبل أن يهاجر إلى المدينة. وقد ذهب بصر امرأة منهم. وكان معظمهم من الجواري والعبيد. وكان ابنه يعتق الضعاف وأبوه يطالبه بتعق الأقوياء منعة له. فأتى القرآن تصديقا للابن^(٤). فالضعيف في حاجة إلى أن يتحرر قبل القوي. وكان الرسول يعزي المعذبين بالصبر فلهم الجنة مع أن الخلاص

(١) وهم أبو سفيان وأبو جهل والأخنس، السابق ج١/ ١٩٥.

(٢) ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكْثَةٍ مَّا نَدْعُوهُآ إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حَبَابٌ فَاغْمَلْ إِنَّا نَحْمِلُونَ﴾ (٢) ﴿وَإِذَا قُرَأَ الْقُرْآنُ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حَبَابًا مُّسْتَوْرًا. وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذُكِرْتُ بِكَ فِي الْقُرْآنِ وَجَعَلْنَا عَلَآ أَعْيُنِهِمْ غُمْفًا. نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْمَعُونَ بِهِ إِذْ يَسْمَعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنَّا تَسْمَعُونَ إِلَّا رَجُلًا مُّسْخُورًا. انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا. وَقَالُوا إِنَّا عِظَامًا وَرَقَاتُنَا إِنَّا تَحْمِلُونَهَا خَلَقًا جَدِيدًا. قُلْ كُونُوا حِجَابَةً أَوْ حديدًا. أَوْ خَلَقْنَا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَن يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾. السابق ج١/ ٢٩٦-٣٩٧.

(٣) ابن هشام ج١/ ٢٩٧-٣٠٠، حياة محمد ص ١٢٩-١٣٢، صحيح السيرة ص ١١٥-١١٦.

(٤) ﴿فَأَنَّا مَنَ أَغْطَىٰ وَآتَىٰ. وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ... وَمَا لَأَخِي عِنْدَهُ مِن نِّعْمَةٍ تُجْزَىٰ. إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَىٰ. وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ﴾. ابن هشام ج١/ ٢٩٩.

القريب أفضل من البعيد^(١). وكان أبو جهل يعذب من أسلم بتسفيه حلمه، وتقبيح رأيه، وتضعيف شرفه، وكساد تجارته، وهلاك ماله، وضربه. جمعا بين المخاسر المادية والعذاب النفسي. وقد أجاز ابن عباس للمعذنين الامتناع عن الإسلام طبقا لواقعيتها، وحل المشاكل على المدى الطويل وليس في الأمد القريب. وقد رفض هشام تسليم أخيه لقريش ليقتلوه على إسلامه. فالأخوة تجب الخلاف في الرأي. والقربة في المجتمع القبلي أكثر حضورا من العقيدة.

وقد تكفل القرآن بالرد على قريش دفاعا عن محمد. فحمل قرشي سيفًا له عند صاحبه للرسول. وطلب أن يدفع له يوم القيامة فرد القرآن^(٢). فقد خلط القرشي بين الدنيا والآخرة. الدنيا لها قوانينها في البيع والشراء. والآخرة لها قوانينها في تحقيق العدل الذي لم يتحقق في الدنيا. الدنيا دار حقوق وواجبات. والآخرة دار تعويض وجزاء. وكان أبو جهل يهدد الرسول بأنه إن لم يتوقف عن سب آلهته فسيسب أبو جهل إله الرسول^(٣). وهي مساواة ظالمة بين الإله الواحد والآله المتعددة. ومن الأفضل عدم سب الآلهة المتعددة حتى لا يُسب الإله الواحد، احتراماً لمفهوم الألوهية سواء كان الإله واحداً أم متعدداً^(٤). وكان النضر بن الحارث يتهم أحاديث الرسول بأنها أساطير الأول. ويحدث نيابة عنه بقصص رستم واسفنديار وملوك فارس^(٥). وفرق بين قصص الأنبياء

(١) «صبر آل ياسر، موعظكم الجنة»، السابق ج١/ ٢٩٩.

(٢) «أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَا تَوْنٌ مَالًا وَوَلَدْنَا. أَطْلَعَ الْغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا. كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا. وَنَرَاهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا». السابق ج١/ ٣٣١.

(٣) «وَلَا تُشِيرُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ». السابق ج١/ ٣٣١.

(٤) «إِنَّ الَّذِينَ سَبَّحْتَ لَهُمْ مِنَّا الْحَسَنَىٰ أَوْلَيْكَ عَنْهَا تُعَذِّبُونَ. لَا يَسْمَعُونَ حَسْبَهَا وَهُمْ فِيهَا اشْتِغَلُفٌ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ»، «وَمَن يَغْلُ مِنْهُمْ إِلَىٰ إِلَهِ مِن دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْغَالِينَ». السابق ج١/ ٣٣٣.

(٥) «وَقَالُوا أَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَبَتْ فِيهِ قُلٌّ عَلَيْهِ بُكْرَةٌ وَأَصِيلًا. قُلْ أَنزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا». ابن هشام ج١/ ٣٣١، «وَإِذَا تَنَزَّلَ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ»، «وَقِيلَ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَثَرٌ. يُسْمِعُ آيَاتِ اللَّهِ تَنَزَّلُ عَلَيْهِ ثُمَّ يَصْرُ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ»، «وَلَا إِلَهُم مِّنْ إِلَهِكُم لِّتَقُولُوا. وَلَدَّ اللَّهُ وَلَهُم لَكَاظِمُونَ»، «وَإِن كُنتُمْ وَمَا تُعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبٌ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ. لَوْ كَانَ حَوْلَهُ آلَهِ مَا وَرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ. لَهُمْ فِيهَا زُفُوفٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ»، السابق ج١/ ٢٣٢. «إِنَّ كُلَّ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَعْبُدَ مِن دُونِ اللَّهِ فَهُوَ مَعَ مِنْ عِبْدِهِ. إِنَّهُمْ إِنَّمَا يَعْبُدُونَ الشَّيَاطِينَ وَمِنْ أَقْزَمِهِمْ بَعَادَتَهُ»، السابق ج١/ ٣٣٣.

الذي هو حق في دلالته حتى وإن كان متخيلا في واقعه، وقصص الأساطير الذي هو متخيل في دلالته وفي واقعه على حد سواء. وكلاهما تعبير عن رغبة إنسانية في القص أي تدوين الماضي عن طريق الذكريات. فالذكريات تاريخ قصصي، والقصص تاريخ مروي. وعجبت قريش من أن كل ما يُعبد من دون الله، الملائكة، وعزير، والمسيح في حطب جهنم فأكد القرآن ذلك^(١). فالله وحده هو الخالق، وما دونه مخلوق. والخالق هو الدائم، والمخلوق هو الفاني^(٢). ورد القرآن على كل من أشار إلى الرسول بسوء^(٣). يحلفون بالباطل، ويسخرون من الرسول، ويمشون بالنميمة بين الناس. فالإسلام سلوك أخلاقي، وحياة فاضلة. وقد دعى محمد قومه إلى الإسلام، ولحق منهم البعض بالرسول^(٤). والرسول قادر على مصارعة الخصوم وغلبتهم، يأمر الشجرة بالحركة فتحرك^(٥). وهو دليل على الثقة بالنفس، وقوة الإرادة، وشدة العزيمة. وهو ما يوحد بين التمني والواقع، بين الرغبة والتحقيق، بين الذات والموضوع.

واستعجبت قريش كيف ينزل القرآن على محمد وليس على سيدين فيها وكان المهم هو الرسول وليس الرسالة، الوساطة وليس القضية^(٦). فالشرف للأشخاص طبقا لعادات العرب. وشرف الشخص يحتم عليه النظر إلى القضية، وموقفه منها بناء على درجة شرفه ومكانته بين أسياد العرب. وكان نفر من قريش يستمع إلى الرسول ويخاف من قومه طبقا لازدواجية الشخصية^(٧). يعرف الحق كفره، ويتضامن مع القبيلة

(١) «وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا مَبْهَجًا بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ . لَا يُسْـَٔفُونَ بِالْقَوْلِ وَّهُمْ بِآثَرِهِ يَنْمُلُونَ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَلْيَنْكُرْ جِهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ»، السابق ج١/ ٣٣٣.

(٢) «وَلَمَّا ضَرَبَ ابْنُ مَرْثَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ . وَقَالُوا آلَافَكُنَّا ضَرِبَهُ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبَهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصَصُونَ . إِنْ هُوَ إِلَّا عَيْدٌ لَّنُحْنَا عَلَيْهِ وَنَجْعَلُنَا مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ . وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مَتْنُكَ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَتْلِفُونَ . وَإِنَّهُ لَعَلِمٌ لِّلسَّاعَةِ فَلَا تَمُوتُنَّ فِيهَا وَاتَّبِعُون هَذَا صِرَاطَ مُّسْتَقِيمٍ»، السابق ج١/ ٣٣٣.

(٣) «وَلَا تَطْعَمْ كُلَّ خِلَافٍ مَّيِّينَ . هَآؤُنَّ نِسَاءُ بَنِيكُمْ»، السابق ج١/ ٣٣٤.

(٤) «اللهم اهد دوسا، ارجع إلى قومك فادعهم وأرفق بهم» السابق ج١/ ٣٥٤.

(٥) «يا ركانة ألا تنقي الله وتقبل ما أمدوك إليه... أفأريت إن صرعتك أتعلم أن ما أقوله حق؟... فقم حتى أصارعك... وأعجب من ذلك إن شئت أن أريكه إن اتقيت الله واتبعت أمري... ادعوا لك هذه الشجرة

التي ترى فتأنيبي... ارجعي إلى مكانك...» السابق ج١/ ٣٥٩.

(٦) «وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْبَرِّيِّينَ عَظِيمٍ»، السابق ج١/ ٣٣٤.

(٧) «وَيَوْمَ يَقَعْ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا»، السابق ج١/ ٣٣٤.

كجماعة. يعرف الحق في الباطن، والباطل في الظاهر. الصدق في الباطن، والرياء في الظاهر. ولما سأل أحدهم كيف يحمي الله العظام وهي رميم وفرك عظمة بيده ونفخها في وجه الرسول نزل القرآن للرد عليه^(١). فالقادر على الخلق من عدم أقدر على إعادة الخلق من شيء. ومنه استمد المناطق المسلمون قياس الأولى. ولما عرضت قريش المشاركة في عبادة آلهتهم وإلهه نزلت سورة «الكافرون»^(٢). رفض القرآن المساومة في الحق، التوحيد. فلا مساومة بين التوحيد والشرك. ولما سخر أبو جهل من شجرة الزقوم التي توعدها الرسول قريش بأنها عجوة بالزبد يسهل أكلها جاء رد القرآن بأنها كالماء المغلي في البطون مثل ماء الحديد المغلي^(٣). وليس من الحكمة الاستخفاف بالمتوقع من العقاب في المستقبل. وعاتب القرآن الرسول بعدم إعطاء الاهتمام الكافي للأعمى الذي جاء يطلب الهداية لصالح أحد وجهاء قريش يرجو الرسول هدايته^(٤). وسأوى في طلب الهداية بين البشر بصرف النظر عن طبقاتهم الاجتماعية.

ولما دعا أحد القرشيين إلى ترك الرسول وشأنه فإنه أبتر ينقطع ذكره بوفاته نزلت سورة الكوثر للدفاع عن الرسول برد التهمة إلى صاحبها وتعويض الرسول عن ذلك بنهر في الجنة والشكر له بالصلاة والنحر^(٥). والكوثر طبقاً للراوية نهر مثل ما بين صنعاء والعقبة، أتيت كعدد نجوم السماء، ترده طيور لها أعناق الإبل، لا يوجد أنعم منها في الأكل. من شرب منه لا يظم أبداً^(٦). وهو رد على الواقعة بالصورة، وعلى القليل بالكثير، وعلى الواقع بالخيال، وعلى الحاضر بالمستقبل، وعلى الحرمان بالإشباع، وعلى

(١) «وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ. قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ. الَّذِي يَجْعَلُ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنتُم مِّنْهُ تُوقَدُونَ». وقال الرسول «نعم أنا أقول ذلك ببيعة الله وإليك بعدما تكونان هكئذا ثم يدخلك الله النار»، السابق ج١/ ٣٣٤-٣٣٥.

(٢) «قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ. لَا أَغْنِيُكُمْ مَّا تَتَّبِعُونَ». السابق ج١/ ٣٣٥.

(٣) «إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ. طَعَامُ الْأَيْمِ. كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ. كَغَلْيِ الْحَمِيمِ». السابق ج١/ ٣٣٥، (وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ وَتُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا). السابق ج١/ ٣٣٦.

(٤) «عَبَسَ وَتَوَلَّى. أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى. وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهٗ يَزْكَى. أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعُ الذِّكْرَى. أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَى. فَأَنُتَ لَهُ تَصَدَّى». السابق ج١/ ٣٣٦.

(٥) «إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ. فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ. إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ». السابق ج١/ ٣٦١-٣٦٢.

(٦) «نهر كما بين صنعاء وإيلا. أتيت كعدد نجوم السماء، ترده طيور لها أعناق كاعناق الإبل، أكلها أنعم منها»، السابق ج١/ ٣٦٢.

نقص الحياة الدنيا بكمال الحياة الأخرى. فأيهما أفضل: ابن في الدنيا يموت هو أيضا أم نهر خالد في الجنة طوله ما بين صنعاء والعقبة أي من جنوب شبه الجزيرة العربية إلى شامها، وآتيته كتنجوم السماء بلا عدد محدد، وأعناق طيوره كالإبل؟ فما بال حجم طيوره وكان الطيور بالحجم، في حين أنه كلما زاد حجم الطير لم يعد طيرا، ولا يمكن ذبحه، ولا يستساغ طعم اللحم العجوز. وطلب منه نفر من قريش أن ينزل مع الرسول ملك لتأييده فيما يقول ورد عليهم القرآن بأن لو نزل عليه ملك لقضي الأمر، وانتهت الرسالة. والأفضل أن يكون رجلا ليلبس عليهم الأمر، ولغت في عضدهم، يعاندون رجلا وهو ملك^(١). ولما استهزءوا به نزل القرآن دفاعا عنه باللجوء إلى تاريخ الأنبياء، وأنه طالما استهزئ بالأنبياء السابقين. فحاق الهزؤ بالمستهزئين. ولم يضر استهزاؤهم الأنبياء^(٢). كان القرآن في جدل مع الواقع وفي حوار معه، يرد على أسئلته، ويصحح مفاهيمه. فلا وحي بلا واقع، ولا واقع بلا وحي. وواضح جدل القرآن والواقع مباشرة حتى دون توسط الرسول. فالرسول ينتظر الرد من جبريل. والقرآن هو سلاحه الأول وحجته القاطعة.

٥- الهجرة إلى الحبشة

وهاجر المسلمون إلى الحبشة حماية بملكها من ظلم قريش^(٣). وهم ثلاثة وثمانون^(٤).

(١) ﴿وَقَالُوا لَا نَزْلَ أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكَ لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ. وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَ لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ﴾. السابق جـ/٣٦٣.

(٢) ﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَأُ بِرَسُولٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾. السابق جـ/٣٦٣.

(٣) قال الرسول: «لو خرجتم إلى أرض الحبشة فإن بها ملكا لا يُظلم عنده أحد. وهي أرض صدق حتى يجعل الله لكم فرجا مما أنتم فيه»، السابق جـ/٣٠٠، خير العباد ص ٣٣-٣٨، الإشارة ص ١١٦-١٢٧، الفصول ص ٥٨-٦٠، صحيح السيرة ص ١٦٤-١٨٧/٢١٢-٢١٦.

(٤) ابن هشام جـ/٣٠٠-٣٠٨، ابن خلدون ص ٩٣-٩٧، ألفية السيرة ص ٦٠-٦٣، السيرة الحلبية جـ/٤٥٦-٤٧٤، حياة محمد ص ١٣٥-١٣٨، نور اليقين ص ٤٦-٤٩، سيد الأئام ص ٩٥-١٠٢، المغازي ص ١٦٥-١٦٨، مختصر سيرة (١) ص ٢٣/٥٧-٦٠، مختصر سيرة (٢) ص ٩٢-٩٩/١٤٩، معجزة محمد جـ/٧٣-٧٥/٨٧-٩٢، السيرة النبوية ص ١٠٤-١١٠/١٣٤-١٣٥، سيرة الرسول ص ٣٠-٣٧، خاتم الأنبياء ص ٥٧/٦٣-٦٥، صحيح السيرة ص ١٠١-١٠٨، الرحيق المختوم ص ٩٢-٩٧.

فأمّنوا بأرض الحبشة، وحمدوا جوار النجاشي، وعبدوا الله دون خوف. وقد أحسن النجاشي استقبالهم. ثم أرسلت قريش وراءهم تطلب المهاجرين إليها. وبعثوا له ولبطارقتة الهدايا. وكان منهم عمرو بن العاص. وأخبروا الملك أن من أتاه قوم سفهاء. فارقوا دين قومهم، ولم يدخلوا في النصرانية، وجاءوا بدين مبتدع غير معروف. ويرجون باسم أشراف قومهم تسليمهم دون الحديث معهم. ووافق البطارقة على طلب قريش كعادة رجال الدين. فغضب النجاشي ورفض تسليم من أتوا في حمايته قبل أن يسمعهم. فإن كانوا كما يقولون ردهم إلى أهلهم. وإن كانوا خلاف ذلك أبقاهم في حمايته. واستمع الملك إلى المهاجرين بعد أن سألمهم عن دينهم. فقالوا إنهم كانوا أهل جاهلية يعبدون الأصنام. يأكلون الميتة، ويأتون الفواحش، ويقطعون الأرحام، ويسيثون الجوار، ويأكل القوي منهم الضعيف. فبعث الله لهم نبيا يعرفون نسبه وصدقه وأمانته وعفافه. فدعاهم إلى توحيد الله وعبادته، وترك عبادة الأوثان والحجارة، والصلاة والزكاة والصيام. وأمر بصدق الحديث، وأداء الأمانة، وصلة الرحم، وحسن الجوار، والكف عن المحارم والدماء، والنهي عن الفواحش، وقول الزور، وأكل مال اليتيم، وقذف المحصنات. فطلب النجاشي البرهان. فقرأ عليه صدرا من سورة مريم ﴿كهيعص﴾ فبكى حتى ابتلت لحيته وبكت أساقفته حتى ابتلت مصاحفهم. وقد أفتوا من قبل برد المهاجرين إلى قومهم. وقال النجاشي إن ما استمع إليه هو ما جاء به عيسى. فكلاهما يخرجان من مشكاة واحدة. وقرر عدم تسليم المهاجرين. ووضح التغير الجذري في أخلاق العرب، من الجاهلية إلى الإسلام. يدركه العقل، وتشعر به النفس، ويؤيده الواقع. وقد دعاه الرسول بعد ذلك إلى الإسلام في رسائل مشهورة^(١). وصلى الرسول على النجاشي اعترافا بنصرته للمسلمين. وصلى على قبره وهو في مكة^(٢). فالصلاة لا مكان لها وتتجاوز البعد المكاني.

وفي اليوم التالي قررت قريش استعمال حجة حاسمة ضد المهاجرين وهو أن عيسى

(١) السيرة النبوية ص ١٠٨-١٠٩.

(٢) الإشارة ص ١٢٢/١٢٥-١٢٦، وقد توفي اليوم رجل صالح من الحبشة، فهلم فصلوا عليه، بهجة المحافل ص ٣٥٤، السيرة النبوية ص ١٠٧، السيرة الحلبية ج ١/ ٤٧٧-٤٨٧، نور اليقين ص ٤٩-٥٠.

ابن مريم عبد، فرد المسلمون بأن المسيح عبد الله ورسوله وروحه وكلمته. ألقاها إلى مريم العذراء البتول. فاستحسن النجاشي القول. وقال إن عيسى ابن مريم هو ما قاله المهاجرون في حين تناحرت البطارقة كعادة رجال الدين واختلاف اللاهوتيين حول طبيعة يسوع المسيح. وأعطى النجاشي الأمان للضيوف، وأن من سبهم غرم، وأنه لن يؤذي أحدا منهم ولو أعطى له جبلا من ذهب. ورد على قريش هداياهم. وطالب البطارقة بنفس الشيء. فهو لا يأخذ رشوة لأن الله لم يأخذ رشوة عندما رد عليه ملكه. فلا يوجد كتاب عظم المسيح وأمه وحواريه كما فعل القرآن^(١). وفرح المهاجرون بنصرة النجاشي على عدوه الذي نازعه الملك. وكان أبو النجاشي قد قتل وتولى عمه. ثم غلب النجاشي على عمه. وسعى الأحباش إلى إبعاده. ثم تولى الملك برضاهم. فالخير لا يتغير، إما العدل بين المسلمين وقريش وإما رضا الناس على الحكم. وكان عمه قد باعه لتاجر. رد إليه النجاشي الثمن بعد اعتلائه العرش. ثم خرجت الحبشة على النجاشي لأنه فارق دينهم. وطلب النجاشي من المهاجرين المغادرة إذا هزم والثبوت إذا انتصر مع كتاب يعلن فيه دخوله في الإسلام، وأن عيسى كلمة الله وروح منه. فلما مات النجاشي طلب الرسول الصلاة عليه والاستغفار له^(٢).

وبعد نصرته النجاشي للمسلمين، وإسلام عمر وحزمة خشيت قريش القوة المتصاعدة لهم. فتعاقدوا على كتابة صحيفة على مقاطعة بني هاشم وبني عبد المطلب في المصاهرة والتجارة. وقاطعت قريش بني هاشم وبني عبد المطلب^(٣). فلما عرف الرسول دعا على كاتب الصحيفة فشلت بعض أصابعه بقوة النبوة. وإذا كانت النبوة قادرة على حماية نفسها فلماذا لم تحم المسلمين من الأساس، ومنعت التعذيب، ونصرت الرسول؟ ربما هي فقط عامل مساعد حتى لا تهمش الجهد البشري كما هو الحال في الحدس المعرفي، والقوة غير المتوقعة للبطل وهو في حموة النضال. وكان أبو لهب يفرك يديه ويقول: ما أرى فيكما شيئا مما يعد محمد. كانت امرأته تحطب الشوك وتضعه في طريق محمد فتزل

(١) ابن هشام ج١/ ٣١٤-٣١٥.

(٢) السابق ج١/ ٣١٥-٣١٨.

(٣) السابق ج١/ ٣٢٥-٣٢٦، الإشارة ص ١٢٤-١٢٥/ ١٢٨، الفصول ص ٦٠-٦٢.

القرآن ردًا عليها^(١). وقد تعجب من عدم تعجب قريش من صرف الأذى عنه^(٢). ثم أرادت امرأة أبي لهب الانتقام من الرسول لنزول القرآن فيها. أرادت أن تقذف الرسول بكف من حجارة وهو يصلي في الكعبة فأخذ الله يبصرها فلم تر إلا أبا بكر. فمعجزات الرسول ليست فقط تلك التي يقوم بها هو نفسه فعلا أو دعاء بل أيضا هي التي يقوم بها الله دفاعا عنه. وبالتالي يكون السؤال متى يكون الفعل المعجز لله ومتى يكون للرسول؟ ومتى يتدخل الفعل المعجز لله أو للرسول ومتى يُترك الأمر للفعل الإنساني للدفاع عن الرسول والمؤمنين أو للهجوم على المشركين؟ وكان البعض إذا رأى الرسول همزه ولمزه فرد عليهم القرآن^(٣). فهل هو أبلغ من رد الرسول أم أن القصد من رد القرآن هو تخليد هذا النموذج من السخرية من الحق والرد عليه، فوقائعه متكررة عبر الزمان والمكان؟

ثم حاول بعض الفضلاء نقض الصحيفة التي عقدتها قريش لمقاطعة الرسول وبني عبد المطلب وبني هاشم^(٤). فالقراءة لها الأولوية على العقيدة. فالأحوال لا تطعم ولا تلبس الثياب ولا تتكح ولا يباع منهم ولا يشتري. وبدأت الدعوة برجل واحد ثم اثنين حتى خمسة. وذهبوا للحديث مع أبي جهل فوجدوا طبقا للرواية أن الأرضة قد أكلت الصحيفة إلا «باسمك اللهم» بعد أن شلت يد كاتبها. معجزتان: الأولى في العقد، والثانية الخرق. وأخبرا الرسول طبقا للرواية أن الله هو الذي سلط الأرضة على الصحيفة ونفت منها الظلم والقطيعة والبهتان وأثبت اسم الله. وأجار المطعم الرسول لأن الحليف لا يبيع. فالخشرات على وعي بها يُكتب أكثر من الإنسان. والظلم والقطيعة

(١) ﴿كَتَبَ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَ. مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ. سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ. وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ. فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّثَدٍ﴾. ابن هشام ج١/٣٢٦/٣٢٩.

(٢) السابق ج١/٣٣٠، «ألا تعجبون لما يصرف الله عني من أذي قريش يسبون ويهجون مذمعا وأنا محمد».

(٣) ﴿وَيُؤْتِي لِكُلِّ حُمْزَةٍ لِّزَةً. الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ. يُحْسِبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ. أَكَلَا لِيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ. وَمَا أَفْرَأكَ مَا الْخُطَمَةُ. نَارُ اللَّهِ الْمَوْقُودَةُ. الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْنَةِ. إِنَّمَا عَلَيْهِمْ مُّؤَصَّدَةٌ. فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ﴾. السابق ج١/٣٣٠، خير العباد ص ٤٠-٤٣، بهجة المحافل ص ٩٤-٩٥.

(٤) هم: هشام بن عمرو، زهير بن أبي أمية، المطعم بن عدي، أبو البخري، زمعة. ابن هشام ج١/٣٤٥-٣٥٢، السيرة الحلبية ج١/٤٧٥-٤٧٦، حياة محمد ص ١٥٧-١٦٢، سيد الأنام ص ٨٨-٩٢، مختصر سيرة (١) ص ٦٦، مختصر سيرة (٢) ص ١٠٩، السيرة النبوية ص ١١٠-١٢٠/١٣٩، الرحيق المختوم ص ١٠٩-١١٢، رسول الحربة ص ١٠٦-١١٧.

والبهتان لا تجتمع طبقاً للرواية مع اسم الله لأن الله يعني العدل وصلة الرحم والصدق. واليد التي تكتب لا تكتب إلا الخير وإلا توقفت عن أن تؤدي مهمتها في العمل. وإذا كان الحليف لا يبيع فقد وجد الرسول من يبيعه لأن الحق لا يضع، ويجد باستمرار سنداً إنسانياً له. هنا لا يوجد فرق بين الواقع والخيال، بين الحرف والصورة، بين الحس والتصور، بين المرنى والتمني. فالدعوة الجديدة تؤسس عالماً من المعاني، وتقيم نسقاً ثنائياً من القيم. الأدنى يزول، والأعلى يبقى.

وتظهر الرسالة في مبادئ الصحيفة وهي أن المسلمين أمة واحدة من دون الناس^(١). وأن المؤمنين أخوة^(٢)، وأن القبائل متساوية^(٣)، وأن اليهود متآخية^(٤)، وأن المبادئ الأخلاقية تجمع الجميع^(٥). وتشبه حلف الفضول.

وأناه وفد من نصارى الحبشة أو نجران للإسلام. واستمعوا للرسول وللقرآن. وفاضت أعينهم من الدمع. وصدقوه. وعرفوا أنه من يوصف في كتابهم. فاعترضهم أبو جهل وعنفهم^(٦). فزل القرآن دفاعاً عنهم^(٧). فالنصارى كانوا أكثر استجابة للإسلام من اليهود، وأكثر اعترافاً بالدين الجديد وبالنبي الجديد الموصوف لديهم في الإنجيل. وقد اهتم قريش الرسول بأنه يتعلم ما يقول من جبر النصراني غلام بني الحضرمي فرد عليهم القرآن بحجة اللغة، بأن جبر الرومي لسانه رومي في حين أن

(١) ويضم هذه المبدأ، الغزو المشترك، والنصر المشترك، ورد الاختلاف إلى الله والرسول، ونهاية النار، وحرمة الجوار.

(٢) ويضم هذا المبدأ: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، الخلف والموالي فيما بينهم، يد واحدة ضد العدوان، الجميع في ذمة الله.

(٣) ويضم هذا المبدأ: المساواة بين المهاجرين من قريش، بنو عوف، وبنو الحارث، وبنو ساعدة، وبنو جشم، وبنو النجار، وبنو عمرو بن عوف، وبنو النبيت، وبنو الأوس.

(٤) الخلف مع اليهود حرباً أم سلباً، أمة مثل المسلمين. ولكل نفقته.

(٥) مثل حرمة مكة، حرمة الجار، الصلح بين الناس، المساواة بين الجميع، السيرة النبوية ص ٤٨٨-٤٩١.

(٦) ابن هشام ج ١/ ٣٥٩-٣٦١.

(٧) ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ . وَإِذَا نُتِلَّ عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ﴾، ﴿وَلَا يَأْتِيهِمْ فِتْنَةٌ وَمَنْ يَلْمِهُمْ فَيُتْلِمْهُمُ عَنْ غَيْرِمْ مَا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْبُرْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾، ﴿وَلَكُمْ أَغْنَاكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ﴾. السابق ج ١/ ٣٦٠.

القرآن لسان عربي مبين^(١). وأتاه المستضعفون للاستماع إليه، وتهكمت قريش عليهم. فرد القرآن^(٢). فالهداية مستقلة عن الوضع الاجتماعي والمستوى الاقتصادي. بل قد يكون المستضعفون أكثر إحساسا بالإسلام باعتباره دين المستضعفين.

ولا ضير في قصة الغرائق التي تروى بعد عودة المسلمين من الحبشة. فالرسول حريص على تحول العرب إلى الإسلام، وتحول تعدد الآلهة إلى إله واحد، وجذبهم تدريجيا من الوثنية إلى الإسلام^(٣). فبدلا من تكذيب الرواية وهي مذكورة في القرآن يمكن تفسيرها نفسيا، حرص الرسول على إيمان المشركين ودخولهم إلى الإسلام حتى ولو تم ذلك تدريجيا مع أنصاف الحلول مرحليا كما يحدث الآن في الخلاف بين فتح وحماش.

وقد أذت قريش الرسول كما فعلت حمالة الخطب^(٤). ومع ذلك استمر الحوار بينهما. وقد هدد أبو جهل برضخ رأس الرسول فأصيب بالذعر لاستحالة انتصار الشر على الخير، وتغلب الباطل على الحق.

٦- الإسراء والمعراج

وحدثت واقعة الإسراء والمعراج من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى بعد أن انتشر الإسلام بمكة وفي معظم القبائل العربية. وكانت بلاء وتمحيصا للرسول، ودليلا على قدرة الله، وعبرة لأولي الأبواب، وهدى ورحمة لمن آمن وصدق، وآية للرسول حتى يعاين ما سمع به. هي المعجزة الكبرى حتى يشاهد الرسول ما سمع. وثبت الرؤية

(١) ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكُمْ يَأْتُونَ إِيَّاكُمْ يُخْلَعُونَ عَلَيْكُمْ يُبَشِّرُ لِسَانَ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٍّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾.

السابق ج ١/ ٣٦١.

(٢) ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ. وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَعْمَلُوا أَمْثَلًا مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ. وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ حَمَلَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَيْرٍ يَنْظُرْ فِيهَا سَبْعِينَ مِائَةَ أَلْفًا ضِعْفًا إِنَّ رَبَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾. السابق ج ١/ ٣٦٠-٣٦١.

(٣) حياة محمد ص ١٤٠-١٤٦، معجز محمد ج ١/ ٧٥-٧٧.

(٤) سيد الأنام ص ٩٢-٩٥.

ما تخبر به الأذن^(١). والسؤال هو هل هي واقعة أم رؤية؟ هل حَدَّث أم حلم؟ هل تمت في اليقظة أم في المنام؟ هل تمت بالجسد أم بالروح^(٢). اختلف السلف والعلماء. هل كان إسرائ بروحه أو جسده على ثلاث مقالات^(٣). الأولى رواية معاوية أنه إسرائ بالروح، وأنه رؤيا منام، ورؤية الأنبياء حق روحي ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾. ورواية عائشة وقول الرسول «بيننا أنا نائم»، وقول أنس «وهو نائم في المسجد الحرام». وفي آخر القصة «فاستيقظت وأنا بالمسجد الحرام». والثانية أن الإسرائ بالجسد وفي اليقظة عند معظم السلف والمسلمين وأكثر المتأخرين بين الفقهاء والمحدثين والمتكلمين والمفسرين. وهو الرأي المحافظ. والثالثة الإسرائ بالجسد يقظة إلى بيت المقدس، والمعراج إلى السماء بالروح ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى﴾. ويتم الحجاج ضد من قال إنها نوم^(٤). واختلفوا في رؤية الرسول لربه. أنكرتها عائشة ﴿لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾، ﴿لَسَنَ تَرَانِي﴾^(٥). ومناجاته وكلامه مع الله مع جبريل ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾، ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءَ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا﴾^(٦). والدنو والقرب من الله تصور مكاني ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَلَّىٰ. فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾^(٧).

(١) ابن هشام ج١/ ٣٦٣-٣٧٣، الإشارة ص ١٣٥-١٣٩، البستاني ج٢/ ١١٢-١١٧.

(٢) في رأي عائشة أنه إسرائ بالروح «ما فقد جسد رسول الله ولكن الله أسري بروحه». وفي رأي معاوية أنها رؤيا من الله صادقة. وفي رأي الحسن بأنها رؤيا، ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُخَوِّفُهُمْ قَبْلَ يَزِيدَهُمْ إِلَّا طَغْيَانًا كَبِيرًا﴾، ﴿إِنَّمَا بُنِيَ إِلَيَّ أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ﴾، وحديث الرسول «تنام عيني وقلبي يفتقان»، ابن هشام ج١/ ٣٦٦-٣٦٧، البستاني ج٢/ ١١٢-١١٨، ابن خلدون ص ٩٨-١٠١، عيون الأثر ج١/ ٢٤١-٢٤٧، خير العباد ص ٤٤-٥١. الفصول ص ٦٥-٦٩، صحيح السيرة ص ٢٣٤، بهجة المحافل ص ١١٨-١٢٠، سيرة النبي ص ١٦-٢٣، السيرة الحلبية ج١/ ٥١٤-٥١٦، نور الإبصار ص ١٩، حياة محمد ص ١٦٢-١٦٨، نور اليقين ص ٥٦-٥٨، الأسوة الحسنة ج١/ ١٩٩-٢٢١، سيد الأنام ص ١٠٢-١١٠، المغازي ص ١١٥-١٢٣، مختصر سيرة (١) ص ٧٧-٧٨، سيرة الرسول ص ٤٦، السيرة النبوية ص ١٤٧-١٥٢، خاتم الأنبياء ص ٧٠-٧٤، صحيح السيرة ص ١٢٨-١٣٣، الرحيق المختوم ص ١٣٧-١٤٢، الحصائص الكبرى ج١/ ٣٣٥-٣٩٢.

(٣) الشفا ج١/ ٢٤٥-٢٥٢.

(٤) السابق ج١/ ٢٥٢-٢٥٦.

(٥) السابق ج١/ ٢٥٧-٢٦٦.

(٦) السابق ج١/ ٢٦٧-٢٦٩.

(٧) السابق ج١/ ٢٦٩-٢٧٣.

هناك عدة روايات، منها ما هو غير مباشر، ومنها ما هو مباشر. ومجموعها يكون القصة. منها القصة الكلية الشاملة المركزة، ومنها التفصيلية بالمرحل، والمكان والزمان، والحوار. هي روايات عدة تختلف في درجة تصويرها للمشاهد، وفي حجمها، طولاً أو قصراً، وفي صحتها، مرسلة أو غير ذلك. وتشهد صحيح الأخبار ومشهورها بعظيم قدره عند ربه ومزلته وما خصه بها في الدارين من كرامته. هو أكرم البشر، وسيد ولد آدم، أفضل الناس منزلة عند الله، وأعلاهم درجة وأقربهم زلفى^(١). له مكانته عند ربه والاصطفاء ورفعة الذكر والتفضيل وسيادة ولد آدم وما خصه به في الدنيا من مزايا الرتب وبركة اسمه الطيب. ومن تفضيله الإسراء والمناجاة والرؤية وإمامة الأنبياء والعروج إلى سدرة المنتهى، وما رأى من آيات ربه الكبرى. وتدخل شخصيات في الحوار، الله، الملائكة، جبريل، الأنبياء، البراق. فكيف تعرض الروايات؟ تجميعها حول وقائع تفصيلية مثل البراق، الصلاة في بيت المقدس مع الأنبياء، حوار مع موسى، مشاهدته الأنبياء ومنهم آدم، مشاهدة من يعذبون... الخ أم تبقى وحدة الرواية لتناسقها في الرؤية حتى ولو تكررت الموضوعات؟ ربما الثانية هي الأفضل. وتتقطع الرواية وتدخل فيها روايات أخرى مما يدل على تركيبتها^(٢). وبين الروايات خلافات عديدة. لذلك لا تذكر بطولها بل متقطعة من أجل شرحها وتوضيحها. وهي على صلة برواية شق الصدر حتى يصعد النبي إلى السماوات العلا صافياً شفافاً. وحلتها ليلاً وراكباً وقبل الوحي حتى إذا أعلن عنه صدقه الناس. وهي فرصة للخيال كي ينشط في التصوير من أجل التأثير. وقد عرف القدماء تأويلاتها المختلفة بما في ذلك التأويل الإشاري^(٣). وتعتمد على القرآن أكثر من الأحاديث لأن القرآن مصدر أكثر يقيناً من الحديث. بها دلالات كالتأويل في الرواية قبل أن ينسج حولها الخيال القصص مثل اختيار الفطرة أي اللبن دون الخمر وبعض الروايات ضعيفة. ومن حكمتها فرض الصلاة.

صدقها أبو بكر بمجرد سماعها. لذلك سُمي الصديق وليس لتصديقه لمجموع

(١) السابق ج١/ ٢١٥-٣٤٥.

(٢) عود إلى حديث الخدري عن المعراج، ابن هشام ج١/ ٣٧٢-٣٧٣، المواهب اللدنية ج٣/ ١١٥.

(٣) المواهب اللدنية ج٣/ ٩٥.

رسالته وهو الإسلام. وفي رأي أم هانئ «أن الرسول كان عندها هذه الليلة ولم يغادرها. وأخبرها أنه صلى العشاء معهم ثم ذهب إلى بيت المقدس فصلى فيه وهو الآن يصلي الغذاء معهم». وحذرت من إخبار الناس ولكنه أصر على إخبارهم. وحدث الناس بها شاهده وهو في طريقه إلى الشام يعبر الأقوام التي مر بهم وهم نيام. فوجد الناس أنه وصفه صادق^(١). وعند الشيعة في ليلة الإسراء والمعراج خلف الرسول وراءه علي^(٢).

وتركز الرواية على البراق. والبراق هي الدابة التي كانت تحمل الأنبياء من قبل، حافرها في منتهى طرفها. حل عليها. يرى الآيات بين السماء والأرض حتى انتهى إلى بيت المقدس فصلى بالأنبياء، إبراهيم وموسى وعيسى. وأعطى ثلاثة آية بها لبن، وخمر، وماء. وسمع الرسول من يقول إنه إذا أخذ الماء غرق وغرقت أمته، وإن أخذ الخمر غوى وغوت أمته، وإذا أخذ اللبن هدى وهديت أمته. فأخذ اللبن وشرب منه وأيده جبريل بقوله «هديت وهديت أمتك يا محمد». وقد كان يمكن للفطرة أن تدفع الرسول إلى شرب اللبن دون مساعدة خارجية، ولماذا اللبن أفضل من الماء، والماء أقرب إلى الفطرة؟ وفي الحياة العربية الماء لا يقل أهمية عن اللبن. إنما اللبن في الثقافة العامة أكثر قيمة وغذاء ونفعا وندره من الماء^(٣). ولا توجد فيها رواية المعراج. إذ عاد الرسول إلى مكة وأخبر قريشا فارتد البعض لعدم التصديق بالذهاب إلى المقدس في ليلة واحدة، والرحلة تستغرق شهرا من مكة إلى الشام ذهابا وشهرا إيابا.

وفي رواية أخرى، جاء جبريل الرسول وهو نائم فهمزه بقدمه فجلس ولم ير شيئا.

(١) وفي حديث أم هانئ «ما أسرى برسول الله إلا وهو في بيتي نائم عندي تلك الليلة في بيتي. فصل العشاء الأخيرة. ثم نام ونمنا. فلما كان قبيل الفجر أهبنا رسول الله. فلما صلى الصبح وصليتنا معه قال: يا أم هانئ لقد صليت معكم العشاء الأخيرة كما رأيته بهذا الوادي. ثم جئت بيت المقدس فصليت فيه. ثم قد صليت صلاة الغذاء معكم الآن كما ترين»، ابن هشام ج ١/ ٣٦٨-٣٦٩.

(٢) «قال لي ربي ليلة أسرى بي: من خلفت على أمك يا محمد»، النبي الأعظم ص ٢٩.

(٣) رواية عبد الله بن مسعود تجمع بين الرواية والقول المباشر، ابن هشام ج ١/ ٣٦٤-٣٦٥. وهي أيضا رواية الحسن ج ١/ ٣٦٥-٣٦٦، سيرة النبي ص ٢١٧، مختصر سيرة (٢) ص ١٤٥-١٤٨، معجز محمد ج ١/ ١١٤-١١٦، السيرة النبوية ص ١٢٦-١٣٧. «فسمعت قائلا يقول حين عُرِضت علي: إن أخذ الماء غرق وغرقت أمته. وإن أخذ الخمر غوى وغوت أمته. وإن أخذ اللبن هدى وهديت أمته... فأخذت إناء اللبن فشربت منه.. فقال: هُديت وهُديت أمتك يا محمد»، ابن هشام ج ١/ ٣٦٤-٣٦٥.

فعاد ونام. ثم جاءه للمرة الثانية وحدث نفس الشيء. ثم جاء في المرة الثالثة، وأخذ بيده وخرج إلى باب المسجد فوجد دابة بيضاء، بين البغل والحمار، تنتظره في فخذه جناحان يدفع بهما رجله. يضع يده في منتهى طرفه وحمله عليه. والزيادة هنا المرات الثلاث ووصف الدابة^(١). وفي رواية أخرى لم يستطع الرسول ركوبه فساعدته جبريل بوضع يده على رقبته وعتابه بأنه لم يركبه أحد أكرم من محمد. فاستحى ونبض عرقا واستقر حتى ركبته. وهو تصوير فني لصعوبة ركوبه وطاعته ومدح الرسول^(٢). وفي رواية أخرى أن الرسول بات الليلة بعد أن صلى العشاء ثم قام قبل الفجر. وأخبرها أنه ذهب إلى بيت المقدس فصلى فيه. فخافت عليه أن يحدث الناس بها حدثها. فأصر على الخروج. ووصف الرسول لهم الطريق من مكة إلى بيت المقدس، قوافلا وركبانا، وعيرا وماء فصدقه الناس^(٣).

وتصف رواية السمات البدنية للأنبياء. إبراهيم أشبه بمحمد كناية عن أن الإسلام دين إبراهيم. وموسى طويل، خفيف اللحم، متكسر الشعر، مرتفع قصبه الأنف كأنه أحد من قبائل الأزدي. وهي أوصاف ما عرفه العرب من سمات القبائل. وعيسى لونه أحمر بين القصر والطول، سبط الشعر، أسمر الوجه كأنه خرج من الحمام. رأسه يقطر ماء، أشبه بعروة بن مسعود الثقفي^(٤). فالصفات الجسدية إسقاط على الأنبياء مما تعود عليه العرب وهو على خلاف ما تصوره الفنانون الغربيون لصور الأنبياء^(٥).

(١) هي رواية الحسن، «بينما أنا نائم في الحجر إذ جاءني جبريل فهمزني بقدمه فجلست فلم أر شيئا فعدت إلى مضجعي. فجاءني الثانية فهمزني بقدمه فجلست فلم أر شيئا. فعدت إلى مضجعي. فجاءني الثالثة فهمزني بقدمه فجلست فأخذ بعضدي فقامت معه. فخرج بي إلى باب المسجد فإذا دابة بيضاء، بين البغل والحمار، في فخذه جناحان يحفز بهما رجله. يضع يده في منتهى طرفه فحملني عليه. ثم خرج معي لا يفوتني ولا أفوته»، ابن هشام ج١/ ٣٦٥.

(٢) هي رواية قتادة، «لما دنوت منه لأركبه شمس. فوضع جبريل يده على معرفته ثم قال: ألا تستحي يا براق مما تصنع؟ فوالله ما ركبك عبد الله قبل محمد أكرم عليه منه. فاستحيا حتى أرفض عرقا. ثم قر حتى ركبته»، السابق ج١/ ٣٦٥.

(٣) هي رواية أم هانئ، السابق ج١/ ٣٦٨-٣٦٩.

(٤) هي رواية الزهري، «أما إبراهيم فلم أر رجلا أشبه قط بصاحبيكم ولا صاحبيكم أشبه منه. وأما موسى فرجل آدم طويل ضرب جعد أفتى وكأنه من رجال شنوءة. وأما عيسى ابن مريم فرجل أحمر بين القصير وال طويل، سبط الشعر، كثير خيلان الوجه، كأنه خرج من ديباس. تحال رأسه يقطر ماء وليس به ماء، أشبه رجالكم به عروة بن مسعود الثقفي»، ابن هشام ج١/ ٣٦٧.

(٥) مثل موسى لما يكل اتجلو، ورافيل للمسيح في العشاء الأخير.

وقصة المعراج منفصلة عن الإسراء^(١). من الأرض إلى الأرض شيء، ومن الأرض إلى السماء شيء آخر. ففي رواية عن الرسول مباشرة أنه لما انتهى من بيت المقدس أتى بالمعراج وهو يعادل البراق في الإسراء ولم يكن هناك أحسن منه رؤية. فصعد فيه الرسول حتى انتهى إلى باب من أبواب السماء، باب الحفظة. عليه ملاك يسمى إسماعيل. تحت يديه اثنا عشر ألف ملك. وتحت يد كل منهم اثنا عشر ألفا وكان الرسول قد عد هؤلاء وأولئك حوالي مائة وأربعة وأربعين مليوناً. ويغطي العدد آية ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾. وسأل جبريل عمن معه وكان الملاك لا يعلم. فلما علم أنه محمد لم يكن يعلم أنه بُعث وهو نقص في علم الملاك. ثم دخل الرسول السماء الدنيا وتلقته الملائكة ضاحكة إلا واحداً. وهو مالك خازن النار. وتطمع الرواية بآية ﴿مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٌ﴾، فطلب الرسول رؤية النار. فكشف غطاءها فقارت وارتفعت. فطلب محمد من خازنها ردها فعاد الظل^(٢).

وتستمر الرواية في أن الرسول لما دخل السماء الدنيا وجد آدم فعرض عليه أرواح بني آدم، منها ما يسر، الأرواح الطيبة، ومنها ما يحزن، الأرواح الخبيثة. فكم من الوقت استغرق عرض أرواح بني آدم؟ وهل هي الأرواح الماضية التي فارقت أجسادها

(١) «فلما فرغت مما كان في بيت المقدس أتى المعراج. ولم أر شيئاً قط أحسن منه. وهو الذي يمد إليه يديكم عينيه إذا حضر. فأصعدني صاحبه فيه حتى انتهى بي إلى باب من أبواب السماء يقال له باب الحفظة. عليه ملك من الملائكة يقال له إسماعيل. تحت يديه اثنا عشر ملك. تحت يدي كل ملك منهم اثنا عشر ملك ﴿وما يعلم جنود ربك إلا هُوَ﴾. فلما دخل بي قال: من هذا يا جبريل؟ قال: هذا محمد. قال: أو قد بُعث؟ قال: نعم. قال: فدعا لي بخير وقاله، ابن هشام ج ١/ ٣٦٩-٣٧٣، ألفية السيرة ص ٦٥-٦٦.

(٢) هو رواية أبي سعيد الخدري: «تلقنتي الملائكة حين دخلت السماء الدنيا. فلم يلقني ملك إلا ضاحكاً مستبشراً يقول خيراً ويدعو به. حين لقيني ملك من الملائكة فقال مثل ما قالوا، ودعا بمثل ما دعا به إلا أنه لم يضحك. ولم أر منه من البشر مثل ما رأيت من غيره. فقلت لجبريل: يا جبريل، من هذا الملك الذي قال لي كما قالت الملائكة ولم يضحك إلي ولم أر منه من البشر مثل الذي رأيت منهم؟ فقال جبريل: أما أنه لو ضحك لي أحد كان قبلك أو كان ضاحكاً إلى أحد بعدك لضحك إليك ولكنه لا يضحك. هذا مالك خازن النار. فقلت لجبريل: وهو من الله تعالى بالمكان الذي وصف لكم ﴿مطاعٌ ثم أمين﴾. ألا تأمره أن يريني النار؟ فقال: بلى. يا مالك أر عموماً النار. فكشف عنها غطاءها فقارت وارتفعت حتى ظننت لتأخذن ما أرى. فقلت لجبريل: يا جبريل مره فليردها إلى مكانها فأمره فقال لها اخفي فرجعت إلى مكانها الذي خرجت منه. فما شبهت رجوعها إلا وقوع الظل حتى إذا فصلت من حيث خرجت رد عليها غطاءها»، ابن هشام ج ١/ ٣٧٠.

أَمْ هِيَ الْأَرْوَاحُ الْقَادِمَةُ الَّتِي مَازَالَتْ فِي أَجْسَادِهَا أَوْ الْأَرْوَاحُ الَّتِي لَمْ تُولَدْ أَجْسَادُهَا
بَعْدُ؟^(١)

وتظهر الأوضاع الاجتماعية في رواية المعراج. أكلة أموال اليتامى لهم شفاه مثل الإبل،
في أيديهم قطع من نار كالأحجار على الكف تقذف في أفواههم فتخرج من أدبارهم^(٢).
وهي صورة كريمة تنفر الناس من أكل أموال اليتامى بها تعود عليه بدو الصحراء من
صور كريمة للإبل والنار والأحجار، والأفواه والأذبار. فالصورة الفنية بنت واقعها
الاجتماعي. وأكلة الربا لهم بطون مثل بطون آل فرعون كالإبل العطاش يعرضون على
النار، يوطنون ولا يقدرّون على التحول من مكانهم لثقل الذنب. وغياب الروح التي
تبعث على حركة الأجساد. وهي صورة شعبية مازالت حتى الآن أصحاب الكروش
الكبيرة في الآداب وفي الفنون^(٣). والزناة بين أيديهم لحم سمين طيب إلى جوار لحم غث
متن. يأكلون من الثاني ويتركون الأول. وهي صورة تدل على الألفة والغربة. في حين
أن ما يأتي أحيانا في تاريخ الأدب هو إغراء الحديد على رتابة القديم. ونساء معلقات
بثديهن هم الذين أدخلن على رجال من غير أولادهم. ويساند ذلك حديث^(٤). وهو
نقيض كل أدب الإغراء والغواية وفن العري وميتافيزيقا الجسد وجماليات المرأة.

(١) «لما دخلت السماء الدنيا رأيت بها رجلا جالسا تعرض عليه أرواح بني آدم فيقول لبعضها إذا عرضت
عليه خيرا ويسر به ويقول: روح طيبة خرجت من جسد طيب. ويقول لبعضها إذا عرضت عليه أف
ويعبس بوجهه ويقول روح خبيثة خرجت من جسد خبيث. فقلت: من هذا يا جبريل؟ قال هذا أبوك
آدم تعرض عليه أرواح ذريته. فإذا مرت به روح المؤمن منهم سر بها وقال: روح طيبة خرجت من جسد
طيب. وإذا مرت به روح الكافر منهم أف منها وكرهها وساء ذلك وقال: روح خبيثة خرجت من جسد
خبيث»، السابق ج١/ ٣٧١.

(٢) «ثم رأيت رجلا لهم مشاخر كمشاخر الإبل، في أيديهم قطع من نار كالأنهار يقذفونها في أفواههم فتخرج
من أدبارهم. فقلت: من هؤلاء يا جبريل؟ قال: هؤلاء أكلة أموال اليتامى ظلما»، السابق ج١/ ٣٧١.

(٣) «ثم رأيت رجلا لهم بطون لم أر مثلها قط بسيل آل فرعون، يعرون عليهم كالإبل المهيومة حين يعرضون
على النار، يطأونهم، لا يقدرّون على أن يتحولوا عن مكانهم ذلك، قلت: من هؤلاء يا جبريل؟ قال: هؤلاء
أكلة الربا»، السابق ج١/ ٣٧١. «ثم رأيت رجلا بين أيديهم لحم سمين طيب إلى جنبه لحم غث متن
يأكلون من الغث المتن ويتركون السمين الطيب. قلت: من هؤلاء يا جبريل؟ قال: هؤلاء الذين يتركون
ما أحل الله لهم من النساء ويذهبون إلى ما حرم الله عليهم منهن»، مثل رواية «أناكاريننا» لديستوفسكي.

(٤) «ثم رأيت نساء معلقات بثديهن فقلت: من هؤلاء يا جبريل؟ قال: هؤلاء اللاتي أدخلن على الرجال من
ليس من أولادهم»، السابق ج١/ ٣٧٢. «اشتد غضب الله على امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم فأكل
جرايبهم وأطلع على عوراتهم»، السابق ج١/ ٣٧٢.

ثم صعد إلى السماء الثانية فإذا بها أبناء الخالة عيسى ويحيى. وفي الثالثة أخوه يوسف كالقمر ليلة البدر. وفي الرابعة إدريس، وتطعم الرواية بآية ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾. وفي الخامسة كهل أبيض الرأس وطويل اللحية هو هارون. وفي السادسة رجل أسود طويل، أنفه إلى أعلى هو أخوه موسى، وفي السابعة رجل جالس على كرسي إلى جانب البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك شبيه بمحمد هو إبراهيم، مما يدل على استئناف الإسلام رسالة إبراهيم الخنيفية. ثم دخل إلى الجنة فوجد فيها جارية حمراء تضرب إلى السواد أعجبت الرسول ولكنها كانت لزيد بن حارثة^(١). فالرسول لم يتخل عن طبعه وهو الإعجاب بالنساء وإيثارهن لنفسه. وهل في السماء جوارى أم أن في السماء أحرارا وأن الجوارى نظام اجتماعي في الدنيا فقط؟

وفي العودة مر بموسى. فلما عرف أن الصلاة المفروضة على المسلمين خمسون صلاة كل يوم طلب أن يراجع ربه للتخفيف فأصبحت أربعين. فطلب موسى التخفيف ثانية إلى ثلاثين. وظل موسى يطلب التخفيف والرسول يعود إلى الله أربع مرات حتى أصبحت الصلوات خمساً ولم يستطع الرسول العودة للتخفيف من جديد استحياء من الله. وهي رواية تدل على واقعية الإسلام والاستفادة من تجارب الأنبياء السابقة خاصة من شريعة موسى التي غلب عليها التشدد فأزاحها اليهود جانباً أو حولوها إلى شريعة صورية خالية من أي مضمون روحي يدل على طاعة الله أو أخلاقي يدل على حسن السلوك الفردي والجماعي.

(١) ثم أصعدني إلى السماء الثانية فإذا فيها ابنا الخالة عيسى ابن مريم ويحيى بن زكريا. ثم أصعدني إلى السماء الثالثة فإذا فيها رجل صورته كصورة القمر ليلة البدر. فقلت: من هذا يا جبريل؟ قال: هذا أخوك يوسف ابن يعقوب. ثم أصعدني إلى السماء الرابعة فإذا بها رجل فسألت من هو؟ فقال: هذا إدريس ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾. ثم أصعدني إلى السماء الخامسة فإذا فيها كهل أبيض الرأس واللحية عظيم الثنون لم أر كهلاً أبجل منه. فقلت: من هذا يا جبريل؟ قال: هذا المحيب في قومه هارون بن عمران. ثم أصعدني إلى السماء السادسة. فإذا فيها رجل آدم طويل أقنى كان من رجال شئونة فقلت له: من هذا يا جبريل. قال: هذا أخوك موسى بن عمران. ثم أصعدني إلى السماء السابعة فإذا فيها كهل جالس على كرسي إلى باب البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك. لا يرجعون فيه إلى يوم القيامة. لم أر رجلاً أشبه بصاحبكم ولا صاحبكم أشبه به منه. فقلت: من هذا يا جبريل؟ قال: هذا أبوك إبراهيم. ثم دخل بي إلى الجنة. فرأيت فيها جارية لساء فسألتها: لمن أنت؟ وقد أعجبتني حين رأيته. فقالت: لزيد بن حارثة فبشره بها الرسول، السابق ج١/ ٣٧٢-٣٧٣، سيرة النبي ص ٢١٩-٢٢٠.

وتختلف روايات الإسراء والمعراج وتتضخم من النواة التي ذكرها القرآن إلى دوائر متداخلة في الحديث طبقا لدرجة الخيال في التصوير والتزيق والإخراج^(١). فتختلف الروايات في وقت حدوثها^(٢). وهل تمت في اليقظة أم في المنام. واليقظة أكثر تأثيرا من المنام وأيهما أولا؟ والإسراء أولا وفي رحلة واحدة أوقع وأكثر تأثيرا. وكلما كان الوقت مبكرا كان أوقع وأكثر تأثيرا. واختلف في شهر وقوعها ربيع الأول أم الثاني أم رجب؟ وهناك رواية قصيرة تطول تدريجيا وتزداد تفصيلا حتى تبلغ عدة صفحات^(٣). وترتبط برواية شق الصدر لأنه لا يصعد إلى السماء إلا نقيا صافيا. وقد انحبست الشمس وكادت تغرب حتى أتى الركب كما احتبست ليوشع بن النون ولداود مما يدل على وجود نمط سابق. وفي رواية أنها ردت له في بيت أو في الخندق حتى شغل عن الصلاة^(٤).

وتستمر المعجزات في كل السير. وتأخذ قصة «الإسراء والمعراج» مكانا مميزا^(٥). ومهما تعددت رواياتها واختلفت بين الإجمال والتفصيل فلإنها تظل خارج مجال النقد. وتطول الروايات مما يستحيل على الذاكرة استيعابها ونقلها. هي لحظات إبداعية من خيال بدوي يعشق الأحجار الكريمة وحياة البذخ. وتحضر المسجد الأقصى للرسول وهو في مكة، فيصفها بناء على طلب المنكرين. وهو وصف بالذاكرة وليس بالضرورة بالعين المجردة^(٦). وتتوالى المعجزات الأخرى: رد العين، آيات النبوة أثناء حفر الخندق،

(١) الإشارة ص ١٣٥-١٤١.

(٢) قبل الهجرة بثلاث سنين أو بسنة أو بسة أشهر أو بعد النبوة بخمسة أعوام أو عام ونصف أو بخمسين عشر شهرا أو بسنة ونصف بعد رجوعه من الطائف، السابق ص ١٣٥-١٣٧.

(٣) هي «بينما أنا نائم في الحطيم، وربها في الحجر، بين التائم واليقظان إذ أتاني آت، فشق ما بين هذه إلى هذه يعني من ثغرة غره إلى مرائه فاستخرج قلبه ثم أتيت بطست من ذهب مملوءة إيمانا فغسل قلبي ثم مشى ثم أعيد. ثم أتيت بدابة دون البغل وفوق الحمار أبيض، وهو البراق، يضع خطوه عند أقصى طرفه فحملت عليه فانطلق بي جبريل إلى السماء». وذكر البخاري الأنبياء الذين رآهم في بيت المقدس والسماء وذكر الجنة والنار وسدرة المنتهى والأنهار الأربعة والآنية الثلاث: الماء والخمر واللبن وفرض الصلوات، السابق ص ١٣٧-١٣٨.

(٤) السابق ص ١٣٩-١٤١.

(٥) «الإسراء والمعراج»، محمد رسول الله ص ٢٠٦-٢٢١، باقي المعجزات ج ١/ ٢٨٢/ ٣٦٠/ ٤١٤-٤٢٣/ ٤٤٦/ ٥٠٤، ج ٢/ ١٣٠-١٤٣.

(٦) السابق ج ٢/ ٥-٢٤٠.

المعجزات أثناء الغزوات. ويخصص باب بأكمله وهو أكبر باب للمعجزات، معجزات عصمته وحمايته الأخبار عن الأمم السابقة، خوارق العادات لتثبت أصحابه، وأخرى أخبر بها أصحابه دون رؤيتها. وآخرها معجزة القرآن. وهي أدخل في الإعجاز البلاغي والتشريعي منها في خوارق العادات. ومعظم المعجزات قصص وروايات، وبعضها طويل يتضح فيها التركيب والتأليف والإخراج أي الصنعة. وتكثر المعجزات بالمثلث^(١). كما تحدث الكرامات للصحابة مثل عمل وسعد بن أبي وقاص وغيرهم وكما تقول الصوفية لهم دون تحديد دقيق للفرق بين المعجزة والكرامة والآية وخوارق العادات^(٢).

ويتحول الإسراء والمعراج إلى خاصية للرسول في عدة روايات. تفيد كلها تفريده. وتخصص لمنطق الإبداع القصصي. والرؤية الروحية تحل سيرا من مشاكل الرواية التي يتم الجدل فيها لإثبات الانتقال الجسدي.

٧- جدل السلم والحرب

وقد دعا الرسول على المستهزئين به بعمى البصر وئكل الولد^(٣). ورد عليهم بالقرآن^(٤). وعاقبهم جبريل طبقا للرواية والرسول بجواره وهم يطوفون البيت. ورمى في وجه واحد بورقة خضراء فعمى. ومرة بآخر فانتفخت بطنه ومات. ومر بثالث فتوفي إثر جرح في كعبه. ورابع دخلت في رجله شوكة فمات. وخامس أشار إلى رأسه فامتخص قيحا فمات. ويبدو هنا الصراع القصصي بين العلة الأولى، جبريل والعلة الثانية، انتفاخ البطن، الجرح في الكعب، الشوكة في القدم، القيح في الرأس^(٥).

(١) في الجزء الثاني وحده حوالي ٢٣٠ معجزة.

(٢) محمد رسول الله ج٢/ ١٢٣-١٢٩.

(٣) «اللهم اعم بصره، وأكله ولده»، ابن هشام ج١/ ٣٧٤.

(٤) «فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُفْرِكِينَ. إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ. الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ». السابق ج١/ ٣٧٥.

(٥) ابن هشام ج١/ ٣٧٥، ألفية السيرة ص ٥٣-٥٤، مختصر سيرة (٢) ص ١١٤-١٤٤، صحيح السيرة ص ١١٥-١١٦، رسول الحربة ص ١١٨-٢٢٩، عبقرية محمد ص ٢٣-٣٦.

فالرسول يقابل الإيذاء بإيذاء مماثل، والعدوان بعدوان شبيه. ويضيف إليه جبريل لمزيد من القوة والثقة بالنفس ودرء العدوان.

وصبر الرسول على إيذاء المشركين. وكانوا يقذفون عليه الأوساخ. وتستر دونهم بالحائط. والرسول في جوار بني عبد مناف. وأثناء ذلك توفي أبو طالب وخديجة في عام واحد. وطمعت قريش في الرسول بعد وفاة الاثنين. وكان ييث همه وحزنه إلى خديجة^(١). وكان أبو طالب حاميا له. وظل كذلك ثلاث سنوات حتى الهجرة. وقد نثر أحد سفهاء قريش التراب على رأسه. ولما ثقل على أبي طالب المرض ذهبت قريش يطلبون عهدا بينهم وبين الرسول. فطلب منهم الرسول كلمة واحدة يملكون بها العرب، وتدين لهم بها العجم، لا إله إلا الله، وترك ما يعبدون من دونه^(٢). وتمعجوا من محمد يريد أن يجعل الآلهة لها واحدا^(٣). ووافق أبو طالب ابن أخيه على ما طلب من قريش. حيثئذ طمع الرسول في إسلام عمه حتى يشفع له بها يوم القيامة ولكنه رفض خشية أن تقول قريش إنه قالها خشية من الموت. وحرك شفتيه ظن العباس أنه قالها ولكن الرسول لم يسمعها^(٤).

وقد خرج الرسول إلى الطائف سرا. وقابل من اعترف بنبوته عندما أخبره بأمر يونس الرجل الصالح من نينوي^(٥). وفي رواية أخرى سعى الرسول إلى تقيف يطلب

(١) ولا تبكي يا بنية فإن الله مانع أباك... ما نالت مني قريش شيئا أكرهه حتى مات أبو طالب، ابن هشام ج١/ ٣٨١.

(٢) نعم كلمة واحدة تعطوننيها يملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم... تقولون لا إله إلا الله وتعلمون ما تعبدون من دونه، السابق ج١/ ٣٨٠-٣٨٢.

(٣) لذلك نزلت آية ﴿وَالْقُرْآنُ ذِي الذِّكْرِ. بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ. كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَكَادُوا وَلَآتٍ حِينَ مَنَاصٍ. وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ. أَجَعَلَ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ. وَانْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ. مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمَلَأِ الْآخِرَةِ إِنْ هَذَا إِلَّا اخْتِلَافٌ﴾.

(٤) (أي عمه، فأنت فعليا استحل لك بها الشفاعة يوم القيامة، السابق ج١/ ٣٨١-٣٨٢، عيون الأثر ج١/ ١٩٢-١٩٥، السيرة الحلبية ج١/ ٤٨٨-٥١٢، السيرة النبوية ص ١٢٠-١٢٣.

(٥) سيرة الرسول ص ٤٢-٤٤.

النصرة، ولكنهم خذلوه بل حرضوا عليه^(١). وتوجه إلى ربه بالشكوى^(٢). وهي حيلة الضعيف مؤقتا إلى أن يستعد للمواجهة مع الخصوم. ووسط هذا العداء يظهر الاحترام والتقدير من نصراني. وأرسل غلام بقطف عنب للرسول بدافع القرابة فأكل باسم الله. وهو كلام الأنبياء. ولما عرف أنه من نينوي وأنه نصراني أبلغه الرسول أنها قرية أخيه الرجل الصالح يونس^(٣). فأقبل الغلام يقبل يديه وقدميه. فالنصرانية أقرب إلى العقائد إلى الإسلام. ولا صراع على السلطة بين النصارى والمسلمين في اليمن أو في نجران. ولما ينس الرسول من الطائف وهو في طريقه إلى مكة حط بواد ليصلي جوف الليل فمر به سبعة نفر من الجن من أهل نصيبين فاستمعوا إليه وذهبوا إلى قومهم منذرين، وأنهم آمنوا بما سمعوا كما روى القرآن^(٤). استمع منه الجن القرآن. وأسلم بعضهم. وإذا كان الجن قد آمن بالرسول فالأولى أن يؤمن الإنس. فالجن هنا صورة من أجل شحذ هممة الإنس.

واستمر الرسول في عرض نفسه على القبائل في المواسم ألا يعبدوا إلا الله ولا يشركن به أحدا. وطلب منه بنو عامر على أن يكون لهم الأمر من بعده وجواب الرسول «الأمر إلى الله يضعه حيث يشاء». وعرض عليه آخران ما معه أيضا في صحيفته مثل الذي مع الرسول. وجاء آخرون فاستمع إليهم الرسول وقبله غلام. وتردد في قبوله

(١) ابن هشام ج١/ ٣٨٢-٣٨٥، البستاني ج٢/ ١١٨-١٤٠.

(٢) وهو قول مشهور للياسين «اللهم إليك أشكو ضعف قوتي، وقلة حيلتي، وهواني على الناس، يا أرحم الراحمين. أنت رب المستضعفين. وأنت ربي. إلى من تكلني؟ إلى بعيد يتجهمني؟ أم إلى عدو ملكته أمري؟ إن لم يكن بك علي غضب فلا أبالي، ولكن عافيتك هي أوسع لي، أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات، وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة من أن تنزل بي غضبك أو يحل علي سخطك. لك العتي حتى ترضى، ولا حول ولا قوة إلا بك»، ابن هشام ج١/ ٣٨٤.

(٣) «ومن أهل أي البلاد أنت يا عداس؟ وما دينك؟ ... من قرية الرجل الصالح يونس بن متى... ذلك أخي. كان نبيا وأنا نبي...»، السابق ج١/ ٣٨٤، المغازي ص ١٢٤.

(٤) «وَإِذْ صَرَّفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصَتُوا فَلَمَّا خَفَى وَرَلُّوا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ. قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ. يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمُرُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُم مِّن ذُنُوبِكُمْ وَيُجِزَّكُمْ مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ»، «قُلْ أَوْحَىٰ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ». السابق ج١/ ٣٨٥، الفصول ص ٢٦١-٢٦٤، سيرة النبي ج٣/ ٣٣٧-٣٤٣.

الآخرون^(١). الكل يعني الشراكة والمناصفة وكأن الأمر تجارة، تتساوى فيها البضائع. وكان الرسول يتلطف مع من يدعوهم مثل بني كلب بأن الله أحسن اسم أبيهم^(٢). وقرأ الرسول صحيفة لقمان التي كانت مع يهودي ولكن القرآن أفضل منه. فخرج اليهودي إلى الخزرج فقتلوه. وقد مات مسلماً^(٣).

وبدا الأنصار يدخلون في الإسلام^(٤). فقد خرج الرسول للقاء نفر منهم في المواسم. لقي رهطاً من الخزرج عند العقبة من موالي اليهود. فقبلوا دعوته لأنهم وجدوه كما يوصف في كتبهم. وفي العقبة الأولى خرج نفر من الأنصار للقاء الرسول فبايعوه على بيعة النساء سلماً قبل فرض الحرب. وكانت البيعة على عدم الإشراك بالله، وعدم السرقة والزنا وقتل الأولاد، ولا الإتيان بيهتان يُفترى، وعدم عصيانه في معروف. فإن فعلوا فلهم الجنة. وإن عصوا إن شاء الله عذب، وإن شاء غفر. وصلى بهم أحد الصحابة لأن الأوس والخزرج كانوا يكرهون بعضهم البعض. ولم يستطع الدين الجديد تحقيق المواخاة المطلقة بينها في الإمارة والإمامة.

ثم أقيمت أول جمعة بالمدينة. وكان المصلون أربعين رجلاً. وكان المسلمون يحسنون الدعوة بوجوههم السمحة وإشراقهم وكلامهم السهل. فلم يعد في بيت من بيوت الأنصار إلا مسلماً أو مسلمة مما شجع الرسول على الهجرة إليها، ويشجعه إلى الانتقال إلى مرحلة المواجهة بعد أن أذن الله له بها في بدر وأحد والخندق^(٥).

(١) يا بني فلان، إني رسول الله إليكم، يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا شيئاً، وأن تخلعوا ما تعبدون من دونه من هذه الأنداد، وأن تؤمنوا بي وتصدقوا بي، وتغنوني حتى آيئني عن الله ما بعثني به، ابن هشام ج١/٣٨٥-٣٩٠، السيرة النبوية ج١/٩٣-١٠٥، الإشارة ص١٤٢-١٥٠، الفصول ص٧٠-٧٤، السيرة الحلبية ج٢/٣-٥٦، نور اليقين ص٥٨-٦٠، مختصر سيرة (٢) ص١٥٢-١٥٧، معجز محمد ج١/١١٧-١٢٢، السيرة النبوية ص١٣٨-١٤١، سيرة الرسول ص٤٧، الرحيق المختوم ص١٣٠-١٤٢.

(٢) يا بني عبد الله إن الله قد أحسن اسم أبيكم، ابن هشام ج١/٣٨٧.

(٣) السابق ج١/٣٨٩، ألفية السيرة ص٥٥-٥٦.

(٤) «هل لكم في خير مما جئتم له؟ ... أنا رسول الله بعثني إلى العباد أدعوهم إلى أن يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئاً وأنزل علي الكتاب»، ابن هشام ج١/٣٩٠-٣٩٦، السيرة النبوية ج١/١٠٥-١١١، ابن خلدون ص١٠١-١٠٤، ألفية السيرة ص٦٦-٦٧، حياة محمد ص١٦٩-١٧٩، نور اليقين ص٦٠-٦١، سيد الأنام ص١٥٥-١٥٨، مختصر سيرة (٢) ص١٥٧، السيرة النبوية ص١٤١-١٤٩، خاتم الأنبياء ص٧٥-٨٢، صحيح السيرة ص١٤٥-١٤٧.

(٥) ابن هشام ج١/٣٩٦-٣٩٩، السيرة النبوية ج١/١١١-١١٢.

ثم تواعدت قريش في العقبة الثانية بعد أن خرج الأنصار إلى الحج. وقد اقترح أحدهم الصلاة إلى الكعبة قبل أن تتحول فيما بعد القبلة من القدس. وكان الرسول قبل خروجه من مكة يصلي، والكعبة وبيت المقدس في نفس الاتجاه. وكان الحاضرون في العقبة الثانية ثلاثة وسبعين رجلاً وامرأتين. وعاهدوا الرسول^(١). واختاروا اثني عشر نقيباً، تسعة من الخزرج وثلاثة من الأوس كفلاء على قومهم مثل كفالة الحواريين لعيسى ابن مريم وكفالة الرسول لصحبه^(٢). وكانت المبايعة على الحرب والسلام، والبيعة على نقص الأموال وهلاك الأشراف. والوفاء بالعهد جزاء الجنة، وعدم الوفاء به جزاءه الخزي والعار. وخرج الشيطان بأعلى صوت يحذر قريش من هذا الصابي الذي اجتمع على حربهم. فتوعده الرسول بالانتقام منه^(٣). فالشر لا يستسلم للخير. يقاوم الغدر والخديعة والإثارة. وقد استعجل المبايعون الإذن بالحرب ولكن الرسول طلب الانتظار حتى يأتيه الأمر. وبعد عودة المبايعين من قريش غضبت عليهم لزرع فتيل الحرب بينهم. وأوثقوا واحداً منهم. وأدخلوه مكة. وأوسعوه ضرباً. فخلصه مجاوره^(٤).

وكانت شروط البيعة في العقبة الأخيرة غير شروط النساء في العقبة الأولى على السلم لأن الله لم يكن قد أذن بالحرب بعد. فلما أذن الله بها كانت الشروط الجديدة على حرب الأحمر والأسود في مقابل الجنة. كانت البيعة الأولى على السلم، السمع والطاعة في العسر واليسر والكراهة والأثرة، وعدم منازعة الأمر أهله، وقول الحق أينما كان، وعدم الخوف في الله لومة لائم^(٥).

(١) قال لهم الرسول «أبايعكم على أن تمنعوني عما تمنعون منه نساءكم وأبناءكم»، ابن هشام ج١/ ٤٠٢، «بل الدم الدم، وأهدم الهدم. أنا منكم وأنتم مني. أحارب من حاربتهم، وأسلم من سلمتهم»، «أخرجوا إلى منكم اثني عشر نقيباً ليكونوا على قومهم بما فيهم»، ابن هشام ج١/ ٤٠٢-٤٠٣.

(٢) «أنتم على قومكم بما فيهم كفلاء ككفالة الحواريين لعيسى ابن مريم. وأنا كفيل على قومي». سابق ج١/ ٤٠٥.

(٣) وقال له «أستمع أي عدو الله، أما والله لأفرغن لك»، السابق ج١/ ٤٠٦، البستي ج١/ ١١٨-١٣٧.

(٤) «أرفضوا إلى رحالكم. لم تؤمر بذلك ولكن ارجعوا إلى رحالكم»، ابن هشام ج١/ ٤٠٧-٤١٠، السيرة النبوية ص ١٥٠-١٥٦، صحيح السيرة ص ١٤٧-١٥٧، الرحيق المختوم ص ١٤٣-١٥٧.

(٥) ابن هشام ج١/ ٤١٠-٤١٢.

وكان أحد مشركي قريش يعبد صنما من خشب. ويأتي المسلمون ليلا ويضعونه في إحدى مقالب القاذورات مقلوباً رأساً على عقب ثلاث مرات. والمشرِك يغسله ويظهره. وفي المرة الرابعة علق على رأسه سيفاً للدفاع عن نفسه. فأخذه المسلمون ووضعوه في مقلب القاذورات وعلقوا عليه بـدَل السيف كلباً ميتاً. فأسلم بعد ذلك بعدما شاهد بالتجربة أنه صنم لا ينفع ولا يضر كما فعل إبراهيم مع أصنام قومه وعلق الفأس على رقبة كبيرها. وكان الرسول يبايع النساء دون مصافحتهن^(١). وحذر الرسول من داء البخل أحد المتحولين إلى الإسلام^(٢).

وفي هذا الوقت المبكر تنبأ الرسول بحرب الفرس والروم. فالبدية التاريخية تنتهي بنهاية تاريخية. كان المسلمون يحبون أن يظهر الروم لأنهم نصارى على فارس لأنهم مشركون. وكان المشركون يحبون أن تظهر فارس لأنهم مشركون على الروم^(٣).

وقد دخل القرآن في حوار عقائدي مع المشركين. فقد حاججهم حول الأسباب الموجبة إلى إرسال الرسل: تسلط إبليس على بني آدم، إقامة دين الله في الأرض، إقامة الحجّة على الناس. وكانت عبادات العرب تقوم على الشرك. ووصفت قريش الرسول بالساحر. وصدقت الجن بالرسالة. ويعطي القرآن أدلة إثبات البعث. فإنكار البعث يتطلب إنكار النشأة الأولى، والله خير من الشرك. وهناك براهين على قدرة الله. ويناقش القرآن الموانع والأعذار التي يججب بها الملأ من قريش عن قبول الدعوة منها تعطيلهم وسائل الإدراك عن قبول الحق، وتدارس الدين^(٤).

(١) قال الرسول لمن «اذهبن فقد بايعتن»، السابق ج١/ ٤٢٢.

(٢) السابق ج١/ ٤١٨، مختصر سيرة (١) ص ٨٢، سيرة الرسول ص ٤٧-٥٧.

(٣) «الْمِ . غَلَبَتِ الرُّومُ . فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَوَلُّونَ». صحيح الرسالة ص ٢٣٢.

(٤) «عور الدعوة الإسلامية، مبحث لما دار بين قريش ودعوة الإسلام»، سيد الأنام ص ١١١-١٥٣.

الفصل الثاني

انتشار الرسالة

١- الهجرة

يعني «انتشار الرسالة» خروجها من السر إلى العلن، من تحت الأرض إلى فوق الأرض، من المرحلة المكية إلى المرحلة المدنية، من العقيدة إلى الدولة، مرحلة الغزوات والمواجهة وانتشار الإسلام في كل أرجاء الجزيرة العربية، وانتقاله إلى الشام شمالاً واليمن جنوباً. وقد تكون هذه هي كل المراحل، من الهجرة حتى الوفاة، وهو تاريخ المجاهدين في سبيل الله^(١). انتظر الرسول بمكة حتى يؤذن له بالخروج^(٢). وكان قوم قد ارتدوا عن الدين الجديد لما أصابهم من عذاب فتزل القرآن عاذراً إليهم^(٣). فالإيمان لا يكون إلا عن اقتناع واختيار. وقد يكون الإذن من الله في المنام^(٤). وكانت الهجرة قرابة

(١) ما اشتهر من سيرته إلى وفاته، سيرة النبي ص ٢٥٣-٣٩٤، السيرة الحلبية ح ٢/٥٧-١٢٨، نور الأوصار ص ٢٢، إسعاف الراغبين ص ٣٠-٣٧، حياة محمد ص ١٨٠-١٨٦، نور اليقين ص ٦٢-٧٢، الأسوة الحسنة ح ١/٢٢٢-٢٤٨، سيد الأنام ص ١٥٤-١٧٩، المغازي ص ١١٤، مختصر سيرة (١) ص ٧٩-٨٠، مختصر سيرة (٢) ص ١٦٠-١٧٦، معجز محمد ح ١/٧٣-٩٥، السيرة النبوية ص ١٥٩-١٦٥، سيرة الرسول ص ٢٥-٢٩/٥٨-٦٣، السيرة النبوية ص ١٥٣-١٧٠، خاتم الأنبياء ص ٨٣-٩٦، صحيح السيرة ص ١٥٩-١٨٢، خير الوري ص ٧٦٠، رسول الحرية ص ١٣٠-١٤٢، الرحيق المختوم ص ١٥٥-١٧٤، محمد ص ٢٦٢-٢٧٦.

(٢) قال الرسول «إن الله عز وجل قد جعل لكم إخواناً وداراً تأمنون بها». ابن هشام ح ١٤٢٤، البستي ح ١/١٢٧-١٣٩، ح ٢/١٤٧-١٥٠.

(٣) «قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ»، ح ٤٣٠، ابن خلدون ص ٣٠-٣٨، ١٠٧-١١٠، عيون الأثر ص ٢٨٦-٣٧٧، خير العباد ص ٥٢-٦٤، الإشارة ص ١٥١-١٧٥، الفصول ص ٧٥-٧٨، ألفية السيرة ص ٦٧-٦٨، السيرة النبوية ص ١٦٨-١٧٨، عبقرية محمد الإدارية، عبقرية محمد ص ٩٥-١٠٣.

(٤) «رأيت في المنام أني أهاجر من مكة إلى أرض بها نخل فذهب وحلي إلى أنها اليمامة فإذا هي المدينة يثرب»، سيرة النبي ص ٢٠٦-٢٠٧.

ودعوة. فبنو النجار أحوال عبد المطلب^(١). والهجرة مؤقتة. خطوة إلى الوراء من أجل خطوة إلى الأمام. فلا هجرة بعد الفتح^(٢). ليست دائمة كما هو الحال في هجرات اليوم الشرعية وغير الشرعية، هجرة الأوطان. ولا يهم المهاجرون بل الهجرة، لا يهم الأفراد بل القضية^(٣). لا يهم أول من مات في المدينة ولا أول من ولد^(٤).

وقد تأخر علي وأبو بكر في الهجرة حتى يؤذن لهما مع الرسول بالمهجرة. وكان الرسول يرجو أبا بكر بعدم العجلة. ربما يجعل الله له صاحباً^(٥). واجتمع الملا من قريش وتشاوروا في أمر الرسول. وطبقا للرواية اعترضهم إبليس في صورة شيخ جليل ودعوه للتشاور معهم. فرفض اقتراح حسبه في الحديد لأن قومه سيخرجونه. ورفض النفي من البلاد فلعله يعود بمنطقه وحلاوة حديثة مع بعض أحياء العرب. وقبل ما اقترحه أبو جهل بأن نجى العرب من كل قبيلة بقتى بيده سيف ونزلوا نزلة رجل واحد عليه وهو نائم. وطبقا للرواية أخبر جبريل الرسول بما عقد العزم عليه وطلب منه عدم البيات الليلة في منزله. فطلب من علي أن ينام في فراشه بدلا منه. ولما خرج الرسول عليهم قذفهم بحفنه من تراب. وفي ذلك نزل القرآن^(٦). فلما أدركوا ذهبوا إلى الفراش فوجدوا عليا. وفي تربص المشركين بالرسول نزل القرآن^(٧). إبليس يساعد قريش، وجبريل يساعد الرسول، واحدة بواحدة. الشر يساعد الشر، والخير يساعد الخير.

وأتى الإذن للرسول بالمهجرة مع صاحبه ووصلا إلى غار ثور. وكانت ابنة أبي بكر أسماء تأتيهما بالطعام في نطاقها فسميت ذات النطاقين. ومكنا ثلاث ليال. وكان ابن أبي بكر يريغان الغنم بالنهار ويأتیان بأخبار قريش للرسول وصاحبه بالليل. وركبا بعيرين. وضرب أبو جهل أسماء ضربتين أوقعت قرطيها عندما أنكرت أنها تعرف أين

(١) «أنزل على بني النجار أحوال عبد المطلب. أكرمهم بذلك»، سيرة النبي ص ٢١٣-٢١٤.

(٢) هجرة المحافل ص ١٣٩-١٤١.

(٣) في ذكر أول من هاجر وبعض مشاهير المهاجرين، السابق ص ١٣٦-١٣٩.

(٤) السيرة النبوية ص ٢١٣-٢١٤.

(٥) ابن هشام ج ١/ ٤٣٤-٤٣٨.

(٦) «فَأَعْيَبْنَاهُمْ فِيهِمْ لَا يَبْصُرُونَ»، السابق ج ١/ ٤٣٧.

(٧) «وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُبْنِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ»، السابق ج ١/ ٤٣٧.

أبوها. وسأل جدّها إذا كان أبو بكر قد ترك شيئاً من ماله بعد أن أدرك أنه أخذه كله معه فوضعت له أسماء حجارة في كيس وأوهمته. فضحكت الصغيرة على الكبير، ونادى هاتف من الجن فيما تقول الرواية ينشد أصدقاء الرسول وصاحبه أين هما. ويدل على مكانهما شعرا. فالجن شعراء. تعرف الرمز والإشارة^(١). والجن وسيط بين الخير والشر، بين إبليس وجبريل. لم يدل على مكان الرسول وصاحبه ولم يخف به رمز إليهما^(٢).

وركب سراقه إثر الرسول ليحصل على الجائزة، مائة ناقة. وعثر فرسه مرة ف ضرب القداح، ومرة ثانية. وفي المرة الثالثة سقط وغرزت يده في الأرض فعرف أنه لن يصل إليهما^(٣). فأسلم سراقه وكتب له أبو بكر كتابا ظل معه حتى يوم دخول مكة. فأوفى الرسول بوعده. وانتظره أهل المدينة كل يوم من الصباح إلى المساء في القبط حتى ظهر. وحط في قباء مع صحبه. وبنى أول مسجد في قباء حيث ناخث الناقة حيث اختارت لأنها مأمورة^(٤). وبنى مسجد المدينة بتعاون الرسول والمسلمين. وتنبأ بقتل عمار من الفئة الباغية. وهو أول من بنى في الإسلام، وارتجز عليّ وهو يني. وتلاحق المهاجرون إلى الرسول بالمدينة. وانتشر الإسلام فيها. وألقى الرسول عدة خطب له. الأولى حث فيها المسلمين على الحرص على الجماعة كالراعي على غنمه، والعمل الصالح. وقد أثناه الرسول وحذره. فمن استطاع أن يقي نفسه من النار ولو بشق تمره فليفعل، ومن لم يجد فبكلمة طيبة، فالحسنة بعشر أمثالها حتى سبعمائة ضعف. والثانية حث فيها على خير الأعمال كتعبير عن عبادة الله وتقواه وعدم الشرك به، وتصديق القول باللسان في العمل بالجوارح، والحرص على عهد الله وميثاقه. فالله لا ينقض عهده. فالإيمان هو العمل الصالح. والثالثة كتابه لتوحيد المهاجرين والأنصار، وموادعة اليهود ومعاهدتهم بإقرارهم على دينهم وأموالهم. فهم أمة واحدة. يتعاملون بالقسط فيما بينهم، طائفة

(١) السابق حـ/١-٤٤٠-٤٤١.

(٢) بهجة المحافل ص ١٢٨-١٣١، سيرة النبي ص ٢١٠-٢١١، حياة محمد ص ١٨٠، سيد الأنام ص ١٥٨-١٦٢، مختصر سيرة (١) ص ٨٦-٨٧، سيرة الرسول ص ٦٤-٧٥، الرحيق المختوم ص ١٦٤-١٦٦.

(٣) ابن هشام حـ/١-٤٤١-٤٥٢.

(٤) «أتركوها فإنها مأمورة» عدة مرات، السابق حـ/١-٤٤٦-٤٤٧، سيرة النبي ص ٢٥٤-٢٥٥، حياة محمد ص ١٨٣، سيد الأنام ص ١٦٢-١٦٨، مختصر سيرة (١) ص ٨٨، السيرة النبوية ص ١٦٨-١٦٩، صحيح السيرة ص ١٧٦.

طائفة. ويتكرر النداء عدة مرات بنفس الألفاظ والعبارات، «وكل طائفة تفدي عانيها (أسيرها) بالمعروف والقسط بين المؤمنين». وأهم شيء هو أداء الأمانات إلى أهلها، دية أو فداء والتخفيف عن المثقل بالدين الكثير العيال. فالإسلام أتى لإقامة العلاقات بين الناس على أساس من العدل، وتعود روح حلف الفضول. فالؤمنون جماعة لحماية العدل ضد الظلم. بعضهم مولى بعض. بينهم النصح والنصيحة والبر دون الإثم. والجار كالنفس غير مضار ولا آثم^(١). وتحققت المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار «تآخوا في الله أخوين أخوين». وآخى الرسول علياً. والغائب أوصى بديونه للحاضر.

وفي المدينة تأسس الإسلام، وُني أول مسجد. وأقيمت الصلاة. وفرضت الزكاة والصيام. وطبقت الحدود. ونفذ الحلال والحرام. وقد اقترح أن يقام للصلاة بيوق كاليهود أو بناقوس كالنصارى. ورأى أحد المسلمين رؤية الأذان، وقبلها الرسول. وعلمها بلال. وفي رواية أخرى عمر هو الذي اقترح الأذان بعد أن سبقه الوحي إليه. وكان بلال يزيد من عنده «اللهم إني أحمدك وأستعينك على قریش أن يقيموا على دينك» إحساساً بأن الصراع بين الإسلام وقریش لم ينته بعد، بعد الهجرة، بل هو دائم ومستمر.

ودخل الإسلام من كان ترهب في الجاهلية، ولبس المسوح، وفارق الأوثان، واغتسل من الجنابة، وهم بالنصرانية، واتخذ لنفسه في بيته مسجداً لعبادة رب إبراهيم بعد أن كره الأوثان وفارقها حتى أتى الإسلام فاعتنقه. فقد كان هناك استعداد طبيعي لقبوله حين ظهوره. النصرانية أفضل من اليهودية لطائفتها، والإسلام لعدالته الاجتماعية أفضل من النصرانية لترهبها^(٢).

(١) ابن هشام ح/١-٤٥٢-٤٥٤، ابن خلدون ص ١١٠-١١١.
(٢) السابق ح/١-٤٥٥-٤٦٢، البستي ح/١-١٤٠-١٥١، خير العباد ص ٦٧-٧٣، الإشارة ص ١٧٧-١٧٨، الفصول ص ٨١، هجة المحافل ص ١٣٥-١٣٦، لولا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار. ولو يسلك الناس وادياً وسلكت الأنصار شعباً لسكنت وادي الأنصار وشعبهم، «أوصيكم بالأنصار خيراً فإنهم كرشي وعييتي. قد قضوا الذي عليهم، وبقي الذي لهم. فاقبلوا عمنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم»، سيرة النبي ص ٢٠٦، السيرة الحلبية ح/٢-١٢٩-١٦٨، حياة محمد ص ١٨٤-١٨٧/١٨٧-١٩٥/١٩٦، نور البقین ص ٧٠، سيد الأنام ص ١٦٧-١٧١، مختصر سيرة (١) ص ٩١-٩٤، مختصر سيرة (٢) ص ١٧٦-١٧٨، السيرة النبوية ص ١٧٨-١٩٢. فضل المسجد النبوي ومسجد قباء، السيرة النبوية ص ١٩٣-١٩٥/٢٠٠-٢٠٢، خاتم الأنبياء ص ٩٧-١٠٢، صحيح السيرة ص ١٩٠-١٩١/١٩٤، الرحيق المختوم ١٨٤.

وقد اعتل أصحاب الرسول بعد الهجرة إلى المدينة. أصابتهم الحمى. فدعا الرسول إلى إخراجها من المدينة ونقلها بعيدا عنها إلى أقاصي الشام وليس إلى القضاء عليها كلية. وبسببها جاءت صلاة القاعد تخفيفا على صلاة القائم^(١). وهو ما يسمى هذه الأيام الحجر الصحي «الكارنتينة»، وإبعاد المرضى في مناطق العزل. كان ذلك يسمى عند القدماء الدعاء، وعند المحدثين قرار وزارة الصحة.

٢- عداء اليهود ونفاقهم

وبالرغم من ذلك، بدأت معادة اليهود إما نفاقا أو جهرا. فلما مات أحد المسلمين وهو بني المسجد بالذبحه أو الشبهة قالت اليهود لو كان الرسول نبيا لما مات صاحبه، وكلاهما لا يملكان من الله شيئا^(٢). ونصب أحبار اليهود الرسول العدواة بغيا وحسدا وضغنا لما خص الله العرب ما أخذ منهم بسهولة. وكانوا يسألون الرسول ليتعتونه، ويلبسون الحق بالباطل^(٣). وكان القرآن يرد عليهم فيما يسألون فيه إلا مسائل قليلة كان المسلمون يسألون عنها. ومع ذلك أسلم منهم الأتقياء^(٤). حبر عالم سمع عن الرسول وعرف صنعتة واسمه وزمانه. كبر هو وأسرته لأخذ موسى ودينه، ولإثبات أن اليهود قوم بهت طلب من الرسول إخفاءه وسؤا لهم عنه. فلما فعل مدحوه. ولما ظهر عابوه^(٥). وشهدت أخرى على أنه الرسول بعد أن شهد أبوها وعمها بين أنفسهما أنه الرسول ولكنها يعادانه طيلة حياتها^(٦).

(١) السابق ح١/ ٥٢١-٥٢٣، البستي ح١/ ١٥١-١٥٧، بهجة المحافل ص ١٤٢-١٤٣، نور اليقين ص ٧١، مختصر سيرة (٢) ص ١٩٤، السيرة النبوية ص ١٩٥-١٩٧، صحيح السيرة ص ١٩٣.

(٢) ابن هشام ح١/ ٤٥٧.

(٣) السابق ح١/ ٤٦٢-٤٦٤.

(٤) مثل عيد الله بن سلام، السابق ح١/ ٤٦٤-٤٦٧.

(٥) هو غيقرق الذي قال عنه الرسول «غير قوق خير يهود»، السابق ح١/ ٤٦٦.

(٦) هي صفية بنت حيي بن أخطب، السابق ح١/ ٤٦٦-٤٦٧، عيون الأثر ص ٣٣٥-٣٥١، الإشارة ص ١٨٣-١٨٤، فيما لقي النبي وأصحابه من أذى اليهود والمناقين، بهجة المحافل ص ١٤١-١٤٢/ ١٥٨-١٦٢، حياة محمد ص ١٩٨/ ٢٠٠-٢٠١، نور اليقين ص ٧٥-٧٩، الأسوة الحسنة ح٢/ ٢٥١-٢٧٨، مختصر سيرة (٢) ص ١٨٧-١٩٤، السيرة النبوية ص ١٩٧-١٩٩/ ١٧٣-١٩٢/ ٢٠١-٢٠٥، خاتم الأنبياء ص ١٠٢-١٠٩، الرحيق المختوم ص ١٩٢-١٩٥، محمد والقرى المضادة ص ١١٩-١٣٠/ ٢٤٦-٢٧٧.

ومن الأحبار من أسلم نفاقاً^(١). وعاب على الرسول كيف لا يستطيع إرجاع ناقته وهو يدعي أنه يأتيه خبر من السماء. ورد عليه الرسول أنه لا يعلم إلا ما علمه الله. وقد دله الله عليها، حبستها شجرة بين الشعب^(٢). مع أنها واقعة محذرة يستطيع الرسول البحث عنها دون تدخل العلم الإلهي. ويستطيع اليهودي الاعتماد على نفسه في البحث عنها دون سؤال الرسول. وقد نزلت سورة بأكملها في المناققين اليهود مثل أول سورة البقرة. كما نزل الوحي في منافقي الأوس والخزرج^(٣).

وقد اجتمع نفر من اليهود للإيمان بالرسول صباحا والكفر به مساء حتى يلبسوا عليه الدين، ويرتد المسلمون مثلهم. فرد عليهم القرآن بأنه لا داعي لليس الحق بالباطل بالحق وهم يعلمون^(٤). وطلبوا ألا يؤمنوا إلا لمن اتبع دينهم. فاليهودية لليهود، والنصرانية للنصارى، ولا تحول من دين لآخر، والدين كله لله. يحاسب كل أهل دين بدينهم.

وعرض أهل الكتاب، يهودا ونصارى، على الرسول عبادته. كما تعبد النصارى عيسى ابن مريم. فرفض الرسول لأنه لا يعبد إلا الله. ونزل القرآن داحضا العرض^(٥). فلا يوجد دين من عند الله يأمر الناس بعبادة غير الله بل بعبادة الله وحده. ولا يوجد ذلك في

(١) ابن هشام ١/٤٧٣-٤٧٤.

(٢) وعندما مات قال الرسول «لقد مات اليوم عظيم من عظماء المنافقين»، السابق ١/٤٧٤.
(٣) «وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ، يَخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ، فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ، وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّا نَحْنُ مُصْلِحُونَ، أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِن لَّا يَشْعُرُونَ، وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمَنُوا بِمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ بِمَا آمَنَ الشَّقَاءُ إِلَّا إِنَّا هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ، وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ، اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدِّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَتَمَحَوْنَ، أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَىٰ فَهَا رَبِّحْتَ غَيْرَ خَاسِرِينَ»، السابق ١/٤٧٥-٤٧٨.

(٤) «يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأنْتُمْ تَعْلَمُونَ، وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَلَكِن لَّعَلَّكُمْ تَرْجِعُونَ، وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا بِالَّذِي رُبِّعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهَدَىٰ هَدَىٰ اللَّهُ أَن يُوَفَّىٰ أَخَذَ مَثَلًا أَوْ يَتَّخِذَ أَوْ يُجَاجِزَكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ»، السابق ١/٩٩٤.

(٥) «مَا كَانَ لِشَرِّ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَ وَالنَّبِيَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّي مِن دُونِ اللَّهِ وَلَكِن كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ»، ابن هشام ١/٤٩٥.

كتاب أو في نبوة أو حتى في الحكمة الإنسانية. ثم عرضوا عبادة الملائكة. ورفض القرآن أيضاً، لا الملائكة ولا الأنبياء، لأن الدين يأمر بالإيمان بالله الواحد وليس بالشرك وتأليه الملائكة والأنبياء^(١). وقد ذكرهم الرسول بالميثاق الذي أخذ مع أنبيائهم لتصديقه^(٢). فالوحي وحدة واحدة، سلسلة متصلة. السابق منها يشر باللاحق، واللاحق يصدق السابق، وقد أخذ الله ميثاقاً من أهل الكتاب لبيانه للناس وعدم كتمانهم فتركوه لأنهم يحبوا أن يحمداً بها لم يفعلوا^(٣). والإيمان بحلقة توجب الإيمان بكل الحلقات، ومع ذلك جحد اليهود ما عرفوا. وأنكروا ما لديهم. وأصروا على الكفر^(٤). وحصرنا اليهودية في اليهود. وجعلوها ديناً قومياً لهم مع أنها حلقة من حلقات وحي واحد متصل.

واجتمع منافقو الأنصار مع اليهود. لذلك هاجم القرآن المنافقين قدر هجومه على اليهود، وانتهى معظمهم إما بالتوبة أو بالقتل. وكان جبريل حسب الرواية أحياناً هو الذي يبلغ الرسول بما يقوله المنافقون أو اليهود. وهم الذين ساهموا في بناء مسجد الضرار الذي قام على النفاق وليس على التقوى^(٥). فالنفاق هو السلوك الجامع بين بعض الأنصار واليهود بصرف النظر عن دين كل فريق. وقام الرسول بطرد المنافقين من المسجد الذي كانوا يتأمرون فيه بصوت منخفض^(٦). وحدث ذلك عنوة. واحداً

(١) ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾، السابق

حـ/١٩٥. (٢) ﴿إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَضْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَضْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾،

السابق حـ/٤٩٦. (٣) ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتََرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَنَسِيَ مَا بَشَّرْتُمْ، لَا تَحْسِنَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَاهَا وَيَحْزِنُونَ أَنَّ يُحْمَدُوا بِهَا لَمْ يَقْبَلُوا بِهَا إِلَّا تَحْسِبُهُمْ بِمَقَارَةِ مِنَ الْقَلْبِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾، السابق حـ/٤٩٩.

(٤) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمَنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَقْطِعَ مِنْكُمْ دَارَهُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾، السابق حـ/٥٠٠.

(٥) السابق حـ/٤٦٧-٤٧٣.

(٦) نزل في جلاس ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهَوُّوا بِهَا لَيَبْتَغُوا وَنَا نَقْمُوا إِلَّا أَنْ يُغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكْ خَيْرًا لَهُمْ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾. وفي الحارث بن سويد: كيف يبدي الله قوماً كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يبدي القوم الظالمين، وفي بتل بن الحارث

تلو الآخر^(١).

ويأتي نقد المنافقين بنفس قوة فضيح اليهود. وكان السبب في التفاق دخول الإسلام اضطرابا من عليه القوم بعد أن دخل عامة الناس، وسلب سيادتهم وسلطانهم. والبعض أثر البقاء على كفره. وكان يلقب بالراهب. والأولى أن يلقب بالفاسق. واختلف مع الرسول على الخنيفة التي اعتنقها الراهب والخنيفة التي جاء بها الرسول. واختصم هو وبعض من قومه في الميراث. واحتكم إلى قيسر الروم الذي حكم بأن يرث أهل المدر أهل المدر، وأهل الوبر أهل الوبر. أما المنافق فقد طلب من الرسول أن يدعوا بحديثه الحلو في بيته وليس على الملاء. وعذره المسلمون لأنه كان على وشك أن يكون سيد قومه^(٢).

وحذر القرآن اليهود من إنكار ما يجدونه عندهم في التوراة مصدقا لما معهم^(٣).

﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيُقُولُونَ هُوَ أَذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ يَوْمَ بَالَهُ يَوْمَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾، وقال فيه الرسول «من أحب أن ينظر إلى الشيطان لينظر إلى بتل بن الحارث». وفي أبي حنيفة بن الأزرع «وطائفة قد أحببتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهل يقولون هل لنا من الأمر من شيء. قل إن الأمر كله لله يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما فعلنا ما هنا». «وإذا يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غورا»، وفي ودعة بنت ثابت «ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون»، وفي عمرو بن مالك بن الأوس «يقولون إن بيوتنا عورة وما هي بعورة إن يريدون إلا فرارا»، وقال فيه الرسول «دعوه فهذا الأعمى أعشى القلب أعشى البصرة». وفي أبي طعمة سارق الدرعين «ولا تجادل عني الذين يخفون أنفسهم إن الله لا يحب من كان خوانا أثيلا»، وفيمن أراد الاحتكام إلى الكهان «الم تر إلى الم الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا»، وفي الجذ بن قيس «وممنهم من يقول أئذني ولا تقبني ألا في الفتنة سقطوا وإن جهنم لمحيطة بالكافرين»، وفي عبد الله ابن أبي راس المنافقين «الم تر إلى الذين نافقوا يقولون آمنا بالله ما لا نعني وأخبرناهم بالذي هم يكفروا من أهل الكتاب لمن آخر جهنم لتخرجن معكم ولا تطيع فيكم أحدا أبنا وإن قوتنكم لتنصرنكم والله يشهد إنهم لكاذبون».

(١) ابن هشام ١/٤٧٤-٤٧٥.

(٢) مثل: ابن أبي، السابق ١/٥٢٨-٥٢١.

(٣) «يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم وإني فاعل عهدي، وأمروا بما أنزلت مصدقا لما معكم ولا تكونوا أول كافرين ولا تشتروا بآياتي شيئا قليلا ولأيام فاقون، ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون، وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وآركموا مع الراكعين، أنامرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون»، السابق ١/٤٧٩-٤٨٠.

وكانوا ماديين مع إبراهيم، طلبوا منه أكثر من طعام^(١). تركوا الأعلى وطلبوا الأدنى. لا يمكن أن يؤمنوا للمسلمين لأنهم كانوا يؤمنون بما أوتوا أول النهار ثم يكفرون به آخره. ويحرفون الكلم عن مواضعه. يتعاملون مع المسلمين كمسلمين فإذا خلوا إلى أنفسهم تعاملوا كيهود. ينكرون ما أرسل الله إليهم. وتمنوا أن النار لن تسهم إلا أياما معدودة. ولم يتخذوا عند الله عهدا بذلك. والله لا يخلف وعده. لقد أخذ الله معهم عهدا بعدم عبادة أحد إلا إياه وبالوالدين إحسانا. فعبادة الله تظهر في احترام الأقرباء مثل الوالدين وذوي القربى واليتامى والمساكين، ومعاملة الجميع معاملة طيبة. وعقد الله معهم ميثاقا ألا يسفكوا دماء أحد أو إخراج أحد من دياره أو العدوان على أحد، ولكنهم يؤمنون ببعض الكتاب الذي يعطيهم الحقوق، ويكفرون بالبعض الآخر الذي يضع عليهم الواجبات.

وقد كتم اليهود ما هو مكتوب عندهم في التوراة بالرغم مما فيها من تحريف^(٢). فالحقيقة ناصعة البياض يصعب تحريفها أو طمسها في دين يعتمد على الخلاص في

(١) ﴿لَنْ نَضْرِبَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجَ لَنَا مِمَّا تُنْتَبِئُ الْأَرْضُ مِنْ بَقَلَيْهَا وَفَتَاتِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسُهَا وَيَصْلِيهَا قَالِ أَنْتَسْبِدُونَ الَّذِي هُوَ أَذْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهْبَطُوا مَضْرًا فَإِنْ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ﴾، ﴿أَنْتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يَحْرُفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ، وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِغُضْهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾، ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمْسُقَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلِ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾، ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ، وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تَخْرُجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تُنْفِكُونَ، ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتَخْرُجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتِوكُمْ أَشْرَارٌ تُفَادُواهُمْ وَهُمْ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ، وَلَوْلِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَحْتَفُّ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾،

السابق ح ١/ ٤٨١-٤٨٤.

(٢) ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾، السابق ح ١/ ٤٩٣.

المستقبل. وإذا دعاهم النبي يقولون إنهم يتبعون ما كان عليه آبائهم حتى ولو كانوا لا يعقلون شيئا ولا يهتدون. فالتقليد ليس طريقا للإيمان^(١). يلجأون إلى الماضي هربا من المستقبل، وذريعة لعدم الإيمان بالحاضر. ولما سأل اليهود الرسول على أي ملة هو وأجابه ملة إبراهيم وقالوا إن إبراهيم كان يهوديا طلب الرسول الاحتكام إلى التوراة فرفضوا. ونزل القرآن فاضحا لهم، إن إبراهيم ما كان يهوديا ولا نصرانيا بل حنيفا مسلما. فالدين الطبيعي أساس ديانات الوحي، اليهودية والمسيحية والإسلام^(٢). واختلف اليهود والنصارى على ملة إبراهيم. تدعي كل فرقة أن إبراهيم كان من ملتها يهوديا أو نصرانيا. فرد عليهم القرآن بأنه كان حنيفا مسلما. وإن أولى الناس به من يتبعه مثل الرسول والمسلمين^(٣). فالاتباع بالفعل وليس بالقول.

ولقد أتى موسى بالبينات، وتوالت من بعده الرسل حتى عيسى ابن مريم. فكلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم كذبوه أو قتلوه. وقالوا إن قلوبهم غلف موصودة. وقد لعنهم الله بكفرهم وقلة إيمانهم. وقد جاءهم الآن كتاب مصدقا لما معهم. وكانوا من قبل يطالبون به. وهم الآن يكفرون به. والله ينزل على من يشاء من عباده ولكن حقدوا وحسدوا أن ينزل الوحي على غيرهم. ويدعون أن الآخرة لهم. ولا يتمنون الموت للحصول عليها خوفا مما قدمت أيديهم. والواقع أنهم أحرص الناس على هذه الحياة الدنيا. ويرد كل منهم أن يُعمر ألف سنة. ولن يرحمه ذلك من العذاب. وهم أعداء جبريل. وسيظل جبريل ينزل على الرسول^(٤).

(١) ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَتَذَكَّرُونَ﴾، السابق ج١/٤٩٣.

(٢) ﴿أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَمُمْرَضُونَ﴾، السابق ج١/٤٩٤.

(٣) ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَحْجِرُونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ، مَا تَنْتَهُمُ هَؤُلَاءِ حَاجِبِينَكُمْ فِيهَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجِرُونَ فِيهَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ، مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾، السابق ج١/٤٩٤.

(٤) ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلًا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ أَنْتُمْ كَذِبُونَ قَدْ خَلَّيْنَا قُلُوبَكُمْ عَنْ قَوْلِ مَعْنَاهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ، وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ

وادعى اليهود أن الله ما أنزل شيئا على بشر بعد موسى. فرد عليهم القرآن. وأخبر جماعة أخرى أنهم يشهدون على أنه رسول الله^(١). فاليهود قسبان: قومي يجعل النبوة قاصرة عليهم، وإنساني يجعل النبوة فيهم وفي غيرهم، خاصة وعامة. وكان اليهود يذكرون الرسول لقريش قبل بعثته ثم أنكروه بعدها لأن الله لم يرسل نبيا بعد موسى^(٢). في حين أن الله أرسل عيسى بعد موسى ومحمدا بعد عيسى. فموسى ليس خاتم الأنبياء. النبوة مستمرة بعده، ولما زنى أحد اليهود أرادوا أن يختبروا الرسول بتطبيق حد الرجم عليه. فإن طلب الجلد يجبل من ليف مطلي بقر ثم تسود الوجوه ثم الحمل على حمارين بالخلف فهو ملك، وإن حكم بالرجم فهو نبي. فطلب الرسول إحضار علمائهم وسأل أحدهم فقال بالرجم فأمن بمحمد ثم كفر به فنزل القرآن يروي الحادثة^(٣). ثم اعترف اليهود بأن رجلا منهم زنى فاخفوا آية الرجم. ثم زنى آخر فحرفوها. فكان الرسول أول من أحيا آية الرجم وعمل بها بعد أن أوقفها اليهود.

وجحدوا نبوة عيسى في حين أن الرسول يؤمن بها أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط، وما أوتي موسى وعيسى، وما أوتي النبيون بهم دون تفريق بين أحد منهم^(٤). فالإسلام يصدق بجميع الرسل السابقين بالرغم من أنهم

يَنْتَفِعُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ، بَشَرًا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ قَبَاءً وَابْقَصِبَ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ، السابق ١/ ٤٨٥-٤٨٦.

(١) ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَبْرَاهيمَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا، وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا، رُسُلًا مَبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لئَلَّ يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا، لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا، السابق ١/ ٥٠٢.

(٢) ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى قَتَرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، السابق ١/ ٥٠٣.

(٣) ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ لَا يَجْزِيكَ الَّذِينَ يَسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَقْوَامِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَبَّاعُونَ لِلْكَذِبِ سَاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ بِحُجُجٍ مِنَ الْكَلِمِ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِمْ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَنْ يَهْدِي وَيَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ فِي الْأَخْيَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ، السابق ١/ ٥٠٤.

(٤) ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنْتَفِعُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَأَنْ أَكْثَرُكُمْ فَاسِقُونَ، السابق ١/ ٥٠٥-٥٠٦.

أرسلوا إلى بني إسرائيل. فكلهم من عند الله. وادعى اليهود أنهم وحدهم على حق مع أن الرسول على ملة إبراهيم. ويؤمن بأنبياء بني إسرائيل السابقين وبما في التوراة ولكن اليهود جمحدوا ما بها من ميثاق، وكنتموا ما أمروا ببيانه للناس^(١). فالميثاق خاص بهم. وما زال صالحا في حين أن اليهود تقضوه من طرفهم، بقتل الأنبياء، وتكذيبهم، وعصيان التوراة. وسأل اليهود الرسول إذا كان يعبد إلها غير الله فنزل القرآن نافيا ذلك^(٢). فقد تصور اليهود الله يهوه، خاصا بهم، إذ أن لكل قوم إلها، وإن الله هو إله بني إسرائيل. وادعوا أن عزيز ابن الله فرد القرآن نافيا ذلك^(٣). كما ادعى النصارى فيما بعد أن المسيح ابن الله. والله واحد أحد، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفوا أحد. وتهجموا على ذات الله عندما سألوا الرسول أن الله خلق الخلق فمن خلق الله؟ وغضب الرسول وجاءه جبريل ليهدئ غضبه ونزل القرآن^(٤). وعندما طلب اليهود وصف ذراعه وعضده غضب الرسول ثانية فجاءه جبريل لتهدئته ونزل القرآن^(٥). فاليهود بطبعهم مجسمون مشبهون منذ عبادة العجل الذهبي بعد مغادرة موسى لهم من آثار دين المصريين.

وقد سأل اليهود عن أربعة أشياء إن صدق في الإجابة عنها صدقه وإن لم يعرفها كذبه. الأولى كيف يشبه الولد أمه والنطفة من الرجل؟ ورد الرسول بأن نطفة الرجل بيضاء غليظة، ونطفة المرأة صفراء رقيقة. فأبما علت الأخرى كان لها الشبه. وهو تفسير علمي عليّ دون اللجوء إلى إرادة الله. والثانية كيفية النوم؟ فقال الرسول إن عينه تنام وقلبه يقطان. والثالثة ما الذي حرم إسرائيل على نفسه. فأجاب الرسول لحوم الإبل

- (١) ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُفِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ طَائِفَاتٍ أُكْفِرُوا فَلَ تَأْسَرُ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾، السابق ح/١-٥٠٦.
- (٢) ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَنتَهُمُ لَنَشْهَدَنْ أَنْ مَعَ اللَّهِ إِلَهٌ آخَرُ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا مَوْءَلَاهُ وَابْنِي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ، الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكِتَابَ يَتَرَفَعُونَ كَمَا يَعْرِفُونَ ابْنَاءَهُمُ الَّذِينَ خَسَرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾، السابق ح/١-٥٠٦.
- (٣) ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عَزِيزُ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتِلُوهُمُ اللَّهُ أَلَمْ يُؤْفَكُوا﴾، السابق ح/١-٥٠٧-٥٠٨.
- (٤) ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، اللَّهُ الصَّمَدُ، لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفْوًا أَحَدٌ﴾، السابق، ح/١-٥٠٩.
- (٥) ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ يَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾، السابق ح/١-٥٠٩.

والبابها مع أنها كانت أحب الطعام له لأنه اشتكى منها مرة وعُفي عنها فحرمها على نفسه شكرا لله. والرابعة ماذا عن الروح؟ فأجاب الرسول جبريل. فرفض اليهود لأن جبريل عدو لهم، ملك يأتي بالشدة ويسفك الدماء ولولا ذلك لاتبعوا الرسول. فأنزل الله القرآن تأييدا له^(١). وكان الرسول قد كتب إلى يهود خيبر يخبرهم بأنه جاء مصدقا لما أتى به موسى وأخوه وأنهم يجدون ذلك في التوراة^(٢).

وقد تحدى اليهود الرسول بحساب الحروف في القرآن في أوائل السور. ورد عليهم القرآن بأن هذه متشابهات وأخرى محكمات^(٣). واليهود قد برعوا في حساب الحروف، ويريدون إحراج المسلمين، وإثبات جهلهم. وكانوا يستفتحون على قریش بمحمد قبل مجيئه. فلما جاء كفروا به^(٤). يقولون ما لا يفعلون. وهي سمة المناقطين الذين يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم. ونبدوا عهد الله معهم، الإيمان بمحمد لما ظهر بينهم^(٥). وقال أحدهم للرسول إنه ما جاء بشيء يعرفه، وما أنزل الله عليه آية لاتباعه. فرد عليهم القرآن^(٦). يخالفون الحق الذي يعرفونه بعدم الاعتراف به علنا. وينكرون ما يؤمنون به. وقد سأله أحد اليهود بأن ينزل عليهم كتابا من السماء ليقروه، ويفجر لهم أنهارا

(١) ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ... أَوَكَلِمًا عَاهَدُوا عَهْدًا بَيْنَهُمْ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ، وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ، وَأَتَيْنَاهُمَا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكٍ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ...﴾، السابق ح/ ٤٨٦-٤٨٧.

(٢) ﴿يَحْمَدُ رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَرِائِمْ بَيْنَهُمْ تَوَأَمُوا وَخَمَسُوا مِصْرًا سَجَدًا يَسْتَغْفُونَ فَضَّلْنَا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَجْوَاهِهِمْ مِنْ أَنْثَرِ الشُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَنْطَلَهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَرَرْنَا أَعْرَجَ شُعْلَةً قَارَرَهُ نَاسُكَطُ فَاسْتَوَى عَلَى سَوْفِهِ يُجِيبُ الزُّرَّاعَ لِنَظِيفِ يَوْمَ الْكُفَرِ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾، السابق ح/ ٤٨٧.

(٣) مثل ﴿آلِ﴾، ﴿الصِّ﴾، ﴿الر﴾، ﴿مِنَ آيَاتِ مُحْكَمَاتِ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأَعْرَجُ مُتَشَابِهَاتِ﴾، السابق ح/ ٤٨٨-٤٨٩.

(٤) ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾، السابق ح/ ٤٩٠.

(٥) ﴿أَوَكَلِمًا عَاهَدُوا عَهْدًا بَيْنَهُمْ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾، السابق ح/ ٤٩٠.

(٦) ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ﴾، السابق ح/ ٤٩٠.

ليصدق. فرد القرآن^(١). فطالما سألوا الأنبياء أكثر من ذلك حتى أرسل الله لهم يسوع المسيح، معجزة في ميلاده وحياته وموته ورفع.

وطلبت اليهود من الرسول أن يطلب من الله أن يكلمهم حتى يسمعون كلامه فرد القرآن عليهم^(٢). وأشار إليهم مع الذين لا يعلمون حديثا وقديما. وقد كان مطلب اليهود دائما مطلباً حسياً لأنهم لا يؤمنون إلا بالبيّنات الحسية، ولم يتغيروا عبر التاريخ. ولم يتعلموا من التجارب السابقة. وظلوا على طبيعتهم الأولى. وسألوا الرسول ما الذي ولاه عن القبلة التي كان عليها وهو على دين إبراهيم؟ فلو عاد إليها لآمنوا به. ويشير القرآن إليهم باسم السفهاء. وقد جاء التحول بناء على بحث الرسول عن قبلة واتجاه^(٣). ورغب في التميز عن اليهود، وتوجيه العرب نحو مكة، داخل شبه الجزيرة العربية من أجل الإعلان عن وحدتها واستقلالها^(٤). وليس الموضوع هو تغيير القبلة ولكن هو تمسك كل طائفة بدينها. وقبلتها ورفضها قبلة ودين الطائفة الأخرى اتباعاً لأهوائهم وليس للعلم. وهم يعلمون الحق الذي آتاهم من ربهم^(٥).

وطلبت اليهود من الرسول أن ينزل عليهم كتاباً من السماء لأن ما معه ليس متسقاً مع التوراة. فرد الرسول إن ما معه متسق لما معهم. ولئن اجتمعت الجن والإنس على أن يأتوا بمثل ما جاءوا به^(٦). ومقياس الاتساق عند اليهود هو التصديق بأن النبوة لم

(١) ﴿أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ نَسْأَلَكُمْ كَمَا سَئَلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾، السابق حـ/ ٤٩٠.

(٢) ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَدْعُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَنْزِيلًا أَيْهَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾، السابق حـ/ ٤٩١.

(٣) ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَهُمْ عَن قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلِ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَدْيَ مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾، السابق حـ/ ٤٩٢.

(٤) ﴿قَدْ نَرَى تَوَلَّيْتَ وَجْهَكَ فِي السَّيِّئِ فَتَوَلَّيْتَكَ قِبْلَةً تُرَضَّاهَا قَوْلُ وَجْهِكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾، السابق حـ/ ٤٩٢.

(٥) ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ، وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بِنَفْسِهِمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾، السابق حـ/ ٤٩٣.

(٦) ﴿قُلْ لَئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾، السابق حـ/ ٥٠٨.

تخرج منهم، وأن موسى آخر أنبيائهم. واستمرارا لسؤال اليهود الرسول عن المستحيل، سألو الرسول عن قيام الساعة. فرد عليهم القرآن بأن علمها عند الله^(١). ولا تأتي إلا بفترة، وعلى الإنسان أن يستعد لها طبقا للقول المشهور «اعمل لدينك كأنك تعيش أبدا، واعمل لآخرتك كأنك تموت غدا». بل إن أشرار الساعة كلها ظنية. هناك علامات مثل انشقاق القمر وهو ما يعني نهاية الكون كله والبشر جميعا، وأن لا يبقى على الأرض إنسان واحد يعبد الله. فقد انتهى الزمن، وانقضى العمل.

كان القرآن يذكر أهل الكتاب عامة واليهود خاصة. فقد كان اليهود أشد حسدا للمسلمين. يريدون ردهم عن الإسلام قدر استطاعتهم حتى لا يبقى في الميدان إلا اليهود وحدهم، عن ذرية إبراهيم، ولشعب الله المختار دون أن تتحول النبوة إلى شعب آخر حتى ولو كان من ذرية إبراهيم^(٢).

كان اليهود ينكرون دين النصارى، والنصارى تنكر دين اليهود، والنصرانية تطوير لليهودية، واليهودية تكتمل في النصرانية. وموسى مقدمة لعيسى، وعيسى اكتمال وتحقق لموسى. والإسلام يعترف بالاثنتين^(٣). ويظل العداء بينهما في الاعتراف المتبادل وليس في نقل النبوة إلى شعب آخر. فالمسيح يهودي. أتى لبني إسرائيل. لم يأت لإلغاء الشريعة بل ليكملها بإبراز جوانبها الأخلاقية والروحية. ومع ذلك يشترك كلاهما في رد المسلمين إلى أحد الدينين السابقين. فهم أعداء فيما بينهم، أصدقاء حين معاداة المسلمين^(٤)، طبقا للمثل العربي الشهير «أنا وأخويا على ابن عمي وأنا وابن عمي على الغريب». وقد

(١) «يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجِيبُهَا لَوْفَهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَنَفْعَةٍ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَافِيٌ عَنْهَا قُلْ إِنَّا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ»، السابق حـ/١٥٧.

(٢) «وَكثيرٌ من أهل الكتاب لو يردُّوكُم من بعد إيمانكُم كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْتَصُوا وَاصْطَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»، السابق حـ/٤٩٠-٤٩١.

(٣) «وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَنْبَسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَنْبَسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتَّبِلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ»، السابق حـ/٤٩١.

(٤) «وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ»، السابق حـ/٤٩١.

كشف القرآن عن هذه الموالاة المتبادلة بين اليهود والنصارى وعداوتهم للمسلمين وكما هو مشاهد الآن في التحالف بين الغرب وإسرائيل.

ولم تكن اليهود فقط ديناً ضمن أديان الجاهلية في شبه الجزيرة العربية، بل كان اليهود يمثلون قوة فيها، في الجنوب والشمال. عادوا الدين الجديد خوفاً على قوتهم وسلطانهم وإن كانوا يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة. كانوا يحملون بملك من الفرات إلى النيل ومازالوا حتى وضعوا الشعار كخريطة على مدخل الكنيسة الإسرائيلية. وكانت الحرب بين العرب واليهود سابقة على الإسلام. كان الصراع حول السلطة في شبه الجزيرة العربية بين قوتين في الداخل، العرب واليهود، وقوتين في الخارج الفرس والروم^(١).

وبوقعة من اليهود تناحر فريقان من المسلمين، وتواعدوا على القتال. فخرج الرسول إليهم معاتباً إياهم عودتهم إلى الجاهلية بعد أن هداهم الله إلى الإسلام، وأكرمهم به، وأنقذهم من الكفر، وألف بين قلوبهم^(٢). والمؤمنون من أي دين لا يحقدون على المؤمنين من دين آخر. فكلهما شركاء في الإيمان. لذلك على المسلمين الحذر من اليهود، وعدم طاعتهم حفاظاً على وحدتهم من مؤامراتهم وغدرهم وبغيتهم الشر بالمسلمين. وادعى اليهود أنه ما آمن منهم بالإسلام إلا شرارهم. فرد القرآن عليهم بأنهم هم الأشرار، وأن من آمن بالإسلام منهم هم الأخيار^(٣). فمقياس الخير والشر عند اليهود هو الانتفاء للقوم وليس الخير والشر في ذاته أي الأثانية وحب الذات وكراهية الآخر. ونهى القرآن عن

(١) ابن خلدون ص ١٥-١٧/٢٣/٢٨-٢٩.

(٢) ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَمْ يَكْفُرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ، قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَمْ تَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ أَمْرِ تَتَّبِعْتُمَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ آوَتْهُمُ الْكِتَابُ يُرِيدُكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ، وَكَيْفَ يَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَىٰ آبَائِ اللَّهِ وَبَنَاتِهِمْ وَنِسْوَةً لِّمَنْ يَنْتَسِبُونَ﴾، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾، ابن هشام ج ١/٤٩٧.

(٣) ﴿لَيْسُوا بِسَوَاءٍ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَانِمَةٌ تَلُوكَ آيَاتِ اللَّهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ، يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾، السابق ج ١/٤٩٨.

مباغة اليهود لما كان بينهم وبين المسلمين من حلف وجوار^(١). كما نهى عن موادتهم^(٢). لأنهم يكرهون المسلمين، ويبيتون لهم الغدر. فالمودعة لا تكون من جانب واحد، بل تكون متبادلة بين الجانبين. ومن ثم لا يجوز الاعتراف بهم والصلح معهم وهم مازالوا محتلين لأراضي المسلمين. يعتدون عليهم، ويقتلون أطفالهم ونساءهم وشيوخهم، ويسجونون شباهم في فلسطين وسوريا وجنوب لبنان منذ عام ١٩٤٨ حتى الآن. وإذا لقي اليهود المؤمنين قالوا آمنا. وإذا خلوا بعضهم لبعض أنكروا ما آمنوا به^(٣). يعيشون بشخصية مزدوجة، ظاهرها غير باطنها، ولسانها غير قلبها، وقلوبها غير فعلها.

وقد ألب بعض اليهود الأحزاب من قريش ضد محمد. وادعوا أنهم أحرار اليهود وأهل العلم. وأفنوا بأن دينهم خير من دينه، وأن قريشا أهدى مما أتى به. فجاء رد القرآن^(٤). يوقعون بين الرسول وقريش. ويصدون قريشا عن الدين الجديد. وهم أنفسهم لا يؤمنون بأهله قريش ولا عباداتهم. وتأمروا على الرسول بإلقاء صخرة عليه. وعلم الرسول، ونزل القرآن كاشفا لهم وغبرا الرسول بما عقدوا العزم عليه^(٥). لا يعرف اليهود إلا التآمر والغدر والاعتقال. ويخشون المواجهة المباشرة. فهم إلى النفاق أقرب منهم إلى الإيثار. وادعوا أنهم لا يخافون الرسول لأنهم أبناء الله وأحبواؤه،

(١) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خِيَالًا وَدُّوا مَا عَشْتُمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْيَاءُ مِنْ أَمْوَاحِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ هَآئِنُمْ نَحْبِرُكُمْ وَلَا يَحْبِرُكُمْ وَيُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ، السابق حـ/٤٩٨.

(٢) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُورًا وَلَعِينًا مِنَ الدِّينِ أُولَئِكَ الْكِتَابُ مِنْ قَبْلُكُمْ وَالْكَفَّارُ أُولَآئِهِ وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ كُتُبَ مُؤْمِنِينَ.... وَإِذَا جَاءَكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ، السابق حـ/٥٠٦.

(٣) ﴿وَإِذَا لَقَوْكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَاوَا غَضُّوا عَلَيْكُمْ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُؤْمِنُوا بِعَيْظِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ، السابق حـ/٤٩٨.

(٤) ﴿أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَنَّةِ وَالطَّاعُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا، أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا، أَمْ هُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمَلِكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا، أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ أَتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا، السابق حـ/٥٠١.

(٥) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ، السابق حـ/٥٠٢.

كما تقول النصرارى^(١). وهم مثل غيرهم من البشر يحاكمون في الآخرة طبقا لقانون الاستحقاق.

ومن صفات اليهود البخل وأمر الناس به أو الإنفاق رياء^(٢). ومن صفاتهم حجب الحق، ولي اللسان به، والطعن فيه، والعيب عليه^(٣). وأسقطوا تصورهم هذا على الله فادعى أحدهم أن الله فقير واليهود أغنياء. فنزلت الآية ردا عليه^(٤). إذ يتم تصور الله طبقا لتصور الإنسان لنفسه وللعالم.

واختصم فريقان من اليهود في الدية إلى الرسول. الأول يريد نصفها والثاني كلها. فنزل القرآن ليحكم بينهما^(٥). فاليهود لا يثقون في عدل محاكمهم بل يثقون أكثر في عدل القضاء الإسلامي وكما كان الأمر عند يهود الأندلس. وطلب أحبارهم أن يحكم لصالحهم مع خصومهم من اليهود لعلهم يفتنونه عن دينه فرفض الرسول إلا أن يحكم بينهم بالقسط. ونزل القرآن مؤيدا له دون أن يميل إلى فريق دون فريق كما يفعل القضاء في المحاكم اليهودية^(٦).

أما بالنسبة للنصارى فقد أسلم بعض نصارى نجران. ومن بقي منهم على النصرانية

(١) «وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَهُوَ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ»، السابق ح/١/٥٠٢.

(٢) «الَّذِينَ يَخْلُونُ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا»، السابق ح/١/٥٠٠. «وَالَّذِينَ يُتَّقُونَ أَفْوَاهَهُمْ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ..... وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا»، السابق ح/١/٥٠٠.

(٣) «قُلْ تَرَى إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الضَّلَاةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَابِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا، مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مَسْمُوعٍ وَزَاعَتْنَا لَكِنَّا بِالْبَشْطِ وَطَعْنَا فِي الَّذِينَ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَانْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا»، السابق ح/١/٥٠٠.

(٤) «لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَتَقُولُ دُوقُوا عَذَابَ الْخَرِيقِ»، السابق ح/١/٤٩٩.

(٥) «فَاخْذِكُمْ مِنْهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ بِحُكْمِ الْمُقْسِطِينَ»، السابق ح/١/٥٠٥.

(٦) «وَأَن أَسْأَلُكُمْ بَيْنَهُمْ بَأْسَ أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتَنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ، أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ»، السابق ح/١/٥٠٥.

صلوا في مسجد الرسول نحو الشرق^(١). ومع ذلك ظل مجموعهم على عقائد النصرانية التاريخية اللاهوتية فيما يتعلق بطبيعة المسيح الإلهية أو الإلهية الإنسانية. وقد احتجوا على أن المسيح هو الله بأنه كان يحيا الموتى، ويرى الأسماء، ويخبر بالغيوب، ويخلق من الطين كهية الطير ثم ينفخ فيه فيكون طائرا. ويحتجون بأنه ابن الله لأنه لم يكن له أب، وتكلم في المهد. ويحتجون بأنه ثالث ثلاثة باستعماله ضمير التكلم الجمع «فعلنا»، «أمرنا»، «قضينا». ومع ذلك لا يصح إسلامهم وهم يدعون الله ولدا، وعبادتهم الصليب، وأكل الخنزير. ونزل القرآن كاشفا هذا الحوار. فميسى آية للناس^(٢). ووضح خلق عيسى ابتداء من اصطفاء مريم. وقد قص القرآن ولادة عيسى وحديثه في المهد طفلا وكهلا. ولا يُعرف أنه عاش كهلا. ويعلم الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل، وينفخ في هيئة الطير فيكون طيرا. ويرى الأسماء والأبرص، ويحيي الموتى، وينبأ بما يدخر الناس في بيوتهم، وماذا يأكلون. ويصدق ما بين يديه من التوراة وليحل بعض الذي حرم على اليهود^(٣). ولما أحس منهم عيسى الكفر انضم إليه الحواريون. وشهدوا بأنهم مسلمون. وآمنوا بما أنزل. واتبعوا الرسل^(٤). ورفع الله عيسى إلى السماء تطهيرا له من الذين كفروا، وناصرنا من اتبعوه^(٥). ومثل عيسى مثل آدم خلقه من تراب من غير

(١) «فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ إِلَيْنَا الْكِتَابَ وَالَّذِينَ أَسْلَمُوا مِنَّا فَتُحَرِّمُوا عَلَى الْكَافِرِينَ» السابق ١٠١-١٠٢.

(٢) «وَلَنَجْهِلَنَّ آيَةَ النَّاسِ» السابق ١٠٢-١٠٣.

(٣) «إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ وَيَكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ» قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ، وَيُعَلِّمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ، وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَانْفُخْ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَالْبُرْقِ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأَخِي الْمُرْتَمَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ كَمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُم إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ، وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَاحِلَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي هُتِمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا، إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ» السابق ١٠٤-١٠٦.

(٤) «فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ آمَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ، رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ، وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ الْعَاكِرِينَ» السابق ١٠٦.

(٥) «وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اذْهَبْكَ إِلَىٰ مَوْطِعِكَ وَرَافِعُكَ إِلَىٰ مَوْطِعِهِ مِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلِ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ» السابق ١٠٧.

أب أو أم. وخلق عيسى من غير أب^(١).

ومع ذلك، فبدلاً من الحاجة في العلم يمكن الاجتماع على كلمة سواء، وترك الخلاف إلى الله دون حكم البشر فيه، عبادة الله وعدم الشرك به، وعدم اتخاذ الناس بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله، وإسلام الجميع له^(٢). وطلب النصارى حكماً من المسلمين فيما اختلفوا فيه من أموال. فبعث الرسول معهم القوي الأمين^(٣). كانوا يؤمنون مثل اليهود بعدالة المسلمين في القضاء وكانوا يلجأون إليهم في الخصومات بينهم لأنهم لا يثقون في عدالة قضائهم. وبالرغم من نقد عقائد النصارى إلا أن فضح اليهود كان هو الغالب، كان نقد النصارى في العقائد. وكان فضح اليهود في السلوك.

أما بالنسبة للمشركون فلم يكن الصراع معهم في المدينة حاداً كما كان في مكة. لذلك لا يُحال إليهم إلا نادراً. لما خشي المسلمون على أحد الكفار من هبوب الريح طمأنهم الرسول، وكان الريح ليس لها قانون طبيعي، ولا تهب طبقاً لأغراض خاصة. فتشخيص مظاهر الطبيعة فكر ديني في حين أن خضوعها لقانون فكر علمي^(٤). وكيف تغضب الريح وتهب لموت عظيم من عظماء الكفار؟ قد تكون فرحها أكثر اتساقاً أو غضبها لموت عظيم من عظماء المسلمين أو الصادقين من اليهود كورقة بن نوفل أو النصارى كالنجاشي. وإسقاط الانفعالات الإنسانية على الطبيعة أساس الشعر والفن وجميع فنون الأدب.

ودعا القرآن المسلمين بالصبر على أذى أهل الكتاب والمشركين^(٥). فالنصر للحق على الأمد الطويل. والغدر والتآمر والحقد والحسد والخيانة لها حدود. وواضح أن

(١) ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾، السابق حـ/١٧٥
(٢) ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَدْعٍ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ آبَاءَنَا وَآبَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾، ابن هشام حـ/١٧٥، ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا آيَاتِنَا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾، السابق حـ/١٧٥.

(٣) هو أبو عبيدة بن الجراح، السابق حـ/١٨٥.

(٤) ولا تخافوا فإنما هبت لموت عظيم من عظماء الكفار، السابق حـ/٤٧٧.

(٥) ﴿وَلَتَسْمِعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً وَإِنْ نَصَرُوا وَنَفَقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾، السابق حـ/٤٩٩.

القرآن هو الذي يدخل مباشرة في جدل مع الواقع دون تدخل الرسول. القرآن فاعل بنفسه. وهو سلاح الرسول. فالمعركة ليست شخصية بين الرسول واليهود بل معركة مبدئية بين المثل والواقع، بين ما ينبغي أن يكون وما هو كائن. ومواقف اليهود، العداوة والنفاق، ليست فقط ظرفية آتية في عصر الرسول بل هي مستمرة في كل عصر كما يشاهد الآن في الصراع العربي الإسرائيلي.

٣- الإذن بالقتال

وقد جاء الأمر بقتال الكفار صريحاً في القرآن، والتحول من السلم إلى الحرب، ومن الدعوة إلى المقاومة، ومن الدفاع إلى الهجوم^(١). وهو أحد معاني الجهاد. ونزل القرآن في الحث على الجهاد في سبيل الله وبيان فضله^(٢). نزل القرآن في خروج المسلمين مع الرسول لملاقاة قريش، يريدون العير طمعا في الغنيمة، وخروج قريش لملاقاتهم^(٣). فالجهاد مشروع. وقد تدرجت أحكام القتال. واستكملت كل أنواع الجهاد، الجهاد في الداخل والجهاد في الخارج، جهاد النفس، وجهاد الشيطان، وجهاد الكفار والمنافقين،

- (١) ﴿قَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيُكُونُوا دِينًا كُلَّهُ﴾ فَإِنْ اتَّخَذُوا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٣٩) وَإِن تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ نِعِمَّ الْمَوْلى وَنِعِمْ النَّصيرُ، السابق حـ ١٥٩١-٥٩٢. وهو بتغيير المعاصرين من السلطة الوطنية الفلسطينية إلى حماس، ابن خلدون ص ١٠٤-١١٦/١١٧، عيون الأثر /حـ ٣٥٣-٣٧٧، خير العباد ص ٧٤-٩٨، فرض الجهاد، الفصول ص ٨١، حياة محمد ص ٢٠٤-٢١٣، محمد ص ١٧٧-١٩٠، الأسوة الحسنة /حـ ٢٨١-٣٢٨، سيد الأنعام ص ١٧٣-١٧٩، المغازي ص ١٦٩-١٧١، مختصر سيرة(٢) ص ١٨٣-١٨٦، السيرة النبوية ص ٢٠٧-٢١٢، خير الورى ص ٤٢-٩٥، الرحيق المختوم ص ١٩٦، الجانب الجهادي في شخصية الرسول، عهد ص ٢٦-٣٤
- (٢) للغزوة في سبيل الله أو واحة خير من الدنيا وما فيها»، «رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما تملكها»، «من جهز غازيا في سبيل الله فقد غزا». ومن خلف غازيا في أهله بخير فقد غزا. سيرة النبي ص ٢٣٧-٢٥٢، خير الوري ص ٤٢-٤٦.
- (٣) ﴿كَأَيُّ أَخْرَجَكَ رَبِّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ قَرِيْباً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَاذِبُونَ، يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَحْسُبُونَ، وَإِذَا يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّاغُوتَيْنِ أَنَهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنْ تُغَيِّرَ ذَاتَ الشَّرْعَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُفْقِيَ الْحَقَّ بِكُلِّيَّتِهِ وَيَعْطِقَ ذَابِرَ الْكَافِرِينَ، لِیُحَقِّ الْحَقَّ وَيُسْتَظِلَّ التَّائِبِينَ وَلْيَرْوَ كَرَةَ الْمُنْفِرُونَ، إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَّبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنتُمْ مُدْكَمٌ يَا أَيُّهَا الْمَلَائِكَةُ مُرْدِفِينَ، وَمَا جَعَلَ إِلَّا ابْتُرِيًّا وَلِتَطَّلُبُنَّ بِهِ قُلُوبَكُمْ وَمَا النّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ، إِذْ يَقُولُ كُلٌّ إِنَّمَا آتَانَا مِنَّا وَمَنْزِيلُهُ عَلَيْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيَطْرَفَهُم بِهِ وَيُدْهَبَ عَنْكُمْ رَجَزُ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ، ابن هشام حـ ١٥٨٧-٥٨٨.

وجهاد الظلمة. ويتلازم الجهاد والمهجرة. وجهاد الشيطان أقرب إلى مقاومة النفس، والتمكين لا يكون إلا بعد الابتلاء، وتحمل الألم في سبيل القضية^(١).

والغزوات جزء رئيسي من السيرة حتى ل يبدو الرسول غازيا وقائد جيش. وقد نزل الأمر للرسول بالقتال، ولكن لم يبدأ على الفور. هاجر من مكة إلى المدينة. واستعد بتجارب غزوات لم تتم حتى أنت غزوة بدر الكبرى. كانت هناك بدر الأولى والثانية والثالثة. ولم يؤذن للرسول بالقتال حتى بيعة العقبة الأولى، بيعة النساء. بل اكتفى بالدعاء إلى الله، والصبر على الأذى، والصفح عن الجاهل. وكانت قريش قد عذبت المسلمين، فمنهم من هاجر إلى الحبشة، ومنهم من غادر إلى المدينة، ومنهم من تحمل الفتنة في دينه، وبقي في مكة. أذن للرسول في القتال ضد من ظلموه وأخرجوه من الديار. فكانت أول آية نزلت تبيح القتال^(٢). وتوالت آيات القتال منذ هذه الفترة^(٣). وتبأ الرسول لقتال المشركين بعد أن بعث بثلاث عشرة سنة^(٤). ولم تكن المدة بين إعلان الوحي والأمر بالقتال طويلة^(٥). ونزل القرآن للتأكيد على القتال حتى ولو كان في الشهر الحرام. فقد كان الرسول قد منع القتال فيه «ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام». ثم نزل

(١) خير العباد ص ٧٤-٧٨.

(٢) ﴿أَذِّنْ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَإِنْ اللَّهُ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾، الَّذِينَ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتَّتْ صَوَامِعُ وَيَبْعَ وَصَلَوَاتُ مَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ، الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ الْأُمُورِ، ابن هشام ح ١/ ٤٢٣-٤٢٤.

(٣) ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾، السابق ح ١/ ٤٢٤.

(٤) السابق ح ١/ ٥٢٣.

(٥) الأولى ﴿يَا أَيُّهَا الْمُرْسَلُ﴾، والثانية ﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِي النَّعْمَةِ وَمَهِّلْهُمْ قَلِيلًا، إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا، وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا﴾، السابق ح ١/ ٥٩١.

القرآن بإباحته^(١). وكان من المسلمين من يتوق إلى الجهاد في سبيل الله لينال أجرهم^(٢).

لم تكن الغزوات فقط تنفيذا لأمر القتال بل كانت رغبة المسلمين الأوائل^(٣). فقد ساندوا الرسول وشجعوه على الجهاد بعد أن استشارهم ووافقوا على نقيض ما قاله قوم موسى لنبيهم ﴿أَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾، بل اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معك مقاتلون. واستوثق الرسول من أمر الأنصار فعرف صدقهم^(٤).

وتعرف الرسول وأبو بكر أخبار قريش. وظفر المسلمون برجلين من قريش يعرفانهم على أخبارهم. وعرف الرسول عن طريق كم ينحرون كل يوم من الإبل لطعام الجند، حوالي تسعمائة أو ألف لأنهم ينحرون كل يوم ما بين تسعة أو عشرة من الإبل. وهي وسيلة قديمة للاستخبارات^(٥). وعرف أن فيهم كل أشرف قريش^(٦). وذهب اثنان لتسقط الأخبار. وهرب أبو سفيان بالعر حذرا^(٧). ووجه رسالة إلى قريش بالرجوع^(٨). ونزلت قريش بالعدوة، والمسلمون ببدر. واستمع الرسول إلى ما أشار به أحد المسلمين بالنزول بجوار الماء حتى يشربوا ولا تشرب قريش^(٩). وبنى عريش أي خيمة للرسول

(١) ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَزِيدُواكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنَّ اسْتِطَاعُوا﴾، السابق ١/٥٣٥، سيرة النبي ٢٨٦-٢٨٧، حياة محمد ص ٢١٤-٢٣١، نور اليقين ص ٨١-٩٦، الأموة الحسنة ١/٢٨٧-٣٢٨، سيد الأنام ص ١٨٠-١٨٦، المغازي ص ١٧٤-٢٤٥، مختصر سيرة (١) ص ٢٣-٢٤/١٠٢-١٠٨، مختصر سيرة (٢) ص ٢٠٢-٢٣٦، سيرة الرسول ص ٨١/٨٧-١٢١/٥٧، السيرة النبوية ٢١٣-٢٢٦، خاتم الأنبياء ص ١٠٩-١٣١، صحيح السيرة ١٨٣-٢٧٣، خير الورى ص ٤٩-٩٥/١٠٢-٢١٧، الرحيق المختوم ص ٢٠٤-٢٣٣، رسول الحرية ص ١٤٣-١٩٧.

(٢) ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، السابق ١/٥٣٦.

(٣) مثل أبي بكر وعمر والمقداد وكلبات كل منهم في الجهاد، السابق ١/٥٤٤.

(٤) قال الرسول للأنصار «سيروا وأبشروا فإن الله تعالى قد وعدني إحدى الطائفتين. والله وكأنني الآن أنظر إلى مصارع القوم»، السابق ١/٥٤٥.

(٥) السابق ١/٥٤٥.

(٦) وقال الرسول «هذه مكة فقد ألقت إليكم أفلاذ كبدها»، السابق ١/٥٤٦.

(٧) هما بيس وعدي، السابق ١/٥٤٦-٥٤٧.

(٨) ورجع الأخنس ببني زهرة، السابق ١/٥٤٧.

(٩) هو الحياض. وسؤاله الرسول عن ما اقترح. هل هو وحي من الله أم الرأي والحرب والمكيدة، السابق ١/٥٤٨.

للدفاع عنه. وارتحلت قريش للحرب. ودعا الرسول الله بالنصر^(١). وفي هذه الأثناء أسلم نفر من قريش^(٢). وتشاورت قريش في الرجوع من القتال بعد أن استطلعت قوة محمد حوالي ثلاثمائة رجل.

والغزوات منها ما هو معروف مثل بدر وأحد وحنين والحنديق، وأخرى غير معروف. منها ما كان فيها قتال ومنها لم يكن فيها قتال^(٣). فنية القتال إرهاب للعدو وتحوله من فريق إلى فريق كما يسمى حاليا في التسليح قوي الردع^(٤). ولم يكن في كل الغزوات حرب. والتعبير هو «ولم يلق كيذا». كأن القصد هو التخويف أو الردع بالمعنى المعاصر. ففي غزوة ذات الرقاع لم تقع حرب. إذ كان الناس يخاف بعضهم بعضا، حتى أن الرسول صلى بالناس صلاة الخوف، ركعتان مع طائفة ثم التسليم، وركعتان مع طائفة أخرى ثم التسليم^(٥). وكانت الغزوتان الكبيرتان بدر وأحد، النصر والهزيمة، حرب تشرين ١٩٧٣، وهزيمة يونيو ١٩٦٧. والباقي مناوشات ومحاولات ونوايا مثل حرب الاستنزاف ١٩٦٨-١٩٦٩. وربما كان القصد من هذه الغزوات عدم نسيان القتال بعد غزوة بدر واستمرار الجهاد. ووقعت غزوات وسرايا قبل بدر^(٦). ووقعت غزوات بين بدر وأحد^(٧). والغزوة الأولى هي قطع القوافل أي القضاء على القوة

(١) «اللهم هذه قريش قد أقبلت بخيلائها وفخرها تحادك وتكذب رسولك اللهم فنصرك الذي وعدتني، اللهم أخفهم»، السابق حـ/١/٥٤٩.

(٢) هو ابن حزام، السابق حـ/١/٥٤٩-٥٥٠.

(٣) من الغزوات التي لم يقع فيها قتال: غزوة وذان، غزوة بواط، غزوة العشيرة، غزوة صفوان، وهي غزوة بدر الأولى، غزوة بني سليم، غزوة السويق، غزوة ذي أمر، غزوة الفزع، حـ/٢/٤١-٤٣، خير الوري ص ٩٨-١٠٠، السابق حـ/١/٥٣٢.

(٤) Force de dissuasion. خير الوري ص ٩٦-٩٨.

(٥) ابن هشام حـ/٢/١٧٦-١٧٧ غزوة بدر الأخيرة حـ/٢/١٨٠-١٨١ غزوة دومة الجندل حـ/٢/١٨٤، غزوة بني لحيان حـ/٢/٢٣٨-٢٤٠، بهران، ودومة الجندل، سيرة الرسول ص ٧٦-٨٠/٨٢-٨٦/١٢٢-١٥٨/١٢٦.

(٦) قال الرسول «هذه عبر قريش فيها أموالهم فاخرجوا إليها لعل الله يتكفلكم» حـ/١/٥٣٧، خير الوري ص ١٠٠-١٠٢، البستي حـ/٢/١٥٧-٢٠٨.

(٧) مثل غزوات الإيواء، طلب كرز الفهري، وسرايا حمزة، وعبيدة بن الحارث وسعيد وعبد الله، خير العباد ص ٩٩-١٠٦. غزوة بدر الكبرى، الإشارة ص ١٩٧-٢٢٩، نور اليقين ص ٨٠-٨١.

الاقتصادية لقريش وتوزيع الأسلاب على المسلمين^(١). فالأقتصاد هو المدخل للحرب أي القضاء على القوة المادية للخصم.

وكانت غزوة السويق لرد العدوان على المسلمين وقتل الأبرياء. فقد اعتدى أبو سفيان على المدينة وحرق في نخلها وقتل اثنين من الأنصار. فخرج الرسول في طلبه هو وأصحابه فلم يجدهم. ورأوا أزوادا تركوها لسرعة الهرب. وسماها الرسول غزوة لاستيلاء المسلمين على الأزواد^(٢).

وفي الغزوات أحيانا يبدأ الرسول بالهجوم كما هو الحال في بدر، ولكن في معظم الأحيان تكون الغزوة للدفاع مثل غزوة بني المصطلق. فقد سمع الرسول أن بني المصطلق يجمعون له وقائدهم الحارث أبو جويرية هو الرسول. فخرج لهم قبل أن يأتوه. واقتلوا على ماء. وهزم بنو المصطلق وقتل منهم من قتل. وأخذت أموالهم ونساؤهم غنائم وسبايا. وقد قتل أحد المسلمين خطأ. واقتل أنصار ومهاجرين على الماء. وأشعل المنافق عبد الله بن سلول النار في الاثنين، واستصرخ الفريقيين. وأراد عمر أن يقتله. ورفض الرسول خشية أن يقال إن محمدا يقتل أصحابه. وأذن بالرحيل. ثم اعتذر المنافق للرسول بعد ذلك. ثم زعم أنه إن رجع إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل، وأنه مازال حاقدا على الرسول لأن قومه كانوا سينصبونه ملكا قبل ظهوره. وسار الرسول بالناس حتى لا تشتعل الفتنة، وطلب ابنه أن يقتل هو أباه. ورفض الرسول وآثر الترفق به وحسن صحبته. فانقلب قومه عليه يعنفونه على ما بدر منه

(١) مثل غزوات غطفان، بن قينقاع، قتل كعب بن الأشرف، خير العباد ص ١٢٤-١٢٧، السرايا مثل حمزة، وعبيدة، وسعد، الإشارة ص ١٨٦-١٩٦. أول المغازي والبعوث، بعث عبد الله بن جحش، تحويل القبلة، وفرض الصوم، الفضول ص ٨١-٨٩. غزوة بدر الكبرى، السابق ص ٨٩-١٠٧، هجرة المحافل ص ١٥١-١٦٢، السيرة الحلبية حد ١٦٩-٤٥٧ (حوالي ٢٨ غزوة)، غرة أول بدر ص ١٠٧-١٠٩، غزوة بني سليم ص ١٠٩، غزوة السويق ص ١٠٩-١١٠، غزوة ذي أمر ص ١١٠-١١١، غزوة بخران ص ١١١، قتل كعب بن الأشرف اليهودي ص ١١١-١١٣، الرحيق المختوم ص ١٩٧-٢٠٣.

(٢) ابن هشام حد ٤١-٤٣، خير العباد ص ١٢٢-١٢٥، السيرة الحلبية حد ٢٨٧-٢٨٨، حياة محمد ص ٢٣٥، نور اليقين ص ٩٨، مختصر سيرة (٢) ص ٢٣٦، السيرة النبوية ص ٢٢٧، خير الوري ص ٢٣٢-٢٣٤.

لِلرَّسُولِ. وَظَهَرَ صَحَّةُ رَأْيِ الرَّسُولِ بِعَدَمِ قَتْلِهِ كَمَا اقْتَرَحَ عُمَرُ^(١).

وكان للمسلمين في كل غزوة شعار يتحمسون له ويحشدن الجند تحته. وكان شعار المسلمين في بدر «أحد، أحد» ما أطلقت بلال وهو تحت التعذيب في الرمضاء وعلى صدره الحجر الثقيل^(٢). وفي أحد «أمت، أمت»، وفي الخندق «هم لا يتصرون»، وفي بني المصطلق وخيبر «يا منصور، أمت أمت»، وكان شعار المهاجرين يوم فتح مكة وحنين والطائف «يا بني عبد الرحمن»، وشعار الخزرج «يا بني عبد الله»، وشعار الأوس «يا بني عبيد الله».

٤- هل تتدخل قوى خارجية؟

وقد كشفت غزوة بدر الكبرى عن مقومات النصر. إذ دار القتال اعتمادا على القوى الداخلية والمساعدة الخارجية، القوى الذاتية وما قد ينتج عنها من قوى غير متوقعة، شجاعة، توفيق، صدف، روح معنوية. وهو ما يسمى بلغة الفقه الجهاد أو الشهادة أو بلغة الأخلاق التضحية والولاء والوطنية.

وفي مسار الغزوات بالإضافة إلى الاستعداد الداخلي في التخطيط والتنفيذ تتدخل قوى خارجية متنوعة يُعبر عنها بلغة تصويرية مثل الله، الملائكة، جبريل، إبليس، معجزة، رؤية، علم، بشارة، حديث الطبيعة، الحيوان والطير والآلات. وكلها لغة تشخيصية لسرعة التعبير عنها بدلا من تحليلها تحليلا علميا لمعرفة أسبابها المادية مما يتطلب وقتا طويلا. وهو ما يتفق مع لغة الحياة اليومية في استعمال عبارات مثل «بتوفيق من الله»، أو «معجزة» إذا ما حدث نجاح غير متوقع. وربما تكون المساعدة الخارجية مرئية، مثل مساعدات الدول الكبرى للدول الصغرى بالسلاح والخبراء كما حدث في حرب أكتوبر - تشرين ١٩٧٣، وكما يحدث في كل حروب إسرائيل ضد العرب منذ ١٩٤٨ حتى العدوان على غزة في ديسمبر - يناير ٢٠٠٨-٢٠٠٩.

(١) «كيف يا عمر إذا تحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه؟» ابن هشام ح/٢٤٨-٢٥١، عيون الأثر ح/١-٣٧٨-٤٥٨، خير العباد ص ١٠٧-١٢٣، الإشارة ص ١٩٧-٢٢٩، السيرة الحلبية ح/٢-٣٧٧-٤١٤، نور اليقين ص ١١٥-١٦٦، المغازي ص ٢٦٨-٣٦٩، خير الوري ص ٤٤٦-٤٨١.

(٢) ابن هشام ح/١-٥٦٠، ح/٢-٦١/١٩٤/٢٥٢/٢٨٣/٣٤٦/٥١٥، ابن خلدون ص ١١٧-١٢٥.

وقد نزل القرآن مبينا لطف الله بالرسول من خلال منامه ورؤية الكثير قليلا حتى يتشجع في الحرب ولا يخشى الخصم، ورؤية الخصم أيضا الكثير قليلا حتى يقع المشركون في الوهم بأن المسلمين قليلون مع أن التقابل يقتضي أن يرى المشركون المسلمين كثيرين حتى يهابونهم ويهربونهم بالكثرة العددية. فالكثرة مقولة المشركين، والقللة المؤمنة مقولة المسلمين^(١). ﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ﴾. وقذف الله في قلوب يهود بن النضير الرعب بعد أن كانوا يستعدون لقتال بتعاون بعض المنافقين والمشركين. فطلبوا الصلح، وترك أموالهم، والرحيل إما إلى خير أو إلى الشأم^(٢). وهو إحساس باطني بالخوف عند من يشعر بأنه على باطل أو أن خصمه على حق. وأراد أحد أعضاء وفود بني عامر قتل الرسول فبعث الله بالطاعون في عنقه. فقتله الله في بيت امرأة من بني سلول^(٣). وهي إما مصادفة أو بداية تفشي الطاعون في قومه. وتم الربط بين ظاهرتين لا علاقة بينهما، نية قتل الرسول، وواقعة الطاعون. ومات أريد بصاعقة. أرسل الله عليها صاعقة فأحرقتهما: ونزل القرآن^(٤). والصاعقة ظاهرة جغرافية يعرفها الجغرافيون، احتكاك السحب بعضها البعض الآخر فتتولد منها شحنة كهربائية، وفي الطريق إلى تبوك شكى الناس الجفاف فأرسل الله سحابة أمطرت فارتوى الناس وحلوا حاجتهم من الماء^(٥). وقد تكون السحابة قد أسقطت مطرها طبقا لقوانين سقوط الأمطار المفاجئة في البيئة الصحراوية. وهو أمر شائع في شبه الجزيرة العربية، وقد وعد الرسول أبا سفيان أنه إذا عاد وكر عليهم بعد أحد لأصابته حجارة من الله أهلكتهم^(٦). ولم يخش الرسول

(١) ﴿إِذْ يُرِيدُكُمْ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَأَيْتَهُمْ كَثِيرًا قَلْبًا لَفَسَسُوا فَلَمَّا لَئِذَا غَضِبْنَا فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ، وَإِذْ يُرِيدُكُمْ اللَّهُ إِذْ تَنْشِئُكُمْ فِي غَيْبِكُمْ قَلِيلًا وَيَقْلِلُكُمْ فِي غَيْبِهِمْ لَيَقْبِضِي اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَشْعُورًا﴾، ابن هشام ح١/٥٩٢-٥٩٣.

(٢) السابق ح٢/١٦٥-١٦٦.

(٣) السابق ح٢/٤٨٠-٤٨١.

(٤) ﴿اللَّهُ يَنْزِلُ مَا يَشَاءُ كُلَّ لَيْلَةٍ وَمَا تَغِيصُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ... مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ إِلَهٍ﴾، ﴿وَيُوسُفُ الصَّوَائِقُ يَصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ... شَدِيدُ الْمِحَالِ﴾، السابق ح٢/٤٨١.

(٥) السابق ح٢/٤٤٣.

(٦) «والذي نفسي بيده لقد سئمت لهم حجارة لو صاحبوها لكانوا كأس الذاهب»، السابق ح٢/٩٠.

من استل سيفه المرصع بالفضة وهدده به. فالرسول لا يخاف لأن الله يمنع القاتل منه^(١). وفي حين عجز شبيبة عن قتل الرسول بعد أن هم به. فقد تغشى فؤاده، وعلم أنه ممنوع منه^(٢). وقد استمرت المعجزات في صالح المسلمين حتى في غياب الرسول، فقد أرسل الله الوادي بالسيل من حيث شاء من غير سحابة ولا مطر. فأتى بشيء لا يقوى عليه أحد. ولم يستطع المشركون تجاوزه. والمسلمون يسوقون نعمهم. وغادر المسلمون ولم يستطع المشركون اللحاق بهم^(٣). وقد تكون المعجزة الإلهية بمبادرة من الرسول. فقد دعا الرسول الله أن يمن عليه حتى يستطيع أن يقسم على بعض من أسلم. ففتح الله عليه^(٤). فالدعاء المستجاب تركيز على الذات يخلق موضوعه^(٥). ورأى الرسول عن بعد أن أكيدر ملك كندة النصراني سيجده خالد وهو يصيد البقر، وحكت البقر قرونها بباب القصر وهو ما لم يحدث قبل ذلك. فخرج بفرسه مع نفر من أهل بيته وأخ له فتلقته خيل الرسول. فأسره المسلمون وقتل أخاه. واستلب خالد قباء الديباج المخصوص بالذهب وبعث به إلى الرسول^(٦). فالمهموم بشيء يقع له. وقد لا يتدخل الله بذاته وأفعاله ولكن بعرضه. وفي هذه الحالة يكون منفعلا ولا فاعلا. وهل يهتز عرش الرحمن لموت أحد كما تقول الرواية في اهتزازه لموت سعد بن معاذ؟ هو تصوير إنساني، أدبي بلاغة عن مدى أثر ما يحدث على الأرض في السماء. فليست السماء وحدها هي التي تؤثر في الأرض.

ب- الملائكة

وقد شهدت الملائكة وقعة بدر في حممة خيل من وراء سحابة وصوت «إقدم

(١) لذلك نزلت آية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾، السابق حـ/٢- ١٧٧- ١٧٨.

(٢) السابق حـ/٢- ٣٧٦.

(٣) غزوة غالب بن عبد الله الليثي لبني الملوحة، السابق حـ ٥١٣- ٥١٥.

(٤) «اللهم إنك قد عرفت ما لهم وأن ليست بهم قوة، وأن ليس بيدي شيء أعطيهم إياه فانزع عنهم أعظم حصونهم عنهم غنا، وأكثرهم طعاما وودكا»، السابق حـ/٢- ٢٨٢.

(٥) وهو معنى المثل الشعبي «اللي يخاف من عفريت يطلع له» ولكن في الخير.

(٦) موت سعد وتشجيع الرسول والمسلمين له واهتزاز العرش فرحا بقدمه، السابق حـ/٢- ٤٤٦.

حيزوم». وهو اسم ملاك أو فرس^(١). فصعق نفر، وتمالك آخر. وكان المسلم يضرب عنق المشرك فتقع رأسه قبل أن يصل إليها سيفه وكان آخر قد ضربه. فقد خرجت من الشعب على رؤوسهم عائم بيضاء يوم بدر، وحمراء يوم حنين، البياض رمز للنصر، والأحمر رمز للهزيمة، إلا جبريل فقد كانت عليه عمامة صفراء إشارة لتمييزه وراثته على الملائكة. ومعظمها روايات باستثناء القليل منها أقوال مباشرة من أحد الصحابة^(٢). ولم تقاات الملائكة إلى يوم بدر. وفي الغزوات الأخرى كانت حاضرة فقط بعددها دون مشاركة، ربما لأن بدر أول معركة يحتاج المسلمون فيها إلى عون وتشجيع. وترك المسلمون على حالهم في أحد وفي حنين. وقد كان بإمكانهم تحذير المسلمين في أحد لمن يلتف وراءهم بعد أن ترك النبأون مواقعهم أو تحذيرهم في حنين، أن الكم لا يغني عن الكيف. وهي أمور خلافية يصدقها البعض ولا يصدقها البعض الآخر^(٣).

وإذا كان المؤمنون لم يكفهم أن ينزل الله لهم ثلاثة آلاف من الملائكة، يرسل لهم خمسة آلاف عليها علامات الملائكة أو مريضة حتى يطمئن المسلمون. فالأمر نفسي للتشجيع، وليعلم المشركون أن العزة لله وليس لأمر من خلقه ولا حتى لرسوله بل إلى الله يتوب عليهم أو يعذبهم^(٤). لذلك يستعمل القرآن ألفاظاً نفسية مثل البشرى والاطمئنان. وفي غزوة حنين ذهب بعض الرقباء من المشركين لاستطلاع أحوال المسلمين. فعادوا وقد تفرقت أوصالهم لأنهم رأوا رجالاً يبضا على خيل بلق، وهي الملائكة^(٥). فإما أنهم

(١) ابن هشام ح/١-٥٥٨-٥٥٩، خير العباد ص١١١-١١٣/١١٦، الرحيق المختوم ص٢١٨.

(٢) هذا قول علي بن أبي طالب ح/١-٥٥٩، قتال الملائكة ص١٣٧، غزوة أحد، الأسوة الحسنة ح/١-٣٠٥-٣١٠/٣٥٧-٣٥٨، انهزام المشركين بالبرد والريح والملائكة، السابق ح/١-٤٣١-٤٣٤، قتال الملائكة دفاعاً عن الرسول يوم أحد، صحيح السيرة ص٣٠٢. الإمداد بالملائكة في بدر، خير الوري ص١٣٢، قتال الملائكة لمساعدة المسلمين، ص١٣٥/٤٠٧/٤٢١.

(٣) لا خلاف في قتال الملائكة، خير الوري ص١٣٥/١٣٨، مدد الملائكة للمسلمين، خير الوري ص٦٧٤. (٤) «وَإِذْ يَقُولُ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ يَخْشَيْكُمْ أَنْ يُعَذِّبَكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْزَلِينَ، بَلَىٰ إِنَّهُ تُخِيبُوا وَتَقْتُلُوا وَيَأْتِيَكُم مِّنْ فَزْوَانِهِمْ هَذَا يُعَذِّبُكُمْ وَيُخْشِئُكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ، وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بُعْثًا لَكُمْ وَلِتَطْلُبْنَ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ، لَيَقْطَعَنَّ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتُنَّهُمْ فَيَقْبَلُوا خَائِبِينَ، لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ»، ابن هشام ح/٢-٩٢-٩٣.

(٥) السابق ح/٢-٣٧٢.

أتوا متأخرين بعد الهزيمة أو أنهم لم يستطيعوا فعل شيء لإنقاذ المسلمين من الهزيمة. وقد تكون الرواية قد أرادت تغطية الهزيمة الفعلية بغطاء خيالي للتخفيف من وقعها والتذكير بأن الله لن يترك المسلمين في المستقبل. وغسلت الملائكة حنظله الذي ركب أبا سفيان فأصابه أحد المشركين لتشجيع المسلمين على الجهاد^(١). ويُدخل الخيال الملائكة في تغسيل الشهداء^(٢). وتدخلت الملائكة في غزوة حنين بالرغم من عدم تدخلها في أحد، والسياق واحد، الهزيمة. إذ أقبل من السماء نمل أسود مبثوث ملىء الوادي، هي الملائكة، ثم هُزم القوم^(٣). والنمل القادم من السماء أكثر استدعاء للخيال من النمل الزاحف على الأرض كما هو الحال في قصة سليمان. وقد أعان ملك في صورة رجل قصير من أسر العباس^(٤). فكيف بأسر رجل قصير رجلا طويلا ضخما؟ وتدخل بعض الخيالات لإعطاء مزيد من التأثير مثل مشاورة الملائكة في المعركة^(٥). وتفصيل أنواع الملائكة وأجناسها يثير الخلاف أكثر ما يدعو إلى الاتفاق. وكله رجم بالظن، واعتداد على السماع دون المشاهدة والتجربة، وتشجيع المواقف الانفعالية على إطلاق الخيال حتى تكون شدة التصوير تعادل شدة الانفعال.

ح- جبريل

ولا يكفي الملائكة في مجموعهم بل يخص جبريل بالذكر مع أن دوره في نزول الوحي، وليس في ميدان القتال. وطبقا لقول الرسول كان جبريل يشارك مع الرسول والمسلمين في الحرب. فقد رمى المشركين بالحصباء استفتاحا لغزوة بدر قائلا «شاهدت الوجوه». وهو فعل رمزي لتشجيع المسلمين على بدء القتال كالطلقة الأولى في القتال. وأحيانا تنسب العبارة إلى الرسول وهو خارج من الغار حتى لا يراه المشركون أثناء الهجرة مع

(١) قال الرسول «إن صاحبكم حنظله لتغسله الملائكة»، «خير الناس رجل عسك بعناق فرسه كلما سمع ميعة طار إليها»، ابن هشام ح١/ ٦٦-٦٨.

(٢) الجوهرة ح١/ ١٠٦ «لا تبكه (ما تبكه)، مازالت الملائكة تظله بأجنتها حتى رفع»، بهجة المحافل ص ١٧١، سيرة النبي ص ٢٨٥.

(٣) ابن هشام ح٢/ ٣٨٠.

(٤) «لقد أعانك عليه ملك كريم»، الجوهرة ح٢/ ١٤.

(٥) خير العباد ص ١١٦.

أبي بكر أو في غزوة بدر وهو يشارك المسلمين في القتال^(١).

وحزن الرسول على عمه، وتوعد المشركين بالمثل. ولولا حزن صفيه أخته لترك الجثة تأكلها الطيور والسباع حتى يكون في كل مكان كما يذرى الهنود تراب حرق أجسادهم في النهر حتى يعود إلى الطبيعة التي خرج منها. ولو أظهره الله على قريش ليمثلن بثلاثين رجلا منهم، واحدة بواحدة^(٢). وتابعه المسلمون في ذلك. ثم ظهر جبريل وأخبره أن حمزة مكتوب في أهل السموات السبع أسد الله وأسد رسوله. ولماذا يكتفي جبريل بالذهاب ولم يتدخل لإبعاد الرمح عن حمزة وصده؟ والتمثيل ليس من آداب الحرب في الإسلام وكما قالت أم عبد الله الزبير وهو يقاتل أنصار معاوية «وماذا يضير الشاة سلخها بعد ذبحها؟» ظهر جبريل للتخفيف من حزن الرسول. فجبريل رمز للاعتدال إذا ما وقع الإنسان فريسة التطرف.

وحين توفي سعد بن معاذ من جراحه أتى جبريل الرسول في جوف الليل وعليه عمامة من إستبرق سائلا إياه عن هذا الميت الذي فتحت له أبواب السماء واهتز له العرش وكان جبريل لا يعلم وهو الذي يحمل الوحي إلى الرسول، ويعلم كل شيء. فقام الرسول سريعا يجر ثوبه فرأى أن سعدا قد مات. وعابت عائشة على أسيد بن حضير حزنه على امرأة ولم يحزن على ابن عمه الذي اهتز له العرش تثبيتا للرواية السابقة. وأثناء جنازته وحمل الناس له وتشيعه إلى مثواه الأخير قال الرسول إن له حملة غيرهم. فقد استبشرت الملائكة به. واهتز له العرش في صورة ثلاثة لتثبيت الصورتين الأولى والثانية. وبعد الدفن سبّح الرسول على القبر وكبر، فسبّح الناس معه وكبروا لأن القبر يتضايق على العبد الصالح حتى يفرج الله عنه. فإن للقبر ضمه لو كان أحد منها ناجيا لكان سعد ابن معاذ. وكل نائمة تكذب إلا نائمة سعد. وكل هذه الصور تعظيم لسعد في الحياة وفي الممات، في الدنيا وفي الآخرة، تكريما للشهداء، ونموذجا للمسلمين^(٣).

(١) مثل قول الرسول «أبشريا أبا بكر، أذاك نصر الله، هذا جبريل أخذ بعنان فرس يقوده على ثنياه النقع»، ابن هشام ح١- ٥٥٤/ ٥٥٥، وفي رواية «عليه أداة الحرب»، بهجة المحافل ص ١٥٥، سيرة النبي ص ٢٧٢، الخلاف في نزول جبريل بعد الرسول، خير الووى ص ١٣٨.

(٢) ابن هشام ح٢- ٨٣.

(٣) السابق ح٢- ٢١٣- ٢١٥.

وقد أمر الله الرسول على لسان جبريل بحرب بني قريظة فقد أتى جبريل الرسول وعليه عمامة من إستبرق على بغلة عليها سرج عليه قطيفة من ديباج سائلا الرسول هل وضع السلاح؟ فلما أجاب الرسول بالإيجاب أخبره جبريل بأن الملائكة لم تضع السلاح بعد، ولم ترجع عن مطالبة القوم. فأمر الرسول المسلمين بالقتال وألا يصلي أحد منهم العصر إلا في بني قريظة. فالأمر من السماء وليس من الأرض، من جبريل إلى الرسول، وليس فقط من الرسول إلى المسلمين. وبالتالي يتشجع المسلمون لتطبيق أمر الله بالسير إلى بني قريظة^(١). كما بشر جبريل الرسول بفتح مكة دون تحديد عام بعينه. واستعجل المسلمون الرسول^(٢). فجبريل يأتي بالخير، الوحي والبشارة. وإذا كان جبريل والملائكة يتدخلون في النصر كما فعلوا في بدر فلماذا توقفوا في أحد ولم يمنعوا الهزيمة وقتل حمزة سيد الشهداء، وعمار بن ياسر بالرغم من تنبؤ الرسول بمقتله؟ وقد عاتب جبريل الرسول مرة بأنه وضع السلاح وأن لا بد من الاستمرار في قتال اليهود.

ويتدخل جبريل دائما في حوار الرسول مع من حوله وليس فقط لتبليغ الوحي. وقد يكون المقصود أن رأي الرسول وفعله موجهان من الوحي وليسا من لديه. فأخبره جبريل أن حمزة في السموات السبع^(٣). وأخبره أن عمرو سيفقد بصره^(٤). وقرأ عائشة السلام تقوية لمعنوياتها بعد حديث الإفك^(٥). ونزل لمراجعة الرسول تردده من الزواج بحفصة ابنة عمر راحة به^(٦). فجبريل يتزل في حالة السلم والحرب معا.

وعلى النقيض من جبريل يغري إبليس قريش بالخروج بعد أن تبدى لقريش في صورة سراقه بن مالك. وكان من الأشراف. وأوعز إليهم بالخروج خشية أن تأتي كنانة

(١) السابق ٢/ ٢٠٠-٢٠٢، أمر جبريل النبي بالخروج إلى بني قريظة، مشاركة جبريل في غارة بني قريظة، صحيح السيرة ص ٣٧٠-٣٧١.

(٢) السابق ٢/ ٢٧٨-٢٧٩.

(٣) «جاءني جبريل فأخبرني أن حمزة بن عبد المطلب مكتوب في أهل السموات السبع حمزة بن عبد المطلب أسد الله ورسوله»، الجوهره ٢/ ١١.

(٤) السابق ص ٢٢.

(٥) «هذا جبريل يقرأ عليك السلام»، «فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام»، السابق ص ٦٥.

(٦) السابق ص ٦٧.

من خلفهم^(١). وقد نكص على عقبيه يوم بدر فنزل القرآن فيه^(٢). فإبليس مخادع، يعد ويخلف، وهو مثل الشيطان إن لم يكونا مترادفين. ففي إحدى الغزوات وصف الرسول المطلوب رأسه بالشيطان والشعور بالقشعريرة عند رؤيته^(٣). فالشيطان صورة من خلق الذات تبعث على الاشتمزاز وليس موضوعا في الخارج. وصرخ الشيطان أن محمدا قد قتل تصوير لفرح العدو^(٤). وقد كشف الشيطان بنود معاهدة العقبة الثانية وهدده الرسول بالتفريغ له^(٥). وقد كثر رجم الشيطان وقت نزول الوحي لإفساح المجال لجبريل^(٦). وكان الجن يتدخل في الموضوع، البعض آمن به وبشر برسالته^(٧). ومنع الجن من استراق السمع تصور بشري لمنع التجسس، تجسس قوى الشر على أفعال الخير^(٨). وقد تحدث الرسول فيما بعد مع الأنصار عن رمي الجن بالنجوم، عقيدة الجاهلية وفرحها بأن الله كان إذا قضى شيئا سمعه حملة العرش فسيحوا وسبح من تحتهم حتى السماء الدنيا دون معرفة السبب حتى يصل إلى سمع الشيطان فتسترقه. ثم يجربون به الكهان من أهل الأرض، يخطئون ويصيبون. ثم حجب الله الشيطان بهذه النجوم. فانقطعت الكهانة. فلا كهانة بعد اليوم^(٩). وهو قطع لكهانة بكهانة بديلة، وكان يمكن أن يُمنع استراق السمع منذ البداية بآلا يستمع إليه حملة العرش، ولا يصل إلى سمع الشياطين، ولا تتحدث به الشياطين إلى الكهان. وإذا كان الله كما تقول الرواية قد حجب الشياطين بهذه النجوم فكأنه غير قادر على منعهم من استراق السمع مباشرة دون ما حاجة إلى

(١) وربما رآه عمر بن وهب أبو الجارث، ابن هشام ج١/ ٥٤١-٥٨٤.

(٢) ﴿وَإِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌّ لَكُمُ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْمَلَائِكَةُ الْفَيْسَانَ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾، السابق ج١/ ٥٨٤.

(٣) «إنك إذا رأيته أذكرك الشيطان، وآية ما بينك وبينه أنك إذا رأيته وجدت له قشعريرة»، السابق ج٢/ ٥٢١، غير العابد ص ١١٤-١١٥، إبليس ينسحب من ميدان القتال، الرحيق المختوم ص ٢١٩.

(٤) فصول ص ١٢٥-١٢٦، سيرة النبي ص ٢٧٩.

(٥) «هذا أظن العتبة، أما والله يا عدو الله لأتفرغن لك»، الرحيق المختوم ص ١٥٢.

(٦) نور الإبصار ص ١٨.

(٧) «ذلكم عفريت من الجن يقال له «سميح» سميت عبد الله، آمن بي فأخبرني أنه في طلبه منذ أيام»، الخصائص الكبرى ج١/ ٢٣٩.

(٨) السيرة النبوية ص ٦٠-٦٢.

(٩) كان يقال في الجاهلية «مات ملك، مُلك ملك، ولد مولود، مات مولود»، ابن هشام ج١/ ٢٠٣.

وسيلة. والشيطان في النهاية شيطان وإلا لما كان شيطانا. ينفذ من وراء النجوم ومن خلفهم. مع أن النجوم تهدي السائر في الطريق. وطالما تغنى بنورها الشعراء. ويسطع جامها في الليل البهيم^(١).

وقد أتى له وفد من الجن وأسلم، تعويضا عن كفر الإنس به^(٢). وإذا كان الجن قد آمن بالرسول فكيف بالإنس؟ لقد تحول الجن إلى إنس، والإنس إلى جن. يراه الرسول ولا يراه أحد غيره. أعطاهم حكما، العظم لهم، والروث علف لدوابهم. وفي رواية أخرى أسلم الجن، سبعة منهم تقوية لعزيمة الرسول، وحث الناس على الإيمان به بعد أن آمنوا به. فقد استمع لقراءته واهتدى. فما بال الإنسان يستمعون لقراءته ولا يهتدون؟^(٣).

وقد اختلف في أصل الجن، هل هم والشياطين ولد إبليس أم هل هم ولد الجان، والشياطين ولد إبليس؟ ولهم أجساد وفي حاجة إلى غذاء كالإنس. وينكر وجودهم الأطباء والفلاسفة. ولهم صور مختلفة أشهرها الجان^(٤). وفي الحديث أنهم ثلاثة أصناف، صنف يطير في الهواء بأجنحة، وثاني حيات وكلاب، وثالث يحلون ويظنون. وكان الرسول قادرا على الحديث معهم حتى ولو أتوا متكررين.

(١) «ليس ذلك كذلك، ولكن الله تبارك وتعالى كان إذا قضى في خلقه أمرا سمعه حملة العرش فسيحوا. فسبح من تحتهم، فسبح لتسبيحهم من تحت ذلك. فلا يزال التسبيح يهبط حتى ينتهي إلى السماء الدنيا فسيحوا. ثم يقول بعضهم لبعض مم سبحتم؟ فيقولون سبح من فوقنا فسيحنا لتسبيحهم. فيقولون: ألا تسألون من فوقكم مم سبحوا؟ فيقولون مثل ذلك حتى ينتهوا إلى حملة العرش فيقال لهم: مم سبحتم. فيقولون: قضى الله في خلقه كذا وكذا للأمر الذي كان. فيهبط به الخبر من سماء إلى سماء حتى ينتهي إلى السماء الدنيا فيتحدثون به فتسترقه الشياطين بالسمع على توهم واختلاف. ثم يأتون به الكهان من أهل الأرض فيحدثونهم به. فيخطئون ويصيبون. فيتحدث به الكهان فيصيبون بعضا ويخطئون بعضا. ثم إن الله عز وجل حجب الشياطين بهذه النجوم التي يذفون بها فانقطعت الكهانة اليوم فلا كهانة»، السابق حـ/١٠٣/٢٠.

(٢) ألفية السيرة ص ٦٤-٦٥ «من أحب منكم أن يحضر الليلة أمر الجن فليفعل»، «إني أمرت أن أقرأ على إخوانكم من الجن فليقم معي رجل ليس في قلبه مثقال حبة من خردل من غش»، «العظم مباح لكم والروث علف لدوابكم»، سيرة الرسول ص ٣٨-٤١.

(٣) عيون الأثر حـ/٢٣٤-٢٣٩ «إني قد أمرت أن أقرأ على إخوانكم من الجن فليقم معي رجل منكم، ولا يقيم رجل في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر»، اعتيادا على آية ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ﴾، خير العباد ص ٤٣، الإشارة ص ١٣٤.

(٤) بهجة المحافل ص ١١٣-١١٤.

وبالرغم من السيرة الحديثة إلا أن روايات المعجزات لا تخضع للنقد مثل شق الصدر، وتدخل الشيطان في كشف بيعة العقبة الثانية، وتدخل الملائكة في الغزوات بجانب المسلمين، وإرسال السحب محملة بالماء، وانسحاب إبليس من ميدان القتال^(١).

د- معجزات الرسول

وتستمر معجزات الرسول مع تصديق كامل برواياتها مثل هبوب الريح وانشقاق القمر، والإسراء والمعراج^(٢).

وتعني المعجزات بالمعنى الشائع أي انكسار في قوانين الطبيعة أو بالتنبؤ بالنصر في المستقبل^(٣). كما تعني أيضا الفضائل^(٤). فقد أعطي كرامات خلقية ومكارم خلقية^(٥). وغلب المعنى الأول على المعنى الثاني أي ما يخرج من قدرة الإنسان على ما يدخل تحتها. والكرامة هي المعجزة على غير النبي. كما أن المعجزة كرامة للنبي حده. الكرامة للأولياء، والمعجزات للأنبياء^(٦). وإذا كانت الكرامة هي مجرد الاستقامة فهي عامة للناس جميعا وليس فقط للأولياء الذين قد ينقص البعض منهم الاستقامة.

ومعجزات النبي كثيرة قبل البعثة^(٧). روايات أكثر منها أقوالا مباشرة^(٨). فكيف

(١) السيرة النبوية ص ٥٧/ ١٥٢-٢١٨/ ٢١٩-٣١٨/ ٤٣٤.

(٢) مختصر سيرة الرسول ص ٦٩-٥٧/ ٧٦-١٥٥/ ١٥٦، نور اليقين ص ٢١٥-٢٢٤، ما وقع في فتح مكة من الغرائب، الأسوة الحسنة ح ١/ ٤٨٣-٤٨٤، المعجزات التي حدثت في الطريق إلى تبوك، السابق ح ١/ ٥٠٤، ما وقع الآيات في الحجر، السابق ح ١/ ٤٠٥.

(٣) مثل: انشقاق القمر، الكوثر، كلام الضب له، إنفاق كنوز كسرى في سبيل الله، بفتح خزائن فارس والروم، تسوير سراقه بسواري كسرى، مقاتلة المسلمين قوم صفار الأعين غرض الوجوه، فتح اليمن والشام ومصر، هبوب الريح لموت منافق، تحريك الجبل، الإشارة ص ٤٢٤-٤٢٨.

(٤) «استكن إنيا عليك نبي أو صديق أو شهيد»، السابق ص ٨٢٨.

(٥) مثل: أعطي الرضا وإتمام النعمة، والعفو، وشرح الصدر، ورجحان العقل، ووضع الوزر، ورفع الذكر، وعزة النصر، ونزول السكينة، والتأييد بالملائكة، وإيتاء الكتاب والحكمة، والسبع المثاني، والقرآن العظيم، وصلاة الله وملائكته عليه، والحكم بين الناس بما أراه الله، ووضع الإصر والأغلال عنهم، والتسم باسمه، وإجابة دعوته، وإحياء الموتى، وإسعاد الصم، ورد الشمس، وقلب الأعيان، والإطلاع بإذن الله على الغيب، وظل الغمام، وإبراء الآلام، والعصمة من الناس، السابق ص ٤٢٩-٤٣١.

(٦) سيرة النبي ص ١٣٦-١٣٨.

(٧) مثل: إثارة النخل، زيادة وزن الذهب، الخصائص الكبرى ح ١/ ٦١-٦٢.

(٨) السيرة الحلبية ح ٣/ ٢٩٤، خير الوري ص ٣٦٧/ ٣٨٤/ ٣٩٥-٤١٧/ ٥٠١، تعارض الروايات ص ٤٢٨/ ٥٧٤.

يمكن التوفيق بين الروايات أو الترجيح بينها، كيف يمكن التحقق من اختلافاتها؟ وقد تصل الروايات إلى أكثر من مائة ليست فيها أقوال مباشرة إلا ربعها^(١). وقد ذكرت فقط المعجزات التي في الروايات التي بها الأقوال المباشرة للرسول وتدعمها وليست في الروايات التي تصف أفعالا دون أقوال. وذكر البعض منها نظرا لأنها لا تعد ولا تحصى، وترتبط بصدق الروايات^(٢). وزادت المعجزات وتكررت: در الضرع الجاف الحليب بمجرد مسك الرسول له، تكثير الطعام في بيئة صحراوية ينذر فيها الطعام، وتكثير السمن لما للسمن من قيمة غذائية عند العرب، تكثير التمر فالتمر هو الغذاء الرئيسي في الصحراء، تكثير الماء، وتكثير اللبن، فالماء حياة البدو في الصحراء، نبع الماء بين أصابعه^(٣). وكلها تلبية لحاجات البدو في البيئة الصحراوية ضد الجفاف والجوع، شح المياه وجفاف أضرع الحيوان.

وتذكر معجزاته تباعا منذ الولادة حتى الوفاة. كما تجمع في كتب الشرائع لأنها من خصائصه. ويمكن عرضها بعدة طرق: الطريقة الأولى تبين ملابس كل معجزة، ظروفها ودوافعها وأهدافها. والطريقة الثانية تبين بنيتها ومنطقها الداخلي وصياغاتها وعناصر الواقع والخيال فيها^(٤). وقد تستغرق المعجزات جزءا بأكمله بمفردها أو كإدلة على النبوة وأولها الإسراء والمعراج^(٥). وتأتي قبل الوحي في ترتيب الأقسام. ويقوم اليقين فيها على مبدأ نفسي^(٦). وتتعدد الروايات بين الإجمال والتفصيل مما يدل على تدخل الخيال الشعبي بها^(٧). والمعجزات روايات أكثر منها أقوال مباشرة. وقد تحول إلى قول غير مباشر مما يدل على التخوف من روايتها قولاً مباشراً. إذ يصعب رواية حوار في السماء بين جبريل والرسول والأنبياء، وكل مجموعة من المعجزات تستند إلى

(١) محمد بن يوسف أطفيش: السيرة الجامعة من المعجزات اللامعة.

(٢) خير الوري ص ١٥٢.

(٣) الأنوار ح ١/ ٣٤٠-٣٤١، الوفا ح ١/ ٢٧٤-٢٨٠ / ٢٨١-٢٨٢ / ٢٨٤-٢٩٠ / ٢٩١-٢٩٣ / ٢٩٣-٢٩٣. ٢٩٥.

(٤) ألفية السيرة ص ٩٢-٩٧.

(٥) سيرة النبي ح ٣/ ٦-٥٥٣.

(٦) السابق ح ٣/ ٦٤-٧٠.

(٧) السابق ح ٣/ ٢٥٥-٢٥٦ / ٢٦٠-٢٦١ / ٢٦٧-٢٩٧ / ٣٠١-٤٩٨، معجزات الحبيب ص ١٥-٢٠.

آية. وتفصل عليها كما هو الحال في الاستنباط ولكن بفعل الخيال وليس بفعل العقل. وتضعف بعض رواياتها مثل شق الصدر. ونظرا لتعدد الروايات واختلافاتها فإنه يشار إلى أنها نقلت بالمعنى وليس باللفظ. وفرق بين سماع المعجزة ومشاهدتها. الأولى تخضع لمنطق الرواية، والثانية لمنطق الإدراك الحسي. وفي النهاية لا شأن ذلك كله بقضايا الإصلاح بل إن الإصلاح يقوم على العقلانية والعلم.

وتعتمد السيرة على فن التشويق وعناصره ومنها المعجزات وتدخل الملائكة. ودخول جبريل محاورا، ومجيبا على أسئلة حتى تفوق سير سائر الأنبياء، وما تثيره في النفس من خيال. وهناك سياق في المعجزات بين الرسول وباقي الأنبياء. فالرسول تكلم في المهد صبيًا مثل المسيح^(١). ويقارن بين الأنبياء السابقين حتى يبرزهم.

فهي أقرب إلى الرسول منها إلى الرسالة لأن الرسالة واضحة بذاتها لانفاقتها مع العقل والواقع دون ما حاجة إلى معجزات. بل إن الإسراء والمعراج الذي اختلف القدماء والمحدثون في كيفيته ليس شرطا للإيمان بالرسالة. وشق الصدر كمقدمة للإسراء والمعراج ليس شرطا لصحة الرسالة وتطابق الشريعة مع البداة والمصلحة العامة^(٢). والصلاة الآن في القدس وبيان أهميتها أفضل نظرا لاحتلالها وتهويدها^(٣). المعجزات المعنوية وفي مقدمتها القرآن، النظم والتشريع، أكثر قبولا من المعجزات الحسية. وهي نفس القسمة في الذات الإلهية بين الصفات المعنوية والصفات التشبيهية. وإثبات أن القرآن معجزة بالقرآن دور. ومعجزات القرآن بالنسبة للأخبار عن الماضي أو التنبؤ بالمستقبل غير أقوال الرسول^(٤).

ولم يتم التعرض لروايات المعجزات بالنقد والتحليل والحكم على درجة صحتها^(٥). كما لم يتم تحليل أقوال جبريل ونسبتها إليه لإعطائها مزيدا من القوة والأثر والفاعلية^(٦).

(١) «جلال ربي الرفيع» الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا، وسبحان الله بكرة وأصيلا، السيرة الحلبية ج١/ ٨٤.

(٢) خلاصة ابن كثير ص ١٢٨-١٣٤.

(٣) السابق ص ١٩٣.

(٤) السابق ص ٤٨٧-٤٩٦.

(٥) عيون الأثر ج١/ ٨٤/ ٩٠/ ١٠٦/ ٢٠٧/ ٢٣٤/ ٣٧٥.

(٦) السابق ص ٢٢١.

وهناك موضوع خاص بالمعجزات داخل حجة الوداع^(١). وأعظمها القرآن. ومنها ما يزيد على الخمسين معجزة حسية^(٢). يمكن تصنيفها طبقاً لمعجزات النبات والحيوان والإنسان والطبيعة^(٣).

يضعف بعض كتاب السيرة روايات كثيرة من المعجزات^(٤). ولم يستبعد الإصلاح المعجزات بمن فيهم طه حسين الذي ينتسب إلى ديكرات والديكارتيين. والرسول لا يطالب الناس طلب آيات لأن الناس سألوها من قبل الأنبياء ولم يؤمنوا بهم^(٥).

(١) نبذة عن معجزاته، السابق جـ ٢/ ص ٣٧٥-٣٧٧.

(٢) ومعجزاته أكثر من أن يجمعها كتاب أو يحصرها ديوان جـ ٢/ ٣٧٧.

(٣) أ- معجزات النبات: دعاء تمر حائط بالبكة، شهود الشجرة للرسول بالنبوة، تسليم الشجر والحجر عليه، حين الجذع له.

ب- معجزات الحيوان: نسج العنكبوت في الغار، غرس قوائم فرس سراقه في الرمال، مسح درع ناقة فدرت دون فعل، وكذلك ضرع شاه أم معبد، الدعاء لجمل جابر فأصبح سابقاً، الدعاء على عتبه فأكله الأسد، أعلمته الشاة بسمها. شكوى الجعر له قلة العلف وكثرة العمل، سؤال الظبية لخلاصها من الحبل لترضع ولديها وتلفظها بالشهادتين، شهود الضب بنبوته.

ج- معجزات الإنسان: شق الصدر، رمي الأعداء بالتراب فأصعقهم وقتلوا يوم بدر. ونفس الشيء في غزوة حنين، الدعوة لعمر بعز الإسلام، ولعلي ليقية الحر والبرد، شفاء عين بشفة فيها، والدعاء لابن عباس بالتأويل والتفقه في الدين، الدعاء لأنس بطول العمر وكثرة المال والولد، تسييح الطعام بين يديه، الإخبار عن مصارع المشركين يوم بدر، إخبار أن طائفة من أمته يغزون في البحر، التنبؤ ببلوى عثمان، التنبؤ ببلوى الأنصار، وبواسطة الحسن، الإخبار بقتل الأسود العنسي، استشهاد ثابت بن قيس، رفض الأرض جثة أحد المشركين، تحريك يد أشول إلى فمه للطعام، إطعام ألف من صاع شعير، مباركة الطعام فزاد، نبع الماء بين أصابعه فشرب وتوضأ ألف وأربعائة، وضوء سبعين أو ثمانين من قدح، غرس رأسهم في الماء ففار وارتوى ثلاثون ألفاً، تحويل الماء المالح إلى عذب بشفة الرسول، ظهور شعر صبي أقرع بمسح رأسه، تحويل عود الحطب إلى سيف في يد عاكشة، ضرب حجر فأصبح كتيلاً، شفاء رجل مكسورة.

د- معجزات الطبيعة: انشقاق القمر، الاستسقاء وهطول المطر أسبوعاً، تسييح الحصى بين يديه، تكسير الأصنام أثناء دخول مكة.

(٤) مثل إطعام الجمل الغفير من سخله وصاع شعير بيت جابر، إطعام نحو من ثمانين من طعام كادت لا تواريه يد الرسول، إطعام الناس يوم دخل يزينب، إطعام المسلمين يوم تبوك من قدر صغير، إعطاء أبي هريرة مزوداً فأكل منه دهره، دعاء الله للمسلمين لما قحطوا وهو على المنبر فلم يتزل حتى أمطرت السماء، دعاؤه على قريش فأصعقهم الجهد، ذكر الإناء الذي وضع يده فيه ودعا فنبع الماء من بين أصابعه، نبع الماء يوم الخديبية حتى شرب الجيش، إرساله السهم إلى عين الخديبية فوضعت فيها فجاشت بالماء حتى كفتهم، ذكر الزادتين اللتين للمرأة صبت توضأوا وشربوا واغتسل بعضهم ورجعت كما كانت فأسلمت وأسلم قومها، الفصول ص ٢٨٥-٢٨٨.

(٥) «يا أيها الناس لا تسألوا الآيات فقد سألتها قوم صالح»، الجوهرة جـ ١/ ٣٩٥.

والجدل حولها الآن لا يأتي من ورائه نفع كبير. والقرآن نفسه يتشكك في أن تكون أداة للتصديق^(١).

هـ- المعجزات الحسية

ويمكن تصنيف المعجزات إلى معجزات حسية في الجهاد والنبات والحيوان والإنسان. وتدخل الطبيعة مع الجهاد، ومعنوية يدخل فيها الإعجاز العلمي في القرآن. وإذا كان العلم يعتمد على التجربة فماذا لو ناقضت المعجزة حكم التجربة؟^(٢) فقد وصف الرسول لمداداة الإسهال شرب العسل فزاد. وكرر التجربة أكثر من مرة، فحكم على وصفه بالصدق وعلى البطن بالكذب. والقرآن كمعجزة، وفرق بين المعجزة والإعجاز. الأولى خرق لقوانين الطبيعة، والثاني تحد بشري بلاغي وتشريعي. وإثبات معجزة القرآن بالقرآن دور منطقي^(٣). وقد يجتمع في المعجزة الله والملائكة والحيوان^(٤). فهي عوامل متداخلة بين العلل الأولى والعلل الثانية. المهم وقوع المعجزة طبقا لدرجة التصورات ومستوى الخيال.

وفي تصنيف آخر، المعجزات على أنواع: الأول معجزات العصمة والمنعة والحماية والرد على قريش^(٥). والثاني الإخبار عن الأمم السابقة. والثالث خوارق العادات التي تمت على يديه وتثبيتا لأصحابه^(٦). والرابع الإخبار عن خوارق العادات دون مشاهدتها بل الإيمان بها تفويضا^(٧). والخامس تكثير الطعام والشراب وإبراء المرضى وبركة يده

(١) ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ﴾.

(٢) إسنقه عسلا..... صدق الله وكذب بطن أخيك، محمد رسول الله حـ ٢١٦/٢.

(٣) السابق ص ٢٢٧-٢٤٠.

(٤) إن الله أبداها لي، واليعبر نطق بعذرك، والملائكة قد سدوا الأفق، المعجزات اللامعة ص ٩٧.

(٥) وهي حوالي تسع معجزات، الأسوة الحسنة حـ ٢٧-٧.

(٦) السابق ١/٢٨-٤٦.

(٧) السابق حـ ٤٧-١٢٩.

الشريفة^(١). والسادس القرآن الكريم. والأغلب هو تقسيمها إلى حسية ومعنوية^(٢).

الحسية مثل انشقاق القمر، ورد الشمس وحبسها، نبع الماء بين أصابعه، تكثير الطعام بين يديه، كلام الشجر والحجر وشهادتها له بالنبوة، شهادات الحيوانات له بالرسالة، وشفاء العلل بريقه وكفه، وإجابة دعائه، وصلاح ما كان فاسدا بلمسه، والإخبار بالغيب، وتشمل ما فوق الأرض وما على الأرض، ظواهر السماء وظواهر الأرض^(٣).

أما المعجزات الحسية التسعة عشر فيمكن تصنيفها في أربعة أنواع: الطبيعة، الجهاد والنبات والحيوان، الإنسان بما في ذلك الطعام والشراب وهي الأكثر، والتاريخ، الإخبار بالماضي والتنبؤ بالمستقبل^(٤).

وقد ظهر عديد من المعجزات للرسول في غزوة الخندق لتصديق رسول الله وتحقيق نبوته ومعاناة المسلمين لها. فقد صعب على المسلمين حفر صحرة في الخندق فتفل الرسول في إناء به ماء ودعا ببعض الأدعية ثم صب عليها الماء فتحولت إلى كثيب

(١) السابق حـ ٢/ ١٣٠-١٧٩، وفيها الفتن خلال البيوت، العجوة في الجنة، العمى في المدينة، الطاعون في الشام، الشيطان في السحب، حراسة المدينة من الدجال، حال الشمس يوم القيامة، خراب الكعبة، ومنها أشرار الساعة: نزول عيسى، قتل الدجال، تقليد اليهود والنصارى، نحل الأمة بالذهب، قبض العلم، أئمة الجهل، أمراء الترك، حال العمال، فتح ردم يأجوج ومأجوج، ظهور الخوارج، قلة الرجال وكثرة النساء، استحلال الخمر، قتال الترك والمغول واليهود، السابق حـ ٢/ ١٨٠-٢٢٦.

(٢) السابق حـ ٢/ ٢٢٧-٢٤٠.

(٣) في ذكر بعض من اشتهر من معجزاته، وظهر من علامات نبوته في حياته، سيرة النبي ص ١٣٩-١٧٢، «اذهي فإننا لم نأخذ من مائك شيئا، ولكن الله سقانا»، السابق ص ١٤٣، «أثبت أحد فإنا عليك نبي أو صديق»، السابق ص ١٥٠، «والذي نفسي بيده ما من شيء بين السماء والأرض إلا يعلم أني رسول الله ما خلا عصاة الأنس والجن»، السابق ص ٥٢، «إنه شكا كثرة العمل وقلة العلف، إنكم أردتم ذبحه بعد أن استعملتموه في العمل الشاق من صغره»، السابق ص ١٥٢، «نعم تطلق هذه الظنية»، السابق ص ١٥٢-١٥٣، «ارفعوا أيديكم فإننا أخبرتني أنها مسموعة»، السابق ص ١٥٣.

(٤) أ- الطبيعة: انشقاق القمر، الاستسقاء، نبع الماء بين أصابعه.

ب- الجهاد والنبات والحيوان: تسليم الحجر عليه، وانقياد الشجر له، حنين الجذع إليه، شكوى البعير إليه.

ج- الإنسان: تكثير الأطعمة والأشربة، تكثير الطعام في السفر، البركة في طعام السلم، الشاة المسمومة، رده عين قتاده، دعاؤه لبعض الصحابة، دعاؤه على بعضهم.

د- التاريخ: ما أخبر به من الكائنات، المستقبل، ما أخبر به مما وقع من الحوادث الماضية، ذكر صفاته في كتب الأولين، السابق ص ٤٣٧-٤٣٨-٤٥٩-٤٩٦، نور اليقين ص ٢١٨.

تحت الفؤوس. وأخذ حفنة من التمر أرسلتها مسلمة مع ابنتها إلى أبيها وخالها لغذائهما فأخذها الرسول بكفه، وأمر بثوب وبسطها فيه فملأه وأمر بأهل الخندق أن يأتوا للغذاء. وكلما أكلوا زادت حتى امتلأت البطون، وفاض التمر من الثوب، أسوة بتكاثر الخبز والسمن في معجزات السيد المسيح. ومرة ثالثة دعا أحد المسلمين الرسول وحده إلى الطعام على شاة مشوية وبعض الخبز فدعا الرسول جميع أهل الخندق للحضور معه. فأكل الجميع وفاض. ومرة رابعة أخذ الرسول المعول لمساعدة أحد المسلمين في حفر الخندق وكسر صخرة عاصية. فلمعت الصخرة من أثر المعول ثلاثا. الأولى فتح الله عليه بها اليمين، والثانية الشام والمغرب، والثالثة المشرق. ولما دخل الرسول مكة فاتحا وكانوا يتلون ﴿بِجَاءِ الْحَقِّ وَزَهَقِ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾، كان يشير إلى الصنم بعصاه في وجهه، فيقع الصنم على قفاه، وإذا أشار إلى قفاه وقع على وجهه حتى وقعت الأصنام كلها^(١). وكلها حالات نفسية للشيع من الأكل مع الرسول أو حفر الخندق في المناطق الصعبة الصخرية مع الرسول. ونتيجة هذا الجهد أمل في فتح الشام والمغرب ضد الروم، والشرق ضد الفرس، ووقوع الأصنام بمجرد الإشارة إليها دليل على هشاشة الآلهة الخشبية وعجزها عن الدفاع عن نفسها، ووقوعها على قفاهها مزيدا من الاحتقار لها.

وقاتل عكاشة بسيفه حتى انقطع. فأعطاه الرسول عودا من حطب فانقلب في يده سيفاً طويلاً شديد المتن أبيض الحديد يسمى العون، قاتل به حتى فتح الله على المسلمين. وقتل وهو معه. وهي واقعة من صنع الخيال على مدى قدرة الرسول على المساعدة في الحرب بالعتاد والسلاح. وصفات السيف تدل على الصورة الفنية: البياض، والطول، والشدة، والاسم. وعكاشة هو الذي بشره الرسول بدخول الجنة مع سبعين ألفاً على صورة القمر ليلة البدر واستبعاد آخر لأن عكاشة سبقه، وكأن الجنة لا تتسع لسبعين ألف وواحد. والبشارة أو الدعوة تظل قائمة لا ترد إلا في الخيال الشعبي. وهو خير فارس في العرب. وهم من العرب وإن لم يكن العرب منه^(٢).

(١) ابن هشام ح٢/١٨٧-١٨٨/٣٥٢-٣٥٣.

(٢) السابق ح١/٥٦٢-٥٦٣، الجوهرة ح١/١٨١.

وتقتضي رومانسية القتال مخاطبة السيوف وما عليها من دماء الأعداء^(١). وأثنى الرسول على سيوف الصحابة التي صدقت أيضا في القتال. فالقتال شعر. لذلك كان المقاتل يرتجل شعرا على إيقاع السيوف وهو يقاتل. وكان الشعر والقتال خاصيتين رئيسيتين في حياة العرب. ويشعر المقاتل بتعاطف متبادل مع الجبل^(٢). فعليه نصره، ووراءه يختبئ العدو. وتساهم الأرض في حمل الدلالات. إذ لفظت الأرض دفن مشرك مرتين حتى وضع بين جبلين وعليه الحجارة. والأرض تبلع أكثر منه شرا^(٣). فالطبيعة تشعر بالتوحيد والشرك.

وتفعل ظواهر الطبيعة بما يحدث من ظواهر إنسانية. فالطبيعة إنسان كبير، والإنسان طبيعة صغيرة. فقد هبت ريح قوية خافها المسلمون وطمأنهم الرسول بأنها هبت لموت عظيم من عظماء الكفار، وهو رفاعة بن زيد من عظماء اليهود والمتحالفين مع المنافقين وجده المسلمون في التابوت في ذلك اليوم^(٤). فالطبيعة تغضب من الكفر وترجر.

ولم تكتف الرواية بقول الرسول: نصرت يا عمر بن سالم بل عرض الله له عنانا من السماء فقال «إن هذه السحابة لتستهل بنصر بن كعب»، فالطبيعة تشهد على الإنسان^(٥). وفي غزوة الطائف عندما بنى المسلمون مسجدا مكان السارية التي أقامها الرسول بين القبتين لزوجتيه كان لا تطلع عليها شمس يوما إلا سُمع لها صوت^(٦). وهو إحساس باطني بعظمة المكان بالصوت والصورة. والرسول قادر على حبس البرد عن الصحابة وحمايتهم من الطقس^(٧). وفي رواية انشق القمر فوق الجبل مرتين. وقيل إن الرسول

(١) قول الرسول «اغسلي عن هذا دمه يا بنية، فوالله لقد صدقتني اليوم»، وقال لعلي بعد أن طلب نفس الشيء «لئن كنت صدقت القتال لقد صدق معك سهل بن حنيف وأبو رجانة»، وقال لعلي «ألا يصيب المشركون منا مثلها حتى يفتح الله علينا»، ح-٢/ ٨٧.

(٢) «هذا جبل يحبنا ونحبه»، سيرة النبي ص ٣٤١.

(٣) «والله إن الأرض لتطابق على من هو شر منه ولكن الله أراد أن يعظكم في حرم ما بينكم بها أراكم منه»، ابن هشام ح-٢/ ٥٢٨-٥٢٩.

(٤) السابق ح-٢/ ٢٥٠.

(٥) السابق ح-٢/ ٣٣٥.

(٦) السابق ح-٢/ ٤١٠، بهجة المحافل ص ٢٨٤.

(٧) «اللهم احبس عنهم البرد»، معجزات الامة ص ٩٢.

سحره^(١). وتعارض رواية انشقاق القمر أحاديث الرسول نفسه^(٢). إنما نشأت المعجزة من هز اعتقاد الصابئة بألوهية الكواكب. وفي رواية انحسرت الشمس ليلة الإسراء والمعراج تكريماً للضيف القادم بعد أن دعاها الله أن تفعل، كما حدث ليوثع بن نون وبناء على نموذج توراني وربما لداود^(٣). وهي أكبر من القمر وأعظم منه، فعظم المعجزة من عظم كمها.

وبالنسبة للنبات وحنين الجذع إلى الرسول بعد اعتلائه المنبر، إبقاط نفسي من قوة جذب الرسول ليس فقط البشر بل أيضاً الجهاد^(٤). ومن المعجزات إحياء الجهاد والدخول معه في حوار مثل تسليم الأحجار والأشجار عليه^(٥). وقد سعت الشجرة إليه ثم عادت إلى موضعها، وكان الحجر يسلم عليه قبل النبوة^(٦). ورمي الرسول وجوه المشركين بالحصباء^(٧). ودرت الجزعة باللين لما لمس الرسول ضرعها فشرب هو وأبو بكر ثم تقلص الضرع^(٨). ومن معجزاته تكثير التمر والطعام ونبع الماء بين أصابعه^(٩).

وبالنسبة للحيوان الرسول قادر على الحديث مع عظام الحيوانات^(١٠). كما استطاع الرسول إناخة الجمل بنخسة من عصي أو من فرع شجرة حتى ركبها صاحبه وأصبح

(١) عيون الأثر حـ ١/ ٢٠٧-٢٠٨، ألفية السيرة ص ٥٩-٦٠.

(٢) «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته»، سيرة النبي ص ٣٦٥/٧٥، مختصر سيرة (١) ص ٦٩، صحيح السيرة ص ٨٩-٩٠.

(٣) الإشارة ص ١٣٩-١٤١.

(٤) السابق ص ١٧٦، سيرة النبي ص ٣٤٢، «إن دعوت هذا العذق من النخلة فجاء أشهد أني رسول الله»، المعجزات اللامعة ص ٥٥.

(٥) «لما أوحى الله إليّ جعلت لا أمر بحجر ولا شجر إلا قال السلام عليك يا رسول الله»، الخصائص الكبرى حـ ١/ ٢٢٥.

(٦) «أنّي لأعرف حجراً بمكة، كان يسلم عليّ قبل أن أبعث. إني لا أعرفه الآن»، بهجة المحافل ص ٧٢، سيرة النبي ١٢٠، سلام الحجر والشجر عليه قبل بعثه، السيرة الخلية حـ ١/ ٣٢٠-٣٢١، صحيح السيرة ص ٦٤.

(٧) خير الوري ص ٦٧٥-٦٧٦.

(٨) الخصائص الكبرى حـ ١/ ٧٣-٢٧٤، بهجة المحافل ص ١٣١.

(٩) خير الوري ص ٣٥٨-٣٥٩/ ٤٨٨-٤٩١/ ٤٩٢-٥٤٠، استقاء الرسول ربه لأتمته، استقاء النبي واستجابة المولى لدعائه، خير الوري ص ٧٤٤-٧٤٥.

(١٠) «إن هذا العظم ليخبرني أنه مسموم»، سيرة النبي ص ٣٤٠.

الجمال أحسن الجمال ركضا. وقد أراد الرسول شراء الجمل وأراد صاحبه أن يهبه للرسول فعرض درهما أو اثنين حتى أوقية والرسول يرفض إلا السعر الحقيقي^(١). والرسول توجه إلى الكعبة قبل صلح الحديبية أناخت ناقته في مكان للإقامة وكان تفسير الرسول أنها ما تعبت بل حبسها حابس الفيل عن مكة^(٢). وهو استدعاء الذكريات. الناقة تستدعي الفيل وناقة الرسول تستدعي فيل أبرهة. الناقة لا تذكر حادثة مرَّ عليها مئات السنين ولكن الإنسان هو الذي يربط بين الأحداث. وسارت ناقة الرسول وهو داخل المدينة تعرف طريقها، خلوا سبيلها فإنها مأمورة^(٣).

وبالنسبة للإنسان المعجزات عديدة مثل: تكثير الطعام والشراب، وإبراء المرضى ببركة يده الشريفة^(٤). وفي تكثير الماء والطعام يشتد الخيال فيزداد عدد الشاربين والآكلين. وإذا ضعف الخيال يقل العدد^(٥). ونفذ قوت المسلمين وهم في طريقهم إلى اليمن بعد أن كان طعام كل جندي تمرّة. فخرجت دابة من البحر، وأصابوا اللحمها وشحمها، وطعموا منها عشرين ليلة. وأخذ الأمير ضلعا من أضلاعها. وأمر بأجسم بعير وحمل عليه أجسم رجل فجلس عليه فخرج من تحتها وما مست رأسه^(٦). ومعجزة إطعام الجوعى معجزة نمطية في تاريخ النبوة، مرة بأصغر طعام مثل السمك ومرة بأضخمه مثل دابة البحر كما تصف الرواية. وقد رمى أحد المسلمين بخشبة في جرف فيخفيه الله عن المشركين ولم يقتلوا عليه^(٧). فالمسلم محروس من الشرك بفضل فعله والفضل الإلهي مجتمعين. وبعد أن سمت يهودية شاة مشوية للرسول وأكثر السم في الذراع التي يجيها، وبعد أن أكلها ولم يستغنها أخبره العظم أن الشاة مسمومة. واعترفت اليهودية بأنه لو مات استراح قومها منه بعد أن أمعن فيهم قتلا. ولو عرف لكان نبيا. فعفا الرسول عنها.

(١) ابن هشام ح ١٧٨/٢.

(٢) السابق ح ٢٦٥/٢.

(٣) بهجة المحافل ص ١٣٣.

(٤) الأسوة الحسنة ح ٢/ ١٨٠-٢٢٦.

(٥) السيرة الحلبية ح ٣/ ٤١٠-٤١١.

(٦) ابن هشام ح ٢/ ٥٣١-٥٣٢.

(٧) السابق ح ٢/ ٢٩٢-٢٩٣.

ومبات صاحبه الذي أكل منها^(١). وقد ظل الرسول يعاني من هذه الأكلة حتى مرضه ووفاته. وهو إحساس طبيعي عند أصفياء النفوس، حاسة سادسة تتربى لديهم من دوام ممارسة الفضيلة. وأعطى الرسول فدية مائة ناقة لأهل قتيل من المسلمين فلم تضرب أيا منها صاحبها. ربما لأنه لا يوجد سبب لذلك. فالناقة تضرب لوجود سبب^(٢). وفي خيبر حوصر حصن به غلام يرعى غنم صاحبه فأسلم ولم يعرف ماذا يفعل بالغنم، أن يدعو إلى الإسلام ويعرضه عليه. فأمره الرسول بأن يضرب في وجوها فلأنها سترجع إلى ربه. ثم استشهد الغلام وقال عنه الرسول «إن معه الآن زوجته من حور العين في الجنة»^(٣). وكان الرسول لا يحقر أحدا.

والطب النبوي يقوم كله على المعجزات، شفاء الأمراض بالدعاء مثل وجع الفرس^(٤). وقد أجرى الرسول عديدا من المعجزات أثناء الحرب وفي لحظات الخطر ومنها العلم بالمجهول، والتنبؤ بالمستقبل، والبشارة الطبية، ولما أصيبت عين قتادة ووقعت على وجهه ردها الرسول بيده فكانت أحسن عين وأحدها. فالرسول يجري المعجزات وسط الحرب^(٥).

والرسول قادر على نشر العلم بالدعاء كما فعل مع ابن عباس^(٦). وهو قادر على هداية الناس كما فعل مع أبي هريرة^(٧). ولما قتل أحد المسلمين ظلما من قاتله رآه يرفع بين السماء والأرض حتى رأى السماء من دونه^(٨). وهو إحساس بضرورة التعويض عن الظلم في الأرض بعدالة السماء، ورفع الشهداء الثلاثة قادة غزوة مؤتة مع الروم ورآهم الرسول وقد رفعوا إلى الجنة، فيما يرى النائم، على سرر من ذهب. ورأى في سرر أحدهم

(١) «إن هذا العظم ليخبرني أنه مسموم»، السابق ٢٨٧/٢.

(٢) السابق ٣٠١/٢.

(٣) السابق ٥٣٣/٢.

(٤) «أذن مني، فو الذي يقيني بالحق لأدعون لك بدعوة لا يدعو بها مؤمن مكروب إلا كشف الله كربته... اللهم اذهب عنه سوء ما يبيد وفحشه بدعوة نبيك المبارك المتين عندك»، المعجزات اللامعة ص ٢٦.

(٥) ابن هشام ٧٢/٣.

(٦) «اللهم بارك فيه وأنشر منه»، «اللهم علمه التأويل وفقهه في الدين»، المعجزات اللامعة ص ٩٤.

(٧) «اللهم أهد أم أبي هريرة للإسلام»، السابق ص ٩٥.

(٨) السابق ١٦١/٢.

إزورارا عن سريري صاحبيه لتردده^(١). وحزن الرسول على صخر وأوصى به له. ورؤية الرسول الشهيد في الجنة تصديق ذاتي لما يقوله حتى يتأكد القوم صحة قوله ومعانيته. وخاطب الرسول الموتى، شهداء القلب^(٢). فالموتى أحياء عند ربهم يرزقون. ويصل الأمر ليس فقط إلى كلام الموتى بل إلى أحيائهم^(٣).

وقد غشي المسلمين النعاس يوم أحد لتفسير هزيمتهم^(٤). وهل تكون المعجزة لصالح المسلمين أم للإضرار بهم؟ وماذا عن التفسير الحربي بالشفاف خالد بن الوليد من وراء الجبل، وترك الرماة مواقعهم للنهب والسلب؟

و- المعجزات المعنوية

وقد تكون المعجزات معرفية وليست فعلية، فقد أخبر الرسول من الساء بكتاب حاطب الذي أرسله إلى قريش مع امرأة يبلغها فيه بقدوم الرسول إلى مكة^(٥). وهي رواية وليست قولاً مباشراً للرسول. ولا يوجد طريق آخر علم الرسول به الخبر. لذلك استسهلت الرواية طريق الساء، وأثناء الغسل لما اختلف المسلمون في كفيته، مجرداً من الثياب أم بالثياب ألقى الله عليهم النوم. فما كان أحد منهم إلا وذقنه في صدره. ثم سمعوا صوتاً من ناحية البيت أن غسلوا النبي وعليه ثيابه^(٦). فالقرار من فوق وليس من مشاورة الصحابة، وأتى الرسول خبر من الساء يعلمه بقدر اليهود ونيتهم في قتله بإلقاء حجر من أعلى البيت وهو جالس تحته^(٧). فالحماية من الله.

وقد علم الرسول بما قاله متناحيان لا يسمعهما أحد، مما يدل على أن له مصدراً خاصاً

(١) ابن هشام ح-٣٢٢/٢-٣٢٣.

(٢) «هل وجدتكم ما وعدكم ربكم حقاً... والذي نفسي بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم»، سيرة النبي ص ٢٧٢، بهجة المحافل ص ١٥٦.

(٣) «أرني قبرها... يا فلانة أتمنين أن ترجعي إلى الدنيا... يا فلانة أجيبني بإذن الله... إن أبويك قد أسلما فإن أحببت أن أردك عليهما»، المعجزات اللامعة ص ٢٤-٥.

(٤) صحيح السيرة ص ٣٠٢-٣٠٣.

(٥) «وأتى رسول الله الخبر من الساء بما صنع حاطب»، ابن هشام ح-٣٣٨/٢.

(٦) السابق ح-٥٥٦/٢.

(٧) السابق ح-١٦٤/٢-١٦٥.

للمعرفة^(١). وعرف بها تحدث أحدهما به نفسه ليقتله. ثم وضع يده على قلبه فاستغفر الله^(٢). فهل هي البصيرة التي يدرك بها صاحبها ما لا يدركه غيره؟ ولما ضاعت ناقة الرسول سخر أحد المشركين منه كيف لا يعلم مكانها وهو نبي يأتيه الخبر من السماء؟ وأجاب الرسول بأنه لا يعلم إلا ما علمه الله. وقد دلّه الله عليها أمام استغراب الناس^(٣). ويمكن بالحدس أو معرفة طبيعة المكان وطبيعة الحيوان معرفة أين ذهبت الناقة. وقد وصل التشبيه في المعرفة إلى درجة الامتداد إلى يوم القيامة. فقد أعطى الرسول أحد المسلمين عصاه حتى يعرف يوم القيامة. فأخذها من أعطيت له وظلت معه بجوار سيفه ودفنت معه^(٤). وقد آمن الرسول أحد المشركين لثلاثة أيام على أن يختفي بعدها ولكن الرسول عرف مكانه فبعث إليه من يقتله^(٥). وهو عقاب شديد على من يخلف الوعد. ولما جاء أبو جويرية بنت الحارث بفداء ابنته حجز بعيرين فسأله الرسول أين البعيران؟ فأسرع الحارث وأسلم، وعرف أنه رسول الله بإطلاعه على ما لا يعرفه أحد. ودفع فداء ابنته فأسلمت. ثم خطبها الرسول من أبيها ودفع صداقها^(٦).

وكان الرسول يعرف ما هو مجهول وهي سمة الأنبياء. كان يعرف حياة عدي بن حاتم السابقة قبل قدومه للإسلام مما أقنعه أن الرسول نبي^(٧). ويمكن معرفة ذلك أيضا عن طريق الأخبار والسماع. كما أنبأ الرسول وفد جُرش بأن بُدن الله تنحر هناك الآن بعد انتصار المسلمين. ثم دعا الله أن يرفع الغم عنهم. فعندما رجع الوفد إلى بلده أدرك صدق الرسول فأمن القوم^(٨). وقد تحدث علماء النفس عن قدرة البعض على الرؤية عن بعد بسبب حدة الحواس، وتوسيع مدى علمها. وفي إحدى الغزوات عرف الرسول

(١) هما الحارث وعتاب «لقد علمت الذي قلت»، السابق حـ ٢ / ٣٥.

(٢) السابق حـ ٢ / ٣٥٣.

(٣) السابق حـ ٢ / ٤٤٣-٤٤٤.

(٤) «أمسك هذه العصا عندك... آية بيني وبينك يوم القيامة»، السابق حـ ٢ / ٥٢٢.

(٥) «إنكما ستجدانه بموضع كنا وكذا»، ابن هشام حـ ٢ / ٩٠-٩١.

(٦) لذلك نزلت آية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ مُّشْكُونَ لَوْ كَفَّ أَيْدِيهِمْ عَنْكُمْ لَخَلَفَتْهُمُ أَيْدِيهِمْ وَأَنفُؤُا اللَّهُ وَغُلِّ اللَّهُ فَلَئِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾، السابق حـ ٢ / ١٧٧-١٧٨.

(٧) السابق حـ ٢ / ٤٩٠.

(٨) السابق حـ ٢ / ٤٩٦.

أن القائد قتل المطلوب رأسه قبل أن يخبره القائد^(١). وهو إحساس طبيعي ناتج عن هم المعركة والإحساس بضرورة النصر وموت القائد الذي يعني هزيمة جنده. وعرف الرسول مباشرة تقسيم الجزور بين قوم قبل أن يخبر بها وهو ما يقوله الصوفية^(٢).

وسمع أحد المتخلفين الثلاثة عن غزوة تبوك بعد أن ضاقت عليهم الأرض بما رحبت صوتا صارخا يقول: يا كعب بن مالك أبشر، فخر ساجدا وعرف أن الفرج قد جاء. وكان الصوت يسبق فرسه وهو متوجه إلى الرسول^(٣). وهو إحساس نفسي بالفرج بعد الشدة، وبالبسط بعد القبض بمصطلحات الصوفية، وسمع معاذ بن جبل صوتا يهتف به وهو في اليمن يبلغه بوفاة الرسول نتيجة للقلق عليه. والتوهم أحد الخواص الخمس الداخلية عند الفلاسفة^(٤).

وقد تتحول الرؤية الحسية البصرية إلى رؤية حدسية روحية. فقبل غزوة أحد رأى الرسول رؤية. رأى بقرا، وفي ذباب سيفه ثلما، وأنه أدخل يده في درع حصينة أولاها أنها المدينة. فالبقر الذي يذبح أصحابه يقتلون، والثلثم في ذباب سيفه رجل من أهل بيته يقتل^(٥). وهو حمزة. وطلب الرسول في غزوة ذي قرد من أبي عياش إعطاء فرسه لمن هو أفرس منه، فقفر عليه وغمز الفرس حتى طار ثم طرحه على الأرض، وأعطاه الرسول لغيره^(٦). ويعلم الرسول الحوادث وهو بعيد عنها ولديه أخبارها، كما حدث في غزوة بني قرد عندما علم أن باقي إبلهم ترعى في غطفان، ولا داعي للاستيلاء عليها^(٧).

وقبل غزو ثقيف رأى الرسول رؤية أنه قد أهديت له قذح مملوءة زبدا فنقرها ديك

(١) السابق حـ ٥٢٢/٢.

(٢) «تقسيم عوف الأشجعي الجزور بين قوم»، السابق حـ ٥٢٦/٢.

(٣) السابق حـ ٤٥٣/٢ - ٤٥٤.

(٤) البستي حـ ٤٢٧/٢.

(٥) ابن هشام حـ ٢٥٦/٢، «إني رأيت في منامي أن في سيفي ثلمه وأن بقرة لي تذبح وإني أدخلت يدي في درع حصينة»، بهجة المحافل ص ١٦٤، «بينما أنا نائم رأيت في يدي سوار ين من ذهب فأهمني شأنها فأوص لي في المنام أن أنفخها. فنفختها فطارا فأولتها كذايين يجران بعدي، أحدهما العنسي والآخر سليمة»، السابق ص ٣٢٤.

(٦) السابق حـ ٢٤٢/٢.

(٧) السابق حـ ٢٤٤/٢.

فأراق ما فيها. فنصحه أبو بكر بأن يرجع عن غزوه اليوم ووافقه الرسول. وطلبت منه إحدى النساء أن يعطيها حلي بعض النساء فعاتبتها الرسول بأنه قد لا يؤذن له بالخروج. ونصحه عمر أيضا بعدم الغزو^(١). ورأى الرسول رؤية أخرى ليلة القدر ثم نسيها ورأى في ذراعه سوارين من ذهب كرههما، فنفضهما فطارا فأولها هذين الكذابين سليمة الحنفي والأسود بن العنسي، صاحب اليمين وصاحب اليامة^(٢).

وحدثت رؤيا لعاتكة بنت عبد المطلب وليس فقط للرسول أن راكب بعير يصرخ بأعلى صوته على مصارع قريش فلا يوجد منزل في قريش إلا انتابه جزء منها. وذاعت الرؤيا في قريش. واهتمت قريش بني عبد المطلب بالكذب. ولم يدافع العباس. وكان لينا مع أبي جهل. ولامته نساء عبد المطلب. وأراد العباس النيل من أبي جهل فتحققت الرؤيا^(٣). فاهلم بالليل يتحول إلى فعل بالنهار، كما حدثت رؤيا جهيم بن الصلت في مصارع قريش^(٤). وأطلع أحدهم على أسير في يده قطف من عنب مثل رأس الرجل يוכל منه. ولا يوجد في الأرض عنب. ويعني أنه يقتل^(٥). فقطف العنب مثل قطع الرأس. ورأت صفية نفسها في المنام عروسا أن قمرًا وقع في حجرها. وعرضت رؤياها على زوجها ففسرها أنها تمنى أن تكون زوجة ملك الحجاز محمد. ولطم وجهها وعلم الرسول بما حدث^(٦). فالزوج المشتاق إليه هو القمر. وحصول المرأة عليه وقوع القمر في حجرها. وتنبأت كاهنة من حدس، وأنذرت قومها بتقهقر جيش الرسول. وهي أمنية عند المشركين كما أن تقدمه أمنية عند المؤمنين^(٧). وإذا رأى أحد المسلمين الرسول في المنام فرويته صادقة لأن الشيطان لا يتمثل به^(٨). ورؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة^(٩).

(١) السابق ٢/ ٤١١.

(٢) السابق ٢/ ٥٠٥.

(٣) السابق ١/ ٥٣٩-٥٤٠.

(٤) السابق ١/ ٥٤٧.

(٥) السابق ٢/ ١٤٩.

(٦) السابق ٢/ ٢٨٥-٢٨٦.

(٧) «أنذركم قوما خُزرا، ينظرون شزرا، ويقودون الخيل تترى ويبريقون دما عكرا»، السابق ٢/ ٣٢٤.

(٨) «من رأى في المنام فسيرا في اليقظة (كأنه رأى في اليقظة)، لا يتمثل الشيطان بي»، مسائل النبي ص ٢٢١-

٢٢٤، ورؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة»، بهجة المحافل ص ٣٩٤-٣٩٦.

(٩) «رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة»، سيرة النبي ص ٢١٢، بهجة المحافل ص ٧٢.

وقد تحول الرؤية الصادقة إلى تنبؤ بالمستقبل. فقد تنبأ الرسول بانتصار علي في خيبر^(١). وتنبأ باستشهاد زيد بن حارثة ثم جعفر ثم عبد الله بن رواحه^(٢). وقد تنبأ بمقتل قزمان المنافق الذي قتل في أحد^(٣). وهو إحساس طبيعي بأن الشر لا يبقى في العالم، وأنه يلقي جزاءه في الدنيا قبل الآخرة. وتنبأ بقتل الزبير بن العوام ياسرا في مرحب اليهودي في خيبر. وهو إحساس طبيعي بتغلب الخير على الشر، والصدق على الكذب، والإيمان على النفاق، وقد تنبأ بارتداد مسيلمة وبتنبؤه. وهو إحساس بطبيعة العرب التجارية التي تريد أن تبقى على الإيمان دون الزكاة. كما تنبأ بموت زيد الخيل الذي حسن إسلامه بحمي المدينة^(٤). وهو إحساس طبيعي بجزاء الشهداء.

ويعرف الرسول ما بالطبيعة من خير أو شر. فقد منع المسلمين وهو في طريقة إلى تبوك ألا يشربوا من ماء الحجر ولا يتوضأوا منه أو يعجنوا منه وألا يخرج أحد بمفرده إلا ومعه صاحبه. ولم يسمع اثنان النصيحة، الأول لقضاء حاجته فمضى. والثاني خرج للبحث عن بعيره فحملته الريح. ثم عاد. شفي الأول. وعاد الثاني في تبادل السبايا بالمدينة. كما أوصاهم بعدم دخول بيوت الذين ظلموا إلا وهم باكون خوفا من أن يصيبهم مثل ما أصابهم^(٥).

وإخبار الرسول بالغيوب المستقبلية كثيرة^(٦). وكلها تنبؤات حسنة بالنسبة للمستقبل،

(١) قل «الأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله، يفتح الله على يديه، ليس فرازا.....» خذ هذه الراية فامض بها حتى يفتح الله عليك»، ابن هشام ح٢/ ٢٨٤.

(٢) السابق ح٢/ ٣٢٢.

(٣) قال الرسول «إنه لمن أهل النار»، السابق ح٢/ ٧٧.

(٤) السابق ح٢/ ٤٨٤-٤٨٨.

(٥) السابق ح٢/ ٤٤٢.

(٦) مثل: استخلاف المسلمين في الأرض، غلبة الروم على فارس، تسليط الله الأرض على الصحيفة لتأكلها إلا ذكر الله، مصارع القول يوم بدر بمصارعهم واحدا واحدا، إنفاق كنوز كسرى وقيصر في سبيل الله، امتداد ملك أمته في طول الأرض، قتال قوم صفار الأعين ذلف الأنوف وهم التار، إصلاح الحسن بن علي بين فتيين عظيمتين من المسلمين، قتل الخوارج، قتل عمار في فتنه، خروج نار من الحجاز تضيء لها أعناق الإبل ببصرى، الفصول ص٢٨٨-٢٩٢، إخبار الله الرسول بها قاله الأنصار بعد الفتح، خير الورى ص٦٤٩-٦٥٠، إخبار الله الرسول بها تحدثت به قريش عند أذان بلال، ص٦٥١، إخبار الله الرسول بها قاله فضاله ابن عمير، ص٦٥٤.

وقد يكون التنبؤ بمظاهر الطبيعة مثل هبوب الرياح^(١). وقد يصل مدى التنبؤ ليس فقط إلى ما يحدث في الأرض في الحياة الدنيا، بل أيضا إلى ما يحدث في السماء بعد الموت في الحياة الآخرة، من في الجنة، ومن في النار. فتنبأ لبعض المنافقين أنهم في النار^(٢). ومنهم من تحط عنه الخطايا كما حطت عن بني إسرائيل.

وقد تحول قاتل مشرك إلى الإسلام عندما طعن مسلما بالرمح بين كتفيه وأخرج سنان الرمح من صدره قائلا «فرت والله»، فكيف فاز وقد قتل الرجل؟ فلما علم أن الفوز بسبب الشهادة أسلم من قوة اعتقاد المسلم الشهيد^(٣). ولا فرق بين حيوان الأرض وطير السماء، فقد أنبأت الطير التي تحوم حول المعسكر بمقتل مسلمين غدرا^(٤). فالطير بموقعه في السماء قادر على أن يرى عن بعد، ويقابل الروح الطائر من جسد الشهيد صاعدا إلى أعلى. ويقوي الصورة حديث مشابه يرى أن الأرواح في حواصل طيور خضر^(٥). ومن ضمنها تدخل أشرار الساعة. فلا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها، وتغرب من مشرقها أي اضطراب قوانين الطبيعة، وسير الطبيعة ضد القانون^(٦).

وأحيانا يتفاعل الرسول بالحوادث. فقد ذب فرس بذنبه فأصاب كلاب سيف فاستله فرأى في ذلك فالأ بالنصر^(٧). وكان الرسول يحب الفأل ولا يتطير، الفأل الحسن وليس التطير السيئ. كما تنبأ بأنه قاتل رأس الشراك بقرش الذي كان يتوعده بالقتل^(٨).

(١) «سهب عليكم الليلة ريح شديدة فلا يقيم فيها أحد. فمن كان له بعير فليشد عقاله»، الأنوار ح١/ ٩٣، «هب هذه الريح لموت منافق مات بالمدينة»، الوفا ح١/ ٣١٠.

(٢) الأنوار ح١/ ٩١-٩٢.

(٣) ابن هشام ح٢/ ١٦١.

(٤) السابق ح٢/ ١٦٠.

(٥) وهو ما يسمى باللغة الإنجليزية Eye-Bird View.

(٦) وهي عشر آيات: الدخان، الدابة، طلوع الشمس من مغربها، نزول عيسى ابن مريم، مأجوج ومأجوج. وثلاثة خسوف: خسف بالشرق، وخسف بالمغرب، وخسف بجزيرة العرب، وتار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم، الأنوار ح١/ ١٠٣-١٠٤.

(٧) «شم سيفك، فأنى أرى السيوف سُئل اليوم»، ابن هشام ح٢/ ٥٨.

(٨) «بل أنا أقتلك إن شاء الله»، السابق ح٢/ ٧٤-٧٥.

وقد بشر الرسول بأن قريشا لن تغزو المسلمين بعد الخندق ولكن المسلمين هم الذين يغزونهم حتى فتح مكة^(١). وأعطى الرسول المعجزات كما أعطى الأنبياء السابقون ومنها القرآن العظيم^(٢).

المعجزة الكبرى إعجاز القرآن. وقد اعترفت مكة به، وأنه لا يشبه شيئا من كلام البشر. وكان سبب دخول الكثير إلى الإسلام^(٣). ووجوه الإعجاز كثيرة: حسن التأليف وبلاغته ونظمه وأسلوبه ولإخباره بما لم يقع، والرواية بما وقع، أثره على السامع، عدم الملل من سماعه، جمعه للعلوم والمعارف. فهي صفات أدبية وعلمية قد توجد فرادى في الشعر أو في أي نسق فلسفي أو علمي. ومنها الإعجاز وبلاغته، خروجه من جنس كلام العرب، إخبار بالمغيبات، كشف الأسرار، الروعة والهيبة التي تحمل بالقلوب، الجمع بين الدليل والملدول^(٤). القرآن معجز بنظمه وتشريعاته، وهو ليس إعجازا علميا لأن العلم متغير أو رياضيا لأن الرياضة حسابات عقلية^(٥). والرسول نفسه صاحب بيان^(٦). وقد اتهم بسحر البيان من قوم يتذقون الشعر وبلاغة اللغة. أدركوا

(١) «ولن تغزوكم قريش بعد عامكم هذا، ولكنكم تغزونهم»، السابق حـ ٢١٧/٢، الإخبار بالغيوب المستقبلية، الفصول ص ٢٨٨-٢٩٢، «إني رأيت في منامي كأن في سيفي لعمه، وأن بقرا تنبئ، وتأولتها أن نفرا من أصحابي يقتلون، وأن رجلا من أهل بيتي يصاب»، سيرة النبي ص ٢٧٨.

(٢) «إن الله زوى لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاريها، وسيلغ ملك أمتي ما زوى لي منها»، الإشارة ص ٤٣٢، ومنها: نبع الماء بين أصابعه فتوضأ وشرب منه ألف وخمسة، وفي روايات ثلاثمائة وأخرى سبعين إلى ثمانين، عدم نقص المزايد بعد أن شرب منها حوالي أربعين، تسبيح الحصى والطعام في كفه، تسليم الشجر والحجر عليه، شهادة الذئب بنبوته، شكوى البعير به كثرة العمل وقلة العلف، وشكوى آخر بتجويعه واستعباده، وسجود بعيرين آخرين له، شق شجرة الأرض حتى قامت عنده وهو نائم وسلمت عليه، واجتماع شجرتين حوله حتى يقضي حاجته ثم تفرقتا، أمر العذق أن يأتيه وأن يغادره ففعل، أمر ينحرس بدناات فظلت يزدلفن إليه بآيتهن يبدأ، إرجاع العين إلى مكانها. نفل في عين فلم ترمد، بره رجل بمسحته له، أخبر بمقتل أبي بن خلف، التنبؤ بآماكن مصارع المشركين، غزو البحر كالمملوك على الأسرة، تنبؤ بمقتل عثمان، وبإصلاح الحسن للأمة، والإخبار بمقتل الكذاب وكسرى، وأن أحدا من أهل النار، وهبوط المطر بعد شكوى الناس القحط، وإطعام أهل الخندق، وازدياد الطعام من شجير وتمر، وإطعام أربعمائة راكب ولم ينقص التمر، وإطعام جيش كبير من زاد قليل، السابق ص ٤٣٢-٤٤٣.

(٣) الخصائص الكبرى حـ ٢٥٤-٢٧٠.

(٤) محمد ص ١٥-٢٠.

(٥) نور اليقين ص ٢٢٠.

(٦) عبقرية محمد، محمد البليغ، ص ١٠٣.

سحر القرآن دون الوعي بمضمونه^(١). ومن دلائل المعجزات سمعته وعقله وصدقه وأمانته. فالأخلاق علامة النبوة وشرطها^(٢). وهي معجزات أكثر قبولا من إمداده بالملائكة ونصره بالريح وبالرعب، وهي عوامل نفسية مؤثرة في الحروب مثل الحرب العادلة والدفاع عن النفس، معجزة في البلاغة والتشريع، ومعجزة في السلوك القويم.

٥- الرسول القائد

وكان الرسول لا يقوم فقط بدور النبي، بل أيضا بدور القائد والزعيم. فهو الذي يبلغ الوحي، وينظم المجتمع، ويقود المعركة، ويؤسس الدولة، وكان العرب يستجيبون لذلك بسهولة نظرا لحاجتهم إلى دين جديد يوحدهم، وقانون جديد ينظمهم، وقائد جديد لمعاركهم، ومؤسس جديد لدولتهم، فهو قائد عسكري^(٣).

وكان في كل مرة يخرج الرسول غازيا يستخلف أحدا وراءه بالمدينة، وهي بداية نشأة السلطة السياسية في المجتمع الجديد أو الدولة، وكان الاستخلاف في البداية كإمام في إقامة الصلاة ليس إلا، لا تورثا لسلطة ولا توصية بخلافة، ولا تعيينا لثابت^(٤). وكان

(١) حياة محمد ص ١٤٧-١٤٩.

(٢) الوفا ح ١/ ٢٦٤، صعب ضم قسم المعجزات هنا مع قسم المعجزات في الشائتل في الفصل الثاني «شخص الرسول»، من الباب الخامس «تشخيص الرسالة»، هنا على نطاق ضيق بمناسبة غزوة بدر. وهناك على نطاق أوسع بمناسبة شخص الرسول ومع ذلك صعب تفادي التكرار هنا وهناك.

(٣) ابن خلدون ص ١٢٩.

(٤) ابن هشام ح ١/ ٥٣٠، عمرو ابن أم كلثوم في غزوة بدر ح ١/ ٥٤٢-٥٤٣. سباع بن عرفة الغفاري أو ابن أم مكتوم في غزوة بني سليم، بشر بن عبد المنذر في غزوة السويق، عثمان ابن عفان في غزوة ذي أمر، ابن أم كلثوم في غزوة الفزع ح ٢/ ٤١-٤٣، ابن أم مكتوم وعلى المدينة في أحد ح ٢/ ٥٨٨، ابن أم مكتوم على المدينة في بني النضير ح ٢/ ١٦٥، أبو ذر الغفاري في غزوة ذات الرقاع ح ٢/ ١٧٦، عبد الله بن عبد الله ابن أبي سلول في غزوة بدر الآخرة ح ٢/ ١٨٠، سباع الغفاري في غزوة دومة الجندل ح ٢/ ١٨٤، ابن أم مكتوم في الخندق ح ٢/ ١٨٩، وفي بني قريظة، أبو ذر الغفاري في غزوة بني المصطلق ح ٢/ ٢٤٨، نحيلة ابن عبد الله الليثي في الذهاب إلى مكة معتمرا ح ٢/ ٢٦٣، نحيلة بن عبد الله الليثي في خيبر ح ٢/ ٢٧٩. ابن الأضيظ في عمرة القضاء ح ٢/ ٣١٤، زيد بن حارثة في غزوة مؤتة ح ٢/ ٣١٦، أبو رجم في المدينة عند فتح مكة ح ٢/ ٣٣٨، عتاب بن أسيد في هوازن ح ٢/ ٣٧٣، وفي مكة بعد عمرة الرسول ح ٢/ ٤٢٤، ومعه معاذ بن جبل ليفقه الناس في الدين، ومحمد بن مسلمة الأنصاري على المدينة، وربيع سباع بن عرفة في غزوة تبوك ح ٢/ ٤٤٠، أبو دجانة في حجة الوداع ح ٢/ ٥٠٧، عبقرية محمد ص ٣٧-٨٤.

كل فريق يرفع لواء ذا لون خاص أو لواءين^(١). وكان للرسول لواءان. الأول مع علي، والثاني مع بعض الأنصار. ووظيفة اللواء الراية المرفوعة التي يتجمع الجيش حولها. وما دامت مرفوعة فإن حاملها أو بديله مازال يقاتل، وأن الجيش مازال يحارب، وأن المعركة مازالت مستمرة، وكان إذا قطعت يد حامل اللواء يمسكه بالثانية فإذا اقتطعت يحتضنه^(٢). فإذا وقع من على فرسه حمل البديل. وكان على كل جيش قائد أو أكثر. فإن أصيب واحد بقي الثاني أو الثالث. وأحيانا يأمر الرسول بالقتل أو يعطي الإذن به أو يعفو بمفرده. فقد استأذن الخزرج الرسول في قتل ابن أبي حقيق الذي كان يحرض ضد المسلمين في الخندق. كما قتلت الأوس كعب بن الأشرف فأذن لهم نظرا للمنافسة بين الأوس والخزرج في خدمة الإسلام بعد أن كانت العداوة بينهما قبل الهجرة. فذهب إليه نفر من المسلمين وهو نائم. وأزاحوا امرأته بعد أن أحس بالشر وطعنوه بأسيا فيهم وهو نائم. وأنفذ فيه أحدهم السيف في بطنه وهو يقول حسبي حسبي، وأخبروا الرسول بموته وكل يدعيه. فطلب أسيا فيهم، وعرف أن من كان عليه أثر من طعام القتل هو الذي قتله دون قتال أو مبارزة أو نزال كما تقتضي بذلك أعراف العرب^(٣). ولقد أمر الرسول بمقتل اثنين من المشركين في أحد بعد أسر واحد منهم في بدر ثم العفو عنه حتى لا يخدع الرسول مرتين^(٤). وهنا يستعمل الرسول أساليب القوة حتى لا يخدع أحد صاحب الرسالة الجديدة، كما أمّن الرسول مشركا على ألا يوجد بعد ثلاثة أيام. وتظاهر بالاختفاء فأمر الرسول بقتله حتى يعرف الناس صدق الرسول في وعده وأنه لا يقبل الخداع^(٥).

وكان الرسول يعتمد على الكيف دون الكم، على صدق الإيمان أكثر من كثرة العدد،

(١) دفع اللواء في بدر إلى مصعب بن عمير وكان أبيض، ابن هشام ح١/٥٤٢، لواء أحد لمصعب بن عمير ح٢/٥٩.

(٢) مثل غزوة مؤتة التي استعمل عليها الرسول زيد بن حارثة. فإن أصيب فجعفر بن أبي طالب. فإن أصيب فعباد الله بن رواحة، السابق ح٢/٣١٦.

(٣) السابق ح٢/٢٣٤-٢٣٧.

(٤) «والله لا تسمع عارضيك بمكة بعدها وتقول: خدعت محمدا مرتين. أضرب عنقه يا زبير»، إن المؤمن لا يُلدغ من جحر مرتين، أضرب عنقه يا عاصم بن ثابت، السابق ح٢/٩٠.

(٥) السابق ح٢/٩٠-٩١.

عشرون صابرون يغلبون مائتين، الواحد بعشرة. فاشتد الأمر على المسلمين فنزلت آية أخرى للتخفيف، مائة يغلبون مائتين واحد باثنين^(١). وهو ما يعرف باسم واقية الإسلام. وكان الرسول يعرض المسلمين على القتال بوعدهم بالجنة في ثقافة لم تكن تعرف أن هناك حياة أخرى بعد الموت، وأن هناك ثوابا وعقابا طبقا للأعمال في الدنيا. وحكم على أصيرم الذي أسلم يوم أحد، واستشهد في القتال بأن له الجنة^(٢). فالوعد لا يتأخر حتى لو أتاها الإنسان متأخرا. الوعد في صالح الإنسان مهما كانت ظروفه في الدنيا في الاعتزام به مبكرا أو متأخرا.

وكان الرسول كثير الدعاء للمسلمين بالنصر^(٣). فالدعاء تعبير عن رغبة حارة لتحقيق الفعل. هو قول يتحول إلى عمل. لذلك كان لا يكتفي بالدعاء بالنصر بل كان يشارك بنفسه في القتال^(٤). كما رمى المشركين بالحصباء. وفي ذلك نزل القرآن^(٥). بل إنه نفسه دخل بشخصه المعركة نصرا أو هزيمة. ففي أحد عز عليه أن يسيل الدم من وجهه فعرض المسلمين على القتال لأنه لا يفلح قوم غضبوا وجه نبيهم، وكرر نفس الشيء مع زيادة غضب الله على من تركوا يغضبون وجه نبيهم وهو يمسح وجهه بالماء. وقد رد القرآن^(٦). ومص أحد المسلمين دم رسول الله فأثنى عليه^(٧). بأن من مس دمه دم الرسول فلن تصبه النار. فالنار لا تحرق شيئا من جسد الرسول. وهو تصور طبيعي لكمال النبوة.

(١) والذي نفس محمد بيده لا يقاتلهم اليوم رجل يفتل صابرا احتسبا مقبلا غير مدبر إلا أدخله الله الجنة، ابن هشام ج١/ ٥٥٤، ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضْ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾، ج١/ ٥٩٤-٥٩٥، ﴿وَالآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾، ج١/ ٥٩٤-٥٩٥.

(٢) قَالَ إِنَّهُ لَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، السابق ج٢/ ٧٩.

(٣) مثل اللهم أن تهلك هذه العصاة اليوم لا تعبد، السابق ج١/ ٥٥٣-٥٥٤.

(٤) ضرب الرسول ابن غزية في بطنه بالقدح، السابق ج١/ ٥٥٣.

(٥) ﴿وَمَا زَيَّيْتُ إِذْ زَيَّيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا﴾، السابق ج١/ ٥٨٨.

(٦) وكيف يفلح قوم غضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم، ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ ظُلُومٌ﴾، السابق ج٢/ ٧٠، «اشتد غضب الله على من دس وجه نبيه»، ابن هشام ج٢/ ٧٥.

(٧) «من مس دمي دم لم تصبه النار»، السابق ج٢/ ٧١.

ومات شهيد آخر بعد أن وسد رأسه على قدم الرسول «أذنوه مني»، وتشجيعاً للمقاتلين بشرهم الرسول بالشهادة، بل والشهادة الحاضرة. فالمقاتل هو شهيد يمشي أو مشروع شهيد^(١). ودافع مقاتلان آخران عن الرسول، وهو يشجعهم على الرمي^(٢). ولم يشأ الرسول أن يعلن أنه حتى في أحد بعد أن اعتقد المشركون أنهم أصابوه حتى يباغتهم^(٣). وقذف رأس الشرك بحربة في عنقه فقتل عليه. وكان قد تنبأ من قبل أنه قاتله^(٤). وكان الإيمان بالدين الجديد يصل إلى حد التشدد أحياناً. فقد وضع الرسول حارسين على معسكر المسلمين. أصيب أحدهم ولكنه لم يستجد بأخيه لأنه كان يقرأ القرآن ولم يشأ قطع السورة^(٥). فالجهاد في الدين والجهاد في القتال جهاد واحد.

وكان الرسول يعامل أصحابه كما يعامل أسرته الأولى. ويوصي دائماً بهم. وكان يكتفي أصحابه كما كنى علياً بأبي تراب عندما وجده نائماً والتراب على رأسه^(٦). والكنية دليل على الألفة والصداقة والقرب^(٧). ويعتبر أصحابه من أهل البيت^(٨). وكان يرفض أن يفحش أحد أصحابه مع أي سائل للرسول^(٩). كان يعلمهم ويهذب أديانهم، كان الرسول بهم رحيماً. ولو كان فظاً أو غليظ القلب لانفضوا من حوله. يشاورهم في الأمر^(١٠). والرسول رفيق بالحيوان. فقد أتت امرأة أبي ذر للرسول على إحدى نوقه تريد نحرها لتدر عليها إذا ما نجت فتبسم الرسول، وسأل: كيف تكافأ الناقة الخير

(١) من أحب أن ينظر إلى شهيد يمشي على وجه الأرض فلينظر إلى طلحة بن عبيد الله، السابق حـ ٧١/٢.

(٢) هما أبو دجانة وابن أبي قاص، «إرم فذاك أبي وأمي»، «إرم به»، السابق حـ ٧٢/٢.

(٣) السابق حـ ٧٣/٢.

(٤) هو أبو بن خلف «بل أنا أقتلك إن شاء الله»، السابق حـ ٧٣-٧٥.

(٥) السابق حـ ١٨٠.

(٦) السابق حـ ١/٥٣١-٥٣٢.

(٧) وهو ما يقال باللغة الشعبية «يدلّع».

(٨) «سلمان منا أهل البيت»، السابق حـ ١٩٣.

(٩) «أنحشت على الرجل»، السابق حـ ٥٤٣.

(١٠) «فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتُمْ لَكُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ قُوَّةٌ وَلَا نَفْعٌ لَكُمْ مِنْهُمْ وَلَا يَصْعَقُ لَكُمْ» (سورة آل عمران: ١٠٠). «وَمَا يَنْصُرُكُمْ اللَّهُ إِلَّا بِالَّذِي خَلَقَ الْفُلْكَ لَكُمْ» (سورة النحل: ١٠٠). «وَمَا يَنْصُرُكُمْ اللَّهُ إِلَّا بِالَّذِي خَلَقَ الْفُلْكَ لَكُمْ» (سورة النحل: ١٠٠).

بالشر، والنجاة بالذبح؟ فلا نذر في معصية ولا في ما لا يملك الناذر^(١). فالحيوان له قيمة مثل الإنسان، وله حقوق مثل الإنسان. وقد يشارك الإنسان في حقوقه مثل حق الحياة، وحق المعاملة الكريمة.

علامتان بارزتان في شخص القائد: المرأة والقتال. وفي نفس الوقت يمكن أن يقال نقيضاهما: الإنسان والعفو. فالمرأة في حياة البدوي جزء لا يتجزأ من حياته. طالما تغزل فيها وأنشد الكثير من القصائد بحيث أصبح الغزل نوعاً أدبياً شائعاً في الشعر العربي. والقتال والشجاعة أيضاً في شخصية العربي. لذلك كان القتال أحد فنون الشعر العربي. الفارس فارس في ميدان قتاله، وفي عالم الغزل. والتركيز على الغزوات فقط تجعل الرسول محارباً. ويتبع الغزوات توزيع الغنائم وكأنها جزءاً على الجهاد^(٢). والتركيز على المرأة فقط تجعل الرسول عاشقاً للنساء خاصة لو كان في بعض الروايات ما يوحي بذلك^(٣). وهو ما يدعيه كتاب السيرة من المستشرقين.

٦- قواعد النزال

والحرب معارك شخصية بين اثنين، نزال بين مقاتلين، تعتمد على الشجاعة الفردية ليتحول المنتصر إلى بطل^(٤). فالسيرة مرجع للمقاتل والمقتول. وأحياناً يخرج القتال عن قواعد المبارزة الفردية بعد أن يكرأ اثنان على واحد^(٥). والقتل حتى التقطيع إسراف في القتل. وألقيت جثث المشركين في القليب^(٦). وناحت قریش على قتلها^(٧). وقد سأل

(١) السابق ٢/ ٢٤٤.

(٢) مختصر سيرة الرسول (٢) ص ٣٦٤-٣٦٩.

(٣) وهو حديث «حب إلي من دنياكم ثلاث: النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة».

(٤) ابن هشام حد- ٧٢ مقتل الأسود المخزومي حد- ٥٥٢. دعاه عبته إلى المبارزة وقتله حد- ٥٥٢.

(٥) قتل حمزة شبيه، وقتل علي الوليد. و تساوبا عبيدة وعتبة. و كر علي و حمزة على عتبة فقتلاه. وهذا ضد

مبدأ المبارزة الفردية، السابق حد- ٥٥٢-٥٥٣، مقتل أمية بن خلف حد- ٥٥٧، مقتل أبي جهل

حد- ٥٥٩-٥٦٢، مقتل النضر وعتبة حد- ٥٦٨، قتال أبي عامر الفاسق حد- ٦٠، قتل علي لعمر بن

عبدود حد- ١٩٣-١٩٤.

(٦) السابق حد- ٥٦٤-٥٦٥.

(٧) السابق حد- ٥٧١-٥٧٢.

الرسول في غزوة أحد من يأخذ سيفه بحقه وهو الشرب من دماء العدو حتى ينحني. فتقدم أبو دجانة وهو يتمختر به. وأبلى بلاء حسنا. وتوقف عندما اكتشف أن السيف يعلو امرأة لأن سيف الرسول لا يقتل امرأة^(١). وقتل حمزة من وحشي الحبشي برمح في ثنيته لاسترداد حرته^(٢). وأسلم أمام الرسول ولم يستطع الرسول رؤيته ولا أحد من المسلمين. فهاجر إلى حدود الشام. فتوفي هناك في عهد عمر. مع أنه قتل مسيلمة الكذاب بنفس الطريقة وخلعه عمر من الديوان لأنه لم يستطع إعطاء قاتل عم الرسول. ولما سمع شيخان مسلمان ما حدث للرسول وهما بالمدينة لحقاه وقتلا واستشهد الأول، وقتل المسلمون الثاني وهم لا يعرفونه^(٣).

وكان الأفراد أبطالاً. فأشرف قريش وسادتهم بأنفسهم غزوات وسرايا ومعارك^(٤). فقد استنكر أحد المشركين خبر رسول الله بقتل أناس من المشركين أرسلها الرسول إلى المدينة بعد غزوة بدر. واستعظم قتل كل هؤلاء من أشرف العرب وسادتهم. وقام بالتحريض ضد الرسول، يكي أصحاب القليب، وينشد الأشعار. وشبب بنساء المسلمين حتى آذاهم حتى طلب الرسول من يقتله. فتأمر عليه بعض المسلمين، واستدرجوه في الحديث ونقدوا الرسول، وما فعله في تفريق العرب حتى اطمأن إليهم. وجاءوه مرة ثانية ليلاً وأنزلوه وامراته تحرضه من أن صوت النداء يحمل شراً. ومشوا به في الشعاب ساعات ثم انقضوا عليه بسيوفهم ثم بسكين في ثنيته بعد أن لم تقو السيوف عليه. ومظاهر القسوة أحياناً كثيرة^(٥). وأصيب أحد المسلمين فتفل عليه الرسول فشفاه، واستشهد حاطب وكان غلاماً ولكن أباه ظن أن المسلمين قد غرروا به^(٦). وقتل قزمان منافقاً كما تنبأ الرسول^(٧). واستشهد آخر مع أنه كان أعرج ولا جهاد

(١) «إنما مشية يخضها الله إلا في هذا الوطن»، السابق حـ/٢-٥٩-٦٢، وقد كان الزبير بن العوام يريد ما.

(٢) «ويملك، غيب عن وجهي فلا أرىك»، السابق حـ/٢-٦٢-٦٥.

(٣) الأول البهان، والثاني ابن رقت، السابق حـ/٢-٧٦-٧٧.

(٤) مثل كعب بن الأشرف ومقتله، السابق حـ/٢-٤٧-٥٢.

(٥) السابق حـ/٢-٧٧.

(٦) «إنه لمن أهل النار»، السابق حـ/٢-٧٧.

(٧) هو عمرو بن الجموح وقول الرسول «أما أنت فقد عذرك الله فلا جهاد عليك»، «ما عليكم ألا تمنعوه لعل الله

أن يرزقه الشهادة»، السابق حـ/٢-٧٩.

عليه^(١). وكانت الحرب بدائية في ذلك الوقت، فردا لفرد، أو جماعة لجماعة بالمواجهة المباشرة، بالسيف والدرع. تعتمد على القوة الفعلية وعلى المهارة الشخصية. تقوم على قطع الطريق^(٢). لذلك تسمى حروب النبي «غزوات» وليست معارك. وفي الفتوح في عصر الخلافة تطورت الغزوات إلى حروب مع الفرس والروم نظرا لتطور أساليب القتال لديهم وآلاته مثل المتجنق. وتبدأ الغزوات بمبارزات فردية^(٣). كان عليّ بطلها. وتاريخ المعارك هو تاريخ مقتل الأفراد^(٤). وأحيانا يقتل الابن الأب في سبيل الله^(٥). ويتدخل الثأر أحيانا مع الحمية الدينية. فالجاهلية مازالت قريبة تتداخل مع الإسلام

(١) تشييب كعب بنسأه المسلمين والحيلة في قتله حـ/٤٩، الرسول يجل دم هبار حـ/٥٧٩، من قتل يدر من المشركين حـ/٦٢٣-٦٢٩، ابن خلدون ص١٢٢/١٤٥.

(٢) كان عدد إيل المسلمين في بدر سبعين بعيرا، ابن هشام حـ/٥٤٢، وكانوا في أحد سبعائة رجل، والمشركون ثلاثة آلاف، حـ/٥٩، وفي الخندق كان المشركون عشرة آلاف والمسلمون ثلاثة آلاف، حـ/١٨٩، وفي الذهاب إلى مكة معتمرا كان مع الرسول سبعون بدنة والناس سبعائة رجل، وكانت قريش أربع عشرة مائة أي الضعف، حـ/٢٦٤، غزوة مؤتة ثلاثة آلاف، حـ/٣١٦، دخل الرسول مكة مع عشرة آلاف، حـ/٣٥٦، وفي هوازن اثنا عشر ألفا، حـ/٣٧٣.

(٣) مقتل مرجح اليهودي، السابق حـ/٢٨٢-٢٨٤. مقتل ياسر أخى مرجح، حـ/٢٨٤، مقتل غلام رفاعة الذي أهداه الرسول، حـ/٢٨٧.

(٤) مقتل الأسود المخزومي، السابق حـ/٥٥٢، مهجع دابر سراق حـ/٥٥٤، أمية بن خلف حـ/٥٥٧، أبو جهل حـ/٥٥٩-٥٦٠، النضر وعتيه حـ/٥٦٨، حزة حـ/٦٢، قتل وحشي لمسلمة حـ/٦٤، مصعب بن عمير حـ/٦٥، أبي بن خلف حـ/٧٣، البيان وابن وقش حـ/٧٦، حاطب حـ/٧٧، قزمان حـ/٧٧، غريق حـ/٧٧، عمرو بن الجموح حـ/٧٩، القتل بأحد حـ/٨٢، أبو عزة ومعاوية بن المغيرة حـ/٩٠، مصير قتل أحد حـ/١٠٢، من استشهد بأحد المهاجرين حـ/١٠٤-١٠٩، من قتل من المشركين يوم أحد حـ/١٠٩-١١١، مرتد وابن الكبير وعاصم حـ/٢٤٧، ابن طارق حـ/١٤٨، ابن الدثنة حـ/١٤٩، حبيب حـ/٢٤٩، قتل العامرين حـ/١٦٠، ابن الوراق حـ/١٦٢، قتل علي لعمر بن عبد حـ/١٩٣، قاتل سعد حـ/١٩٦، مقتل بن قريظة حـ/٢٠٥، ابن أقطب حـ/٢٠٦، قتل من نساها امرأة واحدة حـ/٢٠٧، قتل المشركين حـ/٢١٦، إسلام بن أبي الحقيق حـ/٢٣٤، القتل من المشركين حـ/٢٤٣، موت ابن حبابة حـ/٢٤٨، قتل بني المصطلق حـ/٢١٢، مرجح اليهودي حـ/٢٨٢، ياسر أخو مرجح حـ/٢٨٤، غلام رفاعة حـ/٢٨٧، ابن السهيل حـ/٣٠٠، ابن حارثة حـ/٣٢٠، أول قنديل يوم الفتح حـ/٣٥٢، دريد بن الصحم حـ/٣٨٣، أبو عامر الأشعري حـ/٣٨٥، نبي الرسول عن قتل الضعفاء حـ/٣٨٧، ابن الأضيظ حـ/٥٢٧، أبو سفيان حـ/٥٣٢، بكري حـ/٥٣٣، ابن عمير حـ/٥٣٤، قتل الجبيلين حـ/٥٣٨.

(٥) ابن خلدون ص١٤٨.

في وعي العرب المقاتلين. لم تخف تماما حتى عصر الخلافة. وتتدخل القرابة في القتل، الابن والأب إيجاباً أم سلباً^(١). أحياناً يتغلب الدين الجديد عليها، وأحياناً تبقى عاملاً مؤثراً مع الدين الجديد^(٢). وقد قتل أبو عامر الأشعري تسعة من المشركين، واحداً تلو الآخر، وفلت منه العاشر^(٣). وسماه الرسول «هذا شر يد بني عامر».

وقتل مصعب بن عمير دفاعاً عن الرسول الذي أعطى الراية لعلي ليقاتل دفاعاً عنه. وطلب منه الرسول رفع الراية وتقدم صاحب لواء المشركين طالباً المبارزة، فتقدم علي وصرعه ولم يجهز عليه لأنه استقبله بعورته^(٤). وخرج آخر متحدياً المسلمين الذين يزعمون أن قتلاهم في الجنة وأن قتل المشركين في النار ومقسماً باللات. فخرج إليه علي فصصره. وكان أحد المسلمين حريصاً على قتل من اعتدى على الرسول^(٥). واستمات المسلمون في الدفاع عن الرسول، أخ يحمل أخاه الجريح من أجل التوجه إلى القتال^(٦). ويذكر من استشهد بأحد من المهاجرين ومن قتل من المشركين، من قتل من، وكان المعركة شخصية بين اثنين، وما قيل في الاثنين من أشعار^(٧). ومعظم غزوة أحد مبارزات بين أفراد، وقتل فرد آخر، واحد من المشركين بواحد من المسلمين، حاملين اللواءات، وكأنها معارك شخصية أو بطولات فردية، طمع في الشهادة من المسلم، ودفاع عن

(١) قتل محمد بن سلمه مرحب اليهودي لأن أخاه قتل بالأمس، ابن هشام حـ ١٨٣/٢.

(٢) خرج الزبير بن العوام إلى يأسر لمبارزته واعتزمت صنعة بنت عبد المطلب «يقتل ابني يا رسول الله» فقال «بل ابنيك يقتله إن شاء الله»، السابق حـ ٢٨٤/٢.

(٣) السابق حـ ٣٨٧/٢.

(٤) وفعل ذلك علي يوم صفين، وقتل عاصم بن ثابت مسافع بن طلحة وأخاه الجلاس. وقتل حمزة عثمان بن طلحة حامل لواء المشركين، وشجاعة الزبير ويطول صواب، ورفعت عمرة الحارثية اللواء، وجهاد أم سعد، وبلاء ابن السكن يوم أحد، وإشاد حسان الشعر في عتبة، ودفاع أبي دجانة وابن أبي وقاص عن الرسول، وبلاء قتادة، واستشهاد أنس بن النضر، وجراحات ابن عوف، وحرص ابن أبي وقاص على قتل عتبة، وقتل عمر المشركين وهم يصعدون الجبل خلف المسلمين في أحد، ومعاونة طلحة الرسول حين وقع، واستشهاد اليان وابن وقش، ومقتل حاطب، وغريق من اليهود الذين أسلموا، وأصيرم، عمرو بن الجموح، ابن هشام حـ ٩١-٦٥/٢.

(٥) هو ابن أبي وقاص وحرصه على قتل عتبة السابق حـ ٧٥/٢.

(٦) السابق حـ ٨٨/٢.

(٧) السابق حـ ١٠٤-١٤٦/٢.

سيادة قريش وشرفها من المشرك^(١). والجسد له ضرورته. فقد طلب الرسول من أحد أصحابه اليقظة للحراسة لعل القوم ينام. فتطوع بلال. ثم أخذه النوم حتى أصبح فلما استجوبه الرسول قال إن الذي أنام الرسول هو الذي أنامه، وأمر بالصلاة بعد أن فات وقتها^(٢). وفي نفس الوقت يظهر الرسول احتراماً كبيراً للجسد، وأنه ليس للتبادل ولا للبيع. فقد عرض المشركون على الرسول شراء جسد نوفل بعد قتله في الخندق فرفض الرسول «لا حاجة لنا في جسده ولا بشمنه»^(٣).

كانت الشهادة مطمع المقاتل ينالها في الدنيا قبل الآخرة^(٤). وهو ما كان يدفع إلى القتال والشجاعة في الميدان، والسباق في المارزة، والمنافسة عليها. وقد ظن أحد المقاتلين أن الرسول قد قتل في أحد. فقام وقاتل. واستشهد. فماذا يصنع بالحياة بعد موت الرسول؟^(٥). كان حضور الرسول وسط المعركة عاملاً محفزاً للمسلمين على القتال للدفاع عن النبي وحميته. ومن يبلي بلاء حسناً أو يُعَذَّب في موته يكون له أجر شهيدين^(٦). فالشهادة على درجات طبقاً لطريقتها ومدى معاناة الشهيد فيها من أجل التشجيع على الشهادة وعدم الخوف منها حتى لو حفتها المكاره والصعاب. وقد سجي قتيل أبى قتادة في برده فظن الناس أنه هو. فنه الرسول أن هو قتيله^(٧). فالمعركة شخصية، والموت فردي، القاتل والمقتول. ولا يوجد شيء اسمه «الجندي المجهول» كما هو الحال في العصر الحاضر. وتتلخص غزوة بني المصطلق في قتل على رجلين وعبد الرحمن بن عوف رجلاً منهم^(٨). فالغزوات تبدأ بقتل أفراد أو انتقاماً لأفراد أو بسبب أفراد.

(١) ومن المشركين مقتل أبي بن خلف، والمجذّر، هند وغميلها مع أبي سفيان بحمزة أبو عزة، معاوية بن المغيرة، ومن المنافقين قزمان، والجارث بن سويد، شبابة عبد الله بن أبي.

(٢) «إذا نسيتم الصلاة فصلوها إذا ذكرتموها. فإن الله تبارك وتعالى يقول ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾»، ابن هشام حـ ٢٨٩/٢.

(٣) السابق حـ ٢١٦/٢.

(٤) «من أحب أن ينظر إلى شهيد يمشي على وجه الأرض فليُنظر إلى طلحة بن عبيد الله»، السابق حـ ٧١/٢.

(٥) هو أنس بن النضر، ووجد بجسده سبعون ضربة، السابق حـ ٧٣/٢.

(٦) هو خلاد بن سويد عندما طرحت عليه الوحي، السابق حـ ٢١٧/٢.

(٧) «ليس بأبي قتادة، ولكنه قتيل لأبي قتادة وضع عليه بردة ليعرفوا أنه صاحبه»، السابق حـ ٢٤٣/٢.

(٨) السابق حـ ٢٥٢/٢.

وقد يخرج أحد على آداب القتال وأعرافه. فقد جاء مسلم من مكة إلى الرسول بالمدينة طالبا دية أخيه الذي قتل خطأ. فأمر له الرسول بدية أخيه. وبعد مدة قتل قاتل أخيه وعاد إلى مكة مرتدا^(١). فالمصلحة الشخصية هنا تتغلب على الأعراف والعادات والتقاليد القبلية. ونهى الرسول عن قتل الضعفاء بعد أن رأى امرأة مسجاة قتلها خالد ابن الوليد والناس مزدحمون عليها بالرغم من اشتراك المرأة في الحرب اشتراكا فعليا أو تحريضها على الحرب كما فعلت هند لقتل حمزة عم الرسول^(٢). وفي نفس الوقت الذي أمر فيه بالمسك برجل من بني سعد فإنه يعني عن الشيء أخته في الرضاة بعد أن عنفوها في الطريق. ورأى الرسول علامة ذلك عضته في ظهره وهي حاملة له على وركها. وخبرها الرسول بين أن تبقى معه معزة مكرمة أو أن تعود إلى أهلها فاختارت العودة إلى أهلها^(٣). فالأخت في الرضاة قيمة أعلى من الخلاف الديني. والتزعة الإنسانية تجب الخلاف العقائدي. فالإنسان إنسان وإن اختلفت عقائده مع إنسان آخر.

وقتل عامريان وهما في جور الرسول ومعها عقد لم يعلم به القاتل حين نزلا. أمهلها لئلا حتى إذا نأما انتقض عليها ظانا أنه ثار من بني عامر بمن أصابوا من أصحاب الرسول. فحزن الرسول^(٤). وكان كارها ومتخوفا من هذا العمل. فالعهد والجوار يعطيان الأمان بصرف النظر عن الاتفاق أو الاختلاف في العقائد أو حتى في ميادين القتال. وكان العهد والجوار قيمتين كبيرتين في الحياة العربية. وكان نقض العهد والنيل من الجوار أحد أسباب الحروب بين القبائل. وكان الرسول يحزن لنقض العهود ولا يبلغ به المسلمين حتى لا يفش ذلك في عضدهم، ويفرح لبقائه، ويبشر به المسلمين^(٥). كانا

(١) هو مقيس بن صباية، السابق حـ ٢٥١-٢٥٢.

(٢) «أدرك خالدًا فقتل له، إن رسول الله ينهاك أن تقتل وليدا أو امرأة أو عسيفا» (أجيرا)، السابق حـ ٣٨٧-٣٨٨.

(٣) «إن قدرتم على بجاد، رجل من بني سعد بن بكر فلا»، «اغزوا باسم الله في سبيل الله، قاتلوا من كفر بالله، اغزوا ولا تغلوا، ولا تغدروا، ولا تمثلوا، ولا تقتلوا وليدا»، بهجة المحافل ص ٢٤٦.

(٤) وقال «لقد قتلت قتيلين لأدينتهما»، «هذا عمل أبي براء». قد كنت لهذا كارها متخوفا، ابن هشام حـ ١٦١.

(٥) نقض حيي بن أخطب على نقض عهد الرسول، السابق حـ ١٩٠-١٩١.

ميثاق شرف عربي، من إنسان لإنسان بصرف النظر عن موقفه الاجتماعي أو السياسي أو الديني أو القانوني. وبقدر ما كان الرسول يأمر بالقتل كان يعطي الأمان والجوار. وإذا طلب المستجير أمان شهرين أعطاه الرسول أربعة^(١). وإذا اقتتل مسلم ومشرِك وأراد مشرك أن يعين صاحبه على المسلم فضربه المسلم وقطع يده فأمسك به باليد الأخرى ولولا ضعفه من نزيف الدم لقتله، فقتله المسلم. وهو مسلم من مكة فسلبه بالرغم من قول الرسول، «من قتل قتيلا فله سلبه». وأمر برد السلب إلى القاتل^(٢).

وبعث الرسول نفرا من أصحابه لتعليم أهل نجد الإسلام بناء على طلب أحد المؤلفلة قلوبهم، مشرك متعاطف مع الإسلام. ثم غدر بهم بعد أن لم ينفع استصراخهم بالجزيرة^(٣). ولم يعرف المؤلفلة قلوبهم أن الإسلام دين وفاء وكلمة شرف وعهد وجيرة. وكانت قلوبهم أقرب إلى الشرك منهم إلى الإيمان، لذلك ألغى عمر نصيبهم من بيت المال عندما قوي الإسلام ولم يعد ضعيفا.

وقد عم المسلمون الخوف من ظهور نفاق المنافقين. فقد قال أحدهم إن الرسول يعدهم بأن يأكلوا من كنوز كسرى وقيصر وهو لا يأمن الذهاب إلى الغائط^(٤). وخلط بين العاجل والآجل، بين اليوم والغد، بين المصلحة الشخصية والمصلحة العامة، وأراد الرسول الصلح مع غطفان. رأى شدتها في رمي النبأ وأراد التخفيف على المسلمين، ورأى العرب قد رموهم عن قوس واحدة، ثم عاتبه المسلمون وفضلوا الجهاد. أراد الرسول إعطاء المسلمين الرخصة وهم أثروا العزيمة. أبرز الرسول لهم الواقع وأرادوا التمسك بالمثال^(٥).

ويتدخل في الغزوات الثأر بين القبائل والتحالفات والمعاهدات. ويقتل الأبرياء أخذا بالثأر كما قتل غلام بدم في قريش^(٦). وبعد ظهور الإسلام أصبحت قضايا

(١) مثل أمان الرسول لصفوان بن أمية، السابق حـ ٢/٣٥٣.

(٢) أي بالمعنى الشعبي «موت وخراب ديار»، السابق حـ ٢/٣٧٩-٣٨٠.

(٣) السابق حـ ٢/١٥٩-١٦١.

(٤) هو معتب بن قشير، السابق حـ ٢/١٩١.

(٥) السابق حـ ٢/١٩٢.

(٦) السابق حـ ١/٥٤٠-٥٤١، ابن خلدون ص ١٦٧.

صغرى. ودخلت في القضية الكبرى دون أن تختفي تماما. ومنع الرسول في غزوة بدر قتل ناس من المشركين من بني هاشم والعباس. فالقراية مازالت حاضرة. ربما لطمع في إسلامهم. في حين أراد عمر قتل الجميع بلا استثناء، مشركا كان أم منافقا^(١). وبغض قريش مقياس القتال. فقد قتل رجل كان يبغض قريشا^(٢).

والقتل من القاتل أو المقتول فن إبداعى. ففي مقتل دريد بن الصلبة لما ضرب بالسيف ولم يمت نصح قاتله بأن يأخذ سيفه ويرفع عن العظام ويخفف عن الدماغ ويضرب ضربة الرجال ثم إخبار أمه حتى لا تمنع عنه نساءه. فإتيان النساء دليل على الرجولة. فلما وقع كانت بطون فخذيه مثل القرطاس عند ركوب الخيل بيضاء. وأخبرته أمه أن المقتول قد أعتق أمهات ثلاثا له^(٣). واستمر القتل بين القبائل وكان حمية الجاهلية لم تهدأ بعد^(٤). وقد لاحظ القرآن ما يحدث في دوافع لقتال أحيانا من ثار وغل وتمثل مما ينافي في آداب النزال. فنبه عليه^(٥). فالنبي عربي يمارس عادات العرب في القتال.

ومنظر الأسير ويداه إلى عنقه يثير النفس بصرف النظر عن الإيمان والشرك، من ربط من، ومن أسر من. فقد قامت امرأة من المؤمنين تخاطب أحد الأسارى أنه كان من الأفضل له أن يموت كريما من أن يعود أسيرا^(٦). وهذا لا يمنع من الاستوصاء بالأسير خيرا^(٧). فالأسير أسير حتى لو حسنت معاملته. فلا يوجد ما يعوض عن الحرية. وكان فداء الأسرى عند العرب طريقة تجارية لكسب المال وزيادة الدخل، الحرية في مقابل المال^(٨). ويرفض الرسول التمثيل بالأسرى أو تعذيبهم، كسر أسنانه أو قطع لسانه حتى

(١) ابن هشام ج١/ ٥٥٥-٥٥٦.

(٢) «أبعده الله فإنه كان يبغض قريشا»، السابق ج٢/ ٣٨١.

(٣) السابق ج٢/ ٣٨٣-٣٨٤.

(٤) «واستمر القتل من بني نصر في بني رثاب»، السابق ج٢/ ٣٨٥.

(٥) «مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغُلَّ يَأْتِ بِغُلٍّ يَمْوَأَهُ جَهَنَّمُ وَيَسَّ الْمَصِيرُ، هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بَرٍّ يَعْلَمُونَ»، السابق ج٢/ ١٠٠-١٠١.

(٦) قال لما الرسول «ياسودة أعل الله ورسوله تحرضين؟»، السابق ج١/ ٥٦٩.

(٧) قول الرسول «استوصوا بالأسارى خيرا»، السابق ج١/ ٥٦٩.

(٨) قول الرسول «إن له بمكة ابنا كيسا تاجرا ذا مال وكأنكم به قد جاءكم في طلب فداء أبيه»، السابق ج١/ ٥٧٢.

لا يهجو الرسول. فمن يمثل بأحد يمثل به^(١). ولربما أصبح من يهجو من يمدح في ثقافة يسهل فيها التكسب بالشعر^(٢).

٧- نزول القرآن

نزلت كثير من آيات القرآن بل سور بأكملها في فترة انتشار الإسلام وبمناسبة الغزوات والوقائع الجديدة التي ظهرت للمسلمين بمناسبة الحروب الداخلية والخارجية. وقد كانت غزوة بدر مناسبة لحدوث وقائع جديدة استدعت نزول آيات من القرآن مثل كيفية تقسيم الأنفال، واختلاف المسلمين فيه، وحكم الرسول بتقسيمه بالتساوي بين الجاهليين والمقاتلين^(٣).

أ- توزيع الأسلاب

نزل القرآن لتسوية موضوع الأسرى والمغانم. وقد خص الرسول بخمس لم يؤتمن نبي قبله، نصر بالعرب، وجعلت له الأرض مسجدا وطهورا، وأعطى جوامع الكلم، وأحلت له المغانم، وأعطيت له الشفاعة^(٤).

الأرض للصلاة، والنصر على الأعداء وأخذ الأسلاب للمكاسب، وحسن الكلام للتأثير، والشفاعة يوم الحساب. وافتدى الرسول جل أسرى قريش أثناء إقامته في غزوة بني سليم^(٥). فالأسر ليس في ذاته بل لمنع الأسرى من الاشتراك في الحرب من جديد، وتطويع إرادتهم، وجعلهم أقرب إلى الإسلام إن لم يكن سلما فحريرا.

(١) «لا أمل به فيمثل بي وإن كنت نبيا»، السابق حـ/١/٥٧٢.

(٢) «إنه عسى أن يقوم مقامنا لا تدمه»، السابق حـ/١/٥٧٣.

(٣) «وَسَأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ»، السابق حـ/١/٥٨٧.

(٤) «مَا كَانَ لَنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُفْخَرَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ، لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَخَذْتُمْ بِذَلَابٍ عَظِيمٍ، فَكُلُوا مِمَّا غَنَمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ، يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ»، «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ»، السابق حـ/١/٥٩٥.

(٥) السابق حـ/٢/٤١، مختصر سيرة (١) ص ٢٣-٢٤.

واختلف المسلمون في تقسيم الغنائم كعادة القبائل العربية بين من جمعها ومن قاتل. فلم يكن الجهاد فقط هو الدافع. وهو سبب هزيمتهم في أحد عندما ترك النبالون مواقعهم لحماية ظهر المسلمين للإسراع في الاستيلاء على الغنائم. فقسّمها الرسول بينهم على السواء^(١).

وقد نزل القرآن بتقسيم الفئ^(٢). فبعد الخمس لله والرسول يأتي ذو القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل، أقرباء وغرباء، وقسم الفئ بين المسلمين في غزوة ذي قرد^(٣). ولما أصاب سهم طائش غلام الرسول، هدية له من أحد أصحابه، وظن الناس أنه شهيد في الجنة أبلغهم الرسول أنه في النار يحترق عليه كساؤه الغليظ الذي أخذه من فيء المسلمين يوم خيبر. ثم اعترف واحد من المسلمين أنه أصاب شراكين لتعلين. وأخبره الرسول أنه يقد له مثلها في النار. وتعني النار هنا أخذ الشيء بدون وجه حق حتى لو كان سلباً لأن تقسيم السلب يخضع لقانون المساواة. وحمل أحد المسلمين فيئة جراب شحم فوق كتفه إلى رحاله. فجاذبه صاحب المغنم ظاناً أنه ليس فيثاله. وضحك الرسول لحرص واحد على حقه، وآخر على أداء واجبه^(٤).

وقد اعترضت النساء على عدم القسمة لهن في الفئ. فرضخ لهن الرسول وأعطاهن النصف. فاعترضت امرأة بأنها تقاتل مثل الرجال، تسير إلى الحرب، وتداوي الجرحى، وتعين المسلمين قدر المستطاع. فأعطاهما سهماً «على بركة الله». ورأى ما عليها من دماء نفاس فطلب منها التطهير والعودة إلى الركاب. وأعطاهما قلادة من فئ خيبر ظلت معها إلى وفاتها، ودفنت معها^(٥). ويعني اعتراض النساء أن واقع المرأة قد تغير. وأصبحت

(١) السابق ٥٦٦/١-٥٦٧.

(٢) «وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ أَمْسَمتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَ عِبْدِنَا يَوْمَ الْقُرْآنِ يَوْمَ النَّحْيِ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، إِذْ أَنْتُمْ بِالْمُدُوزَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَىٰ وَالرَّكْبِ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتِلَافِيتُمْ فِي الْمَيْمَادِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ»، السابق ٥٩٢/١.

(٣) السابق ٢٤٤/٢.

(٤) السابق ٢٨٨/٢.

(٥) السابق ٢٩٠-٢٩١.

تطالب بحقها مثل الرجل وكما يحدث الآن في الحركة النسوية. وعهد الرسول إلى نساءه بنصيبهن من المغانم كتابة من عباس وشهادة من عثمان^(١). فقد تطور وضع المرأة الآن في السلم وفي الحرب. وأصبح لديها نفس الحقوق وعليها نفس الواجبات التي للرجل.

وقد سمى الرسول نفرا من الدارين، وأوصى لهم بنصيب من خير. ثم قتل أحد المسلمين. وأنكر اليهود أنهم قتلوه. ولا يعلمون من قتله، وطغوا على ذلك خمسين يمينا. فأعطى الرسول أهل القتيل مائة ناقة من عنده لهم^(٢). فليست الأسلاب طريقا واحداً من الخصوم إلى المسلمين بل قد تكون فداء للمسلمين إلى أهلهم، لم يقتل ظلماً أو خطأ. ليست دائماً أخذاً بل قد تكون عطاء.

وقد صالح الرسول أهل فذك. وفي خير قُذِف في قلوبهم الرعب. فطلبوا الصلح مناصفة. فقبل الرسول. وكانت فذك للرسول وحده لأنه لم يستول عليها بخيل ولا ركاب^(٣). فالصلح سلب عن طيب خاطر، سلماً لا حرباً. ويمكن المساومة في المقدار كعادة اليهود والعرب. وبعض السلب قد يكون خالصاً للرسول وحده لأنه استولى عليه سلماً. والحقيقة أن قوة الردع التي أصابت العدو اشترك في صنعها كل المسلمين، مقاتلين وغير مقاتلين. فسلب الرسول بفضل الجماعة وباسم المسلمين. ويخشى أن يسبب حجز السلب خاصاً بالرسول على الأمد الطويل وبعد وفاته حسداً من باقي المقاتلين، وأن تكون مصدر ثروة رئيساً للخليفة أو إرثاً شخصياً له.

وكان بلال قد أخذ يهوديتين ليمر بهما على زوجيهما القتلى. فصاحت إحداهما ونثرت على وجهها التراب. فطلب الرسول إبعاد هذه الشيطانة. وألقى على صفية رداء اصطفاها لها لنفسه. وعذر بلال كيف يمر بامرأتين على زوجيهما لقتيلين؟^(٤). وبنفس المنطق كيف تقبل صفية أن تكون سبية لقائد جيوش من قتل زوجها؟ عدم إمرار الزوجة على زوجها موقف إنساني مهما كانت الهزيمة وكانت الأسلاب، ولكن رمي الرداء على

(١) فاطمة، أسامة بن زيد، مقداد بن الأسود، أم رميثة، السابق حـ ٢/ ٢٩٩.

(٢) السابق حـ ٢/ ٣٠٠-٣٠١.

(٣) السابق حـ ٢/ ٢٩٩-٣٠٠.

(٤) «أنزعت منك الرحة يا بلال. كيف تمر بامرأتين على قتلى رجالهما؟»، السابق حـ ٢/ ٢٨٥.

زوجة أخرى وزوجها قتل لم يوار التراب بعد هو أمر أيضا فيه عجلة. فهي أيضا حزينة على زوجها القتيل، وتحتاج حتى طبقا للشرعية في الدين الجديد أربعة أشهر عدة ليس فقط للاطمئنان على أنها ليست حاملا، بل أيضا حتى تخف مشاعر الحزن على الزوج القتيل، وتبدأ مشاعر الفرح بالزوج الجديد الذي هو سيدها ومالكها بعد أن أصبحت جزءا من أسلابه ودون استشارتها وأخذ رأيها حتى ولو كان قائد جيوش المسلمين.

ب- نصر المؤمنين

وقد نزل القرآن في فتية أسلموا بمكة، وحسبهم أهلهم لعدم الهجرة إلى المدينة، وفتنهم عن دينهم، ثم أصيبوا جميعا مع قومهم في بدر^(١). فالهجرة قانون طبيعي من الاضطهاد إلى التحرر، ومن الضعف إلى القوة، ومن القلة إلى الكثرة، ومن الهزيمة إلى النصر. ولا يستطيع أحد منعها حتى لو كان في ذلك عصيان الوالدين.

كما نزل القرآن في الاستفتاح^(٢). كل شيء بأدائه، في وقته وزمانه، والنتيجة بعد المقدمة، والحصاد بعد الغرس، ولا يمكن القفز فوق المراحل. ونزل القرآن فيمن عاونوا أبا سفيان بالمال أو بالسلاح أو بالقول^(٣). فمعاونة المشرک شرك. ليس الإيمان فقط فعلا فرديا بل هو فعل جماعي، مساعدة المؤمنين، ومعاونة المشرکين

ونزل القرآن في تبشير المسلمين بالمساعدة والنصر وتحريضهم على القتال كنوع من

(١) «إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنتُمْ قَالُوا كُنَّا مُتَضَاعِفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا قَالُوا لَكَ مَا أَوَّاهُمْ وَحَبَّتُمْ لَهُمْ وَنَاسَتْ مَصِيرَهُ»، السابق حـ/ ٥٦٦.

(٢) «إِنْ تَسْتَعِينُوا فِي الْقِتَابِ فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ تَنْتَهُوا فَيَكُنْ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَعُودُوا نَعُدْ وَلَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ»، السابق حـ/ ٥٨٩. «اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَازَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ إِنَّا بِعَذَابِكَ أَلِيمٌ، وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ، وَمَا هُمْ إِلَّا بِمُذَّبِحٍ لِلَّهِ وَهُمْ يُصَدِّقُونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أُولَآئِاهُ إِلَّا الْمُتَفَوِّنُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ، وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مَكَاةً وَتَصَدِيقَةً فَلَوْ قُتِلُوا لَكُنْتُمْ تُكْفُرُونَ»، السابق حـ/ ٥٩٠.

(٣) «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ، لِيَجْزِيَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الْخَبِيثِ وَبِغْضٍ عَلَىٰ بَغْضٍ فَيَرْكُمُهُ جِمًّا فَتَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ، قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يُعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ»، السابق حـ/ ٥٩١.

الخصم الصلح فالصلح واجب. ولا ينخدع المسلمون بخطط الأعداء. فقد ألف الله بين قلوبهم^(١). ليس على مصلحة أو هوى بل على مبدأ وقضية. لذلك تظل الألفة قائمة لأنها لا تتغير بتغير الأهواء والمصالح. وزاد عدد المتحولين إلى الإسلام بعد غزوة بدر. فقد عرف المشركون أن الإسلام قادر سلماً أم حرباً على الانتشار سرا أو علناً، وعلى الانتصار عاجلاً أم آجلاً^(٢). فالحرب كانت وسيلة للمسلم وليست غاية في ذاتها، ومع ذلك استمرت الغزوات بعد بدر. فقد كانت بدر أول الحروب وليست آخرها. ولم تعقد معاهدة سلام بين المسلمين والمشركين^(٣).

ج- هزيمة المسلمين

وقد كان البادئ في غزوة أحد المشركون انتقاماً لما حدث لهم في بدر، فقاموا بالتحريض على غزو الرسول^(٤). وقد نزل القرآن في ذلك^(٥). واجتمعت قريش للحرب. وانضم إليهم من من الرسول عليهم في بدر طمعا في أن يكون عتيقا إن قتل حمزة عم الرسول. فالقتل عتقا للحرية. وخرجت قريش مع نساها دون استشارتهم بل تضامنا مع أزواجهن وقبيلتهن. وطلبت هند بنت عتبة من وحشي عبدها نفس الشيء، قتل حمزة عم الرسول ثمن حريته، وكان حبشيا يحسن رمي الرمح^(٦). واستشار الرسول

(١) «وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيَّدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ، وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ»، السابق ١/٥٩٤.

(٢) إسلام عمير بن دهب بعد أن حرّضه صفوان على قتل الرسول بسيف قاطع مسموم بعد أن أخبره الرسول بما بيت بينه وبين صفوان، السابق ١/٥٨٢-٥٨٤.

(٣) وهو ما يقال حاليا إن حرب أكتوبر آخر الحروب بعدها عقدت معاهدة الصلح المفرد بين مصر وإسرائيل.

(٤) «إِنْ يَحْمِلُوا ذُنُوبَكُمْ وَغَرَضُوا الْمَالَ عَلَى حَرْبِهِمْ فَلْعَنَّا نَذْرَكُمُ أَنْ تَرْجِعُوا بِمَا لَوَّعْتُمْ بِهِ»، السابق ١/٢١٨-٢٣١، ج٢/٢١٨-٢٣٠، ابن خلدون ص ١٢٨-١٣٧.

(٥) «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُتَّقُونَ أَفْوَاحَهُمْ يُنْصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيَتْلِفُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْمَرُونَ»، ابن هشام ج٢/٥٤، غزوة أحد، الإشارة ص ٢٣٠-٢٥٨، النصول ص ١١٣-١٣٤، بهجة المحافل ص ١٦٢-١٦٨، نور اليقين ص ١٠٢-١٠٨، مختصر سيرة (١) ص ١٠٩-١١٣، مختصر سيرة (٢) ص ٢٥٤٢٥٦.

(٦) غزوة حراء الأسد الفصول ص ١٣٤-١٣٥، بعث الرجيع ص ١٣٥-١٣٨، بعث بثر معونة ص ١٣٨-١٤٢، سيرة النبي ص ٢٧٧-٢٨٥، السيرة الحلبية ج٢/٢٩٤-٣٤٨، حياة محمد ص ٢٤٠-٢٥٢، الأسوة الحسنة ج١/٣٢٩-٣٨٢/٣٨٢-٣٨٢، سيد الأنام ص ١٨٨-١٩٦، معجزة محمد ج٢/٥٠-٥٠٠، سيرة

أصحابه. كان من رأيه البقاء في المدينة، وترك المشركين يأتون إليه ليقاتلهم على أرضه. وكان الرسول وبعض الصحابة يكرهون الخروج. ورأى آخرون ممن فاتهم بدر يريدون الاستشهاد، الخروج للقاء المشركين، ربما تعويضا عما نقصهم، وإثباتا لشجاعتهم. ودافع أنصار الرأي الأول بالتجارب السابقة التي أثبتت نصر المؤمنين داخل المدينة وهزيمتهم خارجها، وأن بالداخل يشارك الأطفال والنساء والشيوخ كل حسب قدراته، ويكون العدو حيسا لا يستطيع الفرار. ولما تكاثر أنصار الرأي الثاني على الرسول دخل منزله، ولبس لامته، وخرج للناس. فخشي الناس أن يكونوا قد استكروها الرسول على شيء لم يرده. فاستمر على قراره بناء على رأيهم^(١). مع أن مراجعة الرأي بعد المشورة لا حرج فيها. وتراجع المناقون مع ثلث الناس^(٢). ورفض الرسول اقتراح الاستعانة بحلفائهم من اليهود. وكان أبو سفيان يجرّض قريشا ضد الرسول انتقاما لما حدث لهم في بدر وكذلك هند والنسوة معها^(٣). وأثناء سلوك الرسول حائط أعمى متافق ابتعادا عن طريق قريش ظل يقذفهم بالتراب لمنع الرسول من دخول حائطه. وأراد قذف الرسول في وجهه فهم أصحابه بقتله فمنعهم الرسول لأنه أعمى القلب وأعمى البصر، وضرب فقط بالقوس فشجت رأسه^(٤). وضرب أعمى لا يستطيع الدفاع عن نفسه مما لا تميزه آداب الحرب. أما إذا شارك الأعمى في أعمال حربية كالتجسس أو القتال أو الغدر فإنه يعتبر غاربا. وقتل أحد المناقنين اثنين من المسلمين في أحد، وهرب إلى مكة، وكان الرسول قد أمر عمر بقتله ثم طلب التوبة فتنزل فيه القرآن^(٥). فلما رآه الرسول خارجا من حوائط المدينة أمر عثان بقتله فضرب عنقه. وأتى القرآن مؤيدا حكم الرسول دون تخفيف له أو تشديد عليه.

الرسول ص ١٣٢-١٤٥، السيرة النبوية ص ٢٣١-٢٤٤، خاتم الأنبياء ص ١٢٦-١٣٤، صحيح السيرة ص ٢٧٤-٣١٥، خير الوري ص ٢٤٢-٣١٧، الرحيق المختوم ص ٢٤٨-٢٨٩، وسول الحرية ص ١٩٨-٢٣٢.

(١) وقال قوله الشهيرة «ما يتبني لني إذا لبس لامته أن يضعه حتى يقاتل»، ابن هشام ح ٢/ ٥٧.

(٢) برئاسة عبد الله بن سلول، السابق ح ٢/ ٥٧.

(٣) السابق ح ٢/ ٦٠-٦١، البستي ح ١/ ١٥٧-١٨٥.

(٤) ابن هشام ح ٢/ ٥٨.

(٥) «كَتَبَ يَدِيَّ اللَّهُ قَوْمًا تَقَرُّوا بَعْدَ إِيْمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ التَّيْنَتُ وَاللَّهُ لَا يَدْرِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ»، السابق ح ٢/ ٧٨.

ووضع الرسول خمسين من الرماة خلف المسلمين حتى يصدوا الخيل لو جاءتهم من الخلف دون أن يتزحزحوا من أماكنهم سواء كانت النتيجة لهم أم عليهم، وكانوا جميعاً أبناء الخمسة عشر ربيعاً^(١). كان المشركون ثلاثة آلاف رجل ومائتي فرس^(٢). وفي أحد أمر الرسول ألا يبدأ أحد بالقتال إلا بأمر منه^(٣). كان النصر أولاً للمسلمين. فقد صدق الوعد. وحش المسلمون المشركين بالسيوف حتى كشفوهم عن العسكر. وكانت الهزيمة التي لا شك فيها^(٤). وهربت النساء وفي مقدمتهم هند بنت عتبة وصاحباتها. وتركوا كل شيء وراءهم. إلا أن الرماة انضموا إلى العسكر، وكشف ظهر المسلمين للخيل. فجاء المشركون من الخلف. وأذيع أن محمداً قد قتل لإحباط الروح المعنوية. فانكفأ المسلمون. وانكفأ عليهم المشركون. وقد نبه الرسول على عدم وجوب أن يعلنوا المشركون المسلمين أي يكونون أعلاهم. فقاتل عمر ومعه فريق من المهاجرين حتى أحبطوهم من أعلى الجبل. ووقع الرسول. ولم يستطع النهوض، وعاونته طلحة^(٥). وصلى الرسول قاعداً. ومن لم يستشهد ثخن جسده بالجرّاح^(٦).

ومثل أبو سفيان بحمزة وهو يضره برمح في شدة ثم استحي من أن يفعل ذلك بسيد قريش. وأرسل إلى الرسول على لسان ركب بأنه قادم هو وأصحابه ليستأصلوه. فرد عليه الرسول «حسبنا الله ونعم الوكيل»^(٧). وشمّت بالمسلمين بعد أحد، وأنها انتقام لبدر. فالحرب سجال. ودعا لعظمة هبل. فطلب الرسول من عمر أن يرد عليه بأن الله أعلى وأجل، وأن قتل المسلمين في الجنة وقتل المشركين في النار^(٨). وتوعد المسلمين وقبل الرسول الموعد^(٩).

(١) انضح الخيل عنا بالنبل. لا يأتونا من خلفنا إن كانت لنا أو علينا فأنت مكانك لا تؤذين من قبلك»، السابق حـ ٥٩/٢.

(٢) كان على ميمنة الخيل خالد بن الوليد، السابق حـ ٥٩/٢.

(٣) «لا يقاتلن أحدكم حتى تأمره بالقتال»، السابق حـ ٥٨-٥٩.

(٤) السابق حـ ٦٨-٦٩.

(٥) «اللهم إنه لا ينبغي لهم أن يعلنونا»، السابق حـ ٥٧، قال الرسول له «أوجب طلحة»، السابق حـ ٧٦/٢.

(٦) أصيب ابن عوف وجرح عشرين جرحاً، منها ما أصاب رجله فخرج، السابق حـ ٧٣/٢.

(٧) السابق حـ ٨٩-٩٠.

(٨) السابق حـ ٨١-٨٢.

(٩) «قل نعم، هو بيننا وبينكم موعد»، السابق حـ ٨٢.

وعندما توعده الرسول لحزنه على عمه حمزة أن يمثل بثلاثين رجلاً من المشركين نهاه القرآن عن ذلك. فالقصاص لا يكون بناء على عاطفة الانتقام بل على قانون موضوعي^(١). والتمثيل عدم احترام لجلال الموت أو لكرامة الجثة التي لم يعد صاحبها قادراً على الدفاع عن نفسه، وقد عزى القرآن المسلمين على شهدائهم^(٢). وذكر ما أصاب المسلمين وعزاهم فيه بالرجوع إلى سنن التاريخ^(٣). وهو الدرس المستفاد منه، العظة والعبرة. وإن يكن أصاب المسلمين جرح فقد أصاب المشركين جرح مثله. وهذه سنة التاريخ، وجدل النصر والهزيمة، وامتحان للناس^(٤). ولا يحزن المسلمون ولا يهنون وهم الأعلى والأسمى والأرفع.

وحزن الرسول على عمه حمزة وتوعد المشركين بالمثل. وصلى عليه وعلى باقي القتلى. كما حزنّت صفية أخته. وحرص الرسول على ألا ترى جثة أخيها وهي ممثلة بها. ومع ذلك أصرت فحلى الرسول سبيلها^(٥). ورجع الرسول عن رأيه الأول لما رأى إصرارها مقدراً عواطف الأخوة وحزنها على أخيها. ودفن عبد الله بن جحش مع حمزة. وأمر النبي بدفن الشهداء حين صرعوا. إذ يبعث كل شهيد يوم القيامة وجرحه يدمي. اللون لون الدم، والريح ريح المسك^(٦). وهي صورة فنية تدل على شهادة واقعية واستحقاق وبطاقة دخول حية إلى الجنة. وترتيب الشهداء في القبر أقرأهم للقرآن في المقدمة إماماً

(١) ﴿وَأَنْ عَاقِبْتُمْ فَانْقَبُوا بِمِثْلِ مَا عُودِيْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُمْ غِيْرٌ لِلصَّابِرِينَ، وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَلٰٓئِلٍ مِّمَّا يَمْكُرُوْنَ﴾، السابق حـ ٢ / ٨٤.

(٢) ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾، السابق حـ ٢ / ٩٤.

(٣) ﴿وَلَا أَصَابَكُمْ مُمْصِيَةٌ قَدْ أَصَابَكُمْ مِثْلُهَا﴾.

(٤) ﴿هَٰذَا بَيَٰنٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ، وَلَا تَحْزَنْهُمْ وَلَا يَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ، إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ وَتِلْكَ الْآيَاتُ لِنَدَاوْهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَآءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ، وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ﴾، السابق حـ ٢ / ٩٥.

(٥) «ألقتها فأرجعها، لا ترى ما بأخيها»، «دخل سبيلها»، السابق حـ ٢ / ٨٤-٨٥.

(٦) «أنا شهيد على هؤلاء أنه ما من جريح في الله إلا والله يبعثه يوم القيامة يدمي جرحه. اللون لون الدم، والريح ريح مسك»، السابق حـ ٢ / ٨٥.

لهم اثنان أو ثلاثة في قبر واحد. والصديقان معا في قبر واحد^(١). وهو تقدير لقيمة قراءة القرآن ليس فقط في الحياة بل أيضا في المات.

وبالرغم من هزيمة المسلمين أمر الرسول عليا بالخروج في آثار المشركين إذ كانوا عادوا إلى مكة راجعين أم إذا كانوا عادوا لمحمد في المدينة لاستئناف القتال وقبول الرسول النزال من جديد واستئناف القتال^(٢). فالهزيمة في معركة لا تعني الهزيمة في الحرب. والهزيمة اليوم لا تعني الهزيمة إلى الأبد بل قد تعني النصر غدا. الهزيمة طارئة والنصر دائم^(٣). وكان يسأل عن سعد بن الربيع أفي الأحياء أم في الأموات؟ وكان الرجل في الرمق الأخير. واستشهد وهو يبلغ الرسول إيمانه وتصديقه به^(٤). كان أحد يوم محنة وبلاء ومصيبة وتمحيص. اختبر الله به المؤمنين وامتحان به المنافقين، من كان يظهر الإيمان بلسانه والكفر في قلبه وأكرم من أراد بالشهادة^(٥). ويصف القرآن ما أصاب المسلمين، ويرجع المصائب إلى النفس^(٦). فأسباب الهزيمة في الداخل قبل أن تكون في الخارج، في النفس قبل أن تكون في الواقع^(٧). والنصر يبدأ في النفس أيضا قبل أن يتحقق في الواقع، بالثقة والتخطيط والعلم والقيادة خاصة لو كانت أرض المعركة معروفة وليست بها مفاجآت، وكانت خطط العدو أيضا معروفة من تاريخ الحروب العسكرية. نزلت في أحد ستون آية من آل عمران. فالرسول يعد العدة ويرتب الصفوف^(٨). فالقرآن في

(١) «انظروا أكثر هؤلاء جمع للقرآن فاجعلوه أمام أصحابه في القبر»، «انظروا إلى عمرو بن الجموح وعبد الله ابن عمرو بن حزام فإنهما كانا متصادقين في الدنيا فاجعلوهما في قبر واحد»، السابق حـ ٨٥ / ٢.

(٢) «والذي نفسي بيده لئن أرادوا لأسير إليهم فيها ثم لأنأجزهم»، ابن هشام حـ ٨٢ / ٢.

(٣) وهذا ما كان يقال في هزيمة يونيو ١٩٦٧ إنها خسارة معركة وليست خسارة الحرب. وهو ما أثبتته بعد ذلك نصر أكتوبر ١٩٧٣، سيد الأنام ص ١٩٦-٢٠٦.

(٤) ابن هشام حـ ٨٢-٨٣.

(٥) من المنافقين عبد الله بن أبي الذي دعا إلى نصره الرسول في المسجد والمسلمون يعلمون أنه منافق، السابق حـ ٩١ / ٢.

(٦) «أَوَلَا أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ أَيْ هَذَا قَوْلُ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ النِّقْيِ الْجَفَمَانِ فَيَا ذَنِّ اللَّهَ وَلَيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ»، السابق حـ ١٠١ / ٢.

(٧) وهو معنى ما قاله الشاعر نزار قباني بعد هزيمة يونيو، حزيران ١٩٦٧ في «هوامش على دفتر النكسة»: «ما دخل اليهود من حدودنا، بل دخلوا من عيوبنا».

(٨) «وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ»، ابن هشام حـ ٩١-٩٢.

جدل مع الواقع، وتنظير للحوادث، وتعليم للمسلمين عن طريق التجارب. فتجربة الهزيمة لدعوة حقه يقودها نبي تجربة أليمة ليس فقط للمحاربين بل لخطورتها على مستقبل الدعوة، تهيئ عزيمة المسلمين وزعزة ثقتهم بالنفس، وتشجيع المشركين على التمسك بدين آبائهم، وإيهامهم بأنهم على حق. وبعد أحد عاد النصر حليف المسلمين، فقد أسلم عمرو بن العاص وخالد بن الوليد، وذهب عمرو مع آخرين إلى النجاشي. فإذا ظهر رسول المشركين عليهم ظلوا عنده. وإذا ظهروا عليه عادوا إليهم. وبعد أن رأى أحدهم عمرو الغمري رسول الله خارجاً من عنده سأل النجاشي أن يعطيه إياه ليقته. فغضب النجاشي وضربه على أنفه كيف يسلم رسولاً نبياً يأتيه الناموس الذي كان يأتي على موسى وسيظهر على قومه كما ظهر موسى على فرعون وجنوده؟ وتبايعا على الإسلام. ثم أخبر خالد بما وقع فأسلم خالد معه. والإسلام يجب ما كان قبله، والهجرة تجب ما قبلها، ثم أسلم معهما ابن طلحة^(١). وبدأت غزوة ذي قرد بعدوان أحد المشركين على إيل الرسول الحوامل ذوات الألبان. فقتلوا الرجل وأسروا المرأة. وبلي ابن الأكوع، وكان يطارد القوم بالنبال. فلما سمع الرسول صراخه نادى على المسلمين بالمدينة^(٢). وقد سبق محرز القوم واستشهد. وهي غزوة محدودة ليست بحجم بدر أو أحد. ويشجع القرآن فرق المؤمنين^(٣). وكما نصرهم بيدروهم قلة لن يتخلى الله عنهم^(٤). فالنصر للمؤمنين سنة تاريخية بشرط الالتزام بمقتضيات الإيمان وشروط النصر. النصر هو القاعدة، والهزيمة الاستثناء، لم يشأ القرآن ترك المؤمنين في حالة من الإحباط. وذكرهم بالنصر السابق في بدر. فالحاضر لا يمحو الماضي، والواقع لا يطعن في المبدأ.

والشهداء أحياء عند ربهم يرزقون. ينعمون بما آتاهم الله من فضله^(٥). فالهزيمة المؤقتة

(١) السابق ٢٣٦-٢٣٨.

(٢) السابق ٢٤٠-٢٤٢.

(٣) ﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيُّهَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾، السابق حـ ٩١.

(٤) ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّبِعُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾، السابق حـ ٩٢.

(٥) ﴿وَلَا تَحْزَنْ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ يَرْزُقُونَ، فَرَحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ، يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾، السابق ١٠٢/٢، «الشهيد عند الله ست خصال: يغفر له في

على الأرض يعوضها النصر الدائم في السماء، والخسارة المؤقتة في الأرض يعوضها الكسب الدائم في السماء. في حين أن المشركين كسب مؤقت في الأرض وخسارة دائمة في السماء. وهذه سنة السابقين واللاحقين. وشهداء أحد أرواحهم في أجواف طير خضر، ترد أنهار الجنة، وتأكل من ثمارها، وتأوي إلى قناديل من ذهب في ظل العرش. ويتمنون أن ليت إخوانهم يعلمون ما صنع الله بهم لئلا يزهّدوا في الجهاد، ولا يتركوا عن الحرب. فأخبرهم الله أنه سيبلغهم وأنزل (وَلَا تَحْسَبَنَّ...)، وهو مصداق لقول الرسول. ولا يريدون إلا أن يعودوا إلى الدنيا فيقاتلون ويستشهدون في سبيل الله مرة أخرى لينالوا الخلود وينصحبوا به. وقد أحيا الله أحد الشهداء وسأله عما يحب فأجابه بأن يرده إلى الدنيا فيقاتل مرة أخرى^(١). والجنة جزاء المجاهدين بعد امتحان المؤمنين. فالدنيا دار امتحان والآخرة دار جزاء^(٢). والشهادة نية وإن لم تتحقق. ومن لم ينو فإنه يموت منافقا^(٣). وليس الشهيد فقط من مات في ميدان القتال وإلا كان الشهداء قليلين بل من مات في سبيل الله، ومن مات في الطاعون، ومن مات في بطن أمه، ومن غرق في البحر، هو من مات بإرادته أو بغير إرادته^(٤).

أول دفعة، ويرى مقعده من الجنة، ويحار من عذاب القبر، ويأمن من الفرع الأكبر، ويوضع على رأسه تاج الرقار، الياقوتة منها خير من الدنيا وما فيها، ويُزوج اثنتين وسبعين زوجة من الحور العين، ويشفع في سبعين من أقاربه، بهجة المحافل ص ١٦٩-١٧٠، في أعيان من أكرم بالشهادة يوم أحد، ص ١٧٠-١٨٢. (١) الشهداء على بارق نهر بباب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشيا، ابن هشام ح ١٠٢/٢-١٠٣. وهو ما تمناه أيضا سمير قنطار بعد خروجه من السجن الإسرائيلي بعد أكثر من ربع قرن، يتمنى أن يعود للمقاومة ليسجن مرة أخرى. «ما أحد يدخل الجنة يجب أن يرجع إلى الدنيا وله ما على الأرض من شيء إلا الشهيد، يتمنى أن يرجع إلى الدنيا فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة»، والذي نفسي بيده لولا أن رجلا من أمّتي لا تطيب أنفسهم أن يتخلقوا عني ولا أجد ما أحلهم عليه ما تخلفت عن سرية تغزو في سبيل الله. والذي نفسي بيده لوددت أن أقتل في سبيل الله ثم أحيا ثم أقتل ثم أحيا ثم أقتل ثم أحيا، بهجة المحافل ص ١٨٢-١٨٣. (٢) «إِذَا مَاتَ حَيْشُمٌ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَا يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ جَاءَعُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمُ الصَّابِرِينَ، وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْفُتُوهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ»، ابن هشام ح ١٩٥/٢، في فضل شهداء بئر معونة، بهجة المحافل ص ١٨٢-١٨٣.

(٣) «من سأل الله الشهادة بصدق بلغه الله منازل الشهداء وإن مات على فراشه»، من مات ولم يغز ولم يحدث به نفسه مات على شعبة من النفاق*.

(٤) «من قتل في سبيل الله فهو شهيد، ومن مات في سبيل الله فهو شهيد، ومن مات في الطاعون فهو شهيد، ومن مات في البطن فهو شهيد، والغريق شهيد»، الشهداء خمسة: المطعون، والمبطون، والغريق، وصاحب الهدم، والشهيد في سبيل الله»، بهجة المحافل ص ١٨٣.

ويدعو القرآن المسلمين إلى الوحدة وعدم التنازع وابتغاء الآخرة دون الدنيا^(١). وهو داء المسلمين حتى اليوم الذي تبسبه ضاع ملكهم منذ سقوط الأندلس حتى سقوط الخلافة واحتلال فلسطين. كما نزل القرآن لحث المسلمين على التواصل، وجعل المهاجرين والأنصار أهل ولاية في الدين، وجعل الكفار بعضهم أولياء بعض^(٢). ويخشى من الولاية في الدين أن تكون ولاية في السياسة. وهو ما حدث بالفعل بعد وفاة الرسول، ولم يوار جسده التراب بعد، أيها أولى بالحكم، المهاجرون الذين نصروا الرسول أولا أم الأنصار الذين نصره ثانيا؟ مسلمو مكة أم مسلمو المدينة؟

وقد جاهد المؤمنون من قبل مع أنبيائهم وأبلوا بلاء حسنا^(٣). فلا غرور أن يكون ذلك أيضا مع آخر الأنبياء، بصرف النظر عن نتائج الجهاد، نصرا أم هزيمة. ويؤنب القرآن المسلمين لفراهم عن نبينهم، وخروجهم على السنة، وإلا ما كان الرسول نبيا، وما كانوا هم مؤمنين^(٤). ويحذرهم القرآن من أن يكونوا ممن يخشون الموت في سبيل الله أو يسمعون لأقوال المنافقين الذين يجعلون سبب موتهم الانضمام إلى النبي، والموت مصير الجميع بصرف النظر عن إيمانه بالنبي أو دونه. فمن الأفضل الموت مع الإيمان

(١) «حَتَّىٰ إِذَا فُتِنْتُمْ وَمَتَّازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ» ابن هشام حـ ٢/٢٩٨، الأحكام المستفادة من أحد، خير العباد ص ١٤٦-١٧١.

(٢) «إِلَّا تَتَغَلَّبُوهُ لَكُنْ فَتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ»، «وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَٰئِكَ مِنْكُمْ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ»، ابن هشام حـ ١/٥٩٥-٥٩٦.

(٣) «كَانَ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَرُوا وَلَمْ أَصَابْهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ. وَمَا كَانَ قَوْلُكُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ»، السابق حـ ٢/٩٦-٩٧.

(٤) «إِذْ تَضَعُونَ وَلَا تَلُودُونَ عَلَىٰ أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُغْرَاكُمْ فَأَتَابَكُمْ غِيًّا بِعَمِّ لَكَيْلًا تَخَوَّنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ، ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةٌ نَاصَتْ بَغْشًا يُغْشَىٰ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُخَفِّونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يَبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا فَاتَكُمَا هَٰذَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ»، السابق حـ ٢/٩٨-٩٩.

على الموت مع الشرك^(١).

والإسلام ليس مركزا على محمد. محمد مجرد رسول لتبليغ الرسالة^(٢). والانقلاب على الرسالة انقلاب على النفس قبل أن يكون عليها، على الذات قبل أن يكون على الموضوع، الموت بإذن الله، ولكل أجل كتاب، وثواب الدنيا أو الآخرة اكتساب للإنسان. من يريد ثواب الدنيا فله ما يريد، ومن يريد ثواب الآخرة يناله^(٣).

ويمدح القرآن الذين خرجوا مع الرسول بعد أحد^(٤). ولم تفت الهزيمة في عضدهم، وخشوا الناس، ولم يأخذوا ارتداد البعض مثلاً. وأصرروا على إيمانهم وجهادهم. فالإيمان ثبات وتواصل. ويحذر القرآن المسلمين من طاعة المشركين^(٥). ومن الارتداد على الأعقاب مثلهم، ومن الانقلاب خاسرين. فالشرك أساس واه، والإيمان متين.

(١) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُرًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ خِشْيَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُخَيِّمُ وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مِتُّمْ لَغَفَرَةً مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةً خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ وَلَئِنْ مِتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تَحْشُرُونَ﴾ السابق ح ٩٩/٢-١٠٠.

(٢) ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئًا وَسِعَ جِزْيِ اللَّهِ الشَّاكِرِينَ﴾ السابق ح ٩٥/٩٦.

(٣) ﴿وَمَا كَانَ لِلنَّاسِ أَنْ يَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَتَبْنَا مُوَجَلًّا وَمَنْ يَرِثُ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يَرِثُ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَجِزِي الشَّاكِرِينَ﴾ السابق ح ٩٦/٩٦.

(٤) ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمُ وَاتَّقُوا أَجْرَ عَظِيمٍ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَبِعَمِّ الْوَكِيلِ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَمَسُّهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانِ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ إِنَّا ذَلِكُمْ الشَّيْطَانُ خَائِفٌ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَلَا يَجْزِيكَ الَّذِينَ يَسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يَصُرُوا شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ إِنْ الَّذِينَ اشْتَرُوا بِالْإِيمَانِ لَنْ يَصُرُوا اللَّهُ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابُ الْيُسْرِ وَلَا يَجْزِيكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّا نَبْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِنَفْسِهِمْ إِنَّا نَبْلِي لَهُمْ كَيْدًا ذَوًّا إِنَّا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ مِنْ رِيسَالِهِ مَنْ يَشَاءُ فَأَمَّا رِيسَالُ اللَّهِ وَرِيسَالُهُ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَالْكَفَرُ أَجْرُ عَظِيمٍ﴾ السابق ح ١٠٣/١٠٤.

(٥) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّكُمْ كَفَرْتُمْ يَرْثُوكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ سَلَفِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّغْبُ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمِمَّا هُمْ النَّارُ وَيَنْسُو مَوْتِي الظَّالِمِينَ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ أَخَذْتُمُ يَدَهُ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ مَا تَحْبُونَ مِنْكُمْ مَنْ يَرِثُ الدُّنْيَا وَمَنْكُمْ مَنْ يَرِثُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَنْتَحِبَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ السابق ح ٩٧/٩٨.

ولا يقوم الأساس الصلب على الأساس الهش. ويتنقد القرآن المنافقين، وتحلفهم عن القتال. فقد أصبحوا مثل المشركين، وحاولوا إقناع إخوانهم بالنكوص معهم حتى لا يقتلوا. يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم، ويكتمون الحق وهو يعلمون^(١). وقد تحاذل المنافقون في حفر الخندق، ونشط المؤمنون. ونزل القرآن فيهم. ويعمل المؤمنون. وإذا أرادوا التغييب لأمر ما استأذنوا الرسول. أما المنافقون فإنهم يغادرون دون استئذان لأنهم لا يؤدون العمل من قلوبهم. ويتناجى المنافقون فيما بينهم وهي غير مناجاة الرسول للمؤمنين^(٢).

وقد طلب نفر من المسلمين أن يعلموهم. فلديهم إسلام لكن لا يفقهون فيه كثيرا. يريدون التفقه وقراءة القرآن، وتعلم الشرائع. فبعث الرسول معهم ستة من أصحابه. وفي الطريق غدروا بهم فاستصرخوا، واستلوا السيوف ليس لقتلهم ولكن لفدائهم بشيء من أهل مكة. قتلوا واحدا بالحجارة. وبيع اثنان منهم أسيران في مكة لقتل أحدهما جزاء قتل أبيه. وصلب الثالث بعد أن صلى ركعتين ودعا على قاتليه وهو على الصليب^(٣). وآخر قتل بالحرية. والأخير بقي في أيديهم حتى انقضت الأشهر الحرم فقتلوه. وقد نزل فيهم القرآن.

ولما أرسل الرسول الوليد بن عقبة إلى بني المصطلق بعد إسلامهم أخبره قوم أنهم سيقتلونه. فعاد إلى الرسول، وهم يغزوهم. ثم علم الرسول أنهم خرجوا لإكرام وفده

(١) ﴿وَلْيَعْلَمِ الَّذِينَ نَاقَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَأَنبَغَتْكُمْ مِنْهُمُ لِلْكَافِرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ، الَّذِينَ قَالُوا إِخْوَانَهُمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قَاتَلُوا قُلُوبُهُمْ قَالُوا فَادْفَعُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾، السابق ٢/٢٠١-١٠٢.

(٢) ﴿وَلْيَعْلَمِ الَّذِينَ نَاقَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَأَنبَغَتْكُمْ مِنْهُمُ لِلْكَافِرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ، الَّذِينَ قَالُوا إِخْوَانَهُمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قَاتَلُوا قُلُوبُهُمْ قَالُوا فَادْفَعُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾، السابق ٢/٢٠١-١٠٢.

(٣) ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَمَلٍ فِيمَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَاسِدَ، وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُ جَهَنَّمَ وَلَيْسَ الْمُهَادُّ، وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾، السابق ٢/١٤٧-١٥٠.

وليس لقتله. فنزل القرآن بضرورة التثبيت من الأخبار قبل تصديقها^(١). وقد وقع حديث الإفك في غزوة بني المصطلق. فقد كان الرسول يفتري بين نسائه إذا ما خرج في غزوة. ووقعت القرعة على عائشة. وأثناء العودة سقط قرطها. وتخلفت في البحث عنه. وفاتها البعير. ومرا ابن المعطل بها. وحملها على بعيره بعد أن تعرف عليها قبل أن يُضرب الحجاب. فبدأت الشائعات، وأعرض الرسول عنها وقاطعها. وكان يسأل عنها «كيف تيكم؟»^(٢). وانتقلت إلى بيت أبيها. وعلمت بها قليل فيها. وفهمت سبب جفاء الرسول معها. وقد خطب الرسول يذكر إيذاء قوم له في غرضه وهو لم يعلم منهم إلا خيرا، وأن الرجل المتهم لا يعلم عنه إلا خيرا. وقد ساهم في نشر الحديث اثنان من المنافقين، وكاد النزاع يعود بين الأوس والخزرج إذا كان المتهم منهم. وأشار عليه أسامة بأنه لم يسمع عن أهله إلا كل خير. وأشار عليه على بتطبيقها، فالتساء كثيرات. ثم نزل القرآن ببراءة عائشة بعد أن ظنت أنها أقل من أن ينزل قرآن بشأنها بعد أن أخبرها الرسول بأن تبقى الله فيما يقول الناس أو تتوب إلى الله لو كان ما يقولونه صحيحا^(٣). وبعد أن وضع الرسول رأسه على وسادة جاءه جبريل مبرئا عائشة: «أبشري يا عائشة فقد أنزل الله براءتك». وقد هم أبو بكر بعدم الإنفاق على سطوح لاشترائه في الشائعة. ثم عدل عن ذلك بعد نزول القرآن. وقد هم ابن المعطل بقتل حسان شاعر الرسول بالسيف. وعاتب الرسول حسان على ما قال شعرا في نقد ابن المعطل. وكان ابن المعطل رجلا حصورا لا يأتي النساء. ثم قتل بعد ذلك شهيدا. ويمناسبه شرعت أحكام القذف^(٤). ويقتل على

(١) «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنِجَاءٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْحَبُوا عَلٰى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ، وَاعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ»، السابق ٢٥٣-٢٥٤.

(٢) «وَالَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا نَحْبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ، لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَبْرًا»، «إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالسَّلَامِ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ نَبَأًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ»، «وَلَا يَأْتِلْ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيُنْفِقُوا وَلْيُصَفِّحُوا الْآيَاتُ أَنْ يُغْفَرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ»، «وَيُنْفِكَ السَّاءَ أَنْ تَقَعَ عَلِ الْأَرْضِ»، السابق ٢٥٤-٢٦٣. بهجة المحافل ص ٢٠٣-٢١٦، سيرة النبي ص ٢٩٨-٣٠٧، حياة محمد ص ٢٩٠-٢٩٥، مختصر سيرة (٢) ص ٢٦٧-٢٧٩، معجز محمد ٨٤-٩٠، السيرة النبوية ص ٢٦٩-٢٧٤، الرحيق المختوم ص ٣٣١-٣٣٣.

(٣) بهجة المحافل ص ٢٠٤-٢٠٥.

التأويل من أقر بالتزويل. والتأويل اجتهد وقراءة لا تحطى أو تصيب. ولا يقتل صاحبها أو يكفر^(١). صحيح أن أسباب النزول تساعد على الفهم الصحيح للآية ولكن لا يحطى من يؤولها عن حسن نية. والتأويل هو فتيت تأسيست العلوم الإسلامية كلها: وهو لأولي العلم فحسب. وهو الذي يكشف عن أعماق الشعور ودرجاته المتتالية. ويرجع النص إلى أصله الأول في التجربة الإنسانية.

٨- مشاركة المرأة

وتشارك المرأة في الحرب^(٢). فلم تكن المرأة في العصر الجاهلي كما صورتها كتب الدعاية الساذجة للإسلام الذي أتى فقلب الباطل حقاً، والحق باطلا. تشارك بالسلام أو بالمساندة، بالخروج أو بالشعر. شاركت أم سليم في غزوة حنين مع زوجها أبي طلحة وهي حامل بعبء الله، ومعها جمل أبي طلحة، تريد قتل من يهزم عن الرسول مثل قتل من يقاتلونه، فلا فرق بينها. وأخذت خنجرًا للدفاع عن نفسها إذا دنى منها أحد المشركين. والرسول يكتفي بحماية الله له^(٣).

ولا تحارب المرأة فقط بل تظهر قسوتها أكثر من الرجل. إذ قامت هند بالتمثيل بحمزة، وصاحبته بالتمثيل بجث المسلمين. يجعدن الآذان والأنوف حتى اتخذت هند منها القلائد والخلخال. وأعطت قلائدها وقرطها وخلخالها إلى وحشية. وبقرت كبدة حمزة ولا تكتف فلم تستسغه فلفظته. وأنشدت الشعر من أعلى الصخر. فردت عليها النساء المسلمات. وحرّض عمر حسان على الدخول في معركة الشعر^(٤). وفي نفس الوقت كانت المرأة أيضا ضحية الحروب. فقد سعت قريش إلى تطليق بنات الرسول من أزواجهن

(١) ابن هشام ح٢/٣١٥.

(٢) السابق ح٢/٦٠-٦٤. وفي أحد هند بنت عتبة، أم سعد، هند بنت أنانة، حنة بنت جحش ح٢/٢٥٩، خروج قريش مع نسايتهم ح٢/٥٥-٨٧، نساء الأنصار، المرأة الدينارية، قتل صفية اليهودي الذي كان يحوم بجيش المسلمين يعود من الشجر ح٢/١٦٣.

(٣) أو يكفي الله يا أم سليم، السابق ح٢/٣٧٨، مشاركة النساء في المعركة، خير العباد ص ١٣٤.

(٤) ابن هشام ح٢/٧٩-٨١.

بعد بدر^(١). فرفض واحد أن يطلقها أو يستبدل بها امرأة أخرى حتى ولو كانت من كريات قريش. كان الرسول يثني عليه خيرا^(٢). أما الثاني فقبل واشترط تزويجه البديل من أشرف قريش. وكان لم يدخل عليها بعد. وخلفه عليها عثمان بن عفان^(٣). وقد أبقي الرسول ابنته زينب بعد أن أسلمت مع أبي العاص على شركه إيثارا للرابطة الأسرة على رابطة الدين. فلما جاء زوجها أسيرا رق لها وطلب فداءه^(٤). وعادت زينب إلى المدينة. وترصدها أحد المشركين وروعها فسقطت من على المودج وهي حامل وفقدت جنينها. ثم توفت في المدينة. وأراد الرسول الانتقام من روع ابنته بحرقه بالنار. ثم غير رأيه لأنه لا يحرق بالنار إلا الله. واكتفى بقتله^(٥). ثم أسلم أبو العاص بعد استيلاء المسلمين على تجارتها، وإجازة زينب له، وطلب الرسول من زينب إكرام مثواه، ولا يقرها إلا بعد إسلامه. ومنهم من طلقوا من غير فداء.

وقد قبل الرسول بصياح وعويل المرأة على زوجها وتماسكها عند سماعها باستشهاد أخيها وخاليها واستغفرت لها^(٦). فالزوج أقرب إلى المرأة من الأخ والخال. ويكت نساء الأنصار على حمزة لما رأى الرسول أن حمزة لا ناثحات عليه^(٧). ثم بعد ذلك أرجعن وهن ييكن على باب مسجده^(٨). فالنوح على الميت يأتي بالطبيعة على العزيز وليس بالنداء لأداء الوظيفة، وقد تماسكت المرأة الدينارية بعد أن علمت بإصابة أبيها وأخيها وزوجها ونجاة رسول الله^(٩). هنا يبدو الرسول أعز من الأب والأخ والزوج. وهو صراع إنساني في جدل العواطف بين القريب والنموذج، بين القرابة الدموية والقرابة

(١) زوجت خديجة زوجة الرسول أبا العاص ابن أختها إلى زينب ابنتها وابنة الرسول قبل البعثة، السابق ٥٧٤/١ حـ.

(٢) زوج الرسول عتبة بن أبي لب رقية أو أم كلثوم، السابق ٥٧٥/١ حـ.

(٣) السابق ٥٧٥/١ حـ.

(٤) «إن رأيت أن تطلقها أسيرها، وتردوا عليها ماها فافعلوا»، السابق ٥٧٥/١ حـ.

(٥) السابق ٥٧٨-٥٨١ حـ.

(٦) «إن زوج المرأة منها لمكان»، السابق ٨٥-٨٦ حـ.

(٧) «لكن حمزة لا باقي له»، السابق ٨٦/٢ حـ.

(٨) «ارجعن يرحمن الله. فقد أسيتن بأنفسكن»، «رحم الله الأنصار فإن المواساة منهم ما عمت لتقدمه،

مروهن فلينصرفن»، السابق ٨٦/٢ حـ.

(٩) السابق ٨٦-٨٧ حـ.

الروحية. وبالرغم من أن المرأة كانت فيما وراء ستار، غنيمة وسلبا وفداء وموضوعا جنسيا فإنها كان لها شخصيتها المستقلة كامرأة لها حقوقها، وعليها واجباتها الجنسية. وتعتز أيضا بانتسابها القومي^(١). إلا أن المجتمع لم يكن يسمح بظهورها العلني. فكانت تظهر في دائرتها الصغيرة في المنزل مع الزوج والأولاد أو مع الأب والأم أو مع الأقارب والأصهار^(٢).

ودعا الرسول إحدى زوجاته فقالت «إنا قوم نؤتى ولا نأتي» فردها إلى أهلها. مع أنه رد فعل طبيعي عند المرأة أن يأتيها الرجل ولا تأتيه، وأن يكون للرجل زمام المبادرة. والدعوة حياة من المرأة واستنفار للرجل^(٣). والرجل أيضا، خاصة إذا كان نبيا، يجب أن تأتيه المرأة، ولا خلاف بين الرأيين. فالحب متبادل بين الاثنين، الرجل والمرأة، في العواطف وفي الحركات. فالعلاقة بين الحبيين ليست علاقة سيد بمسود ولكن علاقة طرفين متساوين، يطلب كل منهما الآخر.

واستغاثت إحداهن من الرسول. وقد كانت حديثة عهد بالكفر. فردها إلى أهلها. وهو رد فعل طبيعي عند امرأة لم تتعود على مجالسة مسلم^(٤). وكانت في حاجة إلى صبر أكثر حتى تتعود عليه وتألّفه وتعرف أن الخلاف في العقيدة لا يؤثر في الاتفاق في الحب. ورفضت ربحانة التي اصطفاها الرسول لنفسه من غزوة بني قريظة أن تتحجب وأن تسلم وأن تتزوج الرسول. وبقيت على يهوديتها حتى أسلمت فيها بعد^(٥). فالاعتزاز بالعقيدة جزء من الاعتزاز بالنفس. وتغيير العقائد ليس بالسهولة مثل تغيير الأزواج.

وقد توفي الرسول وهو في حجر إحدى نساؤه، بين سحرها ونحرها، ما بين الرقبة والصدر، أصغرهن، وأجهن إلى قلبه حتى يفارق الدنيا مع أحب شيء له فيها،

(١) هذا موضوع رسالة جامعية عن «المرأة في سيرة ابن هشام»..

(٢) «أخذ الرسول في غزوة خيبر صفية بنت حيي بن أخطب سبية وأعطى دحية ابنتي عمته»، ابن هشام حد- ٢٨٢/٢.

(٣) السابق حد- ٥٤٤.

(٤) السابق حد- ٥٤٤.

(٥) السابق حد- ٢٠٦-٢٠٩.

عائشة^(١). وهو ما لا يعيب المرأة ولا الرجل. ولا تعارض بين الهناء في الدنيا والسعادة في الآخرة. ولماذا تكون السعادة في الآخرة عوضاً عن الشقاء في الدنيا؟ وتخرج بعض الأحاديث عن سياقها. تقول في وضع خاص ثم يعمم الحكم مثل حديث «لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة»^(٢). فقد قيل بمناسبة تولية الفرس أمورهم لامرأة، والقاعدة الأصولية خصوص السبب وعموم الحكم لا تنطبق على هذه الحالة لأن السياق كان نقد الآخر وليس تشريع الذات.

٩- قتال اليهود

ولليهود وضع خاص في انتشار الدعوة الإسلامية، إيجاباً وسلباً. فمن اليهود من عرف الحق. وبالرغم من أنه كان في السبي إلا أنه قاتل مع الرسول واستشهد^(٣). فاليهودي المؤمن برسائله كالمسلم المؤمن برسائله وبالرسالات السابقة. ومنهم من عرض على الرسول خدماته فأمره الرسول بأن يخدع قومه. فالحرب خدعة^(٤). فأقنع اليهود بأن قريشاً تخلت عن حربه، فتفرق الحلف بين قريش واليهود. وأرسل الرسول رجلاً ليعرف ماذا حل بالمشركين فوجد أن أبا سفيان يناديهم بالرحيل. وعلم الرسول بتخاذل المشركين وانصرافهم. فساهم اليهودي في إبعاد قريش عن الحرب إيثارة للسلام. ويستعمل الرسول لفظ «يهود» نكرة يهود وليس معرفة «اليهود» إمعاناً في إذلالهم بأنهم نكرة على عكس النصارى الذين يستعملهم لمعرفة «النصارى» وليس نكرة «نصارى». والنكرة لا يبقى في شبه جزيرة العرب في حين أن المعرفة يبقى. يستعمل لفظ «يهود نكرة لأنهم غرباء عن شبه الجزيرة العربية»^(٥).

وبعد غزوة بدر دعا الرسول اليهود للإسلام حتى لا يصيبهم ما أصاب قريشاً.

(١) السابق حـ/٢/٥٤٥.

(٢) هجعة المحافل ص ٢٥٢.

(٣) قال الرسول فيه «خير في يهود»، ابن هشام حـ/٢/٧٧.

(٤) السابق حـ/٢/١٩٧-٢٠٠، ابن خلدون ص ١٣٧-١٤٩، حياة محمد ص ٢٥٣-٢٦٢، رسول الحرية

ص ٢٤٢-٢٤٥.

(٥) وفاء الوفا حـ/١/٢٨٣.

فرفضوا مدّعين أن ما قتلوا من قريش كانوا أغمارا لا يعرفون أساليب القتال. أما هم فإنهم هم المقاتلون بحق. فنزل القرآن ردا عليهم بأنهم سيلقون مصير قريش^(١). وأن القضية ليست فقط في فنون الحرب ووسائله بل أيضا في غاياته وأهدافه، وفرق بين غاية المسلمين في نشر الحق وغاية اليهود في نشر الباطل. وكانوا قد تغاولوا بمنع الرسول القتال في الشهر الحرام^(٢). وهي عادة عربية سابقة على الإسلام. استمرت بعده احتراماً للمسجد الحرام وتأكيذاً للسلام. وصرفت القبلة إلى الكعبة حتى يتأيز المسلمون عن غيرهم^(٣). وكانت الكعبة والقدس على اتجاه جغرافي واحد. فلم يتغير شيء في حقيقة الأمر، من الشرق إلى الغرب أو من الشمال إلى الجنوب. ودلالة تحويل القبلة من الشام إلى شبه الجزيرة العربية هو التحول بخاتم الوحي من الشام إلى الحجاز، ومن اليهود إلى العرب^(٤).

ولم تُسم كيفية التعامل مع بني قينقاع غزوة بل أمراً^(٢). فقد جمعهم الرسول لدعوتهم إلى الإسلام لأنهم يعلمون أنه نبي مرسل كما هو موجود عندهم في الكتاب. فرفضوا وهم مستعدون للقتال. وهم أهل خبرة أكثر من قريش. انتصر المسلمون في بدر لأن قريشا لا تعرف فنون القتال كما يعرفها اليهود. ورد عليهم القرآن^(٣). وكان بنو قينقاع أول يهود نقضوا العهد مع الرسول. وحاربوه بين بدر وأحد. وكان سبب الحرب أن امرأة عربية

(١) ﴿قُلْ لِلَّهِ كُفْرُوا سَتَلْبُؤْنَ وَنَحْنُ رَوَّادُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَقَادُ، قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِتْنَةِ الْحَبَاثَةِ فَأَنْتُمْ لَا تَأْتِلُونَهَا سَبِيلَ اللَّهِ وَآخَرَىٰ كَافَّةً يَرْوَهُمْ مُّطَهَّرِينَ رَأَىٰ الْعَيْنُ وَإِلَهُ يُؤَيَّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾، ابن هشام ١/ ٤٩٣.

(٢) السابق ح ١ / ٥٣٥.

(٣) السابق ح ١/ ٥٣٦.

(٤) «وددت لو حولني ربي إلى الكعبة فإنها قبلت أبي إبراهيم عليه السلام»، سيرة النبي ص ٢٦٥-٢٦٩، السيرة الحلبية حر: ١٧٧-١٩٦، مختصر سيرة (٢) ص ١٩٩-٢٠٠.

(٥) ابن هشام ج ٢ / ٤٤-٤٦، البيت، ج ٢ / ٢٠٩-٢١١.

(٦) «قُلْ لِلَّهِ يَهْرُوجُ الشَّمْسُ وَيَغْرِبُ إِلَى جَهَنَّمَ وَبِشِ الْمِيَاهِ، قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فَنَيْنِ الثَّنَاءِ فَمَا تَعْبَأُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَخْرَجَ كَافَّةً يَوْمَهُمْ مِنْهُمْ فَلْيَنْظُرُوا فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ»، السابق (٢/٤٤)، خبر العباد ص ١٢٥، سيرة النبي ص ٢٧٧، السيرة الحلبية (٢/٢٨٤) -

٢٨٦، نور البقن ص ٩٧، الأسوة الحسنة ج ١/ ٣٣٠، مختصر السيرة (١) ص ١٠٩، مختصر السيرة (٢)

٢٣٩-٢٤٢، سيرة الرسول ص ١٢٧-١٣١، السيرة النبوية ص ٢٢٧-٢٣٠، خير البري ص ٢١٨-

٢٣١، الزحّة، المختون ص ٢٣٦-٢٣٩.

بضرب أعناقهم. وبدأت الخزرج في التنفيذ وهم مسرورون. فرأى الرسول وجوههم مستبشرة. ورأى وجوه الأوس عابسة. فظن أن الحلف بين الأوس وبني قريظة هو السبب. ولم يكن بقي من بني قريظة إلا اثنا عشر رجلا فدفعهم إلى الأوس، لكل رجل من الأوس رجل من بني قريظة. «ليضرب فلان وليذفف فلان». وكان منهم كعب بن يهوذا عظيم بني قريظة. فدفعه إلى اثنين من الأخوة. الأول بضربته لم تكن كافية. فأجهز عليه الثاني، وكان مشركا، فاستعجب كيف يتم هذا القتل بأمر الرسول «والله إن هذا لدين» وفي الصباح أسلم^(١). فالدين قبل الإخوة، والقبيلة متداخلة مع الدين. وفي كلتا الحالتين القتل مبني على الهوية، دون جريمة محددة من فرد معين.

وأمر الرسول بإجلاء بني النضير في سنة أربع من الهجرة^(٢). فقد خرج الرسول إليهم يستعينهم في دية قتلى بني عامر ثم الغدر به بعد أن وافقوا عندما خلا بعضهم إلى بعض. وقرروا إلقاء صخرة على الرسول من أعلى البيت وهو جالس تحته. ولما علم الرسول رجع إلى المدينة. وأمر بالتهيؤ لحربهم والسير إليهم. فحاصروهم الرسول لما تحصنوا منه في الحصون. وأمر بقطع النخيل والتحريق فيها. فعاثوا عليه الفساد في الأرض وهو محرم في الإسلام. والغدر حتى على مستوى النية جريمة يعاقب عليها صاحبها دون قطع النخيل والتحريق فيها طبقا لوصية الرسول فيما بعد في آداب القتال، عدم قتل امرأة، ولا شيخ، ولا وليد، ولا قطع شجرة. وقد حرصهم رهط من قرش، منافقين ومشركين، على مقاتلة الرسول، ولكنهم عرضوا عليه الصلح. الجلاء عن مواقعهم في مقابل ترك أموالهم وممتلكاتهم التي تفوق حمل البعير. وانطلق بعضهم إلى الشام. والبعض الآخر إلى خيبر. وقسم الرسول أموالهم بين المهاجرين الأولين دون الأنصار باستثناء فقيرين من الأنصار. ومنهم من فضل الإسلام والاحتفاظ بأمواله. وفي رواية حرص الرسول يامين على قتل ابن جحاش. فاستأجر يامين رجلا يقتل ابن عمه وهو

(١) السابق ج ٢/ ٥٢-٥٤.

(٢) السابق ج ٢/ ١٦٤-١٦٦، البستي ج ٢/ ٢٣٤-٢٣٧، الفصول ج ٢/ ١٤٢-١٥٢، ابن خلدون ص ١٢٦-١٢٨، سيرة النبي ص ٢٩٠-٢٩٢، السيرة الحلبية ج ٢/ ٣٥٦-٣٦٥.

ما يتنافى مع أخلاق الرسول خاصة وأن الرواية تنتهي بعبارة فيها يزعمون^(١). والرسول لا يحرض على القتل غيلة بل يواجه علنا^(٢).

وقد نزلت سورة الحشر بأسرها في بني النضير تذكر ما أصابهم الله من نقمة عليهم، وما سلط عليهم رسوله، وما عمل فيهم، وما أفاء الله على رسوله منهم^(٣). فقد أخرجوا من ديارهم. ولم تمنعهم حصونهم من الخوف والرعب. فهجروها وخربوا بيوتهم بأيديهم، وأصبحت أموالهم فينا للمسلمين. كما بين القرآن كيفية تقسيم الفى الذي غنمه الرسول من اليهود، وتوزيعه على اليتامى والفقراء والمساكين، وتقسيمه بين الناس حتى لا يبقى متراكما في أيدي الأغنياء^(٤). ويكشف نفاق المسلمين الذين حالفوا اليهود ثم تبرءوا منهم^(٥). وكان الدافع

(١) قال له ألم تر ما لقيت من ابن عمك، وما هم به من شائي؟ ح- ١٦٦/٢.

(٢) بدر الموعد، الفصول ص ١٥٢-١٥٣، غزوة دومة الجندل، ص ١٥٣، نور اليقين ص ١١١-١١٢، الأسوة الحسنة ١/ح- ٢٨٣-٢٩١، مختصر سيرة (٢) ص ٢٦١-٢٦٣، سيرة الرسول ص ١٥٣-١٥٤، السيرة النبوية ص ٢٤٥-٢٤٨، خاتم الأنبياء ص ١٣٤-١٣٦، صحيح السيرة ص ٣٢٤-٣٢٨، خير الوري ص ٣٢٨-٣٣٩.

(٣) ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ حَسِبُوا وَأَقَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ، وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْخِلَافَ لَقُدَّتْهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ، مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْتَةٍ أَوْ نَرْتَكُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ، وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، ابن هشام ح- ١٦٦/٢-١٦٧.

(٤) ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ الْقُرَى وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْقُرَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كُنْ لَا يَكُنْ دَوْلَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا اتَّخَذُوهَا فَعْدُوهُمْ وَمَا تُهَاجِرُ عَنْهُ قَاتِلُهُمْ﴾، السابق ح- ١٦٨/٢.

(٥) ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أَخْرَجْتُمْلَخْرَجْتُم مَعَكُمْ وَلَا تُظِلُّوا فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ، لَئِنْ أَخْرَجُوا لَا يُخْرَجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُوهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُؤْلِنَ الْأَذْيَارُ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ، لَأَشْمُ أُنْدُ رُحْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ، لَا يَتَنَالَوْكُمْ أَجْمَعًا إِلَّا فِي قَرْىٍ مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسِبُونَهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ، كَتَلَبَّفُوا الَّذِينَ مِنْ قِبَلِهِمْ قَرِيبًا ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهُمْ وَهُمْ عَذَابُ الْيَوْمِ، كَتَلَبَّفُوا الشَّيْطَانَ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾، السابق ح- ١٦٨/٢.

على غزوة الخندق تحريض اليهود لقريش. وقد نزل القرآن في ذلك^(١). والتحريض على القتال قتال. ويؤيدون المشركين على المؤمنين. وسبقها ثمان وعشرون سرية.

وأمر الرسول المسلمين بالقتال، وألا يصلي أحد منهم العصر إلا في بني قريظة^(٢). وقدم تقدم عليّ برايته، وسمع من المشركين مقالة قبيحة. ولو رأوا الرسول ما نجروا على قول ذلك^(٣). وتلاحق المسلمون بالرسول. وقد حاصروهم الرسول خمسا وعشرين ليلة. وقد عُرض عليهم ثلاثة أمور إما التصديق بالرسول كما هو موجود عندهم بالتوراة، فرفضوا مفارقة حكم التوراة. وإما قتل الأبناء والنساء والخروج إلى محمد وأصحابه مسلطين السيوف. فإما النصر ويتزوجون ويتناسلون من جديد وإما الهزيمة فلا يبقى بعدهم أحد يخافون عليه، وهي قسوة على أبرياء. وإما القدوم إلى المسلمين يوم السبت حيث لا يتوقع المسلمون. وهو خروج على الشريعة. وطلب اليهود أن يبعث لهم الرسول أحد أصحابه للمشاورة. فبكت إليه النساء والأطفال. وأشار إليهم بقبول حكم محمد وإلا فالذبح، فشرع أنه خان الرسول. ودعا إلى الرسول وربط نفسه في عمود المسجد حتى يتوب الله عليه. ووعد أنه لن يأتي بني قريظة أبدا، وألا يكون في بلد خان فيه الرسول. ونزل القرآن في شأنه. فلو كان قد عاد إلى الرسول لكان قد غفر له. وما دام قد ربط نفسه فلن يطلقه حتى يتوب عليه الله. فنزلت توبته وأطلق الرسول

(١) ﴿أَلَمْ يَرَأِ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَالطَّاعُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا، أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا..... أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِّنْ فَضْلِهِ، ﴿فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا، فَمِنْهُمْ مَّنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَحِيمِهِمْ سَعِيرًا﴾، السابق ٢/ ١٨٥، البقي ١/ ٢٥٤-٢٦٢، خبر العباد ص ١٩١-٢٠٠، الإشارة ص ٢٥٩-٣٠٥، الفصول ص ١٥٣-١٦٢، هجعة المحافل ص ٢٠٥-٢١٦، سيرة النبي ص ٣٠٧-٣١٠، السيرة الحلبية ٢/ ٤١٥-٤٣٩، حياة محمد ص ٢٧٢-٢٨٣، نور اليقين ص ١٢٠-١٢١، الأسوة الحسنة ١/ ٤١٢-٤٣٠، سيد الأنام ص ٢٠٨-٢٠٩، المغازي ص ٢٤٦-٢٦٢، مختصر سيرة (٢) ص ٢٧٩-٢٨٧، معجز محمد ٢/ ٩١-١٠٦، سيرة الرسول ص ١٥٩-١٦٧، السيرة النبوية ص ٢٤٩-٢٥٨، خاتم الأنبياء ص ١٣٧-١٦٥، صحيح السيرة ٣٥١-٣٦٩، رسول الحرية ص ٢٥٧-٢٦٦.

(٢) ابن هشام ٢/ ٢٠٠-٢٠٢، البقي ١/ ٢٦٢-٢٦٦، المغازي ص ٢٦٣-٢٦٧.

(٣) رد عليهم الرسول قتالا يا إخوان القردة هل أخزاكم الله وأنزل بكم نعمته؟.

صراحة^(١). وأسلم نفر من اليهود هذه الليلة. وآخر تاب من عنده وعاد إلى وفاته^(٢). وقد نزلت بنو قريظة على حكم الرسول وتحكيم سعد. واعترض الأوس أولاً ثم قبلوا بناء على رجاء الرسول. ورضي الرسول بحكم سعد. ونزلت بنو قريظة على حكمه وهو قتل الرجال، وفي الأموال، وسبي الذراري والنساء. واعتبر الرسول هذا الحكم حكم الله من فوق سبع سموات. وهو من عادات العرب في القتال بين القبائل والتي قصتها كتب الفقه بعد ذلك، باعتباره فقها للعصر.

وقد قتل الرسول بني قريظة بعد حبسهم في إحدى دور المدينة وخندق في سوقها. وضرب في أعناقهم طائفة وراء طائفة، ما بين ستائة وسبعائة. وهو ما يتعارض مع رحمة الإسلام وساحة الرسول والجزاء الفردي^(٣). وقتلت من النساء امرأة واحدة قتلت أحد المسلمين من قبل، وقبلت أن تقتل وهي تضحك عن طيب خاطر. وقتل الزبير ابن باطا بعد أن أعطاه الرسول لأحد المسلمين. وكان قد من عليه من قبل. ووهبه ماله وأهله، امرأته وولده. ثم قتله ليلحق برفاقه في جهنم. وأمر الرسول أن يقتل كل من أثبت من بني قريظة. وعفى الرسول عن آخر كرامة لإحدى خالاته صلت معه القبليتين، وبايعته بيعة النساء. وقسم فئ بني قريظة على المسلمين. واصطفى لنفسه ريحانة التي رفضت أن تتحجب وأن تدخل الإسلام وأن يتزوجها الرسول وفضلت بقاءها على اليهودية. ثم أسلمت بعد ذلك.

وقد نزل القرآن في غزوة الخندق وبني قريظة في سورة الأحزاب يذكر ما نزل من البلاء ونعمته عليهم وكفائته إياهم حين فرج عنهم بعد مقالة أهل النفاق. فالجنود هم

(١) هو أبو ليابة هُوَ أَبُو لَيَابَةَ الَّذِي آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ، «وَأَخْرَجُوا غَتَرُفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ»، ابن هشام ٢٠٢/٢-٢٠٤.

(٢) هو عمرو بن سعدي ٢٠٤-٢٠٥، الفصول ص ١٦٢-١٧٤، سيرة النبي ص ٣١٠-٣٦٢، السيرة الحلبية ص ٤٤٠-٤٥٧، حياة محمد ص ٢٨٠-٢٨٣، الأسوة الحسنة ص ١/٤٣٤-٤٤٤، سيد الأنام ص ٢١٧، مختصر سيرة (٢) ص ٢٨٧-٢٩١، السيرة النبوية ص ٢٥٩-٢٦٨، صحيح قتل أبي رافع بن أبي الحقيق، الفصول ص ١٧٤، غزوة بني لحيان ص ١٧٥، غزوة ذي قرد ص ١٧٦، غزوة بني المصطلق أو المربع ص ١٧٨-١٨٦، السيرة ص ٣٧٠-٣٨٩، خير الوري ص ٣٨٦-٤٠٩.

(٣) بمن فيهم يحيى بن أخطب، ابن هشام ص ٢٠٦-٢٠٩، البستاني ص ٢٦٢-٢٦٨، نور اليقين ص ١٢٣، سيد الأنام ص ٢١٠، معجزة محمد ص ١٠٧-١٢٦.

قريش وبنو قريظة وغطفان من كل الجوانب^(١). نقضوا العهد، وفروا من المعركة، وكانوا يدعون الناس إلى الفرار معهم. يخافون المسلمين أو يتقدونهم بالسنة حداد. وكانوا يرون أن وعد الله غير صادق. ويتحججون بالعودة عن القتال لأن بيوتهم عورة. والسبب الحقيقي هو أنهم يريدون الفرار من المعركة. وكانوا مستعدين للفتنة. ويخافون من الموت، ويهربون منه، وهو ملاحقهم^(٢).

وبعد الرجوع من الحديبية سار الرسول إلى خيبر. وارتجز ابن الأكوع. ودعا الرسول له. واستشهد برجوع سيفه إليه. ودعا الرسول قبل دخول القرية أن يهديه الله خير القرية وكان الدافع كما كان في بدر هو الغنائم^(٣). وكان يقول هذا الدعاء لكل قرية دخلها. وهرب أهل خيبر بمجرد ما سمعوا بقدوم الرسول. فكبر الرسول^(٤). وقد حاولت غطفان مساعدة أهل خيبر ولكنها خذلتهم. وخافوا من الرسول على أموالهم ونسائهم وأولادهم. وتدنى الرسول الأموال، مالا مالا. ويفتح حصونها حصنا حصنا. وأصاب الرسول سبایا من كل حصن منهن صفية بنت حيي بن أخطب. فاصطفاها لنفسه. وأعطى دحية ابنتي عمته. وأكل المسلمون من لحوم حرها الأهلية. ثم نهي

(١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا، ﴿إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظَّنَّ﴾، ﴿هَٰذَا الَّذِي ائْتَلَى الْمُؤْمِنُونَ أَلَمَ الْأَعْدَاءُ﴾، وَإِذْ يَقُولُ الْمَتَّفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مِمَّا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَلاَّ غُرُورًا، وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا، ﴿وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ آفَاقٍ﴾، ابن هشام ج ٢ / ٢١٠، البستي ج ٢ / ٢٦٢-٢٦٧.

(٢) ﴿ثُمَّ سَلُوا الْفَتْحَ لَاتُوهَا وَمَا نَكَبْنَا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا، وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُولُونَ الدِّيَارَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مُسْتَوْلاً، قُلْ إِن يَنْقُضْكُمْ الْفَرَارُ إِن فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوْ الْقَتْلِ وَإِذَا لَمْ تَمُتُوا إِلَّا قَلِيلًا، قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِيكُمْ مِنْ اللَّهِ إِنَّ آيَاتِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا تَجِدُونَ لِمَنْ دُونَ اللَّهِ وَلِيًّا وَلاَ تَنْصِرُوا، قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُؤَفِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلا يَأْتُونَ النَّاسَ إِلَّا قَلِيلًا، أَسْمِعْهُ عَلَيْكُمْ فَاذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يُنْظَرُونَ إِلَيْكَ تَتَدَوَّرُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَاذَا دَخَلَ الْخَوْفُ سَقَطُوا بِالسَّنةِ حَدَادًا، ﴿يَحْسِبُونَ الْأَخْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِن يَأْتِ الْأَخْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا﴾، ابن هشام ج ٢ / ٢١٠-٢١١.

(٣) قال الرسول «اللهم رب السموات وما أظللن، ورب الأرضين وما أضللن، ورب الرياح وما أذرين، فإنا نسألك خير هذه القرية، وخير أهلها وخير ما فيها، ونعوذ بك من شرها، وشر أهلها، وشر ما فيها. أقدموا باسم الله»، السابق ج ٢ / ٢٨٠، الفصول ص ١٩٥-١٩٩.

(٤) هو التكبير الشهير «الله أكبر، خرجت خيبر، إنا إذا نزلنا بساحة قوم نساء صباح المنذرين»، ج ٢ / ٢٨٠، البستي ج ٢ / ٣٠٠-٣١٤، سيرة النبي ص ٣٣٦.

الرسول عنها. فقلبوا القدور عن أكل كل ذي ناب من السباع، وعن بيع المغنم حتى تقسم، ومن سقى زرع غيره من مائه أي إتيان الحبالى من السبايا، وأن يصيب امرأة من السبايا حتى يستبرئها، وأن يركب دابة من فء المسلمين حتى إذا ضعفت أو هزلت، وأن يليس ثوبا من فء المسلمين حتى ولو لم يكن لديه غيره^(١). والدافع هو الإيمان بالله واليوم الآخر أي استعمال العقائد وأمور الآخرة لضبط أمور الدنيا^(٢).

وفي خير كان اليهود يسكنون حصونا أي بيوتا محصنة للدفاع. وإلى ذلك أشار القرآن ﴿وَوَلَّيْنَا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ﴾، ظانين أنها ما نعتهم من المسلمين^(٣). وأمر الرسول بتعذيب أحد اليهود الذي كان يعرف مكان كنز يهودي آخر وأنكر. وقد رُوي يحوم حول مكان. فشك الرسول فيه وهدده بالقتل إن كان كاذبا. وطلب من الزبير ابن العوام تعذيبه حتى يعترف بما لديه. فكان الزبير يقدح بزند في صدره. ثم دفعه إلى الرسول إلى آخر فضرب عنقه^(٤). وهو ما يتعارض مع آداب الحرب، ومنع التعذيب والقتل دون محاكمة وقضاء.

وصالح الرسول أهل خير بعد أن حاصر آخر حصنين لهم، وأيقنوا بالهلكة بناء على طلبهم، وبعد أن أخذ الرسول الأموال كلها. ولما سمع أهل فدك ذلك طلبوا الصلح في مقابل التنازل عن أموالهم، فتم ذلك. وطلب أهل خير أن يعاملهم الرسول بالمثل على

(١) ولا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسقي ماءه زرع غيره، ولا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يصيب امرأة من السبي حتى يستبرئها. ولا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يبيع مغنبا حتى يقسم. ولا يحل لامرئ بالله واليوم الآخر أن يركب دابة من فء المسلمين حتى إذا أعجزها ردها فيه. ولا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يليس ثوبا من فء المسلمين حتى إذا أخلفه رده فيه، ابن هشام حـ/٢٨٢.

(٢) «اتباعواثر الذهب بالورق العين، وبثر الفضة بالذهب العين»، السابق حـ/٢٨٢، خير العباد ص ٢٣٠-٢٤٤، الفصول ص ١٩٥-١٩٩، معجزة محمد حـ/١٦٣-٢٦٠، غزوة الخديجة، الفصول ص ١٨٦-١٩٤، هجعة المحافل ص ٢٥٣-٢٧٨، حياة محمد ص ٣١٧-٣٤٥، نور اليقين ص ١٤٨-١٥٤، الأسوة الحسنة حـ/١-٤٥٨، المغازي ص ٣٠١-٣١٦، مختصر سيرة (١) ص ١٢٦-١٢٧، مختصر سيرة (٢) ص ٣٠٦-٣١٤، سيرة الرسول ص ١٩١-٢٠١، السيرة النبوية ص ٣١٥-٣١٦، خاتم الأنبياء ص ١٨٣-١٨٦، صحيح السيرة ص ٤٣٧-٤٠٤، خير الورى ص ٥٣٦-٥٥٣، الرحيق المختوم ص ٣٦٤-٣٧٨.

(٣) وهو ما تفعله إسرائيل الآن في المستوطنات كقرى عسكرية محصنة، «الله أكبر خربت خير»، هجعة المحافل ص ٢٥٣.

(٤) «أرايت إن وجدناه عندك أقتلك؟»، «عذبه حتى تستأصل ما عنده»، ابن هشام حـ/٢٨٦.

أن يتركوا نصف أموالهم فقبل الرسول إلا إذا شاء إخراجهم. وصالحه أهل فدك على ذلك. فكانت خيبر فينا بين المسلمين. وفدك خاصة للرسول لأنها لم يتم الحصول عليها بخيل وحرب^(١). والأحكام الفقهية المستفادة من خيبر: قتال الكفار في الأشهر الحرم، أمر متعة النكاح، جواز إجلاء أهل الذمة، جواز جعل العتق صداقا، جواز الكذب للمصلحة المشروعة^(٢).

ولما كانت الحرب خدعة فقد أراد أحد المسلمين استرداد ماله من مكة وهو في المدينة مع الرسول. فذهب إلى مكة وأخبر قريشا أن محمدا هزم شر هزيمة في خيبر، وقتل أصحابه. وأنه قادم إليهم أسيرا. ورجاهم بجمع ماله حتى يعود إلى خيبر، ويصيب من محمد وأصحابه قبل أن يأتي إليه التجار. ولما فعلوا أراد العباس أن يستوثق فصرح له الرجل بالحقيقة أنها «لعبة» على قريش ليسترد أمواله، وأن محمدا قد انتصر على خيبر ويُزَف إلى ابنة ملكهم^(٣). فالجرب لم تكن فقط بدافع عقائدي عام بل بدافع اقتصادي خاص، وفي خيبر تمت محاولة سم الرسول^(٤).

ثم وقعت عدة غزوات بعد خيبر، ذات الرقاع. كما وقعت عدة سرايا، حوالي عشر^(٥). ثم اعتمر الرسول^(٦). ووقعت غزوة مؤتة وغزوة ذات السلاسل^(٧). ولم تستطع السيرة أن تقرأ سيرة اليهود السابقة، بني قينقاع، بني قريظة، وخيبر من غدر ونفاق ومعاداة ما يحدث حاليا في فلسطين وطريقة الاستيطان التي نقدها القرآن. ويَبين أنها لن تحميهم من

(١) السابق حـ ٢/ ٢٨٦.

(٢) خير العباد ص ٢٤٨-٢٨٨، سيرة النبي ص ٣٢٧-٣٤٥.

(٣) ابن هشام حـ ٢/ ٢٩٣.

(٤) «إن هذا العظم ليخبرني أنه مسموم»، ديا عائشة ما أزال أجد ألم الطعام الذي أكلت بخيبر. فهذا أوان وجدت انقطاع أبهري من ذلك السم»، بهجة المحافل ص ٢٥٧.

(٥) خير العباد ص ٢٩٢-٢٩٩، السيرة الحلبية حـ ٢/ ٣٦٦-٣٧٢، حياة محمد ص ٣٣٥، نور اليقين ص ١١٣-١١٤، مختصر سيرة (٢) ص ٢٦٣/ ٣٣٠، معجزة محمد حـ ٢/ ٦٧-٦٩، سيرة الرسول ص ١٥٥-١٥٦،

السيرة النبوية ص ٢٤٦، الرحيق المختوم ص ٣٨٠-٣٨٣/ ٣٩٢.

(٦) السابق ص ٣٠٢-٣١١.

(٧) السابق ص ٣١٢-٣١٩، فتح فدك، الفصول ص ١٩٩، فتح وادي القرى ص ١٩٩، بعث مؤتة ص ٢٠١-٢٠٥.

نتائج الظلم والعدوان^(١). أما المسلمون فلهم في رسول الله أسوة حسنة. ورأوا صدق ما وعد الله به. فصدقوا الله ما وعده. فازدادوا إيماناً. وانتصروا على المشركين المنافقين بالرعب قبل السلاح. وتم أسرهم والاستيلاء على أموالهم وأرضهم وديارهم^(٢).

ولا توجد نهاية حاسمة لنهاية مرحلة الانتشار فقد استمرت الغزوات والسرائيا حتى وفاة الرسول ولكن رمزا يمكن أن تكون حديث الإفك وبراءة عائشة، وحل القضية الداخلية قبل التوجه من جديد إلى استمرار انتشار الرسالة واكتسابها خارج شبه الجزيرة العربية في الشام ضد الرومان في غزوة مؤتة^(٣). فقد بدأ الانطلاق إلى الشام في غزوة مؤتة في السنة الثامنة. وبكى قائد الحملة لفرار رسول الله ومخافة النار بعد أن نزل القرآن^(٤). وقد تخوف الناس من لقاء هرقل الذي قالت الشائعات إنه نزل الشام في مائة ألف من الروم. وانضمت إليه بعض القبائل العربية. وشجع القادة الناس على القتال. فالنصر ليس بالعدد والعدة بل بالدين الجديد، إما النصر وإما الشهادة. فقتل أحد القادة الثلاث، ثم الثاني، وقطع ساعد جعفر بن أبي طالب التي كان يحمل بها اللواء. فأمسكه بالثانية فقطعت. فاحتضنه. ثم ضرب وقطع نصفين وهو شهيد في الجنة، يطير بجناحين حيث يشاء. ولما استشهد الثلاثة نصبت الجند خالد بن الوليد فأخذ الراية. ثم عادوا إلى

(١) «وَوَظَرْنَا أَنَّهُمْ مَانَعْتُهُمْ حُصُونَهُمْ»، السيرة الخلية حـ ٢/ ٢٨٤-٢٨٦، نور اليقين ص ٩٦-٩٧، مختصر سيرة (١) ص ١٠٩، السيرة النبوية ص ٢٢٧.

(٢) «لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا، وَلَمْ يَرَأِ الْمُؤْمِنُونَ الْأَخْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا، مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا، لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِن شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا، وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِتَيْبَتِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَىٰ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا، وَأَنزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِّنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا، وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَّمْ تَطْغَوْهَا»، ابن هشام حـ ٢/ ٢١١-٢١٣، ابن خلدون ص ١٣٤.

(٣) سيرة النبي ص ٣٤٣-٣٤٥، حياة محمد ص ٣٣١-٣٣٤، المغازي ص ٣٦٦-٣٧٧، مختصر سيرة (١) ص ١٣٠-١٣١، مختصر سيرة (٢) ص ٣٢٧-٣٣٠، سيرة الرسول ص ٢٠٦-٢٠٨، السيرة النبوية ص ٣٢٧-٣٣٤، خاتم الأنبياء ص ١٩٢-١٩٦، خير الوري ص ٥٥٧-٥٥٩، الرحيق المختوم ص ٣٨٧-٣٩١.

(٤) «وَأَن مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رِجْلِكَ حَتَّىٰ تَقْضِيَهَا»، حـ ٢/ ٣١٧-٣٢٣، مختصر سيرة (١) ص ١٣٠-١٣١، خير الوري ص ٥٥٧-٥٥٩، الرحيق المختوم ص ٣٨٧-٣٩١.

المدينة. وغضب المسلمون منهم. ولقيهم الصبيان بالتفريع، والناس يحثون على الجيش التراب ويقولون: يا فرار، فررت في سبيل الله. ويدافع الرسول عنهم «ليسوا بالفرار ولكنهم الكرار إن شاء الله تعالى». لم يتعود العرب على مواجهة الروم عددا وعدة وأساليب القتال. ولما تعودوا عليها فتحوا مستعمرات الروم كلها في الشام وفي المغرب العربي وفي جزر البحر الأبيض المتوسط، قبرص ومالطة. وينقد بعض كتاب السيرة رواياتهما ولا حرج. ويضعف أحاديثها مثل ذكر الرسول التراب على رؤوس المشركين، وخبر الحمامتين والعنكبوت^(١). وقصة كتابة كتاب المودعة مع اليهود، وروايات اتهام المشركين الرسول باستحلال الشهر الحرام، ونشوب حلقتين في وجه الرسول وإخراج أبي عبيدة لها وقد سقطت ثنياه، وقتل الرسول لأبي بن خلف، وقصة غزوة بني لحيان ورجوع المسلمين دون قتال، وأحاديث وصايا الرسول أثناء وفاته، وكثير من أحاديث زواج الرسول، وتحول الخطب إلى سيف. وكذلك يضعف كاتب السيرة أقوالا أخرى^(٢). فالوضع شامل لأقوال الرسول وغيره من أجل حبك القصة، وإحكام الخبر^(٣).

(١) فصول ص ٧٦-٧٧/٨١/٨٨/١٢٤-١٢٨/١٧٦/٢٦٤-٢٦٧/٢٧٩/٣١١-٣١٦.

(٢) وكذلك أحاديث «دعوها فإنها مأمورة»، فصول ص ٨٠، حديث «سيروا وأبشروا» لسعد ص ٩٣، «بل منزل نزلته للحرب والمكيدة»، ص ٩٧، «اللهم هذه قريش قد أقبلت»، ص ٩٩، «بش عشيرة النبي كنتم»، ص ١٠٤-١٠٥، «لو سمعتم قبل لم أقتله»، ص ١٠٦، «أظمأك الله»، ص ١٢٢، «أبشروا هذا رسول الله»، ص ١٢٦-١٢٧، «الحرب خدعة»، ص ١٥٩-١٦٠.

(٣) مثل قول أبي سفيان خبيب «أيسرك أن محمد»، فصول ص ١٣٧-١٣٨، قصة ملاعب الأسمه ومطلبة أن يرسل الرسول إلى أهل نجد من يدعوهم إلى الإسلام، ص ١٣٨-١٣٩.

الباب الرابع

نهاية الرسالة

الفصل الأول

اكتمال الرسالة

١ - بيعة الرضوان وصلح الحديبية

وتعني نهاية «الرسالة» تطور الرسالة بعد بدايتها. وتنقسم قسمين. اكتمال الرسالة منذ الفتح حتى وفاة الرسول، ومصير الرسالة منذ وفاة الرسول حتى عصرنا الحاضر^(١). ويعني «اكتمال الرسالة» حالها منذ الفتح حتى وفاة الرسول كما تنبأت به آية ﴿أَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَارْتَمَتْ عَلَيْكُمْ رِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ بعد انتشارها. وقد تم التنبؤ بفتح مكة والإعلان عن ذلك بنزول القرآن قبل فتحها بالفعل ثم بعد فتحها في ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾، وهذا يعني أن الإسلام قد انتشر سلمًا في معظمه. ففي هذه المرحلة لم تقع إلا غزوتان، حنين وتبوك. حينئذ انهزم فيها المسلمون من العرب. وتبوك ضد الروم في الشمال^(٢).

(١) ابن هشام جـ ٢/ ٢٧٣، الفصول ١٨٦-١٩٥، بهجة المحافل ص ٢٣٩-٢٤٥، سيرة النبي ص ٣٢٢-٣٣١، المغازي ص ٢٧٠-٢٩٤.

(٢) «والذي نفسي بيده، لا يسألوني حُطّة يعظمون فيها حرّات الله إلا أعطيتهم إياها»، وإنّا لم نجىء لقتال أحد، ولكنّا جئنا معتمرين، وإن قريشاً قد أضرت بهم الحرب. فإن شاءوا ما دونهم على أن يخلوا بيني وبين الناس. فإن أظهر فإن شاءوا على أن يدخلوا فيها دخل فيه الناس فعلوا وإلا فقد جبروا من الحرب مدة»، سيرة النبي ص ٣٢٤-٣٢٥، السيرة الحلبية جـ ٣/ ١٢-٤٤، حياة محمد ص ٢٩٩-٣١١، نور اليقين ص ١٣٧-١٤٠، الأسوة الحسنة جـ ١/ ٤٤٥-٤٥٧، سيد الأنام ص ٢١٨-٢٣٨، سيرة الرسول ص ١٨٦-١٩٠، السيرة النبوية ص ٢٧٥-٢٨٦، خاتم النبيين ص ٢٧٥-٢٨٦، خاتم الأنبياء ص ١٦٦-١٨٢، صحيح السيرة ص ٣٩٠-٤٠٢، خير الورى ص ٤٨٢-٥٣٥، المعاهدات والمواثيق، عبقريّة محمد ص ١٠٨-١١١، رسول الحرية ص ٢٦٧-٢٩٧.

بدأ اكتمال الرسالة بالتحول من الحرب إلى السلم كما بدأت مرحلة الانتشار من السلم إلى الحرب. وقد بدأت مرحلة السلم الجديدة بصلح الحديبية وبيعة الرضوان. وكان الصلح بين الرسول وسهيل بن عمرو^(١). فقد خرج الرسول من المدينة معتمرا لا يريد حربا. واجتمع العرب حوله من المهاجرين والأنصار. وخاف البعض الآخر. وساق معه الهدى ليأمن الناس من حربه، وليعلموا أنه إنما خرج زائرا للبيت ومعظما له. وأقسمت قريش ألا يدخلها الرسول وخالد بن الوليد على رأس الخيل. واستعجب الرسول من قريش التي أكلتها الحرب. ماذا لو تركوه يدخل البيت الحرام مثل سائر العرب؟ فإن أصابوه كاف لهم ما أرادوا. وإن أظهره الله عليهم دخلوا الإسلام. وإن لم يفعلوا قاتلوا وبهم قوة. وأصر على القتال حتى الموت. وتجنب لقاء قريش. وذهب من طريق غير التي خرجت قريش إليها. وطلب الرسول من المسلمين الاستغفار وقول حطة أي أن يحط الله عنهم ذنوبهم كما قال بنو إسرائيل. وأقام حيث بركت ناقته وهو مستعد لأن يغفر لقريش ما فعلته به لو استغفروا عن ذنوبهم، وقد نزل حامل سهم الرسول في طلب الماء. وتدخلت الرسل والوسطاء بين الرسول وقريش. وخشي الرسول الغدر. وأرسلت قريش رسولا وصفه الرسول بأنه من قوم يتألهون. فأراه الهذلي حتى يراه. ورسول آخر من قريش شد لحية الرسول عدة مرات وهو يخاطبه. وعاد وأبلغ قريش أنه رأى قوما يعظمون سيدهم مثل كسرى في ملكه وقيصر في حكمه، والنجاشي في وطنه. وحاولت قريش قتل رسول الله، وعقروا جملة. ثم أرسلت نفرا منهم للعدوان على الرسول حتى عفا عنهم. ثم أرسل الرسول عثمان إلى قريش. وقد سمحوا له بأن يطوف بالبيت فأبى إلا والرسول معه. وأشيع عن مقتل عثمان. وقرر الرسول ألا يبرح إلا بعد منزلة قريش. وبدأ الناس يبايعون الرسول على الموت، وهذهبيعة الرضوان. ثم أرسلت قريش رسولا للصلح. وعرف الرسول أن قريشا جادة هذه المرة. واعترض عمر على شروط الصلح المهينة للمسلمين. وأبى أن يكتبه. وكتبه علي أن من أتى الرسول من قريش أرجعه لهم. ومن أتى قريشا من المسلمين أبقوهم. ورفضت قريش أن تفتح المعاهدة بالبسملة التي لا تعترف بها. وقبل الرسول باسمك اللهم. كما رفضت قريش أن يكون الصلح مع محمد رسول الله. فقبل الرسول محمد بن عبد الله. واشترطت وضع

(١) ابن هشام ج٢/ ٢٦٣-٢٦٤، البيهقي ج١/ ٢٨٠-٢٨٨، ابن خلدون ص ٢٦-٣٠/ ١٥٠-١٥٢.

الحرب عشر سنين يأمن فيها الناس بعضهم على بعض، وأن من أحب أن يدخل في عهد أي من الطرفين ليفعل. وجاء أبو جندل إلى المسلمين فردوه إلى قريش حسب الاتفاق وهو يستعجب، كيف يُرد إلى المشركين؟ فطلب منه الصبر والاحتساب. فله هو ومن معه من المستضعفين مخرج. ونحر الرسول وحلق. فاقتدى الناس به. ودعا الرسول المحلقين والمقصرين. وأهدى إلى أبي جهل جملا في رأسه حلقة من فضة ليغيظ بذلك المشركين.

وقد نزلت سورة الفتح بهذه المناسبة^(١). تؤيد بيعة الرضوان. وتدين المتخلفين عنها. فقد أيدها الله وباركها، ويده فوق يد المبايعين. ومن تخلف عنها فإنه يغيي الغنائم مع أنه يمكن تحقيق المهدفين معاً، السلم والغنائم. ويذكر القرآن كف أيدي المشركين عن الرسول بعد أن كان ذاهبا للحج ومعه هديه مع أنه لا يجوز صد أحد عنه لا قبل الإسلام ولا بعده لأنه قبله العرب الدائمة، ولكن المشركين أصروا على صد الرسول. وحرصا على السلم والفتح السلمي رجع الرسول هذا العام واثقا أنه سيعود العام القادم حاجا وداخلا مكة مسلما^(٢).

(١) ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَنُصِّرَنَّكَ نَجْمَةً عَلَيْكَ وَنَجْعَلُكَ سِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾. ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهُ اللَّهُ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾، سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلْفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ مَنَعَلْنَا أَمْوَالَنَا وَأَهْلُونَا، ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلْفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمَ تَأْخُذُوهَا ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُضِلُّوا كَلَامَ اللَّهِ قُلْ لَنْ يُضِلُّوا أَسْمَاءُ﴾، ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا، وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُوهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا، وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُوهَا فَمَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ سِرَاطًا مُسْتَقِيمًا، وَأَخْرَى لَمْ تَقْدَرُوا عَلَيْهِ قَدْ أَخَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾، ابن هشام ج ٢/ ٢٧٣، صحيح السيرة ص ٤٠٢-٤٣٦.

(٢) ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِطَغْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرْتُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا، هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَدِينِ مَنَعُوكُمْ أَنْ تَبْلُغَ حُدُودَ اللَّهِ، وَلَوْلَا رِجَالُ الْمُؤْمِنِينَ وَنِسَاءُ الْمُؤْمِنَاتِ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوُّهُمْ فَتَصِيَّبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةً بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾، ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَبِيَّةَ حَبَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا، لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ بِالْحَقِّ لِنُدْخُلَ السَّجْدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ عُلِّيَيْنِ رُؤُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا﴾، السابق ج ٢/ ٢٧٣-٢٧٤.

وتكون فريق من المستضعفين الذين تحولوا إلى الإسلام من المشركين ولم يقبلهم الرسول عنده وردهم إلى مكة^(١). والرسول لا ينقض اتفاقاً، ولا يغدر بقوم. وسيجد الله لهم مخرجاً. ثم قتل أحدهم صاحبه. وعاد إلى الرسول حتى لا يسلمه إلى قريش. وكبر عدد المستضعفين حتى صاروا سبعين رجلاً يقطعون قوافل قريش إلى الشام من ناحية البحر حتى رجت قريش الرسول إيواءهم لديه. فقدموا إلى المدينة، وعلم عمر أن اعتراضه «لم تقبل الدنيا في دينتنا؟»، «ألسنا على حق وهم على باطل؟»، كان محدود الأفق، وأن الرسول كان أبعد نظراً في الصلح الذي في ظاهره غبن للمسلمين وفي باطنه نصر لهم.

وما تم للرجال تم أيضاً للنساء المهاجرات بعد الهدنة. ورفض الرسول ردهن بعد أن نزل القرآن في الأمر بعدم ردهن بل وتزويجهن بصرف النظر عن طلاقهن من أزواجهن المشركين في مكة أو تطبيق قواعد العدة عليهن، وتطبيق قواعد النفقة والإنفاق فحسب وكان الأموال أهم من الأشخاص^(٢). أمسك الرسول النساء، ورد الرجال. وهي تفرقة لصالح النساء. فالواقع الاجتماعي والسياسي يفرض نفسه على قانون الأحوال الشخصية. والكل له الأولوية على الجزء^(٣).

وخرج الرسول معتمراً عمرة القضاء في العام السابع. وسميت عمرة القصاص لأنهم صدوا الرسول فاقتص منهم. ودخل مكة في الشهر الحرام الذي صدوه فيه. وقد نزل القرآن في ذلك^(٤). وخرج المسلمون معه. وقالت قريش إن محمداً في عسرة وجهد وشدة. ودخل المسجد قاتلاً «رحم الله امرأاً أراهم اليوم من نفسه قوة». هروا ثلاث طواف ومشى سائرهما. وتزوج الرسول بميمونة وهو محرم. زوجها العباس بمكة

(١) مثل أبي البصير، ابن هشام ج ٢/ ٢٧٥-٢٧٣.

(٢) مثل أم كلثوم «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَأَمْتَحِنُوهُنَّ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا مِنْ حِلٍّ لِهِنَّ وَلَا لَهُمْ بِمَا يَفْعَلْنَ وَلَهُنَّ مَا أَنْفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ وَلَا تَسْكُرُوا بِعَصَمِ الْكُفَّارِ»، ابن هشام ج ٢/ ٢٧٧ و «وَأَسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَيْسَ أَلَا مَا أَنْفَقُوا ۚ ذَلِكُمْ سَكَنٌ ۚ اللَّهُ عَزَمَ عَلَيْكُمْ وَحَكِيمٌ»، ج ٢/ ٢٧٨.

(٣) «وَإِنْ فَانَكُنَّ شَيْءٌ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَلَقْتُمْ فَأَتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَرْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ»، ج ٢/ ٢٧٨، ابن خلدون ص ١٥٣.

(٤) «وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ»، ابن هشام ج ٢/ ٣١٤، الفصول ص ٢٠٠-٢٠١، حياة محمد ص ٣٢٦-٣٣٠.

وأصدقها أربعائة درهم. وأراد الرسول الاستمرار بمكة. وأرادت قريش إخراجه. فخرج الرسول. وبني ميمونة في الطريق إلى المدينة^(١). وفي ذلك نزل القرآن^(٢).

وفرّح الرسول بعودة جعفر بن أبي طالب من الحبشة مثل فرحه بفتح خيبر، فرحه بالسلم قدر فرحه بالحرب، باستثناء واحد تنصر وبقي بالحبشة^(٣). وخلف الرسول على امرأته حتى لا تترك بمفردها، والرسول أولى بالمؤمنين من أنفسهم.

٢- فتح مكة

كانت هناك أسباب موجبة للمسير إلى مكة. وقد فتحت بالفعل في شهر رمضان في السنة الثامنة للهجرة. فقد حدث قتال بين قبيلتين، بكر وخزاعة. قتلت كل واحدة واحدا من الأخرى. وقد حجز الإسلام بينهما. وبعد صلح الحديبية الذي نص على أن كل قبيلة حرة في أن تدخل حلفا مع قريش أو مع الرسول دخلت خزاعة في عقد مع الرسول وعهده. وأرادت خزاعة بهذه المناسبة الثأر لقتلها قتلوا واحدا من بكر. ثم اشتعل القتال بينهما. وشاركت قريش مع بكر. فقدم الطرفان إلى الرسول في المدينة. وقد دفع ذلك الرسول إلى الإسراع بفتح مكة التي مازالت قريش تثير فيها القلاقل، وتبث النزاع بينهما. ثم أتى نفر من خزاعة إلى الرسول يسألون مظاهرة بني بكر عليهم. فلم يبق للرسول إلا فتح مكة، والقضاء على مركز التآمر، وبث الشقاق والخلاف بين العرب^(٤). أصبحت القوة الجديدة مركز ثقة وحكم بين الناس. وبدأ النظام القبلي القديم في التهاوي وتطهير مكة منه لتصبح مركزا للنظام الجديد.

(١) وما عليكم لو تركتموني فأعرست بين أظهركم وصنعنا لكم طعاما فحضرتموه، ابن هشام ج٢/٣١٥-

٣١٦.

(٢) السابق ج٢/٣١٦.

(٣) السابق ج٢/٣٠٤-٣٠٧.

(٤) ابن هشام ج٢/٣٣٠-٣٣٩، خير العباد ص٣٢٠-٣٢٩، الإشارة ص٣٠٦-٣١٧، الفصول ص٢٠٦-٢٢٨، بهجة المحافل ص٢٨٩-٢٩٦، سيرة النبي ص٣٤٥-٣٥٣، السيرة الخلية ج٣/١٠٢-١٥٠، حياة محمد ص٣٣٦-٣٤٨، نور اليقين ص١٥٩-١٦٧، الأسوة الحسنة ج١/٤٧٠-٤٩٧، سيد الأنام ص٢٤٠-٢٥٢، المغازي ص٣١٧-٣٥٨، مختصر سيرة (١) ص١٣٢-١٤٧/١٤٧، مختصر سيرة (٢) ص٣٤٩-٣٥١، سيرة الرسول ص٢٠٩-٢٢٠، السيرة النبوية ص٣٣٥-٣٥٢، خاتم الأنبياء ص١٩٧-٢٠٦، صحيح السيرة ص٥١١-٥٨٠، خير الوري ص٥٩٤-٦٦١، عبقرية محمد السياسية، عبقرية محمد ص٨٥-٩٤، رسول الحرية ص٢٩٨-٣١٣.

وظن الرسول أن أبا سفيان أتى من مكة، ليشد العقد، ويزيد في المدة، فقد خرج أبو سفيان إلى المدينة للمصلح مع الرسول ولكنه أخفق. ورفضت ابنته أن يجلس على فراش الرسول لأنه لا يجلس عليه إلا طاهر. ولم يشأ الرسول وأبو بكر أن يكلماه. وامتنع عمر أن يتشفع له عند الرسول. ولم يرد عليّ التوسط. ولم ترحب فاطمة أن يجير ابنها الحسن وهو غلام، وأن يكون من سيد العرب إلى آخر الدهر لأنه لا يجير أحد على الرسول. ونصحه علي أن يذهب إلى الناس في المسجد ويخبرهم أنه قد أجار. وعاد إلى قريش يخبر الناس بها وجد. ولم يستحسنوا ما فعل. وأخبروه أنه قد لعب به^(١).

وجيز الرسول لفتح مكة بغتة، وأن يمنع عنها العيون والأخبار. وخانه حاطب الذي كتب إلى قريش بها أزمع عليه الرسول. وأرسله مع امرأة ووضعت الكتاب في رأسها. وعلم الرسول. وأرسل في طلبها. فوجد الكتاب. وادعى حاطب المؤمن بالله ورسوله أن له لدى قريش ولدا وأهلا. وهو ليس صاحب أهل ولا عشيرة. وطلب عمر دق عنقه. ورفض الرسول لأنه عن شهد بدر^(٢). ونزل القرآن مؤيدا قول عمر^(٣). فالخيانة غير مقبولة، والغدر ليس من شيمة المسلمين، والمغفرة قيمة من قيم الدين الجديد.

وخرج الرسول في رمضان صائما. وصام الناس معهم. ونزلوا منطقة في الطريق، وقريش تتبع أخبارهم. وقد هجر العباس قريشا إلى المدينة. وأسلم أبو سفيان وعبد الله بن أمية. ولا حاجة للرسول بهما. فقد هتك الأول عرضه. وقال له الثاني ما قال في مكة^(٤). وهو على غير عادة الرسول بفرحه بكل من دخل الإسلام بصرف النظر عن مدى صدقه. ثم رق لهما الرسول بعد ذلك. فدخل عليه فأسلما. واعتذر أبو سليمان عما

(١) ابن هشام ج٢/ ٣٣٥-٣٣٨.

(٢) «وما يدريك يا عمر لعل الله قد أطلع على أصحاب بدر يوم بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم»، السابق ج٢/ ٣٣٨.

(٣) «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ»، «قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ»، السابق ج٢/ ٣٣٨.

(٤) «لا حاجة لي بهما، أما ابن عمي فهتك عرضي. وأما ابن عمتي وصبري فهو الذي قال لي بمكة ما قال»، السابق ج٢/ ٣٣٩.

بدر منه تجاه الرسول وصحبه. وسامحه الرسول^(١). فقد حمله العباس عم الرسول على بغلة الرسول ودخل به عليه والناس في عجب. وكان الرسول يعجب كيف لم يعرف أنه لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وحتى يكرم الرسول أبا سفيان. وأمر بوضعه بمضيق الوادي حتى يرى جنود المسلمين. وعرضت الجيوش أمامه. وعاد إلى أهل مكة يحذرهم. وأعلن إسلامه وما قال له الرسول^(٢). وقد استثنى البعض من العفو. وقطعت يد سارقه. وسبقتها أربع سريا^(٣).

وغادر النبي إلى مكة شاكرا الله. ولما دخل البيت أتى أبو بكر بأبيه يقوده. فرفض الرسول إلا أن يأتيه هو في منزله إكراما لأبي بكر^(٤). ودخلت جيوش المسلمين مكة. وتحوف المهاجرون على قريش من سعد وما أمر به الرسول. فأمر الرسول أن يدخل علي بالراية بدلا منه. وتعرض صفوان في نفر معه للمسلمين. فقتل منهم من قتل. وكان القتل متبادلا بين الفريقين على عادة القبائل، ثارا وانتقاما. وتحول في الإسلام إلى قتل باسم الدين والخصومة فيه. ونظرا لخطورة الأمر فإن النبي لا يقتل إلا بالإشارة بل بأمر صريح. وعهد الرسول إلى امرأته ألا يقاتلوا إلا من قاتلهم باستثناء نفر ساهم. أمر بقتلهم وإن وجدوا تحت أستار الكعبة^(٥). والقتال للدفاع عن النفس وليس أمرا على الإطلاق بصرف النظر عن الأسباب والدوافع والظروف. وتشفع في عثمان. وكان أخاه في الرضاعة. فصمت الرسول لعل أحدا يتطوع بضرب عنقه. ولم يشر على أحد لأن النبي لا يقتل بالإشارة. والتشفع في القتل في الدنيا أوجب من الشفاعة من النبيين في الآخرة.

وأمر الرسول بقتل قتيين كانتا تتغنيان بهجائه وهو عكس ما أوحى به من عدم

(١) قال الرسول «واللذي مع الله من طردت كل مطردة»، وضرب الرسول أبا سليمان في صدره قائلا، «أنت طردتني كل مطردة»، السابق جـ ٢/ ٣٤٠.

(٢) قال الرسول «نعم، من دخل دار أبي سفيان فهو آمن، ومن أغلق بابه فهو آمن، ومن دخل المسجد فهو آمن»، السابق جـ ٢/ ٣٤٢-٣٤٣.

(٣) الإشارة ص ٣٠٦-٣١٦.

(٤) «هلا تركت الشيخ في بيته حتى أكون أنا أتبه فيه»، ابن هشام جـ ٢/ ٣٤٣.

(٥) منهم عبد الله بن سعد، السابق جـ ٢/ ٣٤٦.

قتل النساء. وإذا كان الهجاء هو السبب فإن مدحه كان يقوم به شاعر الرسول ولم تقتله قريش. والشعر هجاء أو مدح ليس سببا للقتل. وقتل الحويرث لأنه أوقع ابتني الرسول على الأرض وهو ليس سببا للقتل بل لعقاب آخر لسوء معاملته النساء بوجه عام، ابتني الرسول أو غيرهما. وقتل من قتل أخاه خطأ ورجوعه إلى قريش مشركا. وهو تطبيق عادل للقصاص بعد استيفاء شروطه من الولي. وقتل اثنان مشركا واشتركا في دمه. ولا يجوز قتل اثنين واحدا لأنه ضد آداب القتال، والمبارزة واحدا لواحد. وقتل أحدهما رجلا من قومه. فإزالت القبيلة أحد دوافع القتال. ولم تختف تماما بظهور الدين. وقتلت إحدى قيتي ابن حنظل. واستؤمنت الأخرى ثم وقعت من على فرس فقتلت. وقتل علي بن أبي طالب الحويرث دون محاكمة أو قصاص. وفر رجلان بعد دخول الرسول مكة وأراد علي قتلها^(١). وطلبت أم هاني الأمان لها. فأعطاهما^(٢). وقتل فراش الأحمر، وضع السيف في صدره ثم تمايل القاتل عليه حتى قتله. ثم قتله آخر بطعنه بالسيف في بطنه حتى سالت أحشاؤه منها حتى أمر الرسول بالتوقف عن القتل لأنه لا نفع فيه. وفرق بين القتل والإمعان في القتل أو الإسراف في القتل أو التقتيل. فالرحمة بالمقتول أيضا واجبة حتى لو كان من المخالفين. وأول قتيل داواه الله يوم الفتح بمثابة ناقة^(٣). فهذه سنة الإسلام منذ فداء إسماعيل، فداء الإنسان وليس قتله.

وظاف الرسول بالبيت. دخل الكعبة فوجد فيها حمامة رمزا للطمأنينة والأمان. ووقف على بابها. وخطب في الناس. وحد الله وحده على صدق وعده، ونصر عبده، وهزيمة الأحزاب. وأقر الديات، وخدمة البيت، والقتيل الخطأ. وحمد الله على أنه أذهب عنهم نخوة الجاهلية، والانتساب إلى الآباء. فالكل لآدم وادم من تراب. ثم قال قولته الشهيرة بعد سؤاله قريش «ما ترون أي فاعل بكم؟». «وردوها عليه» أخ كريم وابن أخ كريم» وقول الرسول «اذهبوا فأنتم الطلقاء»^(٤). وأقر الرسول ابن طلحة على السدانة.

(١) السابق ج٢/ ٣٤٧-٣٤٨.

(٢) «قد أجرنا من أجرت، وأمانا من أمنت. فلا يقتلها»، السابق ج٢/ ٣٤٨.

(٣) «يا معشر خزاعة، ارفعوا أيديكم عن القتل فقد كثر القتل. إن نفع لقد قتلتم قتيلًا لا دينه»، ج٢/ ٣٥٠-

٣٥١ «إن خدasha لقتال»، السابق ج٢/ ٣٥١-٣٥٢.

(٤) «لا إله إلا الله وحده لا شريك له، صدق وعده ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده. ألا كل مأثرة أو دم

وأمر بطمس ما بالبيت من صور. وإلغاء الاستقسام بالآلزام وادعاء أنها من إبراهيم، وصلى الرسول بالبيت^(١).

وأعلن الرسول حرمة مكة منذ أن خلق الله السموات والأرض حتى يوم القيامة أي من بداية الزمن إلى نهايته لتقوية حرمتها بلا استثناء. فلا يُسفك فيها دم، ولا تقطع شجرة. ولا تحل لأحد قبل الرسول أو بعده. ولا تحل إلى الآن، لحظة واحدة ينقسم فيها الزمان إلى ما قبل وما بعد، غضبا على أهلها، ولكنه غضب مؤقت. وهذه رسالة للحاضر والغائب. وإذا كان الرسول قد قاتل فيها فقد انتهى ذلك العصر. ونادى على القبائل بأن توقف القتل بعد أن كثر. وهو ما لا نفع فيه. فأبي قتل عليه فداء إما دم القاتل أو فدية له^(٢). وقد خشي الأنصار أن يبقى الرسول بمكة فطمأنهم أنه معهم في الحياة والمات^(٣). وبعد فتح مكة لا يقتل قرشي إلى يوم القيامة^(٤). ومع ذلك وقعت الفتنة الكبرى.

ومن الأحكام المستفادة من الفتح جواز صلح أهل الحرب، عدم قتل رسول الكفار، تكفير الحسنة والسيئة، دخول مكة بغير إحرام، عدم دخول الأرض، الغنائم المقسمة،

أو مال يدعى فهو تحت قدمي هاتين إلا سدانة البيت وسقاية الحاج. إلا وقتل الخطأ يشبه العمد بالسوط والعصا ففيه الدية مغلفة، مائة من الأبل، أربعون منها في بطونها أو لادها. يا معشر قریش إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية، وتعظيمها بالأبواء، الناس من آدم وآدم من تراب ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾، يا معشر قریش ما ترون أبي فاعل بكم؟، قالوا خيرا، أخ كريم وابن أخ كريم، قال: اذهبوا فانتم الطلقاء، السابق جـ ٢/ ٣٤٨-٣٥٠.

(١) ﴿مَا كَانَ لِلْإِسْرَائِيْمِ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾، جـ ٢/ ٣٤٩، خير العباد ص ٣٣٢.

(٢) «يا أيها الناس إن الله حرم عليكم مكة يوم خلق السموات والأرض. فهي حرام من حرام إلى يوم القيامة. فلا يحل لا مرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك فيها دما، ولا يعصد فيها شجرا. لم تحلل لأحد كان قبلي، ولا تحل لأحد يكون بعدي، ولم تحلل لي إلا هذه الساعة غضبا على أهلها. ألا ثم قد رجعت كحرمتها بالأمس. فليبلغ الشاهد منكم الغائب. فمن قال لكم إن رسول الله قد قاتل فيها فقولوا: إن الله قد أحلها لرسوله ولم يحللها لكم. يا معشر خزاعة ارفعوا أيديكم عن القتل. فلقد كثر القتل إن نفع. لقد قتلتم قتيلًا لأذنيه. فمن قتل بعد مقامي هذا فأهله بخير الناظرين: إن شاءوا قدم قاتله، وإن شاءوا فمقتله، ابن هشام جـ ٢/ ٣٥١-٣٥٢، وكان أول قتيل قتله بنو كعب فواداه الرسول بيانة ناقة، جـ ٢/ ٣٥٢.

(٣) «المعاذ معاذكم، والمات معاتكم»، جـ ٢/ ٣٥٢، خير العباد ص ٣٦٦-٣٦٩.

(٤) «لا يقتل قرشي صبورا بعد هذا اليوم إلى يوم القيامة»، الجوهر جـ ١/ ١٠٥.

عدم تقسيم مكة، عدم بيعها أو تأجير دورها، تحريم سفك الدم بمكة، عدم قطع شجرها، عدم نفر صيدها^(١). وهناك أحكام أخرى ربما يجوز مراجعتها لتغيير الزمان^(٢).

٣- غزوة حنين

لم تنقطع الغزوات بعد الفتح بل استمرت، غزوة حنين، غزوة تبوك، وعشرات أخرى من الغزوات نسبة لقوادها أو لأماكن وقوعها^(٣). بعضها لقتل شخص بعينه^(٤). ومن المقتولين نساء. ففتح مكة سلماً لا يعني توقف الغزوات حرباً. لم تتوقف الغزوات والسرائيا بل استمرت خارج المركز الجديد، مكة والمدينة، إلى الشام شمالاً، واليمن جنوباً، ثم بعد ذلك في عصر الخلفاء إلى مصر غرباً وإلى فارس شرقاً. فقد سار خالد بن الوليد بعد فتح مكة إلى بني جذيمة من كنانة. وسار عليّ لتلافي خطأ خالد. وقد بعث الرسول خالدًا داعياً وليس مقاتلاً. فأمر خالد بوضع السلاح لأن الناس قد أسلموا. ثم حاربهم خالد وأمعن فيهم القتل حتى بلغ الرسول أمره وقال: «اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد»^(٥). وشبه الرسول ما فعله خالد وكأنه أكل لقمة من طعام

(١) خير العباد ص ٣٤٠-٣٥٩ / ٣٦٠-٣٧٠.

(٢) مثل جواز قتل الجاسوس، قتل من سب النبي، خير العباد ص ٣٤٢/٣٥٧، الصلاة في مكان فيه صور، تحريم متعة النساء، قتل المرأة والمترد ص ٣٧٤-٣٩٠.

(٣) مثل غزوة غالب بن عبد الله الليثي بن الملوحة، غزوة زيد بن حارثة إلى جذام، غزوة زيد بن حارثة بن فزارة، غزوة عبيدة بن حصن، غزوة غالب بن عبد الله، أرض بني مرة، غزوة عمرو بن العاص ذات السلاسل، غزوة عبد الرحمن بن عوف إلى دومة الجندل، غزوة أبي عبيدة بن الجراح إلى سيف البحر، غزوة علي بن أبي طالب إلى اليمن، ابن هشام ج ٢ / ٥١٣-٥٢٠ / ٥٢٣-٥٢٦ / ٥٣٠-٥٣٢ / ٥٣٩.

(٤) مثل غزوة عبد الله بن رواحة لقتل السير بن رزام، غزوة عبد الله بن أنيس لقتل خالد بن سفيان، غزوة ابن أبي حردر وقتل عامر بن الأضيظ، غزوة ابن أبي حردر لقتل رفاعة بن قيس، غزوة عمير بن عدي لقتل عصيان بنت مروان، ابن هشام ج ٢ / ٥٢٠-٥٢٣ / ٥٢٦-٥٣٠ / ٥٣٢-٥٣٦، خير العباد ص ٣٨١-٣٩١، الإشارة ص ٣١٧-٣٣٣، الفصول ص ٢٢٩-٢٤٢، بهجة المحافل ص ٣٠١-٣١٨، سيرة النبي ص ٣٥٣-٣٥٧، السيرة الحلبية ج ٣ / ١٥١-١٦٢، حياة محمد ص ٣٤٩-٣٥٨، نور اليقين ص ١٦٧-١٦٩، سيد الأنام ص ٢٥٢-٢٥٨، مختصر سيرة (١) ص ١٤١-١٤٥، مختصر سيرة (٢) ص ٣٥١-٣٥٨، معجزة محمد ج ٢ / ٢٥١-٢٥٨، سيرة الرسول ص ٢٢١-٢٢٦ / ٢٢٩-٢٣٤، السيرة النبوية ص ٣٥٣-٣٥٨، خاتم الأنبياء ص ٢٠٧-٢١٤، خير الوري ص ٦٦٢-٧٠٤، الرحيق المختوم ص ٤١٣-٤١٧، رسول الحرية ص ٣١٤-٣٢٦.

(٥) تعرف هذه السيرة بغزوة الغميط وهو اسم ماء لبني جذيمة، ابن هشام ج ٢ / ٣٦٣-٣٦٤.

فألتذ طعمها ثم وقفت في حلقه فأدخل عليّ يده فانتزعها. وقد اعترض عليه شابان ابن عمر، ومولى حذيفة. وخرج عليّ ليصحح ما صنع خالد^(١). فأرجع لهم عليّ أموالهم، وأدى فداءهم، ووزع عليهم ما بقى. واستحسن الرسول ما قام به. وقد عذر خالد في قتال القوم لأنهم امتنعوا عن الإسلام وقالوا «صبأنا صبأنا». ثم وقع خلاف بين خالد وعبد الرحمن. وزجر الرسول خالد. إذ اتهمه عبد الرحمن بن عوف بأنه عمل بالجاهلية وليس بالإسلام. فرد عليه خالد أنه ثار لأبيه. فكذبه عبد الرحمن بن عوف بأنه قتل قاتل أبيه ولكنه ثار لعمه. وبلغ الرسول حدة النقاش فأمر خالد أصحابه^(٢). واستعدت جذيمة وقريش للحرب. ثم تم الصلح بينهما. ووقع القتال على المال. واتفق الطرفان على فدية الدم والمال. وأوقفوا الحرب^(٣). وسار خالد بن الوليد لهدم العُزى. وعلق عليها صاحبها سيفه. وهدمها خالد^(٤).

واستمرت الغزوات بعد فتح مكة لتأمين ظهور المسلمين وتصفية جيوب الشرك. ف وقعت غزوة حنين في السنة الثامنة بعد الفتح أي بعد أن استقرت الدعوة في قلب قريش. فقد اجتمعت هوازن بعد أن سمعت بفتح الرسول مكة. فقررت النزول إلى الرسول مع أولادهم ونسائهم وأموالهم للقتال عنهم^(٥). وأرسل المسلمون عينا إلى هوازن ليعرف أخبارهم. فعرف إجماعهم على حرب الرسول. فأخبر الرسول وعمر. صدق الرسول وكذب عمر. وعاتبه الرسول لعدم تصديقه^(٦). وسأل الرسول صفوان أذراعه وسلاحه فقبل. وسلمها له صفوان طواعية واختيارا وليس غصبا. وتحللت غزوة حنين تسع سرايا^(٧).

ولما انهزم الناس في حنين شمت أبو سفيان وغيره بالمسلمين. ومع ذلك عجز شيبة

(١) «يا عليّ أخرج إلى هؤلاء القوم فانظر في أمرهم، واجعل أمر الجاهلية تحت قدميك»، السابق جـ ٢/ ٣٦٤.

(٢) «مهلا يا خالد دع عنك أصحابي. فوالله لو كان لك أحد ذهباً ثم أنفقت في سبيل الله ما أدركت غدوة رجل من أصحابي ولا روحته»، جـ ٢/ ٣٦٥، الرحيق المختوم ص ٤٠٩-٤١١.

(٣) ابن هشام جـ ٢/ ٣٦٥.

(٤) السابق ص ٣٧٠.

(٥) السابق جـ ٢/ ٣٧٠-٣٧٣.

(٦) «لقد كنت ضالاً فهذاك الله يا عمر»، السابق جـ ٢/ ٣٧٣.

(٧) السابق جـ ٢/ ٣٧٦.

عن قتل الرسول بعد أن هم به. ثم عاد الناس بعد نداء العباس. وكان صوته جهوريا بعد أن لم يفلح نداء الرسول^(١). ويترك المسلم بغيره، ويلبس درعه، ويأخذ سيفه، ويؤم الصوت حتى يصل إلى الرسول. فاجتمع مائة حول الرسول بعد نداء «يا للأَنْصار» ثم «يا للخزرج». فحمى الوطيس. وأبلى عليّ وأنصاري في الحرب. وانقضوا على حامل الراية. وأبلى أبو سفيان بلاءً حسنا، وهو ابن عم الرسول. وتحولت الهزيمة إلى نصر، وانقلب الإحجام إلى إقدام. وقتل في المعركة «غلام نصراني غير مختن». وبينما رجل من الأنصار يسلب قتلى بن ثقيف كشف العبد يسلبه فوجده غير مختن. فصاح في العرب أن بني ثقيف غير مختن. فدافعت ثقيف عن نفسها بأنه غلام نصراني. وكشف عن باقي القتلى لإثبات أنهم مختنون. وهو موضوع جانبي، الختان أو الموت. وهل يجوز الكشف عن عورات القتلى، مختنين أو غير مختنين؟ وهل شرف العرب في الختان، المذكورة أم الرجولة؟^(٢) فالختان عادة عربية قبل الإسلام. وتأكدت بعده، مما يدل على التواصل وليس الانقطاع.

وظلت حينئذ تطالب الرسول برد سباياها من الإبل والغنم حتى خُطف رداء الرسول عند شجرة. فطلب رد رداءه إليه وأنه يقسم عليهم الفىء مهما عظم، وأنه ليس بخيلا ولا جباناً ولا كذاباً. وأخبرهم أنه ليس له من فيئهم إلا الخمس كما نص الكتاب. وسرده لهم. فعليهم إرجاع رداءه وإلا سيكون عليهم عارا ونارا وشنارا يوم القيامة. وهي رواية تجعل الرسول يخضع للتهديد والابتزاز عن طريق خطف رداءه. وهو قليل بالنسبة للمطلوب. فالفىء له قوانينه في الشريعة أو الاجتهاد فيه طبقا للظروف وليس طبقا لموازين القوى^(٣). واعترف أحدهم أنه أخذ لفة من خيوط شعر لعمله بردعة لغيره. فتنازل الرسول له عن نصيبه فيها. إلى هذا الحد بلغت الحساسية بالنسبة للفىء والمساواة في التقسيم إلى حد الشعرة. وسمع أحد المسلمين وسيفه ملطخ بدعاء المشركين نداء برد الغنائم. وكان قد أخذ إبرة لحيط الثياب فردها. وإلى هذا الحد بلغت الحساسية بالنسبة

(١) «يا عباس اصرخ يا معشر الأنصار، يا معشر أصحاب السكرة»، السابق جـ ٢/ ٣٧٧.

(٢) السابق جـ ٢/ ٣٨١.

(٣) خير العباد ص ٣٨٨-٣٩١/ ٣٩٩.

إلى الغنائم وتقسيمها من الرسول بالتساوي بين الجميع إلى حد الإبرة. وأعطى الرسول المؤلفة قلوبهم. وكانوا من أشرف الناس^(١). كل منهم مائة بعير، والبعض الآخر دون المائة، والبعض خمسين^(٢). ويختلف سهم المؤلفة قلوبهم طبقا لدرجة التأليف عكسيا، الذي قارب على الإسلام سهم صغير والذي مازال بعيدا سهم كبير. واستقل شاعر ما أخذ من الرسول. فعاتبه شعرا فأزاده الرسول كي يقطع لسانه. ويتم التعامل مع الشعراء التعامل مع الأجراء. يزداد سهمهم في المدح ويقل في الهجاء. وقل في المدح على عادة العرب. ووزعت غنائم حنين على المبايعين ولم يعط الرسول أحد الناس مع أنه من خير أهل الأرض ولكن كان راغبا في إسلامه. فالإسلام لا تعادله غنيمة ولا يعطي من الفئء والأثقياء الراغبين في الإسلام من أجل الإسلام وليس من أجل السبايا والغنائم. ويرفض مساواة الآخرة بالدنيا. واعترض آخر في الكعبة بأن الرسول لم يعدل، وأراد عمر قتله، ورفض الرسول لأنه سيكون له شيعته يتعمقون في الدين ولكنهم يخرجون منه كما يخرج السهم من الرمية. وقد يثور واحد من المسلمين إحساسا بالغبن لأنه لم يُعط حقه في القسمة واتهام الرسول بعدم العدل ورغبة عمر في قتله جزاء الجراءة على هذا الاتهام. واسترضى الرسول بعض الأنصار. جمعهم في حظيرة وأخبرهم أنهم كانوا في ضلالة فهداهم الله، وعالة فأغناهم الله، وأعداء فألف الله بين قلوبهم. أتاهاهم الرسول مكذبا وهم صدقوه، وغذولا وهم نصروه، وطريدا وهم آووه، وعائلا فواسوه، ذهب الناس بالشاة والبعير، والأنصار عادوا بالرسول. فلولوا الهجرة لكان الرسول واحدا منهم. ولو سلك الأنصار شعبا وسلك الناس شعبا لسلك الرسول شعبة الأنصار. وترحم على الأنصار وأبناءهم وأبناء أبنائهم. يقدم الرسول أحيانا الواقع والحقيقة وأحيانا أخرى المثال. فالأنصار هم أصحاب الدعوة وحماها. ولا يعادل ذلك مال الدنيا ولا غنائمها.

ودلالات حنين متعددة، أن النصر ليس بالكثرة، وأن من التوكل الأخذ بالأسباب، وأن عقر مركوب العدو جائز أي تدمير وسائل قوته^(٣).

(١) ابن هشام ج ٢/ ٤١٧-٤٢٣، خير العباد ص ٣٩٠-٣٩١.

(٢) منهم سفيان بن حرب، وابنه معاوية.

(٣) خير العباد ص ٣٩٢-٣٩٨.

وخرج الرسول بجيشه إلى هوازن. وكانت قريش تعلق أسلحتها على شجرة عظيمة تسمى ذات أنواط، يذهبون عندها. وطلب المسلمون من الرسول شيئا مشابها فإلحاحات العربية لم تمنح بعد من القلوب، وتقليد الخصوم فيما يظن، أحد وسائل الانتصار عليه. فرفض الرسول. فهو نفس المطلب الذي طلبه قوم موسى منه أن يجعل لهم إلهًا كآلهة فرعون تقليدًا له^(١). والتقى الرسول بهوازن وثبت بعد أن نزلوا عليه نزلة رجل واحد. فراجع المسلمون. وحملت الإبل بعضها على بعض. ونادى الرسول على الناس أنه محمد رسول الله فليأتوا إليه ولكن تفرق الناس^(٢). وبقي مع الرسول نفر من المهاجرين والأنصار وأهل بيته. وهل يتفرق اثنا عشر ألفًا؟ وأين الجهاد والاستشهاد؟ ألم يكف المسلمين أحد؟ وهل يحدث ذلك بعد فتح مكة؟ ولما أحس الرسول بكثرة العدد اطمأن^(٣). وهرب قارب كان يحمل الراية وقومه. ووضعها على شجرة. ولم يقتل منهم في الحرب إلا رجلين. ومدح الرسول أحدهما ووصفه بأنه «سيد شباب ثقيف» وكانت هداية قريش خيرا من سييهم. فقد دعا الرسول لهوازن. ومع ذلك أخذ الرسول منها ستة آلاف من الذراري والنساء. ومن الإبل والشاة ما لا يحتسب عدته. وأسلمت هوازن. ورحبت أنها أهل وعشيرة. يكفي ما أصابها من بلاء. وطلبوا الأمان. والسبي عمت الرسول وخالاته وحواضنه اللاتي كن يكفلته. وهو خير من يكفلتهن. ولو كان الرجاء لغيره لفعل. وخيرهم الرسول بين أموالهم أو نسائهم. فاختاروا نساءهم وأبناءهم. فرضي الرسول برد الأموال لهم. وعليهم أن يعلنوا ذلك للمسلمين في المسجد بعد صلاة الظهر أن يستشفعوا بالرسول في أبنائهم ونسائهم. فتم ما طلب مع اعتراض بعض القبائل طمعا في المال. وقبل الرسول الاعتراض وأرضى من تمسك بحقه وله تعويض من المال عن كل سبي أصابه. وأعلن الرسول أن مالك بن عوف لو أسلم رد

(١) «الله أكبر، والذي نفس محمد بيده»، كما قال قوم موسى لموسى، أجعل لنا إلهًا كما لهم إلهة قال إنكم قوم تجهلون أنها السنن، لتركين سنن من كان قبلكم»، ابن هشام ج ٢/ ٣٧٤-٣٧٥.
(٢) «أين أيها الناس، هلموا إلى. أنا رسول الله، أنا محمد بن عبد الله»، ج ٢/ ٣٧٥.
(٣) «لم تغلب اليوم من قلة»، ج ٢/ ٣٧٦/ ٣٨١. ونزل القرآن «لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْيَجَبَكُمْ كَذَرْتَكُمْ»، «وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ»، ج ٢/ ٣٨٨، نور البقين ص ١٧٢-١٧٣، مختصر سيرة (١) ص ١٤٦.

إليه ماله وأهله ومائة من الإبل زيادة. واستعمله الرسول على قومه. وكان يقدر قيمة السبية بسننها وجسدها، فمها وثديا وبطنها ولبنها^(١).

وبعد حنين أعادت ثقيف ترتيب صفوفها. وأغلقت أبواب الطائف. وأعدو العدة للقتال. وتحلف بعض المسلمين عن حنين والطائف. وفي الطريق قابل الرسول رجلا من ثقيف فهدده إما أن يخرج وإما أن يخرب عليه حائطه. وأصيب نفر من المسلمين بنبال المشركين لأنهم اقتربوا من الحائط. وكانت أبوابه قد أغلقت. وخرج الرسول مع زوجتين له. وضرب لهما قبتين. ثم صلى بينهما. ثم بنى عليها مسجدا فيما بعد. ثم حاصرهم الرسول وقاتلهم بالنبال، ورماهم بالمنجنيق. وكان الرسول أول من استعمل هذه الآلة الحديثة. ودخل نفر من الصحابة تحتها ثم زحفوا إلى جدار الطائف ليخرقوه فأرسلت عليهم ثقيف سكك حديد عمدة بالنار. فخرجوا من تحتها. فرمتهم ثقيف بالنبال. فأمر الرسول بقطع أعتاب ثقيف. وتقدم أبو سفيان والمغيرة إلى الطائف مناديا بتأمينهم للاتفاق على الصلح. ودعوا نساء من قريش للخروج وهم يخشون عليهن السبي فأبين. واقترحوا على الرسول مال بني الأسود بالقرب مما ينزل فيه الرسول. فإن استولى عليه الرسول لم يعمر. وإن تركه فللرحم والقراية بينه وبين قريش. فتركه الرسول لهم. وأسلم عبيدا كانوا محاصرين بالطائف، وأعتقهم الرسول. ورفض أن يردهم إلى الطائف «أولئك عتقاء الله»^(٢).

ومن دلالات الطائف جواز القتال في الأشهر الحرم، وعدم ترك مواضع الشرك عند القدرة، وصرف أموال الطواغيت لصالح المسلمين، وأهمية الصلاة في الدين^(٣). والصلاة مؤثر على إنجاز الأعمال في الأوقات، والالتزام بواجبات الدين. فالصلاة من الواجبات، أول حكم من الأحكام الشرعية الخمسة. ومن الواجبات أيضا هدم جميع الطغاة^(٤). والطاغية ليست فقط صنما بل هو رمز لجميع طغاة البشر.

(١) «اللهم أهد ثقيفا وآت بهم»، ابن هشام ج٢/ ٤١٤-٤١٧.

(٢) السابق ج٢/ ٤٠٥-٤١٢، سيد الأنام ص٢٥٨، مختصر سيرة (١) ص١٥٠، مختصر سيرة (٢) ص٣٦١-٣٦٧، سيرة الرسول ص٢٢٧-٢٢٨، سيرة الرسول ص٢٤٧-٢٤٩، السيرة النبوية ص٣٥٩-٣٧٥،

خير الوري ص٧٠٥-٧١٣، الرحيق المختوم ص٤١٧-٤٢٣.

(٣) خير العباد ص٤١٥-٤٢٠.

(٤) السابق ص٤١١-٤١٤، سيرة النبي ص٣٥٨-٣٦٤، نور اليقين ص١٧٠-١٧٢.

لم يكن الدافع على القتال مع الرسول دائما الاستشهاد والقتال في سبيل الله. ففي غزوة الطائف مدح عيينة وهو أحد المسلمين المشركين بالامتناع عن الرسول. وقد جاء لنصرته. فأعلمه أنه ما جاء لقتال ثقيف مع المسلمين ولكنه أراد للرسول أن يفتح الطائف فيحل على جارية يطوها لعلها تلد له رجلا^(١). ومع ذلك اعتمر الرسول. واحتفظ ببقايا الفئ في مكان خاص ثم أحضره إلى المدينة. وجعل درهما كل يوم لمن أقام بدلا عنه في مكة. واكتفى به. وقد كتب أخو كعب بن زهير إليه يخبره أن الرسول قتل شعراء بمكة كانوا يهجونه ويؤذونه، وأما باقي الشعراء فقد هربوا، ورجاه أن يطير إلى الرسول لأنه لا يقتل تائبا وإلا فالتجاة. وكان يعلق على شعره، مدى صدقه وكذبه. فالشاعر صادق في وصف المأمون وكاذب أنه لم ير أن الرسول هو المأمون، وصادق عندما اعتبر خلق الرسول مغائرا لخلق الأب والأم أي السابقين^(٢). فصاغ كعب قصيدته الشهيرة في مدح الرسول «بانت سعاد»^(٣). وأراد أحد الأنصار قتله فمنعه الرسول لأنه أتى تائبا. واختلف النقاد هل سعاد امرأته أو رمز للرسول. وفي كلتا الحالتين هي قصيدة في الغزل^(٤). ولما مدح المهاجرين غضبت الأنصار فمدحهم أيضا وبلاءهم مع الرسول^(٥). وهي رواية تجعل الرسول قاتلا للشعراء أو مهددا لهم إذا هجوه. وهو على غير عادة

(١) ابن هشام ج٢/ ٤١١، خير العباد ص ٤٠٩-٤١٤، السيرة الحلبية ج٣/ ١٦٣-١٨٢.

(٢) ابن هشام ج٢/ ٤٢٤-٤٣٧.

(٣)

نسب أثرها لم يعد مكبول

بانت سعاد فقلبي اليوم مبتول

وانشدها في المسجد، السابق ج٢/ ٤٢٦.

(٤)

مهند من سيف الله مسلول

إن الرسول لنور يستضاء به

السابق ج٢/ ٤٣٥

والعفو عند رسول الله مأول

نبت أن رسول الله أوعدن

السابق ج٢/ ٤٣٣.

(٥)

إن الخيار هم بنو الأخيار

ورثوا المكارم كابرا عن كابر

للموت يوم تمناق وكرار

والبائمين نفوسهم لنبيهم

السابق ج٢/ ٤٣٦.

العرب الذين يقدرون الشعر والشعراء بصرف النظر عن فنون الشعر. والرسول يتذوق الشعر، وينقده نقداً جمالياً. فهو أفصح العرب. وأوتي جوامع الكلم. وتجعل الشاعر خادماً للقوى الاجتماعية والسياسية، تحركه عواطف الخوف.

٤- غزوة تبوك

ثم أمر الرسول للتهيؤ لغزوة تبوك والتوجه لملاقاة الروم خروجاً من شبه الجزيرة العربية شمالاً إلى بلاد الشام في زمن عسرة وجذب، والشمار قد طابت^(١). والناس تريد اقتطافها، وأخبر بها الرسول الناس صراحة بدلاً من الكنية عنها. وتحلف الجذ خشية افتتانه بنساء الشمال فتزل القرآن مديناً هذا الغدر^(٢). واعتذر آخرون بالحر. فتزل القرآن أيضاً مديناً هذا الاعتذار^(٣). وأمر الرسول بتحريق بيت سويلم اليهودي الذي كان يهبط الناس عن الرسول في غزوة تبوك^(٤). وحث الرسول على النفقة للتهيؤ للحرب. وأنفق عثمان الكثير في ذلك^(٥). وطلب رضاء الله عنه لأن الرسول راض عنه معطياً الأولوية للفعل الإنساني على الفعل الإلهي. ويكي نفر من المسلمين لأنهم يودون الجهاد ولكن ليس لدى الرسول ما يحملهم عليه. ففاضت أعينهم من الدمع أنهم لا يجدون ما يتفقون. ومع ذلك لم يقبل الله عذر المتخلفين. فقد تحلف المنافقون وعلى رأسهم عبد الله بن أبي. وتحلف عليّ بناء على أمر الرسول ليحرس الأهل. كما خلف هارون موسى بعد أن تقول المنافقون عليه ونشروا الشائعات^(٦). وعاد أبو خثيمة إلى أهله بعد أن سار مع الرسول. ووجدوا امرأتين في عريشين رشا بالماء وبه طعام. فجاءه إحساس بالذنب.

(١) ابن هشام ج٢/ ٤٣٧ - البستاني ج١/ ٣٦٦-٣٨٤، خير العباد ص٤٣٦-٤٦٣، الفصول ص٢٤٢-

٢٥١، المغازي ص٣٩٦-٤٠٣.

(٢) ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي وَلَا تَفْتِنِي اَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنْ جَهَنَّمَ لَحِيطَةً بِالْكَافِرِينَ﴾، ﴿وَإِنْ جَهَنَّمَ لَحِيطَةً بِالْكَافِرِينَ﴾، ابن هشام ج٢/ ٤٣٨.

(٣) ﴿وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ اَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ، فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلاً وَلْيَبْكِوْا كَثِيْرًا بَلْ كَانُوا يَكْسِبُوْنَ﴾، السابق ج٢/ ٣٤٨.

(٤) السابق ج٢/ ٤٣٨-٤٣٩.

(٥) يقال إنه أنفق لغزوة تبوك ألف دينار وقال اللهم أرض عن عثمان فأني عنه راض، السابق ج٢/ ٤٣٩.

(٦) ج٢/ ٤٣٩-٤٤٠، الإشارة ص٣٣٤-٣٤٨، بهجة المحافل ص٣٣٣-٣٣٥، سيرة النبي ٣٧١-٣٧٩، السيرة الحلبية ج٣/ ١٨٣-٢١٢، حياة محمد ص٣٦٩-٣٧٦، نور اليقين ص١٧٧-١٨٠.

وخرج إلى الرسول من جديد فاستقبله استقبالا حسنا^(١). وقد نزل القرآن في المنافقين الذين كانوا يهبطون عزيمة المسلمين بأن قتال الغرب بعضهم بغضا غير قتال الروم. فاعتذروا للرسول وقالوا إنهم كانوا يلعبون ويغترون^(٢).

وكلمنا علم الرسول بتخلف أحد المسلمين في الطريق إلى مؤتة أمر يتركه. فالله سيرجعه إن كان فيه خيرا وإلا فقد استراح المسلمون منه^(٣). كما حدث ذلك لأبي ذر. وأثنى عليه الرسول أنه يمشي وحده، ويموت وحده، ويبعث وحده. وبالفعل مات أبو ذر وهو في الطريق بمفرده، ودفن بمفرده. وفي طريق العودة من مؤتة كان الرسول يسأل عمن تخلف، جماعة جماعة إما وصفا لألوانهم وأحجامهم أو أماكنهم استنكارا لهم. وإن كان أحد لا يستطيع الخروج فكان عليه على الأقل أن يحمل أحد القادرين على بعيره في سبيل الله. وعز على الرسول أن يتخلف أحد من المهاجرين والأنصار وهم أهله^(٤). وقد تخلف ثلاثة في غزوة تبوك مع باقي المعذرين^(٥). ولم يعاقب الله أحدا ممن تخلف عن غزوة بدر، إنما عاقب الذين تعذروا بطول السفر وشدة الحر أو عدم الاستعداد بعد. وقبل الرسول الاعتذار. وانتظر قضاء الله فيهم^(٦). وجاء كتاب من ملك غسان يطلب منه الحضور إليه بدلا من الجفاء والهوان. وأمره الرسول باعتزال أمراته دون طلاقها. كما طالب ذلك من الشيخ الكبير. ورفض تشفع أمراته فيه. فلما ضاقت الأرض عليهم بما رحبت سمع أحدهم صوت البشارة وأن الفرج قد أتاه وسبقه بالصوت أسرع من الفرس إلى الرسول. وبشره بالخبر بأن الله تاب عليه على أن يمسك بعض ما له دون

(١) ابن هشام ج٢/ ٤٤١، الأسوة الحسنة ج١/ ٤٩٨-٥١٥، سيد الأنام ص ٢٥٩-٢٦٦، مختصر سيرة (١)

ص ١٤٩
(٢) ﴿وَكَيْنَ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ﴾، ابن هشام ج٢/ ٤٤٥، خير العباد ص ٤١٦-٤٣٧، مختصر سيرة (٢) ص ٣٩١-٤١٢، سيرة الرسول ص ٢٣٧-٣٤٦، السيرة النبوية ص ٣٧٦-٣٨٢، صحيح السيرة ٥٨١-٦٠٧، خير الوري ص ٧١٤-٧٤٠، الرحيق المختوم ص ٤٢٩-٤٣٩.

(٣) «دعوه فإن يك فيه خير فسيلحقه الله تعالى بكم وإن يك غير ذلك فقد أراحكم الله منه»، ابن هشام ج٢/ ٤٤٤، خير العباد ص ٤٣٨، بهجة المحافل ص ٣٣٦-٣٤٦، سيد الأنام ص ٢٣٩-٢٤٠.

(٤) «رحم الله أبا ذر، يمشي وحده، ويموت وحده، ويبعث وحده»، ابن هشام ج٢/ ٤٤٤.

(٥) السابق ج٢/ ٤٤٨.

(٦) والمعذرون حوالي بضعة وثلاثين رجلا ج٢/ ٤٥١.

التصدق به كله. ونزل القرآن^(١).

وصالح الرسول ومحنة (يوحنا) صاحب آيلة. وأعطاه الجزية، وكذلك القرى المحيطة بها. وأتمهم على أهل الشام واليمن على سفنهم وسياراتهم في البر والبحر. ومن أحدث منهم حدثا فإن ماله لا يحول دون نفسه. ولا يحل لهم منع ماء أو طريق^(٢). ثم أسر خالد اكيدر ملك كندة النصراني وقتل أخاه. وأرسل إلى الرسول عليه قباء من ديباج بخصص بالذهب استلبه خالد منه تعجب منه المسلمون، ولكن الرسول اعتبر مناديل سعد بن معاذ في الجنة أفضل منه^(٣). وتصالح خالد معه على أن يدفع الجزية ويعود إلى أهله. وترك الرسول تبوك بعد عدة ليال بلا معركة. وعندما أمر ألا يشرب أحد من الوادي حتى يصله الجميع تشجيعا على الوصول عصاه بعض المنافقين وشربوها منه. وتوفي ذو البجادين في الطريق. فدفنه الرسول مع أبي بكر وعمر داعيا له بأن يرضى الله عنه بعد أن رضي الرسول عنه معطيا الأولوية للفعل الإنساني على الفعل الإلهي^(٤).

ونزل القرآن معينا على المسلمين التخاذل في غزوة تبوك ونفاق البعض الآخر حين دعوا إلى الجهاد^(٥). وقد رفض عمر أن يصلي الرسول على ابن أبي رأس النفاق لأن الله

(١) ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُمْ يَخِفُّونَ رُءُوفَ رَحِيمٍ، وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾، ﴿سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِتُعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجَسٌ وَمَا وَاهُمْ جَهَنَّمَ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ، يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾، ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا﴾، جـ ٤٥٤/٢.

(٢) «بسم الله الرحمن الرحيم. هذه أمانة من الله ومحمد النبي رسول الله ليمنة ابن ربيعة وأهل أرملة، سفنهم وسياراتهم في البر والبحر، لهم ذمة الله، وذمة محمد النبي، ومن كان معهم من أهل الشام وأهل اليمن وأهل البحر، فمن أحدث منهم حدثا فإنه لا يحول ماله دون نفسه وأنه طيب لمن أخذه من الناس، وأنه لا يحل أن يمنعوا ما يردونه ولا طريقا يردونه من بر أو بحر»، ابن هشام جـ ٤٤٥/٢-٤٤٦.

(٣) «اتعجبون من هذا. فو الذي نفسي بيده لمناديل سعد بن معاذ في الجنة أحسن من هذا»، السابق جـ ٤٤٦/٢.

(٤) السابق جـ ٤٤٧/٢، خبر العباد ص ٤٤٥، الإشارة ص ٣٣٩.

(٥) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْتَقَلَبْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ﴾، ﴿يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾، ﴿إِلَّا تَنْصَرُوا فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾،

خيره بين الاستغفار أو عدم الاستغفار. وقد اختار الاستغفار، وسيزيد على سبعين مرة^(١). ومشى معه وأقام على قبره. ثم نزلت الآية مؤيدة لموقف عمر.

وكان الرسول قد رفض أن يصلي في مسجد الضرار وهو ذاهب إلى تبوك لأنه على سفر ومشغول ووعد بفعل ذلك في طريق العودة. وفي طريق العود أمر الرسول اثنين من المسلمين بهدمه وحرقه لأنه مسجد ظالم لم يقم على التقوى كما نزل القرآن^(٢).

وكان يمكن تصحيح بعض أحكام القدماء بالنسبة إلى غزوة الروم. فلم تكن فتوحات الشمال غزوا للروم بل كانت تحريراً للقبائل العربية، الإستعانة من سيطرة الرومان، وتأمين لشمال شبه الجزيرة العربية من غزو الرومان^(٣).

ومن الدلالات الإيجابية لتبوك، جواز القتال في الشهر الحرام، ولزوم النفي للجميع إذا خرج الإمام، والجهاد بالمال، وإعلام الرعية بما ينبغي الاستعداد له، واستحباب التبشير وإعطاء البشارة، والتهنئة عند حصول النعم^(٤). ومن الدلالات السلبية استخلاف الإمام عندما يتحول إلى وصية أو ورائة، وتحريق أماكن المعاصي، واعتزال النساء، واجتنابهم زمن العبادات^(٥). وتضعف بعض الروايات مثل قصة الرجل المقعد الذي دعا الرسول عليه لأنه قطع صلاته ماراً بينه وبين القبلة، نخلة أو حمار^(٦).

٥- الغدر والنفاق

ولم تمنع هذه الغزوات ولا المعاهدات المشركين من الغدر وبعض المؤمنين من النفاق.

ابن هشام ج٢/ ٤٦٤.

(١) «يا عمر أخر عني» أي قد خبرت فاخترت. قد قيل لي ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾، فلو أعلم أني إن زدت على السبعين غفر له زدت، ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ﴾، السابق ج٢/ ٤٦٦-٤٦٧.

(٢) ابن هشام «انطلقا إلى هذا المسجد الظالم أهلها فاهدماه وحرقاه»، ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضَرَارًا وَكُفَرُوا وَتَفَرَّقَ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾، ج٢/ ٤٤٨-٤٤٩، خير العباد ص ٤٥٥-٤٥٦، الإشارة ص ٣٤٠، نور البقین

ص ١٨٠، سيد الأنام ص ٢٦٦-٢٦٧.

(٣) الرحيق المختوم ص ٤٣٥-٤٣٦.

(٤) خير العباد ص ٤٦٤/ ٤٨٦.

(٥) السابق ص ٤٦٥/ ٤٧٤/ ٤٨٤-٤٨٥.

(٦) السابق ص ٤٥٠.

فقد استأذن الرسول للتخلف عن القتال فريقان، القادرون نفاقاً، وغير القادرين إيماناً^(١).
الأول يعتبر ما ينفق غرماً وخسارة. والثاني يعتبر ما ينفق قرية من الله^(٢).

وأسلم من ثقيف عروة بن مسعود ثم عاد إلى قومه بالرغم من تحذيره أنهم قد يقتلون. فلما دعاهم إلى الإسلام رموه بالنبال فقتلوه. وشبهه الرسول بصديق النبي ^(٣). ومع ذلك أصرت ثقيف على إرسال نفر للرسول. وسألوه أشياء أبأها عليهم. وأصرروا على كتابة ذلك. حيوه بتحية الجاهلية. وطلبوا أن يدع لهم الطاغية اللات، ولا يهدمها ثلاث سنوات ثم سنة فقط، حتى يأنس القوم الإسلام. فرفض الرسول. وأرسل اثنين من المسلمين لهدمها. ثم طلبوا إعفاءهم من الصلاة وكسر أوثانهم بأيديهم. فرفض الإعفاء من الصلاة لأنه لا خير في دين لا صلاة فيه. وأمر عليهم حدث السن لأنه أحرص على التفقه في الإسلام وتعلم القرآن. وأوحى بعدم الإطالة في الصلاة، وقضاء الدين عن المدين من مال الوثن. وعقاب من يخرج على هذا الاتفاق الجلد أو نزع الثياب ^(٤). وإن زاد فليرسل المخالف إلى الرسول ^(٥). فالإسلام واقع يقدر مشاغل الناس، ومشاكلهم الاجتماعية مثل الدين.

وعلاوة النفاق أن يقول اللسان ما ليس في القلب. والمنافقون اشتروا بآيات الله

(١) ﴿وَإِذَا أَنْزَلْتُ سُورَةً أَنْ آمِنُهَا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذِنَكَ أُولُو الطُّلُوبِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذُنُوبُنَا ذُنُوبُ آبَائِنَا وَإِنَّا بِمَا نَفْعُكَ مِنَ الْفُلُوحِ﴾ ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ، وَجَاءَ الْمُعَذَّبُونَ مِنَ الْأَغْرَابِ الْيَوْنِ لَهُمْ وَقْعُ الدِّينِ كَلَّمُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْكُمُ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَاعْلَمِيهِمْ نَيْبِي مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلْيَدُهَا الْإِصْبَعُ إِنَّا الْبَيْتَ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُكَ وَهُمْ أَغْنَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿فَاعْرِضْهُمْ عَنْهُمْ﴾ ﴿فَإِنْ رَضُوا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾، ابن هشام جـ ٢/ ٤٦٧

(٢) ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَكْرِهْهُ نَفْسُهُ الدُّوَالِ عَلَيْهِمْ ذَلِيلَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ﴾،
جذ/٤٦٧، سيد الأنام ص ٢٧٢-٢٧٣.

(۳) «ان مثله فی قومه کمثل صاحب یاسین فی قومه»، ابن هشام ج ۲/ ۴۵۵.

(٤) يا عثمان، تجاوز في الصلاة، وأقدر الناس بأضعفهم، فإن فيهم الكبير والصغير والضعيف وذو الحاجة، الساعة ٤٥٨/٢.

(٥) السابق، ج ٢/ ٤٥٨-٤٥٩.

ثمنا قليلا، وصدوا عن سبيله. لا يرقبون إلا ولا ذمة. يظهرون وجها ويبتلون وجها آخر^(١). وطريق الرجعة مفتوح: التوبة وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة. ويسخطون إذا لم ينالوا من الصدقات. وقد نزل القرآن في أهل النفاق^(٢). يرخص أذكارهم في عدم الخروج. ويعاقب الرسول لإعطائهم الإذن في التخلف مع أنهم لو خرجوا لبشوا الفتنة بين المسلمين^(٣). ويحذر القرآن المسلمين من سماع المنافقين.

وقد رد القرآن على قريش في ادعائهم عمارة البيت دون أن يؤمنوا بالله واليوم الآخر، وإقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة، وعدم خشية أحد إلا الله. فالإسلام كل لا يتجزأ في أركانه الخمسة^(٤).

كما نزل القرآن بجهاد المشركين ممن نقضوا العهد. فمن اعتدى منهم يُعتدى عليه. وهم الذين فرضوا الجهاد بالاعتداء على المسلمين لأنهم لا يخشون أحدا في حين أن المسلمين يخشون الله. فالله يعذب المشركين بأيدي المسلمين ويخزهم، وينصر المسلمين عليهم. الجهاد هو محك صدق الإيمان^(٥). والمشركون نجس لا يقربون المسجد الحرام.

(١) ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ﴾، السابق ج ٢/ ٤٦٢، ﴿يُرْضَوْنَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ﴾، إشتروا بآيات الله ثمنا قليلا فصدوا عن سبيله إنهم ساء ما كانوا يعملون، لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة وأولئك هم المعتدون، فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَأِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَتُفَصَّلُ الْآيَاتُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ، ج ٢/ ٤٦١.

(٢) ﴿وَنَبِّئْكُمْ سَاعُونَ ثُمَّ وَاللَّهِ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ، لَقَدْ ابْتِغَوْا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلِ وَقَالُوا إِنَّكَ الْأُمُورَ حَتَّىٰ جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ﴾ (٤٨) وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي وَلَا تَفْتِنِّي أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنْ جِئْتُمُ لِحِصَّةٍ بِالْكَافِرِينَ، ﴿لَوْ يَجِدُونَ مَلَجًا أَوْ مَغَارًا أَوْ مَدْخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ﴾، ﴿إِنَّا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾، السابق ج ٢/ ٤٦٥.

(٣) ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَّاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَدَّدْتَ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةَ وَسَخَّخَلُوفًا بِاللَّهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا خَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ، عَنِ اللَّهِ عَنْكَ لَمْ أَذَنْ لَّهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَيَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ﴾، ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا وُضْعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُوا نَفْسَكُمْ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَاعُونَ ثُمَّ وَاللَّهِ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾، السابق ج ٢/ ٤٦٤.

(٤) ﴿إِنَّا يَنْتَعِمُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ، أَجْمَلْتُمْ بِيَعَايَةِ الْحَاجِّ وَعِمَارَةِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَنْتَعِمُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾، السابق ج ٢/ ٤٦٢-٤٦٣.

(٥) ﴿أَلَا تَقْتُلُونَ قَوْمًا نَّذَرُوا أَنْبَاءَهُمْ وَهُمْ بِأَخْرَاجِ الرُّسُولِ وَهُمْ يَدْعُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَنْتُمْ تُهْمُهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ

والقتال واجب ضد من لا يؤمن بالله واليوم الآخر، ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله، ولا يدينون بدین الحق من أهل الكتاب حتى يرضخوا ويعطوا الجزية^(١).

ونزلت براءة لنقض ما بين الرسول والمشرکین بل والتوبة عن هذا العهد المجحف. أما من أبقي على العهد من المشرکین فبقي حتى تنتهي مدته. فبعد الأشهر الحرم يحل قتال المشرکین كافة ومحاصرتهم والتربص لهم إلا إذا تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة. وأن استجار أحد منهم الرسول فليجره وليؤمنه^(٢). وليس للمشرکین عهد عند الله ورسوله إلا العهد الذي عقد عند المسجد الحرام المشروط باستقامة المشرکین. أما إذا ظاهر على المسلمين ولم يراعوا شرط العهد فإنه يصبح متقوضا^(٣). وخص الرسول عليا بتأدية براءة عنه لأنه لا يؤدي عنه إلا رجل من أهل بيته، ألا يدخل الجنة كافر، ولا يحج بغد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان، ومن كان له عند رسول الله عهد فهو قائم إلى مدته.

تَحْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١٣) قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْلِفَ لَهُمْ فِي خِزْيِهِمْ وَيُنْزِلْ عَلَيْهِمْ صُفُوفَ مَؤْمِنِينَ وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَیْهِمْ إِنَّهُ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَیْ كَثِيرٍ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا أَنْ لَا تَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَلُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ، السابق جـ ٢/ ٤٦٢.

(١) ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ، قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ، السابق جـ ٢/ ٤٦٣.

(٢) ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، فَسِخْرُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُورٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ غَزَى الْكَافِرِينَ، وَأَذَانَ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبَسِّمُوا فَهِيَ كَيْفَ يُخَيَّرُكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابِ آلِيمٍ، إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوا شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهَرُوا عَلَيْكُمْ أُولَئِكَ لَا حَصْرُ لَهُمْ فِي الْيَوْمِ هُمْ فِي مِلَّةِ اللَّهِ يَتَّبِعُ الْمُتَّقِينَ، فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُورُ الْحُرُمُ فَاتُّبِلُوا بِالْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَخْصِرُوهُمْ وَأَقْمِدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ، وَإِنْ أَسَدَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَاجْرَهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلُغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ، السابق جـ ٢/ ٤٦٠.

(٣) ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ، كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً، السابق جـ ٢، ٤٦٢/ ٤٦٠.

وقد نزل القرآن فيمن آذى الرسول وغشه. يتهمه المشركون بأنه يسمع كلام الساعين بالوشايات وهو لا يسمع إلا الخير. ومن يؤذي الرسول به عذاب أليم. يرضون أولئك ويرضون هؤلاء والله أحق أن يرضوه. ويعتذرون بأنهم كانوا يلعبون ويخرون وبالله ورسوله يستهزئون. ولكل طائفة عذاب أليم^(١). ويدعو القرآن النبي إلى مجاهدة الكفار والمنافقين وأن يغلظ عليهم. فمأواهم جهنم. يحلفون أنهم ما قالوا وهم قالوا كلمة الكفر، وكفروا بعد إسلامهم، وهموا بالإيذاء دون أن يحققوا نواياهم، ونقموا على من أغناهم الله من فضله^(٢). ومنهم من عاهد الله لئن آتاهم الله من فضله يتصدقون، ويكونون من الصالحين. وهم في نفس الوقت يسخرون من المتصدقين^(٣). والله يقبل كل الصدقات بصرف النظر عن مقدارها. كل حسب طاقته^(٤). واعتذروا بالحر عن الخروج وجهنم أشد حرا. يضحكون قليلا، ويكون كثيرا. ولا يعجب أحد من كثرة أموالهم وأولادهم.

كما نزل القرآن في أهل الكتاب يكشف عن أعمالهم، أكل أموال الناس بالباطل، والصدع عن سبيل الله، وكثر الذهب والفضة، وعدم إنفاقها في سبيل الله^(٥). يحللون عاما

(١) ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أَدْنَىٰ قُلٍّ أَدْنَىٰ خَيْرٍ لَّكُمْ يَوْمَ يَأْتِي بِلَكُمْ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَرَحْمَةِ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٦١) يَخْلُقُونَ إِلَهُ لَكُمْ لِزُيُوتِكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾، ﴿لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِإِلَهِهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾، ﴿إِنْ نَفَعْنَا عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نَعْدَبُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ كَانُوا يُجْرِمُونَ﴾، السابق ج ٢/ ٤٦٥-٤٦٦.

(٢) ﴿يَخْلُقُونَ إِلَهُ مَّا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهَؤُلَاءِ لَمْ يَتَّخِذُوا مِمَّا قَالُوا مَعَاذَ اللَّهِ إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾، ﴿مَنْ وَلِيَ وَلَا نَصْرَ﴾، السابق ج ٢/ ٤٦٥-٤٦٦.

(٣) ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنُصَدِّقَ وَلَكِنَّهُمْ مِنْ الصَّالِحِينَ﴾، ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾، السابق ج ٢/ ٤٦٦.

(٤) ﴿وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكِوْا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾، ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكِوْا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾، ﴿وَلَا تَعْجَبْكَ أَمْثَالُهُمْ وَأُولَٰئِهِمْ﴾، السابق ج ٢/ ٤٦٦.

(٥) ﴿إِنْ كَثُرَ مِنَ الْخَبَرِ وَالرَّهْطَانِ لَيَأْكُلْنَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَبْخِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾، السابق ج ٢/ ٤٦٣.

ويحرمون عاما حتى يجللوا ما حرم الله، ويحرمون ما أحل الله^(١). وهو نوع من النفاق، فالإيهان بلا عمل نفاق.

وأخيرا نزل القرآن في السابقين من المهاجرين والأنصار وفضلهم وما وعدوا به من حسن الثواب، والتابعين لهم بإحسان في مقابل المنافقين الذين سيُعذبهم الله مرتين^(٢). فريق الصدقة للتطهير، وفريق آخر متروك لله إن يشأ أن يعذبهم أو يتوب عليهم. الأول اشترى الله منهم أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة. والثاني مثل من بنى مسجد الضار الذي هدمه الرسول القائم على النفاق والرياء^(٣).

٦- الغزوات، والسرايا، والبعوث

وبالرغم من تتابع الغزوات، واحدة تلو الأخرى، بمنهج تاريخي صرف هناك جمع لها في آخر السيرة لمعرفة بنيتها^(٤). فقد غزا الرسول بنفسه سبعا وعشرين غزوة منها ما تم بقتال ومنها ما لم يتم فيه قتال. قاتل الرسول في تسع منها^(٥). وتسمى الغزوات بأساء قوادها أو من أرسلوا لها، أساء شخصية وليست مواقع مثل بدر وأحد وحنين والطائف. وهناك غزوات أخرى أصغر على الإجمال دون التفصيل^(٦). وهناك غزوة كان الرسول قد وعد عائشة بإعطائها سبيلاً لعتقه^(٧). فأهداف الغزوات متعددة، منها

(١) «وَإِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَغْلِبُوا فِيهِمْ أَنْفُسُكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ، إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُجِلُّونَهُ عَامًا وَيُخَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُؤْطُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنٌ لَهُمْ سُوًّا إِلَهَائِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ» السابق ج٢/ ٤٦٣-٤٦٤.

(٢) «رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ»، «وَمَنْ حَوَّلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَتُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ، وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرٌ سَيِّئًا عَسَىٰ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ عَفُورًا رَحِيمًا»، السابق ج٢/ ٤٦٧-٤٦٨.

(٣) «خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَيُزَكِّيهِمْ بِهَا»، «وَآخَرُونَ مُرِّجُونَ لَأَمْرَ اللَّهِ إِنَّمَا يُعَذِّبُهُمْ وَإِنَّمَا تُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ»، «وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضَرَارًا»، «إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ»، السابق ج٢/ ٤٦٨، بهجة المحافل ص ٣٣٥.

(٤) ابن هشام ج٢/ ٥١٢.

(٥) وهي: بدر، أحد، الخندق، قريظة، المصطلق، خيبر، الفتح، حنين، الطائف، السابق ج٢/ ٥١٣. ابن خلدون ص ١٤٧-١٥٢.

(٦) ابن هشام ج٢/ ٥٢٣.

(٧) غزوة عينه بن حصن بني العنبر من بني تميم «هذا سبي بني العنبر يُقدم الآن فتعطيكم منهم إنسانا فتعتقيه»، ج٢/ ٥٢٣-٥٢٤، ألفية السيرة ص ١٠١-١٠٥، بهجة المحافل ص ٣١٨-٣٢٣، الرسائل (٤)، الرفود (٢٤)،

قطع طريق المواصلات مثل بدر. ومن ثم تحدد الغزوات بأهدافها وليس بأساء المواقع أو القبائل.

والدافع على بعض هذه الغزوات إما الثأر والانتقام بسبب الغدر أو السلب بالإضافة إلى صد الشرك ونشر الإسلام. وكثير منها قتل فردي وقسوة مثل وضع طرف القوس في عين القتيل، والطرف الثاني في العين الأخرى حتى العظم أو تقطيع اليدين والرجلين أو إطلاق سهمين الأول في الجنب والثاني في المنكب. وقد قتل المسلمون فريقا من المشركين سلما وهو في طريقه إلى الرسول بعد أن اطمأنوا وناموا واستاقوا النعم^(١). ففي كل غزوة يذكر سببها أي الدافع عليها، وتمكن المسلمين من الكفار، ومن قتل فيها وما قيل فيها من شعر. وكان الهدف من غزوة قتل أحد المشركين بعد أن بلغ الرسول أنه يجمع الناس ليغزوه «فإنه قاتله». وهو مثل الشيطان إذا رآه المسلم أصيب بقشعريرة. وحدث كما وصف الرسول^(٢).

وفي غزوة عاد المسلم برسالة من الرسول إلى قومه يدعوهم إلى الإسلام فاستجابوا. وقدم آخر من عند قيصر الروم أرسله النبي في تجارة له فأغار الثاني على الأول. فقام أهله بالقتال وتمكن المسلمون من الكفار، وقتلوا الغادرين. وأعطى الرسول سيفه إلى علي لنصرة المسلمين^(٣). وفي غزوة أخرى قتل المشركون، وأسر البعض الآخر، وأطلق الرسول سراح إحدى السبايا وقيل فيها الشعر^(٤). وكان يهود قد عاونوا المشركين،

السرابا (٣١)، الغزوات (٢٨)، نور اليقين ص ١٨٤-١٨٥/١٨٧-١٩٥، الأسوة الحسنة ج ٢/٥٨٨-٦٢٠، مختصر سيرة (٢) ص ٣٨٤-٣٩١/٤١٣-٤٤٢، كتاب الجهاد والمغازي والسيرة، المستصفى ص ٤٥٨-٥١٩، الرحيق المختوم ص ٤٢٤-٤٢٨، توجيه الأمراء والولاة، عبقرية محمد ص ١٠٦-١٠٧، كتاب الجهاد والمغازي والسيرة، سنن المصطفى ص ٤٥٨-٥١٩، عدد الغزوات والسرابا، بهجة المحافل، ص ٤٢٤-٤٢٥، عبقرية محمد العسكرية، عبقرية محمد ص ٣٧-٨٤.

(١) مثل غزوة غالب بن عبد الله الليثي لبني الملوحة، ابن هشام ج ٢/٥١٣-٥١٥.
(٢) غزوة عبد الله بن أنيس لقتل خالد بن سفيان بن قبيح الهذلي، السابق ج ٢/٥٢٢-٥٢٣. غزوة ابن أبي حذرد لقتل رفاعة بن قيس الجشمي، ج ٢/٥٢٩-٥٣٠. غزوة عمير بن عدي الخطمي لقتل عصماء بنت مروان، ج ٢/٥٣٥-٥٣٦.

(٣) غزوة زيد بن حارثة إلى جذام، السابق ج ٢/٥١٦-٥١٩.

(٤) غزوة زيد بن حارثة بني فزارة، السابق ج ٢/٥١٩-٥٢٠.

وقتل المشرك بقطع رجله أولا، وشج رأسه ثانيا^(١). وغُزيت خيبر من جديد لإصابة يهودي^(٢).

وفي غزوة قتل قائد المسلمين مشركا. فعندما أشهر عليه السلاح قال «أشهد أن لا إله إلا الله»، ومع ذلك قتل. فحزن الرسول^(٣). ورفض عذر أنه أعلن الشهادة خوفا من القتل. وتروى نفس الحادثة مع خالد بن الوليد وتعليق الرسول «ألا شققت على قلبي»، وتستعمل ضد الجماعات الإسلامية الحالية التي يسهل عليها تكفير الناس.

وكان على أحد الغزوات أكثر من أمير. فقد أرسل عمرو بن العاص على إحداها ثم أرسل له الإمداد برئاسة أبي عبيدة الجراح بشرط عدم الاختلاف مع الأمير الأول «لا تختلفا». وكان الرسول على علم بما يحدث في النفس البشرية من طلب للإمارة. وقد وقع الخلاف بالفعل، أيها الأمير؟ واتفقا على أن يكون الأمير هو الأول، والثاني مدد له. وفي نفس المعنى أرسل أبو بكر وصية بتوحيد الله، وعدم الشرك به، وإقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، والغسل من الجنابة، والحج إن استطاع إليه سبيلا دون تقلد الإمارة. أما الإمارة فإنها شرف عند الرسول. وأثر أبو بكر الجهاد في الدين، وإدخال الناس فيه طوعا أو كرها، والحفظ على حقوق الجار ودون إضراره في بعيه وشيائه لأن الله يغضب للمساس بحقوق الجار. فلما أصبح أبو بكر خليفة سألته الرجل عن إمارته فبررها أبو بكر بأنه كان يخشى على الأمة الفرقة^(٤). وقد أرسل النبي عليا على رأس غزوة إلى اليمن ونصبه عليها أميرا^(٥).

وقد تتحول الغزوة عن مقصدها ويقتل قائدها أحد المسلمين كان بينه وبينه ثار، أخذ بعيه وسلب أمواله حتى علم الرسول ونزلت الآية^(٦). وقد يختصم اثنان في

(١) غزوة عبد الله بن رواحة لقتل السير بن رزام، السابق جـ ٢/ ٥٢٠-٥٢١.

(٢) خيبر غزوة ابن عتيك. السابق جـ ٢/ ٥٢١.

(٣) غزوة غالب بن عبد الله أرضى بني مرة ومقتل مرداس، قول الرسول «يا أسامة من لك بلا إله إلا الله»، السابق جـ ٢/ ٥٢٤.

(٤) هي غزوة عمرو بن العاص ذات السلاسل، السابق جـ ٢/ ٥٢٥-٥٢٦.

(٥) السابق جـ ٢/ ٥٣٩، ابن خلدون ص ١٦٣.

(٦) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا خَرَجْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَيِّضُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾، ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾، ابن هشام جـ ٢/ ٥٢٧.

الاختصاص من مشرك لأن بينه وبين أحدهما ثأر، وحكم الرسول بالدية لها مناصفة. وإذا ما أخطأ مسلم في قتل أحد خطأ فقد لا يغفر له^(١). فلا يجوز تأمين أحد ثم قتله. فالأمثلة عديدة على تحول المقصد الكلي للغزوة، الجهاد في سبيل الله، إلى مقاصد فرعية من بقايا الجاهلية مثل الثأر.

وقد تكون الغزوة أحد طرق زيادة الكسب والمال بعد توزيع الغنائم. فقد طلب أحد المسلمين بعض المال لزيادة صدقة عروسه، والرسول لا يملك. ثم أرسله للخلاص من رجل أراد شراء بالرسول وبالمسلمين. فانتصر المسلمون. ونال السائل من الفئء ما استعان به على الزواج. فقد وضع سهمه في فؤاد العدو ثم اجتز رأسه. وكسب إبلا عظيمة وغنما كثيرة، وجاء برأسه يحمله إلى الرسول، وإعطاء الرسول ثلاثة عشر بعيراً لصداقه^(٢). وهو كسب في مقابل قتل.

وقد تكون الغزوة خالصة لله^(٣). ويكون الجو العام للغزوة جواً أخلاقياً. فعندما سئل الرسول عن أي المؤمنين أفضل؟ أجاب أحسنهم خلقاً. وأي المؤمنين أكيس؟ أكثرهم ذكراً للموت، وأحسنهم استعداداً له. ثم وعظ الرسول المهاجرين. وحذرهم من خمس خصال حتى لا يقموا فيها: ظهور الفاحشة والإعلان عن ذلك فيظهر فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن في إسلامهم، وإنقاص الكيل والميزان فيصيبهم الجذب، وشدة المؤمن وجور السلطان، ومنع الزكاة عن الأموال فيمنع عنهم القطر من السماء، ولولا البهائم ما وقع المطر، ونقض عهد الله ورسوله فيسلط عليهم عدوٌّ من غيرهم فيأخذ بعض ما بأيديهم. وإذا لم يحكم أئمتهم بكتاب الله وتجبروا فيجعل الله بأسهم بينهم شديداً. ووجه نصائح للقائد بعدم الغلو والغدر والتمثيل وقتل الوليد^(٤).

ومع أنه لا يجوز قتل امرأة إلا أن هدف إحدى الغزوات كان قتل امرأة^(٥). وكانت

(١) «لا أدعه حتى أذيق نساءه من الحرقه مثل ما أذاق نسائي، أمته بالله ثم قتله»، السابق جـ ٢/ ٥٢٧.

(٢) غزوة ابن أبي حذرد لقتل رفاعه بن قيس الجشمي، السابق جـ ٢/ ٥٢٩-٥٣٠.

(٣) غزوة عبد الرحمن بن عوف إلى دومة الجندل، السابق جـ ٢/ ٥٣٠-٥٣١.

(٤) «أغزوا جميعاً في سبيل الله، فقاتلوا من كفر بالله، لا تغلوا ولا تغدروا، ولا تمثلوا، ولا تقتلوا وليداً»، السابق جـ ٢/ ٥٣١.

(٥) «ألا أخذني من ابنة رضوان»، غزوة عمير بن عدي الخطمي لقتل عصماء بنت مروان، السابق جـ ٢/ ٥٣٥-٥٣٦.

تحت رجل من بني خطمة. وهي صورة مكانية لعلاقة الزوج بزوجه في النكاح قد تتغير من ثقافة إلى أخرى. وقد طلب ذلك الرسول. ولما تم ذلك كأن القاتل نصر الله ورسوله ولا وزر عليه، لا ثأر ولا اختلاف^(١). فالحرب هي الحرب. لها منطقها الداخلي، مهما كان هناك من أخلاق وآداب.

وبالإضافة إلى الغزوات هناك السرايا. وهي مجرد بداية غزوات واستكشاف إمكانيتها دون القيام بها بالفعل. وقد دفع ذلك بعض المشركين إلى الانضمام إلى المسلمين^(٢). كانت السرية الأولى التي أرسلها الرسول إلى عير قريش بعد أن غيرت طريقها إلى الشام من وقعة بدر إلى طريق العراق، ومعهم فضة كثيرة. ونزلوا عند ماء. فأصابتهم السرية، واستولوا على ما فيها، وأحضروها إلى الرسول^(٣). فالهدف كان المال أي الحرب الاقتصادية. وقد طلب الرسول من سرية رأس أحد المشركين وكان الأمر معركة شخصية وكان الحرب غاية شخصية^(٤). ومن آداب السرايا عدم تفريق السبايا وبيعهم جميعا للإبقاء على صلة الرحم^(٥).

وأسرت سرية أحد المشركين ثم أسلم^(٦). وطلب الرسول بعد أسره الإحسان إليه وإرسال الطعام له مع رجاء الرسول أن يسلم. وعز عليه الإسلام وعرض الفداء أو قتل ذي دم. فطلب الرسول إطلاق سراحه ثم أسلم. وأذهب الرسول عن الناس العجب لأن الرجل أكل معه كافرا في أول النهار وأصبح مسلما في آخره. الكافر يأكل في سبعة أمعاء، والمسلم في معي واحد. وخرج إلى مكة. فأراد المشركون ضرب عنقه، وقد كان أبغض الوجوه إلى الرسول قبل الإسلام. ثم أصبح أحب الوجوه إليه بعد إسلامه.

(١) «نصرت الله ورسوله يا عمير»، ولا يتناطح فيها غفران»، السابق ج٢/٥٣٦.

(٢) مثل سرية عبيدة بن الحارث وهي أول راية عقدتها الرسول رمى فيها سعد بن أبي وقاص يسهم. وكان أول سهم رمى به في الإسلام، السابق ج٢/٥٢٧، سرية حمزة إلى سيف البحر وكانت رايته أول راية في الإسلام، ج١/٥٢٧-٥٣٠، سرية سعد بن أبي وقاص، سرية عبد الله بن جحش ج١/٥٣٢-٥٣٦.

(٣) سرية زيد بن حارثة إلى اليمن، وكان فيها أبو سفيان، السابق ج٢/٤٦-٤٧.

(٤) «من لي بهذا الخبيث»، سرية سالم بن عمير لقتل أبي علفك، السابق ج٢/٥٣٤-٥٣٥.

(٥) سرية زيد بن حارثة إلى اليمن، السابق ج٢/٥٣٣-٥٣٤، البستي ج١/٢١٦-٢١٨/٢٦٧، ألفية السيرة ص ١٠٥-١٢٢، السيرة الحلبية، ج٣/٢١٣-٢٩٠ (حوالي ٥٦ سرية).

(٦) هي السرية التي أسرت ثمامة بن أثال الحنفي، ابن هشام، ج٢/٥٣٦-٥٣٧.

ومنع المشركين أن يحملوا إلى مكة شيئا. وشكوا إلى الرسول أنه يأمر بصلة الرحم مع أنه قطع الأرحام، وقتل الآباء بالسيف، والأبناء بالجويع. فأمر الرسول بتركهم. وكان الهدف من السرية الأخذ بالثأر، وكان أميرها يحب الدعابة. فأمر أصحابه باللقاء أنفسهم في النار. فلما استعدوا أعلن لهم أنه كان يضحك عليهم. فقال الرسول «من أمركم بمعصية منهم فلا تطيعوه»^(١). ولم يحدث فيها قتال. وأرسل النبي سرية للانتقام من البجليين والتنكيل بهم، قطع أيديهم وأرجلهم وسحل أعينهم لأنهم قتلوا غلامه يسارا راعي الغنم مع أن الرسول داوَاهم بشرب اللبن والأبوال من الأوجاع التي لديهم^(٢).

ومع الغزوات والسرايا هناك البعث. ليست للحرب كالغزوات والسرايا بل للدعوة إلى الإسلام كما هو المعنى الحالي للبعوث الإسلامية، وكانت السرايا والبعوث ثمانية وثلاثين بين بعثة وسرية^(٣). وتسمى بعثة أو بعث^(٤). أرسلت بعثة لقتل أحد المشركين^(٥). فضربه أحد أعضاء السرية بخنجر في صدره صاح بعدها حتى سمعه كل أهل مكة دون مطالبته بالتزال العلني للدفاع عن نفسه. وقد بُعث أسامة بن زيد إلى أرض فلسطين في آخر البعث^(٦).

٧- الوفود، والرسائل، والوداع

أ- استقبال الوفود

وقد استمر اكتمال الرسالة حتى العام التاسع، عام الوفود ونزول سورة الفتح. فبعد فتح مكة، والفراغ من تبوك، وإسلام ثقيف ومبايعتها أتته وفود العرب من كل وجه. ودخلوا في دين الله أفواجا. فنزلت الآية^(٧). وقد همت الوفود على الرسول

(١) هي سرية علقمة بن مجزر، السابق ج٥٣٨.

(٢) هي سرية كرز بن جابر لقتل البجليين الذين قتلوا يسارا، السابق ج٥٣٨/٢.

(٣) مثل بعثة أسامة إلى أرض فلسطين، السابق ج٥١١/٢/٥١٣.

(٤) السابق، ج٥٣٢-٥٣٣.

(٥) «بعث عمرو بن أمية الضمري لقتال أبي سفيان بن حرب، السابق ج٥٣٢-٥٣٣».

(٦) السابق ج٥٣٩/٢.

(٧) ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ، وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا، فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾، السابق ج٤٧٣/٢.

ولتعلن إسلامها. وكان رئيس الوفد يلقي خطاباً أمام الرسول ليعلن ولاء قومه له. وكان الرسول يرد عليه بخطاب ترحيب أو يطلب من أحد أصحابه أن يفعل ذلك بدلا عنه^(١). وكان يُلقى الشعر في الفخر بقوم الوفد ويرد حسان، شاعر الرسول عليه بشعر آخر يبين فضل الرسول مع مراعاة الآداب العربية مثل عدم نداء الرسول من وراء الحجرات^(٢). وبعض رجال الوفود أضمر الغدر للرسول، وكانت بعض الوفود تسأل عن الإسلام ويحيب الرسول بأنه رسول الله يأمر بعبادة الله وحده وعدم الإشراك به، والصلاة خمس مرات، والزكاة، والصيام، والحج، وباقي الشرائع. إن صدق المؤمن دخل الجنة. ويضمن الرسول أن الدين الجديد أفضل من القديم، وأنه ليس لديه ما يحمل الناس عليه ويحذرهم من الأصنام ومن الردة^(٣). فبعد الفتح تأتي الناس إلى الرسول ولا يذهب الرسول إليهم، أصبح الإسلام نقطة جذب وليس نقطة طرد^(٤).

وقد قدم وقد بني حنيفة ومعهم مسيلمة الكذاب. وستره الوفد لأنه كان عاريا. وعرفه الرسول وأبلغه أنه لو سأل هذا السعف من النخل ما أعطاه. وفي رواية أخرى أنه بقى في رجال القوم. فلما استدعوه أبلغهم الرسول أنه ليس بشرهم مكانا. وقد تنبأ الرسول بارتداده وتنبؤه. إذ لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون دجالا كلهم يدعون النبوة، وقد كتب مسيلمة إلى الرسول يطالبه بالاشترار معه في الأمر، له نصف الأرض ولقريش نصفها بالرغم من عدوان قريش. وأرسل الكتاب مع رسولين. ولولا أن الرسل لا تقتل لدق الرسول عنقيهما. وكتب الرسول إلى مسيلمة الكذاب أن الأرض يورثها الله لمن يشاء من عباده، وأحل للناس الخمر والزنا ووضع عنهم الصلاة. وكان

(١) «ثم فأجيب الرجل في خطبته»، السابق جـ ٢/ ٤٧٥.

(٢) «إِنَّ الَّذِينَ يُتَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ»، السابق جـ ٢/ ٤٧٩.

(٣) وهو عامر بن الطفيل في وفد بني تميم، السابق جـ ٢/ ٤٧٩-٤٨٦.

(٤) ابن خلدون ص ١٨٦-١٩١، خير العباد ص ٤٩٧-٥٧٥ (حوالي ٣٣ وفدا)، السيرة ص ١٤٨-١٥٠، بهجة المحافل ص ٢٧٤-٢٧٥/ ٣٢٣-٣٣٣، سيرة النبي ص ٣٦٥-٣٧٠، السيرة الحلبية جـ ٣/ ٢٩٨-٣٣٦، حياة محمد ص ٣٧٩-٣٩٠، المغازي ص ١٥٤-١٦٤، مختصر سيرة (١) ص ١٦٠-١٦٤، مختصر سيرة (٢) ص ٤١٣-٤٤٣، معجز محمد جـ ٢/ ٣٠٠-٣٢٠/ ٣٢١-٣٣٤، سيرة الرسول ص ٢٥٠-٢٥٨، السيرة النبوية ص ٣٨٣-٣٩٢، صحيح السيرة ص ٦١٩-٦٥٧، خير الوري ص ٧٦٧، الرحيق المختوم ص ٤٤٥.

يسبح لهم مقلدا القرآن^(١). في حين حسن إسلام البعض. ومهما قيل في فضله فإنه لن يوفيه حقه. وتمنى الرسول أن ينجو من حمى المدينة^(٢).

وهرب البعض من الرسول لاجئا إلى نصارى الشام. وأسر الرسول ابنته ثم أطلقها. وكانت في حظيرة في باب المسجد كانت السبايا تحبس فيها. وأطلق سراحها بالرغم من أن أبيها فر من الله ورسوله. ثم أشارت على أبيها بالإسلام. وعلم الرسول أنه كان ركوسيا جامعا بين النصرانية والصابئة، وكان يأخذ الربع من قومه. فعرف أنه نبي لأنه أخبره بما لا يعلمه أحد. وربما ما يمنعه من الدخول في الإسلام الحاجة إلى المال، وأنه سيفيض على المسلمين فوق الحاجة، وربما كثرة عدوهم وقلة عددهم مع أن المرأة قد تخرج من القادسية لزيارة البيت وهي في أمان، وربما أن الملك والسلطان في غيرهم، وستفتح القصور البيض من بابل عليهم. وقدم آخر للإسلام وسأله الرسول عما إذا كان أساء ما أصاب قومه فأنكر. ولدى الرسول أن ما أصاب قومه لم يزددهم إلا خيرا بقدمهم إلى الإسلام. فعسى أن يكرهوا شيئا وهو خير لهم^(٣). والإسلام يتطلب نزع الحرير من الأعناق^(٤). وكانت القرابة عاملا في الدخول إلى الدين الجديد. وبعد أن أتاه وفد من اليمن وأعلن إسلامه طلب من الرسول أن يجاهد معهم أهل الشرك في اليمن في حبرش فحاصرهم وعاد. ثم خرجوا إليه وقاتلهم وهزمهم. وعلم الرسول بها حدث فغير اسم المكان من كشر إلى شكر. وأسلم أهلها تطيرا بالأسماء^(٥).

وقدم رسول ملوك حمير من أرض الروم بكتابهم بإسلامهم وقتلهم المشركين. فرد عليهم الرسول بكتاب يبدأ بالبسملة والحمدلة على أن الله قد هداهم، فعليهم طاعة الله ورسوله وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وإعطاء خمس الغنائم لله ورسوله، وسهم الرسول وصفيه، وله ذمة الله ورسوله، ومن أسلم من يهودي أو نصراني فإنه أيضا منهم، ومن ظل على دينه عليه الجزية، ديناراً واحداً من قيمة المعافر (ثياب اليمن) أو عوضه ثياباً.

(١) مثل «لقد أنعم الله على الخيل، أخرج منها نسمة تسمى، من بين صفاق وحشى»، ابن هشام جـ٢/٤٨٧.

(٢) مثل زيد الخيل في وفد طي، السابق جـ٢/٤٨٨.

(٣) السابق جـ٢/٤٨٨-٤٩٢.

(٤) السابق، جـ٢/٤٩٤.

(٥) السابق جـ٢/٤٩٥-٤٩٧.

ومن منع ذلك فإنه عدو لله ورسوله. ويستمر الجزء الثاني من الخطاب للملوك آخرين، يجمع الصدقة والجزية من مخالفهم وعودة وفد المسلمين راضيا. إذا كانوا أسلموا وقتلوا المشركين فالبشرى بالخير. وعليهم عدم الخيانة أو التخاذل. والرسول ولي الغني والفقر، والصدقة لا تحل لمحمد ولا إلى آل بيته، إنها هي زكاة لفقراء المسلمين وابن السبيل. ويُلاحظ أن الشريعة نتيجة طبيعية للعقيدة، وأن المعاملات جزء من العبادات، وأن توزيع الغنائم جزء رئيسي منها. والآن لم تعد هناك جمال ولا شياه، والجزية على اليهود والنصارى، ومظاهرة المؤمنين وقتل المشركين^(١). وهو ما يتطلب قراءة جديدة نظرا لتغير ظروف العصر التي لم تعد فيها الثروة الحيوانية هي الثروة الرئيسية، ولم يعد قتل المخالفين في العقيدة مقبولا في القوانين المحلية والإقليمية والدولية^(٢).

وهناك دروس مستفادة من استقبال كل وفد، ففي قصة استقبال وفد ثقيف أن المشرك إذا عذر بقومه وأخذ أموالهم ثم أرسلهم لا يتعرض له الإمام ولا لما أخذه من مال قومه. والخوف أن يكون الغدر شيمة الرجل قبل الإسلام وبعده. ويجوز إنزال المشرك في المسجد، وحسن سياسة الوفد. والمستحق لإمرة القوم وإمامتهم أفضلهم وأعلمهم وأفقههم، هدم مواضع الشرك حتى لا تؤخذ بيوتاً للطواغيت، وجواز تحويلها إلى مساجد. وبعضها سلبى مثل حماية من يتعوذ بالله من الشيطان الرجيم^(٣).

ومن فوائد مقدم وفد بني حنيفة جواز مكاتبة الإمام لأهل الردة، وعدم قتل الرسول ولو كان مرتدا، وقدم الإمام بنفسه للقاء من قدم لقاءه من الكفار، واستعانة الإمام برجل من أهل العلم ليجيب أهل الاعتراض والعناد أي المستشار، وتوكيل العالم بعض أصحابه للإجابة عنه أي مستشار للمستشار. ومنها الأوامر مثل النبي نفخ السوارين بروح الصديق فطارا. وكان الصديق هو الذي نفخ مسيلمة فأطاره^(٤).

(١) ابن هشام ج ٢/ ٤٩٧-٤٩٨، معجز الرسول ج ٢/ ٣٣٥-٣٤٨.

(٢) الصفي هو ما يصطفيه الرئيس من الغنمة لنفسه قبل أن تقسم الغنائم، ج ٢/ ٤٩٧، وما كتب على المؤمنين من الصدقة من العقار، عشر ما سقت العين والسماء وعلى ما سقى الغرب. (الدلوم نصف العشر وفي الإبل الأربعين ابنة ليون، وفي ثلاثين من الإبل ابن ليون ذكر، وفي كل خمس من الإبل شاة، وفي كل عشر من الإبل شاتان، وفي كل أربعين من البقر بقرة، وفي كل ثلاثين من البقر تبع، وفي كل أربعين من الغنم سائمة، ومن زاد ففو خير له. ومن ظاهر المؤمنين على المشركين فإنه من المؤمنين له ما لحم. وعليه ما عليهم).

(٣) خبر العباد ص ٥٠٢-٥٠٣.

(٤) السابق ص ٥١٢-٥١٣.

ومن دروس وفد دوس وجوب الغسل من الكفر، وعدم تقليد العاقل الناس في المدح والذم القائمين على الأهواء، وإسهام المدد للجيش وإن لم يحارب لأن الأعمال بالنيات، والتأني والصبر في الدعوة. ومن الدلالات السلبية وقوع كرامات الأولياء لحاجة الدين أو لمنفعة المسلمين لإظهار الحق وكسر الباطل، تشبيه المرأة بالأرض. يخرج منها الإنسان ويعود: فكلاهما محل الوطأ^(١).

ومن فوائد وفد نجران جواز دخول أهل الكتاب مساجد المسلمين وليس كما هو حادث في عصرنا باعتبارهم نجسًا إلا إذا وضعوا الخف في الأقدام، دخول الكاهن الإسلام بإقرار أن الرسول نبي وإن لم يتبعه، جواز مناظرة أهل الكتاب، تعظيم أحد فوق ما يستحق شرك وهو ما يحدث في هذا العصر من تعظيم الرؤساء بل تعظيم الرسول نفسه، جواز إهانة رسل الكفار إذا ما تعاضموا، جواز مجادلة أهل الباطل وإقامة الحججة عليهم، جواز صلح أهل الكتاب، جواز ثبوت الحلل في الذمة والدية، جواز تعويضهم، اشتراط الإمام على الكفار إيواء رسله وإكرامهم واستضافتهم عدة أيام، اشتراطه عليهم إمداد المسلمين بما يحتاجونه، عدم إقرار أهل الكتاب المعاملات الربوية، عدم أخذ ظلم أحد الكفار بآخر، اشتراط عقد العهد والذمة بالنصح والصلاح، أمانة من يبعثه الإمام إلى أهل الذمة، مناظرة أهل الكتاب عما سألوه، حمل الكلام المطلق على ظاهره^(٢).

ومن فوائد وفد بلي حقوق الضيف على من نزل عليه، جواز التقاط الغنم، عدم جواز التقاط البعير^(٣). ومن فوائد وفد صُداء، استحباب عقد الألوية والرايات للجيش، الألوية بيضاء، والرايات سوداء، قبول خبر الواحد مع أنه ظني عند الأصوليين، جواز سفر الليل كله، جواز الأذان على الراحلة، طلب الإمام من أحد رعيته الماء للوضوء، عدم جواز التيمم حتى ينقض الماء، تولي الإقامة من يتولى الأذان، جواز تأمير الإمام لمن سأل الإمامة، جواز شكاية العمال الظلمة ورفقهم إلى الإمام والقدح فيهم بظلمهم، جواز أن

(١) السابق ص ٥٢٣-٥٢٥.

(٢) السابق ص ٥٢٣-٥٤٠.

(٣) السابق ص ٥٥٠.

يكون الشخص الواحد ضيفا تأكيداً للفردية، جواز إقالة الإمام، جواز استشارة الإمام لأصحابه، جواز الوضوء بالماء المبارك، وهي أشياء قديمة وأشياء يمكن تحديثها^(١).

ومن فوائد وفد بني المتفق سؤال الرسول على ما يرد على المسلمين من أسئلة، وإثبات القياس في أدلة التوحيد والمعاد، وحكم الشيء حكم نظيره، خلو أحاديث الرسول من التعارض والتناقض^(٢).

ولم تكن الوفود تأتي الرسول فقط بل كان الرسول يرسل الوفود. فقد أوصى الرسول مبعوثاً إلى اليمن باليسير وليس بالتعسير، بالتبشير وليس بالتنفير، وإن مفتاح الجنة لأهل الكتاب هو الشهادة^(٣).

ولما أتت امرأة إلى معاذ وهو في طريقه إلى اليمن تسأله ما حق زوج المرأة عليها فقال لها إن المرأة مهما فعلت لن تستطيع أن توفي زوجها حقه، فعلينا أن نجهد أنفسنا في أداء حقه ما استطاعت. فلما طلبت مزيداً من الدقة أعطاها صورة فنية للتشبيه أنها لو وجدت منخراة يسيلان قيحا ودما ومصت ذلك حتى تذهبها ما أدت حقه^(٤).

وكان الوفد يعلن عن نيته كتابة وليس انتقالاتاً نظراً لظروفه قومه. فقد كان البعض إذا ما أسلم عذبه الروم وقتلوه. فقد كان الروم قوة احتلال للعرب وعلى دين مخالف، النصرانية، وكان الإسلام دين تحرر لهم، دين وطني، فقد أرسل أحدهم إلى الرسول يبلغه بإسلامه. وأهدى له بغلة بيضاء. وكان عاملاً للروم على العرب في أرض الشام. فأخذه الروم وجسوه وصلبوه بفلسطين بعد ضرب عنقه^(٥).

وقد أسلم البعض على يد خالد بن الوليد لما بعثه الرسول إلى نجران ليدعوهم إلى

(١) السابق ص ٥٥٧-٥٥٩.

(٢) السابق ص ٥٦٧-٥٧٤.

(٣) «يسر ولا تعسر، وبشر ولا تنفر، وإنك تستقدم على قوم من أهل الكتاب يسألونك ما مفتاح الجنة؟ قل: شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له»، ابن هشام ج ٢/ ٤٩٨.

(٤) السابق ج ٢/ ٤٩٨.

(٥) مثل ما حدث لعروة بن عمرو الجذامي، ابن هشام ج ٢/ ٤٩٩-٥٠٠، وفيها قال: بلغ سراة المسلمين يأتي يسلم لربي أعظمي ومقامي

الإسلام قبل قتالهم. ففعل على غير عادته. فكتب الرسول إلى خالد بالرجوع ومعهم وفد منهم. فلاحظ الرسول أنهم أشبه برجال الهند، وأنهم إذا زجروا استقدموا، وأنه لولا إسلامهم وعدم قتالهم لألقيت رؤوسهم تحت أقدامهم. وكانوا يغلبون من يقاتلون في الجاهلية بالجماعة وليس بالفرقة. ولا يبدأون بظلم أحد. وهذا على غير العادة، ويبدو الوفد مستسلماً لا يرد. وقد كان الوفد أقرب إلى الإسلام الطبيعي مثل حلف الفضول الذي كان يتمنى الرسول لو كان أحد موقعه. وأرسل النبي رسولا إليهم يعلمهم الدين في كتاب، ومطالبتهم بالوفاء بالعقود وتقوى الله، والأخذ بالحق وتبشير الناس بالخير، والأمر به، وتعلم القرآن والتفقه في الدين، وعدم مس القرآن إلا بعد طهور، وتعليم الناس واجباتهم وحقوقهم، والشدة عليهم في الظلم، فإن الله يكره الظلم وينهي عنه، وتبشير الناس بالجنة وإنذارهم بالنار، واستتلاف الناس وتعليمهم معالم الحج الأكبر والأصغر، وكيف يكون الثوب وقص الشعر، والنهي عن الدعاء للقبائل والعشائر بل الدعاء لله، والوضوء والصلاة والركوع والسجود والخشوع، وأخذ خمس الغنائم، واتفاق الصدقة المفروضة، ومن أسلم من النصارى أو اليهود فهو مساو للمسلمين في الحقوق والواجبات. ومن بقى على دينه فعليه الجزية، دينار على كل فرد بالغ أو ثياب. من أدى ذلك له ذمة الله ورسوله ومن منع ذلك فإنه عدو الله ورسوله والمؤمنين^(١). وهنا يظهر الانتقال من العقيدة إلى الشريعة، ومن الإيذان إلى الواقع البدوي، ومن المثال إلى الواقع، ومن النصر إلى تقسيم الغنائم. وعبر هذا الإعلام للقبائل وساداتها تظهر الرسالة في أحاديث الرسول وروايتها.

ب- الرسائل

ورسائل الرسول كثيرة، وليس فقط الرسالة الشهيرة إلى المقوقس عظيم الروم^(٢).

(١) السابق جـ ٢/ ٥٠٠ - ٥٠٣ وهي: عشر ما سقت العين، وما سقى الدلو نصف العشر، وفي كل عشر من الإبل شاتان وفي كل عشرين أربع، وفي كل أربعين من البقر بقرة، وفي كل أربعين من الغنم سائمة، ومن زاد فمن لديه.

(٢) مثل: رسالة الرسول مع ابن حجاج التي لا يفتحها إلا في الطريق إذا نظرت في كتابي هذا فامض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف فترصد بها قريشا وتعلم لنا من أخبارهم، ابن هشام جـ ١/ ٥٣٣، وهي رسائله إلى هرقل، وكسرى، والنجاشي، والمقوقس، والمنذر بن ساوى، وملك عمان، وصاحب اليمامة، والحارث بن

وما زالت عقلية السيرة الأولى مستمرة، عقلية كتابة رسائل للملوك لدعوتها إلى الإسلام^(١). وهي رسائل قصيرة وواضحة. تهدف إلى المقصود مباشرة. وتبين علم الرسول بتاريخ الديانات مثل الأريسيين الذين اضطهدهم الكنيسة الرومانية. وهم شيعة أريوس التي تقول بالتوحيد.

وقدم آخر إلى الرسول وأهدى إليه غلاما، في وقت كان التعامل فيه مع البشر مثل التعامل مع الأشياء، وأسلم وكتب له الرسول كتابا إلى قومه ليسلموا. ومن لم يرغب يعطيهم الأمان شهرين^(٢). ثم قدم وفد همدان وأعطاهم الرسول كتابا يعطيهم عهد الله وذمة رسوله وشهادة المهاجرين والأنصار على التمتع بخيرات الأرض في مقابل إقامة الصلاة وأداء الزكاة. وقد خرج بعض الأمراء والعمال على الصدقات رافضين الربط بين العقيدة والشرعة^(٣).

ج- حجة الوداع

وفد على الرسول من اليمن وفد في حجة الوداع، وطلب منه الرسول الطواف بالبيت والحل بعد أن أشركه الرسول في هديه. وقد يكون غرض الرسول من مشاركة علي في حجة الوداع وإشراكه معه في الهدى له دلالة. وكل عرفة موقف، والمزدلفة موقف، والموقف للجبل الذي عليه الرسول^(٤). والموقف الآن شهادة للقدس المحتلة التي يجري تهويدها والمسجد الأقصى مهدد بالانهيار من جراء الجفائرت تحت^(٥). وقد شكّا عليا جنده إلى الرسول لانتزاعه منهم حللا من بز اليمن. فقد أسرع علي لملاقاة الرسول

أبي شمر، خير العباد ص ٥٧٦-٥٨٨، بهجة المحافل ص ٢٤٨-٢٥٢، سيرة النبي ص ٣٣١-٣٣٧، السيرة الحلبية، ج ٣/ ٣٣٧-٣٥٩، السيرة النبوية ص ٢٨٧-٢٥٤، صحيح السيرة ص ٤٨٥-٤٩٥.
(١) وهذا ما فعله الحنيني برسالته إلى جورباتشوف يدعو فيها إلى الإسلام، الرحيق المختوم ص ٣٥١، خاتم الأنبياء ص ١٨٧-١٩٢.

(٢) هو رفاعة زيد الجفامي، ابن هشام ج ٢/ ٥٠٣.

(٣) السابق ج ٢/ ٥٠٤-٥٠٦.

(٤) السابق ج ٢/ ٥٠٨/ ٥١٠، السيرة الحلبية ج ٣/ ٣٦٠-٣٨٨، سيرة خاتم الأنبياء ص ٢١٥-٢٢٥، صحيح السيرة ص ٦٥٧-٦٩٠، سيرة الرسول ص ٢٣٥-٢٣٦، سيرة الرسول ص ٢٥٩-٢٦٦، السيرة النبوية ص ٣٩٣-٤٠٠.

(٥) خواطر حاج، أخبار الأدب، ٢٢ يناير ٢٠٠٦.

في مكة قبل حجة الوداع. واستخلف على المنبر أحد أصحابه. فكسى كل رجل حلة من البز. ودخل الجيش وعلى كل جندي منهم حلة. فأمر عليّ بخلعها وردها إلى الأسلاب. فشكا الجند عليا إلى الرسول. فخطب الرسول في الجند مطالبا إياهم بعدم شكوى علي لأنه خشن في الحق^(١).

وأرادت عائشة الخروج مع الرسول في حجة الوداع وهي حائض. فسمح لها بأن تقضي كل ما يقضي الحاج إلا الطواف بالبيت. وذبح الرسول عن نسائه البقر^(٢). مع أنه لا فرق بين مناسك الحاج في أدائها بين رجل وامرأة، بين حائض وغير حائض، بين الطواف من ناحية، والسعي والهدي ورمي الجمرات من ناحية أخرى.

وتحليل خطبة الرسول في حجة الوداع أشبه بوصية له. وهي خطبة طويلة نسبيا يصعب على الذاكرة استيعابها وعلى الرواة نقلها. وتتضمن سبع نقاط تشريعية رئيسية بصرف النظر عن أسسها العقائدية وهي:

١ - حرمة دماء المسلمين وأموالهم، وتأدية الأمانات، وترك الربا مع ردءوس الأموال دون ظلم.

٢ - دماء الجاهلية موضوعة. فالإسلام يجب ما قبله، وبالتالي الثأر والفدية موضوعان. والرسول يبدأ بنفسه، يبني عبد المطلب.

٣ - النسوة زيادة في الكفر وهو ما نص القرآن عليه، يحلله الكفار عاما، ويحرمونه عاما، وبالتالي يحلون ما حرم الله، ويحرمون ما أحل الله.

٤ - مراعاة الأشهر الحرم الأربعة، منها ثلاثة متتالية.

٥ - الحق المتبادل بين الرجل والمرأة، حق المرأة على الرجل ألا يظأ فرشه أحد وألا يأتين بفاحشة وإلا فاهجر في المضاجع، والضرب غير المبرح. ولهن على الرجال الرزق والكسوة. والوصية بهن خير لأنهن في المنزل كالأسيرات لا يملكن لأنفسهن شيئا. أخذهن الرجال بأمانة الله واستحلوا فروجهن بكلماته.

(١) ابن هشام ج٢/٥٠٨.

(٢) السابق ج٢/٥٠٧.

- ٦- ترك الرسول شيئين إن اعتصم المسلمون بها لن يضلوا، كتاب الله وسنة رسوله.
- ٧- كل مسلم أخ للمسلم، والمسلمون إخوة، فلا يحل لأحد من أخيه إلا ما يعطيه له عن طيب خاطر^(١).

وفي رواية زيادة أخرى بها نقطتان. لا وصية لوارث تأدية لكل ذي حق حقه، والولد للفراس وللعاشر الحجر. ومن ادعى إلى غير أبيه أو تولى غير مواله فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين. لا يُقبل منه صدق ولا عدل.

ويمكن قسمة موضوعات حجة الوداع إلى أربع مجموعات: الأولى هديه في أحكام الجهاد وآدابه^(٢). والثانية هديه بشأن الغنائم والأسرى^(٣). والثالثة هديه في عقد الذمة وأخذ الجزية^(٤). والرابعة هديه في عقود الصلح^(٥).

٨- وفاة الرسول

وفاة الرسول يمكن أن تكون نهاية فترة الانتشار أو بداية فترة المصير خاصة وأن بدايات الخلاف السياسي كانت بعد وفاة الرسول قبل أن يوارى الثرى، في سقيفة بني ساعدة. وكان من الأفضل أن تكون في نهاية فترة الانتشار لأنه كان مازال يوحى بإرسال بعثة أسامة إلى الروم. وقد تكون في المرحلتين، ووفاته في نهاية مرحلة الانتشار،

(١) السابق ج٢/ ٥٠٩-٥١٠، الفصول ص ٢٥٣-٢٥٨، ابن خلدون ص ٢٠٠-٢٠٢، خير العباد ص ٥٨٩-

٦١٤، بهجة المحافل ص ٣٦٣-٣٧٠، سيرة النبي ص ٣٨٠-٣٨٥، حياة محمد ص ٣٩١-٣٩٩، نور اليقين ص ١٨٥-١٨٧، الأسوة الحسنة ج١/ ٥١٥-٥١٨، السيرة النبوية ص ٢١٩-٢٨٣، الرحيق المختوم ص ٤٥٨-٤٦٢، رسول الخيرة ص ٣٢٧-٣٣٨، الجوهرة ج٢/ ٩٩-١٠٥.

(٢) وتشمل: البيعة، والشورى، والوصية بتقوى الله، والأدعية عند اللقاء، والترقيات بشأن المعركة، والوفاء بالعهد، والرسول، وعدم إقامة المسلم بين المشركين، خير العباد ص ٥٩٢-٥٩٧.

(٣) وتشمل: توزيع الغنيمة والتجارة في الغنائم، واستئجار الأجراء للغزو، والاشتراك في الغنيمة، وعدم جواز إعطاء سهم لمن قدم بعد الفتح، وسهم ذوي القربى، والطعام في الغنيمة، والنهي عن النهبة والمثلة، ومن أسلم عن شيء في يده فهو له، هديه في الأرض المغنومة، هديه في الأسرى، السابق ص ٥٩٨-٦٠٤.

(٤) وتشمل: أخذ الجزية، الطوائف التي تأخذ منها، الجزية غير مقدرة الجنس، الجزية من العرب، هل تؤخذ الجزية عن الصبي والمرأة، السابق ص ٦٠٥-٦١٠.

(٥) وتشمل: هل يسري نقض العهد من بعض على الجميع؟ من انضم إلى عقد صلح صار له حكم الأصل، من يسري عليهم العقد، السابق ص ٦١١-٦١٤. وأيضاً مختصر سيرة (٢) ص ٤٤٣-٤٦٢.

والخلاف في سقيفة، بني ساعدة في بداية مرحلة المصير^(١).

وقد شعر بدينو أجله من سورة النصر. فأكثر الاستغفار. وعرف ذلك عمر بفراسته^(٢). وبدأ الرسول يشتكي. ذهب أولا إلى أهل البقيع حيث الشهداء يوارون الثرى. وأمر بالاستغفار^(٣). فذهب مع مولاة يستوثقون بها هم فيه لأن الفتن أقبلت تتوالى، والآخرة ستر من الأولى. وقد يكون ذلك من أثر الشاة المسمومة التي قدمها له يهودي^(٤).

وبما أنه بشر ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ فليست وفاته مصيبة الأولين والآخرين مادام قد أتم رسالته ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾. وقد نعي الرسول إلى نفسه فبكى بعد سماع آيات النهاية والنصر^(٥). وقد خير بين أن يبقى في الدنيا أو أن يرحل إلى الآخرة فأثر الرحيل حتى ينعم بحوار ربه حتى لو فارق بناته مثل فاطمة وأصحابه مثل أبي بكر. وزيارة البقيع كانت للسلام على الشهداء للمحاق بهم. كان يود البقاء حتى يرى الفتوح وانتصارات الأمة. أُعطي مفاتيح خزائن الأرض والسماء. وهو الأول على الخوض.

(١) البستي ج٢/ ٣٩٧-٤٠٩، الإشارة ص ٣٤٩-٣٦٠. يخلو زاد المعاد من مرض النبي ووفاته، الفصول ص ٢٥٩-٢٦٧، ألفية الرسالة ص ١٥٣-١٥٧، هجعة المحافل ص ٣٧١-٣٩٦، سيرة النبي ص ٣٨٦-٣٩٤، حياة محمد ص ٤٠٠-٤٠٩، نور اليقين ص ١٩٧-١٩٨، سيد الأنام ص ٣٤٩-٣٦٧، المغازي ص ٤٠٩-٤٢٠، مختصر سيرة (١) ص ١٦٧-١٦٨، مختصر سيرة الرسول (٢) ص ٤٦١-٤٦٥، السيرة النبوية ص ٢٨٥-٣٢٩، سيرة الرسول ص ٢٦٧-٢٧٠، السيرة النبوية ص ٤٠١-٤١٤، خاتم الأنبياء ص ٢٢٦-٢٣١، صحيح السيرة ص ٦٩١-٧٣٤، خير الوري ص ٧٧٠، الرحيق المختوم ٤٦٤-٤٧٢، محمد ص ٥١-٦١، رسول الحرية ص ٣٣٩-٣٥٤، شمائل النبي ص ٢١١-٢١٨.

(٢) ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾، وفاة الحبيب ص ٩٤-٩٩.

(٣) «السلام عليكم يا أهل المقابر. ليها لكم ما أصبحتم فيه مما أصبح الناس فيه. أقبلت الفتن تقطع الليل المظلم، يتبع آخرها أولها. الآخرة شر من الأولى»، ابن هشام ج٢/ ٥٣٩، البستي ج٣/ ٣٩٧-٤١٠، وفاة الحبيب ص ١٠٠-١٠٧، السيرة النبوية ص ٢٨٩-٢٩٤.

(٤) وفاة الحبيب ص ١١٨-١٢٠ «إن هذه خيرتني أنها مسمومة»، «ما زالت من الأكلة التي أكلت بخير. فهذا أوان النقطاع أبيري»، «كنوا أيديكم فإن عضوا من أعضائنا يجزئنا أنها مسمومة»، هجعة المحافل ص ٣٧٣. «نعم إني أوعك كما يوعك رجل منكم»، هجعة المحافل ص ٣٧٣، مدة مرضه وما وقع فيه ووفاته التي هي مصيبة الأولين والآخرين، السيرة الحلبية ج٣/ ٤٨٤-٥١٨.

(٥) مثل: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾، «إنه قد نعت إلى نفسي»، السابق ج٢/ ٥٧٠-٥٧١. «ما من نبي يقبض إلى دفن تحت مضجعه الذي مات فيه»، النبي الأعظم ص ٦٥٢-٦٥٩.

ورجع من البقيع إلى منزل عائشة فوجدها ولديها وجع بالرأس. وكان هو الذي لديه وجع بالرأس. ولا يضرها أن تموت قبله فيقوم عليها ويصلي عليها ويدفنها^(١). فمزحت معه عائشة بأنه لا يضره أن يقوم الآن ويلف على نسائه ويعرس بهن. فتبسم الرسول. وعاد إليه الوجد وهو يدور على نسائه حتى اشتد عليه وهو في بيت ميمونة. فدعا نساءه واستأذنهن في أن يمرض في بيت عائشة^(٢). وقد رغب أبو بكر في تمريض الرسول ولكن الرسول أراد أن تمرضه أزواجه وبناته حتى لا يشتد الكرب عليهن، وأجر أبو بكر على الله^(٣). ومُترَض الرسول في بيت عائشة. واشتد المرض عليه. وطلب صب الماء عليه، سيع قرب من آبار شتى حتى يخرج إلى الناس فيعهد إليهم. وأشار إلى أن الله خير عبدا من عباده بين الدنيا وما عنده فاختار ما عند الله. ففهمها أبو بكر عليه. وقد يكون الرسول نفسه لما تكرر الشاهد في سياق آخر. وطلب سد الأبواب الثلاثة في المسجد إلا باب أبي بكر. فقد كان أفضل صاحب للرسول. ولو كان متخذاً خليلاً لكان أبا بكر^(٤). وأصر الرسول على أن يصلي أبو بكر بالناس خمس مرات دون عمر^(٥). ولما رأى أبو بكر الرسول وقد استرد عافيته استأذنه في المغادرة. فهذا يوم بنت خارجه من نسائه. ورقته عائشة^(٦). ودخلت فاطمة عليه فبكت ثم ضحكت. وقال الرسول لها «ليس على أهلك كرب بعد اليوم»، «يا فاطمة ألا ترضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين أو سيدة نساء هذه الأمة». وأراد أن يكتب كتاباً لن يضل المسلمون بعده. فاكتمى عمر بالكتاب والسنة. وخشي أن يكون هذا الطلب من وجع الرسول، وخف الرسول من

- (١) وهو إحساس عام بين الأصدقاء، وما قاله شوقي في رثاء حافظ.
قد كنت أوتر أن تقول رثائي يا منتصف الموتى من الأحياء
- (٢) ج٢/ ٥٤٠، وفاة الحبيب ص ١٠٨-١١١، هجـة المحافل ص ٣٧٢.
- (٣) «يا أبا بكر إن لم تجعل أزواجي وبناتي علاجي ازدادت مصيبي عليهن عظيماً. وقد وقع أجرك على الله»، وفاة الحبيب ص ١٠٨، هجـة المحافل ص ٣٧٥-٣٧٦، صحيح السيرة ص ٦٩٣-٦٩٨.
- (٤) «لأنني لو كنت متخذاً من العباد خليلاً لا اتخذت أبا بكر خليلاً، ولكن صعبة إخوان وإيمان حتى يجمع الله بيننا عنده»، ابن هشام ج٢/ ٥٤٥/ ٥٤٩، وفاة الحبيب ص ١٠٩-١١٠.
- (٥) «مروا أبا بكر فليصل بالناس»، «فأين أبو بكر؟ يأي الله ذلك والمسلمون»، ابن هشام ج٢/ ٥٤٧-٥٤٨، وفاة الحبيب ص ١١٥-١٢٠، «إن الله جعل قرّة عيني في الصلاة»، السابق ص ١٢٤.
- (٦) «هلموا أكتب لكم كتاباً بالآ تفضلوا بعده»، «إني يكتف أو لوح حتى أكتب لأبي بكر كتاباً لا يختلف عليه»، «أبى الله والمؤمنون أن يختلف عليك يا أبا بكر»، وفاة الحبيب ص ١١١-١١٦.

مرضه قليلا. وقام وصلى بالناس واقتدى أبو بكر به. واستأذن أبو بكر بالخروج بعد تماثل النبي للشفاء^(١).

ورفض أن يأخذ دواء وضعه عمه العباس في فمه لأنه أتت به نساء من أرض وأشار بيده إلى الحبشة. فهو داء لا يأخذ الله به كل الناس إلا عمه. فقد أخذته ميمونة وهي صائمة^(٢). فهو من الشيطان أو من عمل النساء. وقد أسر العباس لعلي وهو خارج من عند الرسول في مرض أنه قد عرف الموت في وجه الرسول. فمن الأفضل الذهاب معا إليه لسؤاله عن هذا الأمر أي الخلافة هل هي فيهم أو في غيرهم حتى يطلبوا منه توضيح ذلك للناس. فرفض عليّ. فلو منعوا عن هذا الأمر فلن يأخذه أحد بعده. وهو إحساس بتحول النبوة إلى خلافة، والدين إلى دولة^(٣). ورفض الرسول أخذ عريش يكلم الناس منه^(٤). ويضاعف البلاء للأنبياء كما يضاعف لهم الأجر. فالنبي يتلى بالقلم ويقتله، وبالفقر فيستر نفسه بالعبادة. وفرح الأنبياء بالبلاء مثل فرحهم بالرخاء^(٥).

وتصدق الرسول بالدنانير التي لديه. فالأنبياء لا يتركون وراءهم من غنم الدنيا شيئا. لا يرثون ولا يُورثون^(٦). وأمر الرسول وهو في مرضه بإنفاذ بعثة أسامة بالرغم من أنه حدث السن. وتأمر على كبار الصحابة. فهو خليق للأمانة. والطعن فيه كما

(١) السابق ص ١٢٢-١٢٤/١٢٧، هجعة المحافل ص ٣٧٨، وفاة الحبيب ص ١١١-١١٣، السيرة النبوية ص ٢٩٤-٢٩٩.

(٢) ابن هشام ج ٢/٥٤٦-٥٤٧ لها من الشيطان. ولم يكن الله لسلطه عليّ، ولا ليرميني بها، ولكن هذا عمل النساء. لا يبقى في البيت أحد الألد إلا عمي العباس فإن يميني لا تناله، وفاة الحبيب ص ١٠٥.

(٣) السابق ج ٢/٥٤٩.

(٤) «لا أزال بين أظهرهم يطئون عقي ويتنازعوني ردائي حتى يكون الله هو الذي يخرجني منهم»، هجعة المحافل ص ٣٧٢.

(٥) «إنما معشر الأنبياء يُضاعف لنا البلاء كما يضاعف لنا الأجر. وإن كان النبي من الأنبياء ليتل بالقلم حتى يقتله. وإن النبي من الأنبياء ليتل بالفقر حتى يأخذ العباءة فيجوبها. وإن كانوا ليفرحون بالبلاء كما يفرحون بالرخاء»، وفاة الحبيب ص ١٠٧، هجعة المحافل ص ٣٧٤.

(٦) وفاة الحبيب ص ١٢١ «يا عائشة ابعثي بالذهب إلى عليّ»، «لا تقسم ورثتي ديناراً. ما تركت بعد نفقة نسائي ومثونة عاملي فهو صدقة»، السابق ص ١٧٨.

حدث الطعن في أبيه^(١). في حين استأذن أسامة أن يبقى في المدينة^(٢). وأوصى الرسول المهاجرين بالأنصار. فالناس تزيد، والأنصار لا يزيدون. وقد كانوا موضع ثقة الرسول وسره. فالإحسان إلى محسنهم والتجاوز في مسيئهم^(٣). وحذر الرسول الأمة من الفتن^(٤). وكل يعمل به طبقا لقانون الاستحقاق. ولم يخش الرسول على المسلمين الشرك بل المنافسة في الدنيا^(٥). كما عاهد الرسول أن لا يبقى في جزيرة العرب دينان. فوحدة الله من وحدة الأمة^(٦). ووحدة الأمة من وحدة الدين. لذلك كانت أحد عوامل تفريق الأمة تقسيمها إلى طوائف ومذاهب في لبنان والعراق والخليج والسودان والصومال ومصر والمغرب العربي، وتوحيد اليهود في أمة واحدة بالرغم من طوائفهم ومللهم ونحلهم، سفارديم وأشكنازي، واحتلال فلسطين. وقد أوحى الرسول عند موته بثلاثة أشياء. قسمة للرهاويين، وقسمة للداريين، وقسمة للسبائين وللأشعرين. وأوصى بتزويد بعثة أسامة ابن زيد، وأن لا يترك بجزيرة العرب دينان^(٧). وذلك يعني أن الوصية تشمل ثلاثة موضوعات: قسمة الفيء، استمرار الفتح وبعثة البعوث، توحيد شبه جزيرة العرب من خلال الدين.

وقد سئل الرسول أيهما يختار البقاء في الدنيا أم الانتقال إلى الرفيق الأعلى والعيش في الجنة. فاختار الثانية منذ زيارته للبييع^(٨). وتكرر الأمر مرة ثانية بعد سؤال الرسول

(١) «أيها الناس، أنفذوا بعث أسامة. فلعمري لئن قلت في إمارته فلقد قلت في إماره أبيه من قبله. وأنه خليق للإمارة. وإن كان أبوه خليقا لها»، ابن هشام ج٢/٥٤٦، البستي ج٢/٤٢٦-٤٢٧، ابن خلدون ص٢٠٥.

(٢) وفاة الحبيب ص١٢٨، «أغد على بركة الله والنصر والعافية ثم أغر حيث أمرتك أن تغير»، بهجة المحافل ص٣٧١، حياة محمد ص٤٠٢، مختصر سيرة (١) ص١٦٦، محمد ص٨٣-١٠٢.

(٣) «يا معشر المهاجرين استوصوا بالأنصار خيرا فإن الناس يزيدون، وأن الأنصار على هيتها لا تزيد، وإنهم كانوا عيتي التي أويت إليها، فأحسنوا إلى محسنهم، وتجاوزوا عن مسيئهم»، ابن هشام ج٢/٥٤٦.

(٤) وفاة الحبيب ص١٢٥-١٢٦، «يا فاطمة بنت محمد، يا صفية عمة رسول الله اعلا ما علنا عند الله فأني لا أغن عنكما من الله شيئا»، بهجة المحافل ص٣٧٤-٣٧٥.

(٥) «وإني لست أخشى عليكم أن تشركوا، ولكني أخشى عليكم الدنيا أن تنافسوها»، بهجة المحافل ص٣٧٤.

(٦) «لا يترك بجزيرة العرب دينان»، ج٢/٥٥٨، ابن خلدون ص١٥٩.

(٧) ابن هشام ج٢/٢٩٩.

(٨) «إني قد أوتيت مفاتيح خزائن الدنيا والخلد فيها ثم الجنة. فخيرت بين ذلك وبين لقاء ربي والجنة...»

قبيل الوفاة بعد أن (حل رجل من آل بكر به عليه. فوافق الرسول. أمضغته عائشة السواك حتى تليته، من قم إلى قم، ومن ريق إلى ريق آخر. ثم ثقل في حجرها وقال «بل إلى الرفيق الأعلى من الجنة». فمات الرسول بين سحرها ونحرها وفي دولتها. لم تظلم أحدا، ولم تأخذ حق أحد. فمن سنّها وحدائث سنّها أن الرسول قبض وهو في حجرها. ثم وضعت رأسه على وسادة. وقامت تضرب صدرها ووجهها مع النساء. فالمرأة هي المرأة. وصاحت فاطمة «واكرباه» وكان الرسول قد أخبرها أنه لا كرب عليه بعد اليوم^(١). وقد أعطي الرسول مع النبوة فضيلة الشهادة. فها زال الوجد يأتيه من الطعام المسموم يوم خيبر^(٢). وقد مرض مثل باقي البشر^(٣). ووقعت عند احتضاره عدة آيات^(٤). ومنها تخيره بين الحياة والموت، ويتدخل الخيال في وصف ما وقع للنبي عند خروج روحه الشريفة^(٥). وكلها روايات دون أقوال مباشرة. وذلك مثل إخبار أهل الكتاب بوفاة كدليل على التواصل بين الأنبياء^(٦). وأيضا ما وقع في غسله من الآيات^(٧).

ولا يهم متى توفي ولا كم عمره، فهو مبلغ الرسالة^(٨). فليست السيرة سجلا مدنيا ولا طلب شهادة ميلاد لوظيفة. ولا أحد يقيم العزاء له في يوم معلوم كما تفعل الشيعة في الحسين. والمولد النبوي بدعة، وما يحيط به من عرائس المولد فنون شعبية. وأحيانا تحمل بعض السير في النهاية شريطا عاما لحياة الرسول وأهم ما وقع فيها من حوادث منذ الولادة حتى الوفاة^(٩). وأحيانا تظهر بعض المفارقات في التواريخ. فما من نبي يأتي

لقد اخترت لقاء ربي والجنة، ابن هشام ج ١/ ٥٣٩/ ٥٤٩، هجّة المحافل ص ٣٨٠، محمد ص ٤٤-٧٠/ ٧٢.

(١) وفاة الحبيب ص ١٣٦، هجّة المحافل ص ٣٨٠، السيرة النبوية ص ٢٩٩-٣٠٢.

(٢) الخصائص الكبرى ج ٢/ ٥٧٤-٥٧٦.

(٣) السابق ج ٢/ ٥٧٦-٥٧٩.

(٤) السابق ج ٢/ ٥٧٩-٦٨٢.

(٥) السابق ج ٢/ ٥٨٣.

(٦) السابق ج ٢/ ٥٨٤-٥٨٦.

(٧) السابق ج ٢/ ٥٨٦-٥٨٨.

(٨) السيرة النبوية ص ٣١٠-٣١٣، صحيح الرسالة ص ٧٣٠، محمد ص ١٠٣-١٠٥، السيرة الحلبية ج ٣/ ٣٨٩-

٣٩٠، شمائل النبي ص ٢٠٩-٢١١.

(٩) «بيان ما وقع من الحوادث من عام ولادته إلى زمان وفاته على سبيل الإجمال وبيان زمن ولادته عاما ويوما

وشهرا ومكانا»، السيرة الحلبية ص ٥١٩-٥٢٥.

لاحقاً إلا ويعيش نصف عمر الذي قبله، فأعمار الأنبياء تقل تدريجياً من السابقين إلى اللاحقين. فإذا كان عيسى قد عُمر أربعين عاماً فكيف يأتي بعده الرسول وقد عاش ثلاثاً وستين عاماً؟^(١). وقد أخبر بيوم وفاته الاثنين وهو اليوم الذي أوحى إليه فيه وخروجه مهاجراً ودخوله المدينة، وفتح مكة^(٢).

وتم تجهيز الرسول ودفنه. وحضر الغسل عليّ بناء على مناشدة الناس. فأسندته على صدره. والعباس والفضل يقبلونه معه. وأسامة وشقران يصبان الماء عليه. وعليّ يغسله وعليه قميصه. ولم ير عورة الرسول. غسلوه وعليه ثيابه. يصبون الماء فوق القميص ويدلكونه، والقميص تحت أيديهم. وكفن في ثلاثة أثواب، أدرج فيها إدراجاً. وحفروا للرسول قبراً. ولحد الرسول على طريقة أهل المدينة وليس على طريقة أهل مكة. ويتحول موت الرسول إلى مظاهرة اجتماعية في غسله ودفنه والصلاة عليه. أفراداً وجماعات، بإمام أو بغير إمام^(٣). ونظراً لاستحالة الخبرة والمشاهدة في ذلك فقام الخيال بالتصور مثل غسل الملائكة غير المرتين له. وقد طلب النبي بعد غسله وتحنيطه وتكفينه وضعه على سريره على شفير قبره والخروج من عنده ساعة حتى يصلي عليه جبريل ثم ميكائيل ثم إسرافيل ثم ملك الموت مع جنود من الملائكة، ثم يصلي عليه أهل بيته. ثم يدخلون عليه بعد ذلك أفراداً وجماعات من أهله والملائكة التي ترى الناس ولا تراهم الناس، وقد تأخر دفنه أياماً. ودفن في بيته حيث قبض. ووقعت عدة آيات كلها روايات دون أقوال مباشرة إلا باسترجاع ما قيل من قبل، قراءة للحاضر في الماضي. وطلب فرش قطيفة في لحدّه لأن الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء^(٤). واختلف المسلمون في مكان دفنه، في مسجبه أو مع أصحابه. ولما قال الرسول «ما قبض نبي إلا دفن حيث يقبض»

(١) «يعيش كل نبي نصف عمر الذي قبله، وإن عيسى مكث في قومه أربعين عاماً»، الخصائص الكبرى ح ٢/ ٥٧٢، شاتل الرسول ص ٣٤٤-٣٦٧.

(٢) السابق ح ٢/ ٥٧٣.

(٣) الخصائص الكبرى ح ٢/ ٥٨٨-٥٩٠، رجال من أهل بيته، الأدنى فالأدنى مع ملائكة كثيرة برونكم من حيث لا ترونهم، ص ٥٨٨-٥٨٩.

(٤) «ما مات نبي إلا دفن حيث يقبض»، «أند شوالي قطيفتي في لحدّي فإن الأرض لم تسلط على أجساد الأنبياء»، السابق ح ٢/ ٥٩٠-٥٩٣/ ٥٩٥، «من كلمة روح القدس لم يؤذن للأرض أن تأكل من لحمه»، «الأنبياء لا تبليها الأرض، ولا تأكل السباع» ص ٥٩٦، «الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون»، ص ٥٩٧.

حُفر للرسول تحت فراشه، وصلى الناس عليه أفواجا، رجالا ثم نساء ثم صبيانا دون أن يؤم أحد. ودفن في جوف الليل. وتولى إنزاله إلى القبر علي والفضل بن عباس وقثم ابن عباس وشقران موالى الرسول. وطلب أوس بن خولي حفظه من الرسول فسمح له علي بالتزول، ووضع شقران قطيفة كان يلبسها الرسول معه في القبر حتى لا يلبسها أحد بعده. وقد أسقط المغيرة بن شعبه خاتمه عمدا في القبر حتى يعود ويسترده ويكون آخر من رأى الرسول ومسه وقيل إنه قثم بن عباس. وقد ذكرتهم عائشة بقول الرسول «قاتل الله قوما اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد». وهو المقام الذي قال فيه الرسول لعمر «عسى أن يقوم مقاما لا تذمه»^(١). وأخذ قبور الأنبياء مساجد بداية التقديس، والخلط بين عبادة الله وتعظيم الرسول، وبداية الدين الشعبي «إمتى أزورك يا نبي؟» وفي الدفن، الشق عند أهل الكتاب واللحد عند المسلمين^(٢).

وتمت الصلاة عليه فرادى^(٣). وهناك ملك قائم على قبره يُسمع الرسول ويبلغه بمن يصلي عليه حتى تقوم الساعة وكان الرسول غير قادر على سماع ذلك مباشرة^(٤). ومنذ هذه اللحظة بدأ تفخيم الرسول وتعظيمه وجعله أعلى من البشر بتنصيب ملاك على قبره ليبلغه من يصلي عليه كما يحدث في العزاء. وفي رواية أخرى أن الرسول يسمع القريب ويبلغ بالبعيد وكان الرسول غير قادر على سماع البعيد مثل سماع القريب^(٥).

ويسر الرسول من كثرة الصلاة عليه يوم الجمعة لأنه يوم مشهود من الملائكة.

(١) ابن هشام ج ٢/ ٥٥٥-٥٥٨، الإشارة ص ٣٥٢-٣٥٥، وفاة الحبيب ص ١٥٤-١٥٥ «لن يقبر نبي إلا حيث يموت»، في تاريخ وفاته ودفنه، بهجة المحافل ص ٣٨٨-٣٨٩ «ما دفن نبي إلا حيث يموت»، ص ٣٨٩، حياة محمد ص ٤١٠-٤١٨، مختصر سيرة (٢) ص ٤٧٠، السيرة النبوية ص ٣١٤-٣١٩، صحيح السيرة ص ٧٢٣-٧٢٤، محمد ص ٧٣-١١٨.

(٢) «اللحد لنا والشق لغيرنا (أهل الكتاب)»، الخصائص الكبرى ح ٢/ ٤٣٧-٤٣٨.

(٣) وفاة الحبيب ص ١٥٠-١٥٣.

(٤) «إن الله عز وجل أعطى ملكا من الملائكة أسماع الخلاق. فهو قائم على قبري حتى تقوم الساعة. فليس لأحد من أمتي يصلي علي صلاة إلا قال: يا أحمد فلان بن فلان باسمه واسم أبيه صلى عليك بكذا وكذا، وضمن لي الرب أنه من صلى عليك صلاة صلى الله عليه عشرين». وإن زاده زاده الله، السابق ص ١٨٨.

(٥) «من صلى علي عند قبري سمعته. ومن صلى علي من بعيد أعلمته»، السابق ص ١٩٠-١٩١.

فالرسول يسمع صوت أي إنسان يصلي عليه في أي مكان دون قرب أو بعد في المسافة^(١). والملائكة سياحون يبلغون عن أمته السلام وكان الملاك لا يسمع سلام المؤمنين في أي مكان ويحتاج إلى التحرك والانتقال^(٢). والرسول يرد السلام عليهم^(٣). هنا يتحول الرسول من كونه بشرا إلى أن يصبح مثل الملاك قادرا على الحديث معهم ورؤيتهم.

وتصف لحظة الوفاة أحوال الصحابة بعد علمهم بالوفاة، صدمة عمر، ورزانه أبي بكر، ومبايعته، وردة العرب بعد وفاته^(٤). ومن هو أحدث الناس بالرسول، ومن أنزله إلى قبره، وكيفية إدخاله ووضعه. واعتبار موت النبي من أعظم المصائب. تشخيص للرسالة في الرسول. وفاته مصيبة الأولين والآخرين. وكيف يكون موت الرسول أعظم مصائب المسلمين وبلاويهم؟ وهل هو خالد إلى الأبد معهم؟ الموت قدر ونعمة من أجل أن يعمل الإنسان ويحصل على الخلود بجهده^(٥). فقد استمرت الفتوحات بعده. وانتشر الإسلام الآن في جميع أنحاء العالم. وبلغ المسلمون خمس سكان المعمورة، ما يفوق المليار. وما زال الإسلام يزحف في قلب البلاد المسيحية حتى خلق في أوروبا نزعة معادية للإسلام عصبية ورسولا وبشرا وأثارا^(٦).

ولم يصدق عمر أن الرسول قد توفي. وقال إنه زعم المنافقين. بل غادر إلى الله كما غادر موسى أربعين ليلة ثم يعود بعد أن ظن الناس أنه مات. وسيقطع أيدي رجال وأرجل من يزعم أن الرسول قد مات. فجاء أبو بكر بعد أن دخل على الرسول وقبله وأنه ذاق الموت الذي كتبه الله على الناس جميعا. وخرج عمر يكلم الناس ولم ينصت. فكلم أبو بكر الناس فاستمعوا إليه، وتركوا عمر. وقال قولته الشهيرة «من كان يعبد محمدا

(١) «أكثرُوا الصلاة على يوم الجمعة فإنه يوم مشهود، تشهد الملائكة. ليس من عبد يصلي عليّ إلا بلغني صوته حيث كان»، وفاة الحبيب ص ١٩١.

(٢) «إن لله وملائكته سياحين، يبلغوني عن أمتي السلام»، السابق ص ١٩٢.

(٣) «نعم، وأرد عليهم»، السابق ص ١٩٣.

(٤) وفاة الحبيب ص ١٣٨-١٤٤/١٥٨-١٦٠/١٦٤، عيون الأثر ص ٤٤٥-٤٥٣.

(٥) «حياتي خير لكم، وموتي خير لكم»، الخصائص الكبرى ح ٥٨٩/٢، إذا ذكر أحدكم مصيبة فليذكر مصيبتيه بي فإنها أعظم المصائب.

(٦) مثل تشويه عقائد الإسلام في الاستشراق، وصورة الرسول في الرسول الدائمية، والحد من هجرات المسلمين وقانون منع بناء المآذن في سويسرا.

فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت». ثم تلا آية تغيد نفس المعنى. فوقع عمر على الأرض وكأنه لم يسمع هذه الآية من قبل. وعرف أن الرسول قد مات^(١). كما ذكر عمر الناس في خطبه له بالمدينة يطلب الرسول عدم إطراره كما أطرت النصراري عيسى ابن مريم^(٢). وقد حمل عمر على أن يقول مقالة آية أن هذه الأمة وسط تشهد على الناس ويشهد الرسول عليها^(٣).

وحياة الرسول خير للأمة، ومماته خير لها كذلك^(٤). فحياته خير لنزول الوحي من السماء وإخبارهم بالحلل والحرام. وموته خير لعرض أعمال الأمة عليه كل خميس. فخبرها حمد الله تشيؤها يستدعي المغفرة^(٥). وهنا يأخذ الرسول مكان الله في عرض أعمال المسلمين عليه، والرسول نفسه لا يملك من أمره شيئاً.

وكثر القصائد في وفاته وراثته مما يشير إلى بداية التقديس للشخص، ومن الرجال والنساء شعراء وصحابة وأقرباء وهيج أذان بلال قلوب المسلمين^(٦). وبدأ تعظيم الرسول وإعطاء الأولوية للرسول على الرسالة براثته ومدحه بعد وفاته^(٧). ولم يكن يجرؤ أحد أن يفعل ذلك في حياته إلا على سبيل الجدل مع الخصوم كما كان يفعل حسان ابن ثابت شاعر الرسول، ومدح حسان للرسول رداً على هجاء المشركين له وليس بداية^(٨).

(١) ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾، ابن هشام ج ٢/ ٥٥١-٥٥١، بهجة المحافل ص ٣٨٨-٣٨١.

(٢) «لا تطروني كما أطروا عيسى ابن مريم وقولوا عبد الله ورسوله»، ابن هشام ج ٢/ ٥٥٢.

(٣) ﴿وَكُلِّكَ جَعَلْنَاكَ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾، السابق ج ٢/ ٥٥٥.

(٤) «حياتي خير لكم، ووفاتي خير لكم»، وفاة الحبيب ص ١٨٧.

(٥) «حياتي خير لكم. ينزل علي الوحي من السماء فأخبركم بما يمل لكم وما يحرم عليكم. وموتي خير لكم تُعرض علي أعمالكم كل خميس فما كان حسن حمدت الله عز وجل عليه. وما كان من ذنب استرهم لكم ذنوبكم»، السابق ص ١٨٧.

(٦) وفاة الحبيب ص ٩٢-٩٤، رثاء عمر وأبي بكر، وفاطمة وكعب بن مالك وأبي ذؤيب، وعائشة وأروى وهند وأبي سفيان وحسان وصفية، السابق ص ١٩٥-١٩٢/ ١٦٥-١٧٢.

(٧) رثاء النبي، السيرة النبوية ص ٣٢٣-٣٢٥.

(٨) سيرة النبي ج ٢/ ٢٥٤-٢٥٥.

وبدأت المعجزات والكرامات والمناقب منذ وفاته. فمن مناقب عائشة أن الرسول توفي في بيتها وفي يومها، بين سحرها ونحرها، جمع بين ريقه وريقها عندما لينت له السواك. وهذا شيء طبيعي أن يتوفى الرسول عند إحدى أزواجه، كما دعت له بالشفاء^(١). ولم تنزل المعجزات والآيات تظهر حتى وفاة الرسول. فوفاته ليست مثل وفاة الآخرين. يتميز بخصائص^(٢). يظن المبالغون أنه من آخرهم وفاة مع أنه من أولهم^(٣). وقد تظهر وفاة الرسول وسط الشئال. أما نزول جبريل للسلام عليه وتوديعه لأنه لم ينزل إلى الأرض بعد اليوم والحوار بينه وبين الرسول يعبر عن غم الرسول وكربه فإنه لا يتفق مع شجاعة الأنبياء وسرورهم بلقاء ربهم بعد أن أدوا الرسالة وبلغوا الأمانة. وقد نزل جبريل ثلاث مرات والرسول يكرر له نفس العبارة. وفي المرة الثالثة أحضر معه ملكا ثانيا، إسماعيل يسكن الهواء ولم يصعد السماء قط أو يهبط إلى الأرض منذ أن كانت على سبعين ألف ملك. وكل منهم على سبعين ألف ملك. واستأذن عليه ملك الموت الذي لا يستأذن على أحد فأذن له الرسول للقيام بواجبه^(٤). وهي رواية بها كثير من الخيال وقليل من الواقع. وكاتب السيرة نفسه يشكك في صحة الحديث. استمرت الآيات تقع بعد وفاة النبي في غزوات الصحابة^(٥). وكلها روايات دون أقوال مباشرة. وقد تقع لفرد أو تروى كقصة بين اثنين. وقد تكون دعاء بالاستسقاء، وإجابة الحاجات. وقد تكون حادثة غير مشخصة مثل انتقام الله عن آذى عثمان، وقد تقع لرجل أو امرأة على حد سواء. وتدخل فيها الحيات حتى الكعبة وهي أحد مصادر الخطر في مكة الصحراوية. والآيات مازالت مستمرة حتى الآن مثل آياته في حصي الجمار كما يصور الخيال الشعبي.

(١) السابق، ص ١٢٨/١٣٨.

(٢) الخصائص الكبرى ٢/٥٦٩-٥٩٩.

(٣) «تزعمون أني من آخركم وفاة ألا واني من أولكم وفاة وتنبهون أفنادا (جماعات متفرقة)، يملك بعضهم بعضا، ص ٥٦٩، سيرة النبي ٢/١٣٦-١٤٩.

(٤) «أجذني يا جبريل مغموما، وأخبرني يا جبريل مكرويا»، السابق ص ١٣١-١٣٥.

(٥) «كرامات أصحابه مثل: العلاء بن الحضرمي، سعيد بن أبي وقاص، أبو مسلم رلاني، خالد بن الوليد، نضلة مع سعد، جرير وأبو عبيد بن الجراح، عمرو بن العاص وعظيم من بني أمية الروم، العباسي، أنس، سارية وعمر، دعوة حبيب بن مسلمة، أبو طلحة وحفص جسد بعد موته، سعد وامرأة تزوجها، الربيع بنت معوذ وحفظ الله لها ولعمرة بنت عبد الرحمن، وإبراهيم بن الحية التي طافت بالكعبة، عبد الله بن عمرو والحية الرقطاء»، الخصائص الكبرى ٢/٦٠٠-٦٠٦.

وحفت الملائكة بقبره كما فعلوا في الأنبياء السابقين، سبعون ألفاً من الملائكة حتى المساء ورجعوا. وهبط سبعون ألفاً آخرون، يضربون بأجنتهم ويصلون على النبي ثم يعودون في المساء. ويهبط بدلا عنهم سبعون ألفاً آخرون، سبعون ألفاً بالنهار، وسبعون ألفاً بالليل. فإذا انشقت عنه الأرض خرج سبعون ألفاً يزفون^(١). وقد عزت الملائكة فيه قياساً على ما يحدث في الأرض، كما عزى الأنبياء السابقين مثل الخضر^(٢). وقد حرم الرسول الصلاة على قبره وهو ما يحدث الآن مثل اليهود والنصارى الذين اتخذوا من قبور أنبيائهم مساجد.

وهو يحيا بالقبر ويصلي فيه. ووُكِّل ملك بقبره لتبليغه السلام عليه ورد السلام وكان الرسول الحي غير قادر على سماع ذلك بنفسه والرد عليه^(٣). وينزل عيسى أيضاً للصلاة والسلام على قبره. وقد يكون رد الروح إلى النبي دائماً أو كل مرة يصلي عليه فيه أحد لرد السلام وإذا صليت عليه الملايين فكيف تعود الروح ملايين المرات؟^(٤).

وتعزية الخضر أيضاً رواية عند المؤرخين عن علي أنه سمع صوتاً بتعزية الخضر^(٥). تركيب الرواية يدل على وضعها لأنها حوار مصطنع بين علي ومن معه. يبدأ علي بالسؤال ثم يبادر بالإجابة. وقد يأتي موضوع وفاته بعد شئله، وفاته، وزيارة قبره ومسجده، وتفضيله في الآخرة^(٦). وتضف فيه بعض الروايات وأخرى واهية^(٧). وفي

(١) السابق ص ١٨٥-١٨٦، محمد ص ١١٨-١٤٢. «ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد، أفلا تتخذوا القبور مساجد، إني أنهاكم عن ذلك»، شئال الرسول ص ٢٩٠.
(٢) الخصائص الكبرى ح ٢/٥٩٣-٥٩٥، «سيعزي الناس بعضهم بعضاً من بعدي التعزية بي»، ص ٥٩٥، «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»، ص ٥٩٥.

(٣) «من صلى علي عند قبري سمعته، ومن صلى علي نائياً بلغته»، ص ٥٩٦، «إن لله ملكاً أعطاه أساء الخلائق قائم على قبري، فما من أحد يصلي علي صلاة إلا أبلغنيها»، «إن لله ملائكة سياحين في الأرض يبلغوني عن أمتي السلام»، «صلوا علي وسلموا حيثما كنتم فسيلغني سلامكم وصلاتكم»، ص ٥٩٦.

(٤) «ما من أحد يسلم علي إلا رده الله علي وروحي حتى أرد عليه السلام»، السابق ح ٢/٥٩٧.

(٥) وفاة الحبيب ص ١٣٥-١٣٧.

(٦) المنح المحمدية ح ٤/٥١١-٦٩٦.

(٧) السابق ح ٤/٥٣٢/٥٣٤.

وفاته تتكرر نفس الوقائع^(١). وفي زيارة قبره ومسجده، تثار نفس القضايا^(٢). وفي تفضيله في الآخرة يعود محمد الكوني الذي يضم البداية والنهاية، الخلق والبعث^(٣). وبه بعض الأحاديث الموضوعة. وكثير منها يعارض قانون الاستحقاق.

٩- جوهر الرسالة

وبعد هذه الحياة الحافلة يمكن إجمال جوهر الرسالة التي بلغها الرسول في عدة عناصر، تزيد أو تنقص. فالرسول وسيلة، والرسالة هي الغاية.

أ- الدين الفطري

وتظهر عناصر الدين الفطري. ويستعمل المنهج السقراطي في استخراج الحقائق من وعي السائل. فقد عرف كل حقائق الإسلام وموافقة الرسول عليها «اللهم نعم» أربع مرات^(٤). وكل شعائر الإسلام على الفطرة مثل الأذان الذي اقترحه بلال تميزاً عن النصارى واليهود، وشرب اللبن في الإسراء والمعراج، وليس الخمر اختيار فطري^(٥). لذلك لا يأتي كل شيء بالتعليم^(٦). ومن مؤشرات الدين الفطري أولوية استفتاء القلب

(١) السابق ح ٤/ ٥١١-٥٦٩، بداية الإعلان عنه بنزول سورة النصر، وداع الأحياء والأموات، وبيان فضل أبي بكر، وابتداء مرضه في بيت عائشة، ومشاركته لفاطمة، ونبيه عن إعطاء الدواء، والكتاب الذي لم يكتب، وصلاة أبي بكر بالناس، والوصية للأئمة، واختياره الرفيق الأعلى، وسكرات الموت، ونظرة وداع للناس أثناء صلاتهم.

(٢) مثل الرغبة في الزيارة، زيارة المساجد الثلاثة، حكم نذر الزيارة، وآدابها، والسلام عليه، والدعاء بعدها، السابق ح ٤/ ٥٧٠-٦١٦.

(٣) «أول من تشق الأرض عنه، أول من يكسى يوم القيامة، نشر لواء الحمد، الحوض، الشفاعة والمقام المحمود، الوقف، الحساب والجزاء، الجواز على الصراط، أول مع أمته من يدخل الجنة، أساء الجنة وأبوابها، تفضيله بالكوثر والوسيلة، حية ورؤية الله في الآخرة»، السابق ح ٤/ ٦١٧-٦٩٦.

(٤) سيرة النبي ج ٢/ ٣٣، ج ٧/ ١٣٣-١٣٤، المواهب اللدنية ج ٢/ ٦١٢.

(٥) سيرة النبي ج ٢/ ٧٤، المواهب اللدنية ج ٢/ ١٣٢.

(٦) «قد علمكم نبيكم كل شيء حتى الخراءة»، سيرة النبي ج ٤/ ٣٥٧.

على استفتاء الناس^(١). فبعض القيم نظرية في النفس مثل الحلم والأناة^(٢). بل إن كل القيم الإسلامية قيم فطرية. العقائد والعبادات من النبوة أو الزهد في الدنيا أيضا من النبوة، ولكن الشكر والصبر والرضا والصدق وعدم الشهادة فطرية. واللبن ماء الصحراء، وطعام البدو أمر فطري^(٣).

ويظهر دين الفطرة صراحة في الآيات والأحاديث: فكل شيء في النفس، صوت الضمير. الإيمان فطري^(٤). كل الفضائل فطرية مثل الحياء وأكدها القرآن^(٥). وقد تكرر لفظ الفطرة في القرآن عدة مرات سواء فطرة الإنسان أم فطرة الطبيعة. وكلاهما فطرة الخلق^(٦) والآداب والأذواق فطرية^(٧). و«الصبغة» لفظ مرادف تعني الخلق.

الدين الفطري سابق على دين الوحي على الرغم من أن الدعاة يصورون العلاقة بين الجاهلية والإسلام علاقة أسود بأبيض، ظلام بنور، ويؤكدون على الانقطاع أكثر مما يؤكدون على التواصل، بالرغم من أن «خياركم في الجاهلية خياركم في الإسلام»^(٨). وكثير من التشريعات تدل على التواصل مع التعديل والتهديب والتخفيف. كان الزنا

(١) «استفت قلبك، واستفت نفسك... البر ما اطمانت إليه النفس أولا ثم حاك في النفس، وتردد في الصدر وإن أفتاك الناس وأفتوك»، محمد رسول الله جـ ٢/ ٥٩.

(٢) «إن فيك خصلتين يهبها الله ورسوله، الحلم والأناة... الله جيلك عليهما»، السابق جـ ٢/ ٦١٣.

(٣) «الشكر عند الرخاء، والصبر عند البلاء، والرضا بمر القضاء، والصدق في مواطن اللقاء، وترك الشهادة بالأعداء»، السابق جـ ٢/ ٦٢٠، المواهب اللدنية جـ ٣/ ٤٦-٤٧.

(٤) ﴿فَأَنصَبْهُ أَفْجُرْهَا وَتَقَوَّاهَا﴾، ﴿وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾، ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ، وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِرُهُ﴾، «استفت قلبك واستفت نفسك. البر ما اطمان إليه القلب، واطمانت إليه النفس. الإثم ما حاك في القلب، وتردد في النفس وإن أفتاك الناس»، سيرة النبي جـ ٣٢-٣٣.

(٥) «إذا سرتك حسنتك وساءتلك سيئتك فأنت مؤمن»، «من سرته حسنته وساءته سيئته فهو مؤمن»، «من عمل سيرة فكرها حين يعمل، وعمل حسنة فسر فهو مؤمن»، السابق جـ ٣٥، «ستبقى أمتي على الفطرة...»، السابق جـ ٢٢٣/ ٢٢٥.

(٦) ورد اللفظ ست عشرة مرة منها ما يجمع بين الاثنين مثل ﴿فَطَرَهُ اللَّهُ الَّذِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾، السابق جـ ٤٠-٤١ ورد لفظ «صبغة» مرتين ﴿صَبَّغَهُ اللَّهُ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ﴾.

(٧) مثل قص الشعر والأظفار وحلق العانة، سيرة النبي جـ ٣٩٢.

(٨) الليل حالك الظلام، عجوسية الفرس، مسيحية الروم، اليهود، سيرة النبي جـ ١٥١-١٨٢.

علنا في الجاهلية فأصبح في حاجة إلى شهود في الشريعة كي يوقع الحد^(١). ومن أسس الدين الفطري مصادر دين الوحي في الطبيعة البشرية قبل الإسلام ونزول القرآن. فليست الجاهلية كلها جاهلية، هناك أخلاق الجاهلية، وحلف الفضول، والطبيعة العربية، تبين عناصر التواصل بين دين الطبيعة ودين الوحي^(٢). فما يتم الانقطاع معه الفخر في الأحساب والأنساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة. وكان عمر من أصحاب هذا الدين الفطري، فقد كان يدرك الوحي بعقله وبإحساسه بالواقع وهما عنصرا الفطرة^(٣). ومن علامات الدين الفطري الاعتدال، وعدم التطرف واستيفاء كل عنصر من عناصره، العقل والواقع، البدهة والمصلحة. وتلك هي الحنيفية السمحة، دين إبراهيم. ولا يعني التوسط ما يوظف حاليا ضد جماعات الرافض الإسلامية، واتهامها بالتطرف لغاية سياسية. فقد كان الرسول أحيانا يرفض التوسط بين الحق والباطل في العبارة الشهيرة أنه لو وضعوا الشمس في يمينه والقمر في يساره على أن يترك هذا الأمر أو يهلك دونه ما تركه. وكذلك التوسط بين الله من ناحية واللات والعزى من ناحية أخرى في رواية الآيات الشيطانية وحادثة الغرانيق، وهو ما أكدته سورة ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ، لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ...﴾^(٤).

لا يحتاج الدين الحق إلى آية كبرى فالبداهة العقلية والوجدانية أساس الدين الطبيعي^(٥). الرسالة لها غايتها في ذاتها دون تدخل عوامل خارجية، والقرآن صريح في ذلك. وإنكار الأنبياء سنة في التاريخ مهما أوتي للشعوب من آيات، تفجير الينابيع

(١) السابق ج٤/ ٢٣٣/ ٢٤٣.

(٢) «أربع من الجاهلية لا يتركن: الفخر في الأحساب، والطعن في الأنساب، والاستسقاء بالنجوم، والنياحة»، محمد رسول الله، ابن هشام ج٢/ ١٠٠.

(٣) «إيه يا بن الخطاب. فوالله ما لقيك الشيطان سالكا فجا إلا سلك فجا غير فجك»، «لقد كان قبلكم من الأمم محدثون فإن يك في أمي أحد فإنه عمر»، «لقد كان فيمن كان قبلكم يكلمون من غير أن يكونوا أنبياء. فإن يكن في أمي أحد منهم فعمر»، سيرة النبي ص ٣٢٨.

(٤) «خير الأمور أوسطها»، «بعثت بالحنيفية السمحة»، بهجة المحافل ص ٥٠٣/ ٥٣٢. «إن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق... فإن الميت لا أرضا قطع ولا ظهيرا أبقى»، ص ٥٤٥.

(٥) محمد، الرسالة والرسول ص ٣٣-٣٧، «وأما المعجزات فلا حجة لها إلا لمن شهد شهود العيان»، السابق ص ٣٣.

من الأرض أو إبراز جنات من نخيل وأعناب وشق الأنهار خلالها أو إسقاط أمطار من السماء أو حضور الله والملائكة أو تقديم بيت من زخرف أو الرقي إلى السماء أو إنزال كتاب. والرسول مجرد بشر لا يستطيع أن يفعل كل ما يطلبونه^(١). محمد رسول قد خلت من قبله الرسل. والرسالة باقية بعده وليست مرتبطة به^(٢). أتم رسالته. وأكمل دينه، وحقق نعمته، وتركها في أيدي الناس^(٣). وتظهر في السيرة عناصر الدين الطبيعي الذي يأتي الوحي للتأكيد والتأسيس عليه ومنها النفور من عبادة الأصنام^(٤). ومن ثم لا حاجة لتدخل جبريل للإخبار بما تستطيع الفترة الوصول إليه^(٥). وحرمة المزايدات والحكم على التجارة فطرية وإن صدقها الوحي^(٦). وقد يأتي الدعاء طبيعيا طبقا لدين الفطرة كما استحسّن الرسول دعاء على حين مرض^(٧). وكما يتجلّى الدين الفطري في رفض الرسول قتل أصحابه لأنه أمر بدبيي لا يختلف عليه العرب^(٨).

(١) ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ. كَذَلِكَ نَسْلُكُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ، لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ. وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَهْتَزِّجُونَ. لَقَالُوا إِنَّمَا سُكُوتُ آبِصَارٍ نَبَأٌ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ﴾، ﴿وَقَالُوا أَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تُنْزِلَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوتًا. أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا. أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زُغَمَتْ عَلَيْنَا مِثْلَ الْكَفِّ أَوْ تَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ أَوْ تُنْزِلَ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُؤْيَاكَ حَتَّى نُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا يَقْرُؤُهُ قُلٌّ سَبِيحَانَ رَبِّهِ هَلْ كُنْتُ إِلَّا نَبِيرًا رَسُولًا. وَمَا مَتَّعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلَّا أَنْ قَالُوا ابْتِغِ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا. قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يُمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا. قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ أَنَّهُ كَانَ بَعَثَدَهُ خَيْرًا أَبْصِرًا﴾، السابق ص ٧٨-٧٩.

(٢) ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾، السابق

ص ٨٠.

(٣) ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾، السابق ص ٨٢.

(٤) قال الرسول قبل أن يأتي الوحي: لا تسألني باللات والعزى شيئا فوالله ما أبغضت بغضها شيئا قط، محمد رسول الله ج ١/ ١٣٣.

(٥) السابق ج ١/ ١٨٠.

(٦) «يا جبريل أي البلدان أشر... أسواقها»، «لا يبيع بعضكم على بيع أخيه»، «التجار يبعثون يوم القيامة فجارا إلا من اتقى وير وصدق»، «إن الشيطان والإثم يحضران السوق»، «إن هذه السوق تخالطها اللغو والحلف فشوبوه بالصدقة»، السابق ص ٢٥٥ # ٢٥٩.

(٧) قال علي «اللهم إن كان أجلي قد حضر فارحني، وإن كان متأخرا فاشفني، وإن كان بلاء فصبرني»، وأعاد على مسمع النبي بناء على طلبه، السيرة الحلبية، ج ٣/ ٣٩٥.

(٨) معجز محمد ج ٢/ ٣٠٧.

ومع ذلك، هناك شواهد على الدين الطبيعي لم يتم استشارها في السيرة التي هي تأكيد له. فالرسول لم يحفل باللات والعزى حتى قبل البعثة^(١). ولولا عهد القوم بالجاهلية لهدم الكعبة حتى لا تكون من بقايا تقديس الأحجار وتحول إلى صنم جديد بالطوفان حوله وتقبييل أحد أحجاره التي صيغت الأساطير حول مصدره، من السماء أم من الأرض؟ والمقاربة في النبوة بين رعي الغنم وقيادة أمة. وتلك رسالة كتاب السيرة المحدثين.

ب- الإنسان

وتنتقل السيرة إلى تاريخ العقائد المقارنة حول موضوعات الله والإنسان والنبوة والمجتمع^(٢). والطريق إلى الله هي شجاعة الإيمان^(٣). والجهاد الأكبر وهو جهاد النفس أي المسيحية أو دون ادعاء أي الأخلاق وهو طريق الإسلام^(٤). وهو طريق «لا بد مما ليس منه بد». فقد انتصر الإسلام بعد بلاء. وجاء مليا لحاجات الإنسان كدين طبيعي، جامعا بين الدين والدنيا ونزاهة فوق المنافع الشخصية دون توريث للذرية أو عشيرة أو قبيلة دون هوى أو غواية. لذلك سُمي الرسول الصادق الأمين جمعا بين الرسول والرسالة^(٥). الإسلام دين طبيعي وهو أساس دين الوحي فتقبييل الأيدي تمجده النفس ويحرمه النص^(٦). وفي شجاعة الإيمان التمسك بالمبدأ^(٧).

والاتجاه إلى الله والاتجاه نحو العالم لا يتعارضان^(٨). فالإنسان به دافعان: الأول نحو المثال، والثاني نحو الواقع. والاتجاه نحو الله ليس مستقلا بذاته كما هو الحال عند

(١) عيون الأثر ص ١١٢/١١٧/١٢٢.

(٢) محمد، الرسالة والرسول ص ٥١-٨٢.

(٣) السابق ص ١٣٧-١٤٢/١٥٢-١٦٤.

(٤) السابق، مع الله ص ١٣٧-١٤٢، شجاعة الإيمان ص ١٥٢-١٦٤، الجهاد الأكبر ١٧٧-١٩٠، لا إدعاء ص ٦٥-

١٧٦، لا بد مما ليس منه بد ص ١٩١-١٩٢.

(٥) السابق، برج الحفاء، السابق ص ١٤٣-١٥١.

(٦) «أَمَقْتُ تَقْبِيلَ الْيَدَيْنِ»، السابق ص ١٧.

(٧) ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى﴾، السابق ص ١٥٣، «أنزعت منك الرحمة يا بلال حيث تمرو بامرأتين على

قتل رجائهما؟»، بهجة المحافل ص ٢٥٤، محمد ص ٥١-٨٢.

(٨) الرسالة والرسول ص ١٣٧-١٤٢.

الصوفية بل من أجل الكمال في الدنيا. فالله غني عن العالمين. ولا يحتاج إلى صلاة أو صيام^(١). فالصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر واللغو والمراعاة. الصلاة عطاء روحي ومادي، لله وللبشر. لذلك ارتبطت الصلاة بالزكاة فكلاهما عطاء، وبالتقوى فكلاهما حفظ للنفس. الصلاة اتجاه نحو الآخر، والآخر هو الله أو الإنسان. فالمصلون هم الذين يراعون حقوق الفقراء في أموال الأغنياء. والصدقة ليست فقط عطاء مادي بل هو عطاء روحي واحترام للآخر في ذاته دون مساس بكرامته^(٢). والإيمان بالدين هو الذي يحترم اليتيم ويطعم المسكين. هذه هي العروة الوثقى التي لا انفصام لها بين الإنسان والله، وبين الإنسان والناس^(٣). لذلك فقد المسيح الكهانة لأنها تناقض عبادة الضمير الخالصة بين الله والناس.

والرسول بشر مثل باقي البشر يتلقى الوحي^(٤). فهو مجرد رسول أي أداة تبليغ. ما عليه إلا البلاغ^(٥). وليس له على الناس سلطان. لا يدعي شيئا ليس له^(٦). يذكر

- (١) ﴿وَلَا تَنْسَ نَصِيكَ مِنَ الدُّنْيَا﴾، السابق ص ١٣٧.
 (٢) ﴿وَأَمَّ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾، ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ. الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ. وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ﴾، ﴿قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ، الَّذِينَ هُمْ يُرْءَوْنَ، وَهُمْ يُعْمَلُونَ الْمَاعُونَ﴾، ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ، الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ، وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ، وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ، وَالَّذِينَ هُمْ لِقُرُوبِهِمْ حَافِظُونَ﴾، ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾، ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاقْرَأُوا اللَّهَ قَرَضًا حَسَنًا﴾، ﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذَى وَاللَّهُ غَنِيٌّ خَلِيمٌ، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾، ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالذِّينِ، فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ، وَلَا يُخْضِعُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ، قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ، الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ، الَّذِينَ هُمْ يُرْءَوْنَ، وَهُمْ يُعْمَلُونَ الْمَاعُونَ﴾، السابق ص ١٣٨-١٣٩.

- (٣) ﴿فَقَدْ اسْتَشْكَتَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾، السابق ص ١٤.
 (٤) محمد، الرسالة والرسول ص ٧٣ ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ﴾، ﴿فَإِنْ أَقْرَضُوا قَبَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظُوا إِنَّ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾، ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾، ﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ، لَنْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ﴾، ص ٧٤.
 (٥) ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ، قُمْ فَأَنْذِرْ، وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ وَتَوَبَّكَ فَطَهِّرْ، وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ، وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ، وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ﴾، «انقضى يا خديجة عهد النوم والراحة. فقد أمرني جبريل أن أنذر الناس، وأن أدعهم إلى الله وإلى عبادته، فمن ذا الذي أدعو؟ ومن ذا يستجيب لي»، «أو عرجي هم»، ﴿إِنَّمَا أَنَا لَازِمٌ وَيَسِيرٌ﴾، السابق ص ١٦٨-١٧٢.

- (٦) لا ادعاء، السابق ص ١٦٥-١٧٦ ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾، ﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ، لَنْتَ عَلَيْهِمْ

الناس دون أن تكون له السيطرة عليهم. بل لا يملك الرسول لنفسه نفعاً ولا ضرراً. هو مجرد بشر يخطئ ويصيب، يظن ويفترض^(١). والوحي يتنزل بأمر الله^(٢). لقد أطرت النصارى عيسى ابن مريم. وانتقلوا من التعظيم إلى التقديس إلى التآليه. وعظمت الأعاجم أكاسرتها، يقوم بعضهم لبعض^(٣). بل إن الرسول يطيع المؤمنين^(٤). الخيلاء والفخر ليسا من شيمة الرسالة ولا الرسول^(٥). لا يأكل إلا كما يأكل فقراء الناس^(٦). ولا يكتفي إلا بأقل القليل، حصير دون وسادة^(٧). فهو عبد يأكل ويلبس كالعبيد^(٨). لا يقبل يده أحد كما تفعل الأعاجم بملوكها. لا يريد أن يشعر أحد أمامه بالرهبة. فما هو إلا ابن امرأة كانت تأكل القديد^(٩).

والإنسان هو الحر العاقل. يتفرد عن الله بالحرية. فمن قيم الإسلام الحرية ورفع الرأس ورفض العبودية^(١٠). والحرية هي حرية الاختيار والمسئولية وإلا لاستحال الاستحقاق. والوقت محل للفعل الحر في اختياره وتحديدته كما بعد أن تركه الوحي

بمُسَيطِرٍ، ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾، ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَأَسْتَكْبَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ الشُّوْءُ إِنَّا أَنَا لَا نَدِيرُ وَتَشِيرُ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾، ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنِّي أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُرْسَى إِلَيَّ﴾، السابق ص ١٦٦.

(١) «أنا أنا بشر. إذا أمرتكم بشيء من دينكم فخذوا به. وإذا أمرتكم بشيء من رأيي فإنما أنا بشر. أنتم أعلم بشئون دينكم»، «إنا ظننت ظناً، فلا تواخذوني بالظن»، السابق ص ١٧٥.

(٢) ﴿وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾، ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا، إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَادْخُلْ رَبُّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَتَذَكَّرَ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشْدًا﴾، السابق ص ١٧٣.

(٣) «لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم. إنا أنا عبد الله قولوا: عبد الله ورسوله»، «لا تقوموا كما يقوم الأعاجم يعظم بعضهم بعضاً»، السابق ص ١٧٨-١٧٩.

(٤) ﴿وَإِنْ فَضَّلْتُ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾، السابق ص ١٧٩.

(٥) قريشا «قد أقبلت بخيلاتها وفخرها تحارب وتكذب رسولك»، السابق ص ١٧٩.

(٦) «ما هذه الكسرة يا فاطمة... إنا إله أول طعام دخل فم أبيك منذ ثلاثة أيام... أما لكم سراج؟»، السابق ص ١٨٤.

(٧) «إني شك أنت يا ابن الخطاب؟ أولئك قوم قد عجلت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا»، السابق ص ١٨٦.

(٨) «إنا أنا عبد، أكل كما يأكل العبد، ويجلس كما يجلس العبد»، السابق ص ١٨٨.

(٩) «هنا تفعله الأعاجم بملوكها، ولست بملك، إني أنا رجل منكم»، «هون عليك، لست بملك، إني أنا ابن امرأة كانت تأكل القديد بمكة»، السابق ص ١٨٩.

(١٠) «كان الرسول يقول فتاتي وفتاتي ولا يقول عبدي وأمتي»، الرسالة والرسول ص ٢٣.

كيفاً^(١). وبالرغم من أن الزمان محدد بالميلاد والموت، بالبداية والنهاية إلا أن هذا التوتر هو الدافع على إتيان الفعل الحر. فالحرية تنبثق من الضرورة. وحتى تكون الحرية مسئولة يساندها العقل بقدرته على التمييز بين الحسن والقيح. فالعقل هو الذي يخرج الحرية من الضرورة. وهو قادر على الحرص على التنزيه بتأويل النصوص المتشابهة التي قد توحى بالتجسيم أو التشبيه^(٢). وأحكام النبوة صريحة ومباشرة وليست إيماءة أو إشارة حتى لا يخطئ العقل في تأويلها^(٣).

وإذا كان الوحي يتأسس في الفعل الحر الذي يسانده العقل فإنه أيضا في جدل مع الواقع. نزلت آيات لإبطال عادة الخمس وهي ترك الوقوف على عرفة وإلا فاضت منها تقديرا للحرم فنزل القرآن مبطلا هذه العادة. وأعاد الإفاضة. وأحل ما حرم الناس^(٤). فالإسلام لم يأخذ كل شيء مما كان موجودا في قريش. ولم بلغ كل شيء. يقوم جدل الوحي مع الواقع على التداخل، الرفع والإبقاء، والنفي والإثبات^(٥). يأتي بناء على نداء الواقع ثم يقيس نفسه على مقاسه كلما تغير الواقع بفعل التطور على ما هو معروف في «أسباب النزول» و«الناسخ والمنسوخ»^(٦). لا شأن له بالغيب ولا يعلمه. بل يهتم

(١) ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ، قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا، نَضِمْهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا، أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا، إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا، إِنَّ ثَابِتَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا وَأَقْوَمُ قِيلًا، إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا﴾، سيرة النبي جـ ١٢٢/٥.

(٢) «ليس في الدنيا مما في الجنة إلا الأسماء»، السابق جـ ٤/ ٦٧٥.

(٣) «إن النبي لا ينبغي أن تكون له خاتنة الأعمى»، الجوهرة جـ ١/ ١٣١.

(٤) ابن هشام جـ ١٩٦/ ٢٠٠- «ثُمَّ أَيْضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضِيَ النَّاسُ وَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ»، ﴿يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ، قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ تَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾، السابق جـ ١/ ٢٠٠.

(٥) وهو المعنى المزدوج للفعل الألماني Aufheben وللأسم Aufhebung عند هيجل.

(٦) من النص إلى الواقع جـ ٢، بنية النص ص ١١٨-١٣٨.

بمصالح الناس^(١). ولا يجيب على سؤال الروح^(٢). وهو ما كثر الحديث عنه هذه الأيام من الخطباء والدعاة تعبيراً عن العجز عن الدخول في قضايا الواقع أو خوفاً منه. فما أسهل الحديث الذي لا يقول شيئاً، وما أصعب الحديث الموجه نحو شيء بعينه. الأول حديث فارغ بلا مضمون، والثاني حديث له مضمون.

جـ- المرأة

وفي الإنسان يتساوى آدم وحواء^(٣). وعندما اعترضت امرأة على حديث القرآن على الرجال فحسب. نزلت آية أبرز القرآن المساواة بين الرجل والمرأة حتى في الأشكال اللغوية بالإشارة إلى المسلمين والمسلات، والمؤمنين والمؤمنات، والقانتين والقانتات. والصادقين والصادقات، والصابرين والصابرات، والخاشعين والخاشعات، والمتصدقين والمتصدقات، والصائمين والصائمات...^(٤). فاللغة تذكير وتأنث^(٥). وقد دعى إلى هذه المساواة في مجتمع كان يعتبر الأنثى ليس لها حق الحياة^(٦). ولا فرق بين الذكر والأنثى في الاستحقاق أي في المجازاة طبقاً للعمل الصالح^(٧). وبعد أن لم يكن هن نصيب في

(١) «ويقولون لو لا أنزل عليه آية من ربه قل إنما الغيب لله»، ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾، ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي شَيْئاً وَلَا هُمْ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْبَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾، «لو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء»، الرسول والرسالة ص ٧٦.

(٢) ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾، السابق ص ١٧٣.

(٣) السابق، ص ٨٣-٩٠.

(٤) ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّانِعِينَ وَالصَّانِعَاتِ وَالْحَافِظِينَ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾، عمدة، الرسالة والرسول ص ٨٣.

(٥) ﴿وَإِذَا بَشَّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَى ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ، يَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُنْكِحُهَا عَلَى هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾، السابق ص ٨٤.

(٦) ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهَ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾، ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبْنَ﴾، السابق ص ٨٤-٨٥.

(٧) ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾، السابق ص ٨٥.

الميراث جعل الإسلام لمن نصيباً فيه قل أو كثر^(١). والقوامة تعني النفقة المالية وضرورة التوجيه لما كانت الأسرة مجتمعاً صغيراً. كما تعني الدرجة في الفضل العلم والتقوى والعمل الصالح^(٢).

وكان تحديد تعدد الزوجات واستحالة العدل فيه تطوراً لتعدد الزوجات بلا حدود^(٣). وأصبح استثناء في حالات خاصة عند الضرورة. وكان عادة عند كل الشعوب القديمة. والآية شرطية أي قد تقع وقد لا تقع؟ وهو أمر مشروط بالعدل، والعدل مستحيل. فإذا استحال الشرط استحال المشروط. وليس الأمر مجرد الإمكانات، الحرص على العدالة، بل يتعلق بالواقع الإنساني، واستحالة تقسيم العواطف الكيفية قسمة كمية. والاستثناء زيادة عدد النساء على عدد الرجال في لحظة تاريخية مثل ألمانيا بعد الحرب العالمية الثانية أو المرض أو العقر كما حدث لسارة. وفي التشريع الحديث في مصر موافقة الزوجة الأولى ضرورة وإلا فلها الحق في الخلع. وفي تونس ألغي تماماً في القانون المدني. فالتفلس لا تسكن إلا إلى نفس أخرى^(٤). كل لباس للآخر^(٥). أخذت على نفسها عهداً، العشرة بالمعروف أو التشريع بإحسان^(٦). والوصية بالنساء لأنهن في أمانة الله. والصلح

(١) ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِأَنفُسِهِمْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾، ﴿وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾.

(٢) ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾، ﴿وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ﴾، ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَمْلِكُونَ وَالَّذِينَ لَا يَمْلِكُونَ﴾، ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِّ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾، السابق ص ٨٨.

(٣) ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ﴾، ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾، السابق ص ٩٣.

(٤) ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنَّ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾، السابق ص ٩٥.

(٥) ﴿هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ هُنَّ﴾، السابق ص ١٠٤.

(٦) ﴿وَقَدْ أَقْبَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾، ﴿وَعَاشِرُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَا تَكْرِهُنَّ شَيْئًا وَتَجْعَلُ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾، ﴿فَمَا تَسَاكُ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَشْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ﴾، «وَأَسْتَوْصُوا بالنساء خيراً فإنهن عوان لا يملكن لأنفسهن شيئاً وإنكم إنما أخذتموهن بأمانة الله»، «لا ضرر ولا ضرار»، السابق ص ١٠٤-١٠٦.

قبل الفراق^(١). وأبغض الحلال عند الله الطلاق^(٢). وعادة ما تكون الزوجات الأخريات من المطلقات كما هو الحال في زوجات الرسول. فلم يتزوج بكرا إلا عائشة. والبكر أفضل من الثيب تلاعب الرجل كما يلاعبها. ومع ذلك تزوج أحد المسلمين ثيبا حتى ترعى إخوته السبع بعد أن أصيب الأب في أحد. ورضي الرسول. بل حياه بشاة تذبج ونهارق تفرش. البكر رمز الجدة. وتظل الذاكرة لأول حبيب لها. وربما مهارتها الجنسية طبيعية تلقائية. وقد يكون لجلهها الجنسي أيضا إغراؤه. وصغر السن عامل مشجع على الحب والارتباط. أما الثيب فقد يكون لها تجاربها وخبرتها ولكنها من رجل آخر سابق. تفقد براءتها الطبيعية. وتحب بعد تعلم وممارسة وليس عن طبيعة وتلقائية^(٣).

وأحيانا أخرى تظهر المرأة قوية فارضة نفسها على الرجل والمجتمع بل على الرسول نفسه، ترفض شفاعته. فقد نصح الرسول امرأة بالعودة إلى زوجها بعد أن حزن على فراقها. ورفضت المرأة أن يكون هذا أمرا منه أو شفاعته. وهو ضد ما يقال الآن من أن الطلاق سلطة مطلقة في أيدي الرجال، وأن المرأة لا كلمة لها قبل تشريع قانون الخلع الأخير.

وقد تزوج الرسول أم حبيبة بنت أبي سفيان وهي بالحبيشة، تقوية لعزيمة المهاجرين ورفع المعنوياتهم، واعترافا بأن ملك الحبيشة ولي أمر المسلمين المهاجرين^(٤). وتوددوا إليه في وقت كانت المصاهرة نسبا ووسيلة للدخول في الدين الجديد، وهو زواج بالولاية. وهو الآن متروك للمرأة كي تكون ولي نفسها دون توسط ولي آخر.

ومع ذلك، طلق الرسول إحدى زوجاته قبل أن يدخل عليها لأنه وجد بها بياضا

(١) «وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَانكِحُوا حَكَمَا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَمْلِيَاءِ إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا»، وَلَا تَحْسَبُوهُنَّ ضَرَارًا لِيَتَّقُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ، السابق ص ١٠٨-١٠٩.

(٢) «لعن الله كل ذواق مطلق»، «لعن الله الذواقين والذواقات»، السابق ص ١١٠ و وقفة قصيرة عن تعدد الزوجات، السيرة النبوية ص ٤١٦-٤٢٠.

(٣) «أفلا جارية تلاعبها وتلاعبك».

(٤) معجزة محمد ج ٢/ ١٧٥-١٧٦.

أي برصا فحكم عليها من خلال جسدها^(١). ولون الجسد لا يعيب. والجسد له فضائل ومزايا أخرى غير لون الجسد الكلي أو الجزئي. ويضاف إلى الجسد شخصية المرأة وأسلوبها في التعامل مع الرجال. وهو ذوق شخصي وليس قاعدة. فالحب كما يقول المثل الشعبي أعمى. لا يعرف له منطق. والسوداء جميلة. والعوراء لها سحرها. وعيوب البدن يعوضها جمال الروح، وحلاوة الشخصية.

وبالرغم من أن المرأة العادية كانت موضوعا للنكاح قبل التعرف عليها معرفة جيدة حتى ولو كان النكاح قاتل زوجها أو أبيها أو أخيها أو ابنها إلا أن خديجة كانت تمثل المرأة المتميزة، ذات الشخصية المستقلة، صاحبة أعمال، تطلب عمدا للزواج منه بعد أن رفضت الكثير من سادة قريش. تستشير ابن عمها ورقة بن نوفل فيما حدثها به زوجها^(٢). وما زالت كثير من الأحاديث، قد تكون موضوعة، تبين أن المرأة للرجل^(٣). ويكون النكاح بأمر ولي الأمر. وهو الهدف أو مكافأة على فعل شيء خير. والنظر إلى المرأة قبل خطبتها محبب حتى تنشأ في القلب علاقة^(٤). ويبدو أحيانا النكاح وكأنه تجارة في أحكام النكاح في أعمال البدن^(٥). وأحيانا يقرر الولي نكاح المرأة دون أخذ رأيها بل بأمر الرسول أن يتزوج فلان فلانة^(٦).

ومع ذلك مازال تصور المرأة كما هو، موضوعا للنكاح. فبمجرد أن يراها أحد يقال «أنكحها»، «تنكحها». ومكانها تحت الرجل في وضع تقليدي تجاوزته أوضاع الجنس عند المحدثين. وتظهر في «الأنساب» المرأة موضوعا للنكاح لا أكثر ولا أقل حين التعرض لأقارب الرسول من النساء، عماته وأمه وأزواجه^(٧). كانت النساء ترسل

(١) ابن هشام ج ٢/ ٥٤٣، بهجة المحافل ص ٤٠١-٤٠٢.

(٢) محمد رسول الله ج ١.

(٣) «تزوج فإن خير هذه الأمة أكثرها نساء»، السابق ص ٥٢، نورت مسجدنا نور الله عليك. أما والله لو كان لي ابنة لأنكحتكها»، السابق ج ١/ ٤٥٦.

(٤) «فأذهب فانظر إليها فإن في عين الأتصار شيئا... انظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما»، السابق ج ٢/ ٣٥٢.

(٥) السابق ص ٢٨٦.

(٦) «إن رسول الله أرسلني إليكم بأمركم أن تزوجوني فلانة»، السابق ٣٥٢.

(٧) الجوهر ج ٢/ ٥٠-٥٢/ ٦٢-٨١، «إن بني هشام بن المغيرة استأذنوني أن ينكحوا ابنتهم علي بن أبي طالب فلا إذن ثم لا إذن» ج ١/ ٤٧٨، «أنكحن أسامة بن زيد»، السابق ص ١٥١.

كهديا عند الروم كما أرسل المقوقس مارية القبطية. فهل تزوجها أم سرى بها؟ وكانت ضمن الأسلاب. وقد يختلف عليها الرجال، ويحكم بينهم الرسول. وكانت هذه عادة الشعوب القديمة، الفرس والروم والأحباش والعرب. فاتبع الإسلام نفس العادة حتى قضى الرق ذاته من تاريخ البشرية وآخرها الحرب الأهلية الأمريكية في القرن التاسع عشر، والدولة العثمانية حتى الربع الأول من القرن العشرين. والآن تحكم القوانين الدولية العلاقة بين المنتصر والمهزوم وجرائم الحروب لأي من الطرفين وقوانين حماية الأطفال والنساء والشيوخ^(١).

وكان الرسول لا يصلي في لحف نسائه فقد كان لها وظيفة أخرى^(٢). وكان من عادات الحرب القديمة السبية التي يقتل زوجها وأبوها وأخوها تستسلم للقاتل دون أي انفعال أو غضب، وإتيانها دون أي احترام لحزنها.

وبعض الأحاديث تتفق مع القدماء وليس مع المحدثين مثل تفضيل الخيل والنساء. وكلاهما طبقا للصورة الذهنية للركوب عند البدوي^(٣). ومع ذلك يظهر من «الموسوعة» بعض عناصر السيرة التي تدحض بعض الشبهات بالنسبة لقسوة الشريعة تجاه الرجل الزاني أو المرأة الزانية بمطالبيهما بتوقيع الحد واتهام الرسول للأول بالخنون، وغفران الذنب بالصلاة، وإرجاع الثانية حتى عادت من نفسها مرتين بعد الولادة والفظام تطالب بالحد^(٤). ويعني الزواج المعاصرة الجنسية في طلب المسلم الزواج من مسلمة دون أن يعرفها أو يعيش معها إلى الأبد أو يكتفي بها. فالزواج يعني الجنس أي صورة شرعية له^(٥). وسجود الزوجة لزوجها بعد الله. ومع ذلك تقدير المرأة والتوصية بها عام عند الرسول، الأم والزوجة والابنة، وفقا للقوانين. التوصية بالوالدين، والأم قبل

(١) ابن هشام ج١/ ١٨٩.

(٢) السابق ص ٣٨٦.

(٣) السيرة الحلبية ج١/ ٣٠. وهناك نكتة شهيرة قديمة عندما وجد الصعيدي بعض الركاب يبرز الاشتراك الشهري للمحصل فلا يأخذ منهم الأجرة، أبرز له الصعيدي قسيمة جوازه فقال له المحصل «دي تركبها في البيت».

(٤) سيرة النبي ج٢/ ٢٥٠-٢٥١.

(٥) السابق ج٢/ ٣٢٦. «لو كنت أمرا أحدا أن يسجد لأحد لأمرت النساء أن يسجدن لأزواجهن»، السابق

ج٧/ ٨٢-٨٣.

الأب، فالجنة تحت أقدامهن^(١). ويصعب عدم خروجها معطرة اليوم في مجتمع تسود فيه الروائح الكريهة من القاذورات وأكوامها والنفايات ورائحتها^(٢). والعرق والملابس غير النظيفة في الأسواق والتجمعات مثل المواصلات العامة.

د- الأخلاق

ويظهر الدين كأخلاق لا كعقائد ولا كشعائر. وإن كانت هناك عقائد وشعائر فإنها وسائل للأخلاق^(٣). فالأخلاق جوهر الدين. والدين إتمام المكارم والأخلاق. وتفسر العبادات أحيانا تقسيما حديثا مثل الحج باعتباره مركزية، والكعبة باعتبارها رمزا لها^(٤). ويصرف النظر عن أساسها الغيبي، الكعبة عرش الرحمن، ومركز رحمته وبركاته في هذه الحياة الدنيا. تظل هي المركز الذي يجتمع فيه المسلمون في وقت معلوم ومكان معلوم مرة سنويا لدراسة أحوالهم دون أي تقديس للزمان أو المكان بل ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ﴾.

ولا تحتاج الفضائل إلى تعليم. بل يكفي الاعتماد على الإحساس والشعور الذاتي في السلوك الخلقي. وهي التي عرفت بمذاهب الحاسة الخلقية أو الضمير. فالأخلاق فطرية. يدركها الإنسان بطبيعته. والقيم الخلقية مثل التواضع^(٥). وهي نفس قيم المسيح عندما جلس المسيح تحت أقدام التلاميذ ليغسلها لبعضهم درسا في التواضع. لذلك كان التيه من الصفات المردولة في أخلاق العرب^(٦). وكان أكبر مانع من دخول الجنة^(٧). وترسم الشخصيات بأحاديث الرسول مثل الحياء^(٨). وأحيانا يجتمع الحلم مع الحياء أو

(١) ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِإِلَاحِهِ حَلَلَتْهُ أُمُّهُ وَفَنَّا عَلَىٰ وَغْنٍ﴾، ﴿حَلَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا﴾، السابق ج١٦/١١٦-١٢٤.

(٢) ولا تخرج المرأة من بيتها متعطرة، السابق ج١٣/٢١٣.

(٣) أبلغ الرسول اليهود أن الإسلام تسعة مبادئ هي تحريم: الشرك، الزنا، قتل النفس إلا بالحق، السرقة، السحر، المشي بهريء إلى سلطان، الربا، قذف المحصن، الفرار من الزحف، سيرة النبي ج٣/٢٩٢، محمد ص ١٦٥-١٧٦.

(٤) سيرة النبي ج٥/٣٥٩-٣٦٣.

(٥) ﴿لَتَأْسَ وَلَا تَقْسَ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾، ﴿وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا﴾، الرسالة والرسول ص ٢١/٢٥.

(٦) الجوهرة ج١/٤٧.

(٧) ولا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر، السابق ص ٢٨٠.

(٨) لكل دين خلق، وخلق الإسلام الحياء، السابق ج١/٣٨.

مع الأناة^(١). لذلك يمكن الحوار بين الأديان لأن جوهرها واحد كما قال الصوفية. وهي المحبة أو العدل كما يقول الفقهاء. لذلك يُحال إلى ابن عربي^(٢).

والرحمة واجبة لكل كائن حي، نباتا أو حيوانا أو إنسانا^(٣). كان الرسول يشفق بالحيوان^(٤). وكان الرفق بالحيوان من قواعد الإسلام، عدم حرق نملة بالصدفة أو سقي كلب عطش أو التخفيف من الشفرة حين الذبح^(٥). ولا تؤذى الأحياء بسبب الأموات^(٦). فالحي أولى من الميت. يتعامل مع الموتى كأحياء بالدعاء لهم وزيارة القبور ونثر النبات الأخضر عليها. وفي التقاليد الشعبية السكنى معها حتى ولو كان اضطرارا لحل أزمة المساكن.

لم تستطع السيرة الرد على بعض الشبهات حول الحزب والغنائم والسبايا وإعادة تأويل قاعدة «من قتل قتيلًا فله سلبه». ولماذا يكون حكم سعد بن معاذ حكما صائبا في السماء والأرض، «قتل الرجل وسي الذرية وقسمة الأموال» في بني قريظة^(٧)؟ ومن وصف بعض حوادث السيرة خاصة عصيان الرماة في غزوة أحد يظهر أحيانا أن الباعث على الغزو كان السلب وليس الجهاد في سبيل الله اعتمادا على بعض الأحاديث مثل «من قتل قتيلًا فله سلبه»^(٨). وقد تكون الغنائم والأسلاب دافعا على الحرب وليس فقط الشهادة. فالمقاتل يريد غنيمة. ويطالب بقسمة عادلة بين المحاربين^(٩). قد يفسر ذلك بالواقعية في انتشار الإسلام، ودخول البعض في الدين الجديد حبا في العطايا والغنائم

(١) «إن فيك خصلتين يجيها الله ورسوله... الحلم والأناة» وفي رواية أخرى «الحلم والحياة»، السابق ص ٤١٣، بهجة المحافل ص ٢٧٥.

(٢) «الدين الذي أنزله الله على أنبيائه واحد وهو الإسلام أي الاستسلام لله وحده وعبادته دون سواه، لكن أتباع الأديان حرفوا رسالات الله وكتبه فاختلف في جوهرها وحقايقها»، الرسالة والرسول ص ٢٧.

(٣) «نعم في كل ذات كبد رطب أجرا»، الجوهرة ج/ ١٧٥.

(٤) «إن امرأة عذبت في هرة ربطتها فلم تطعمها، ولم تركها تاكل من خشاش الأرض»، السابق ج/ ٨٣.

(٥) «اطفئها، اطفئها حتى لا تؤذى النمل أو يحترق»، سيرة النبي ج/ ١٨٢.

(٦) لذلك بعد إسلام عكرمة لا يقال ابن أبي جهل «لا تؤذوا الأحياء بسبب الأموات»، الجوهرة ج/ ٩١.

(٧) «لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سماوات»، الرقيق المختوم ص ٣١٦.

(٨) سيرة النبي ج/ ١٠٧-١٠٨.

(٩) المراهب اللدنية ج/ ٤٣٢.

والأسلاب^(١). ومع ذلك نصرة الحق والعدل أيضا واقعية. والدفاع عن المظلومين أيضا ضرورة يحتمها الواقع.

هـ- الشريعة

وتظهر بعض التشريعات التي تتهم بالقسوة مثل قطع اليد في إطار التشريعات القديمة المقارنة. فقد كانت أيضا عادة عند الفرس والروم. وكان القصاص أيضا عادة متبقية عند الشعوب القديمة وأبشع الطرق رمي المدان إلى أفواه الأسود^(٢). الحكم حكم عام لا يعرف القرابة. فحكم السرقة قطع اليد وليس كما كان لدى بني إسرائيل إذا سرق فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف طبقوا عليه الحد^(٣). وفي لحظات أخرى تظهر قوة الاعتراض على الرسول في تطبيق الحد. الآن السرقة ليست سرقة بل هي بيع مؤجل^(٤). والآن في مجتمع يسوده الفقر والبطالة والتفاوت الشديد بين الأغنياء والفقراء، وسرقة الأغنياء الذين يجمعون بين السلطة والثروة يصبح تطبيق الحد على الفقراء موضوعا للتساؤل. وإذا كانت الحرف في الحياة البدوية القديمة سهلة ميسورة وممكنة بيد واحدة فإنها ليست كذلك في الحرف العصرية التي تتطلب يدين. وإذا كان القدماء يقبلون تطبيق الحد بسهولة ويسر فإن المحدثين يخشون من آثارها النفسية. اليد آلة تقوم بعدة أفعال. ولا يمكن مساواتها في القيمة بفعل واحد. فالكل لا يُرد إلى الجزء.

وفي الخمر جلد الرسول أربعين، وأبو بكر أربعين، وعمر ثمانية. ولكل سته في التخفيف والتشدد^(٥). وهو ما سمي في الفقه «التعزيز» أي ترك درجة الشدة أو اللين في يد الحاكم طبقا للظروف. وهو ما يسمى الآن «الظروف المخففة»، أو «الردع» وقد انتشر الخمر بين الخاصة وفي الطبقات الحاكمة كمظهر من مظاهر الحياة العصرية. كما

(١) قال أحد العرب لقيته «يا قوم أسلموا فإن محمدا يعطي عطاء لا يخشى الفاقة»، سيرة النبي ج٤/ ٣٤٣.

(٢) السابق ج٢/ ٣٨٢.

(٣) «ولو أن فاطمة بنت محمد سرت لقطعتم يدها»، الجوهر ج١/ ١٠١.

(٤) سيرة النبي ج٦/ ٥٨-٥٧.

(٥) الجوهر ج١/ ٥٥.

انتشر عند العامة في صيغة الإدمان، نسيانا لعموم الطبقة الدنيا. وتطبيق الحد مشروط بعلّة السكر. وقد يدخل الآن في عموم البلوى.

وحد الرجم يقتضي شهوداً أربعة، رأى فعل الزنا رؤية العين. وهو ما يصعب تحقيقه إذ يتم سرا. إنما المقصود هو الفعل الفاضح العلني. والاعتراف به ربما قسوة الزاني أو الزانية على نفسيهما بعد إرسال الرسول لهما. فالأول لا بأس به، ويتمتع بكامل عقله. وأتى بفعل تردّي. والثانية حامل ولديها طفل يحتاج إلى رعاية^(١).

والجهاد ضد الخارج وليس ضد الداخل. الجهاد ضد العدو الخارجي، وفي الداخل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر^(٢). فدم المسلم وماله وعرضه حرام لا يجوز سفكه أو سلبه أو هتكه. فكل ما يحدث حالياً من صراع دموي عن السلطة بين أحزاب سياسية كلها إسلامية في السودان والصومال واليمن وباكستان والجزائر إهدار لدماء المسلمين. والحفاظ على الحياة المقصد الأول من مقاصد الشريعة مثل المال والعرض. وفي كل السير يتواتر الأمر بالقتل وضرب العنق من الرسول أو بناء على طلب الصحابة للمشرّكين أو المنافقين^(٣). وأحياناً يسرف القواد في القتل. فهم على حق دائماً. تساندهم الشريعة^(٤). وعند كلا الفريقين القتل والأمر بالقتل ودق العنق للمخالف دون محاكمة أو استماع لرأي أو حق الدفاع عن النفس. وتكرر عادة القدمات بالقتل وضرب العنق بمجرد الأمر والذي يصل أحياناً إلى حد الاغتيال^(٥).

والعقاب بالقتل في الدنيا لأنه لا يعذب بالنار إلا الله يوم القيامة وكأن غاية الدين

(١) «هل تعلمون بعقله بأساً تتكرون منه شيئاً؟»، «فأذهبي حتى تلدي.. أذهبي فأرضعيه حتى تقطعيه»، بهجة المحافل ص ٣٤٧.

(٢) خير العباد ص ٧٦-٧٧.

(٣) محمد رسول الله ج ١/٣٨٢/٤٠١/٤٠٦/٤٧٤/٤٧٧. قال الرسول «ما منكم أن تجهز عليه؟» فقال: ناشدني الله والرحم. فقال «أقتله فقتله» ص ٣٤٥. «والله لا تسمح عارضيك بمكة وتقول: خدعت عمدا مرتين أضرب عنقه يا زبير» فضرب عنقه فقتله ص ٣٨٢ «لو أمرتهم بقتله فقتلوه»، ج ١/٤٠١ «إلا من استثناهم النبي وأمر بقتلهم» ج ١/٤٧٧ «فأنته فاقتلته»، ج ٢/٤٨-٨٤-٨٥/السيرة الحلبية ج ٣/٤٠٠، الفصول ص ٤٩٥، خلاصة ابن كثير ص ٤٠١.

(٤) «اللهم أني أبرأ إليك من صنع خالد»، الجوهرة ج ١/١٧٣.

(٥) خلاصة سيرة الرسول (٢) ص ٣٤٠-٣٤١.

القتل والحرق^(١). وكانت سرعة الأمر بالقتل عادة يتسابق إليها المؤمنون: فمن استرق العين على الرسول وجب قتله^(٢). ومن تعلق بأستار الكعبة وجب قتله بالرغم من أن من دخل المسجد فهو آمن^(٣). لم تحاول السيرة إعادة تفسير الوقائع بما يجعلها أقرب إلى عادات العصر مثل ضرب العنق والاغتيال حتى ولو كان ضرب عنق الابن لأبيه أو لقريبه^(٤).

ولم يتم التعرض لبعض البشائر القديمة أو الجديدة لمعرفة عنصر التواصل والانقطاع بين الجاهلية والإسلام مثل الحكم على أحد بالقتل حتى وهو متعلق بأستار الكعبة أو ضرب عنقه واغتياله ليلا في بيته بوخز السيوف في البطن للتأكد من القتل مع صراخه «يكنفي يكنفي»^(٥).

و- الاستحقاق

وبالرغم من أن الجنة والنار، والثواب والعقاب نتيجة لقانون الاستحقاق إلا أن الأحكام يصدرها الرسول وهو نفسه لا يملك لنفسه ثوابا ولا عقابا إلا إذا تغمدته الله برحمته^(٦). وإذا اختلف الناس فالعدل هو الحكم بينهم^(٧). فالعدل قانون في الدنيا وقانون في الآخرة. وظل الصراع في علم الكلام بين فرقتين أهل العدل وهم المعتزلة وأهل الرحمة وهم الأشاعرة. وكلاهما من أهل التوحيد. وقد تغفر الشهادة باقي الأعمال، باعتبارها تضحية بالذات كلها^(٨). فالعمل الكلي يُجِب العمل الجزئي، والحياة تطوي أفعالها. وقد

(١) «إن وجلتم هبار فاحرقوه بالنار... اقتلوه فإنه لا يضرب بالنار إلا رب النار» وذلك عقابا لخبار على قتل امرأة وإجهاض جنينها، الجوهرة ج١/ ٦١.

(٢) «إنه لا ينبغي لنبي أن يكون له خاتنة الأعين»، أما كان فيكم رجل رشيد يقرم إلى هذا حين رأي كفتت عن مبايعته فقتله»، غاية السؤال ص ١٤٢.

(٣) «من دخل المسجد فهو آمن... اقتلوه» (ابن الأختل)، السابق ص ١٨٧.

(٤) الرحيق المختوم ص ٢٢٢/ ٢٢٩/ ٢٤٢/ ٣١٧/ ٣٣٠-٣٣١/ ٤٠٠-٤٠٦/ ٤١٠/ ٤٤٦.

(٥) عيون الأثر ج١/ ١٣٢/ ١٣٥/ ١٤٢/ ٣٩٨، ج٢/ ١٠٩/ ١١٠/ ١٢٠/ ٢٣٧.

(٦) سيرة النبي ج٣/ ٢٣٩-٢٤٨-٢٤٩ ج٤/ ٧٠٣/ ٦٩٩/ ٦٨٢، ج٦/ ١٥/ ٤١، بهجة المحافل ص ١٧٢-١٧٤/ ١٧٩.

(٧) «إذا اختلف الناس فالعدل في مضر»، الجوهرة ج١/ ٣٣٣.

(٨) «وما يدريك يا عمر؟ لعل الله اطلع على أصحاب بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم»، السابق ج١/ ١٣٠.

ظل الرسول يستغفر للمنافقين مؤولا القرآن للاستغفار لهم أكثر من سبعين مرة. كان الرسول من أهل الرحمة على خلاف رأي عمر الذي كان من أهل العدل^(١).

وتكثر البشارة بالجنة لعمل واحد مثل بيعه الرضوان^(٢). وكذلك بشر أهل بدر بالجنة^(٣). ومنها أيضا تبشير واحد بأن الله غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر لأنه قام بعمل أصيل. فالحساب كلي وليس جزئيا، كفيي وليس كميا. وكان الرسول يبشر دائما بالجنة أكثر مما يحذر من النار^(٤). يحكم على بعض صحابته أنه من أهل الجنة تشجيعا وتطمينا ومكافأة^(٥). يبشر البعض بالجنة أو يتنبأ لآخر بالنار قبل الحساب تشجيعا أو تثبيطا^(٦). يدخل الجنة سبعون ألفا بلا حساب منهم عكاشة دون آخر دون سبب إلا السبق في الدعوة أو بروءتها^(٧). وهي علامة على أن الرحمة تسبق العدل.

والزهد في الدنيا سنة^(٨). ولبس الحرير ليس من شيم من يبتغون الآخرة^(٩). والتهجد ليلا والناس نيام تفرد ووحداية. ومع ذلك الطريق إلى الآخرة هو العمل الصالح^(١٠). والدنيا خضرة حلوة ضد من يصورون الإسلام على أنه ضد الحياة ومع الزهد والتقشف والبعد عن الدنيا^(١١).

(١) «إني خيرت فاخترت. لو أعلم أي إن زدت على السبعين يغفر له لزدت عليها»، بهجة المحافل ص ٣٥٥-٣٥٦.

(٢) «لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة»، بهجة المحافل ص ٢٤٠، «بايع فإن الإسلام يُبَّع ما قبله، وإن الهجرة تحب ما قبلها»، ص ٢٤٢ «لو دخلوها ما خرجوا منها إلى يوم القيامة» ص ٢٤٥.

(٣) «لعل الله اطلع على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم»، «غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر»، سيرة النبي ص ٢٦٩-٢٧٠.

(٤) «وفاء الوفا ج ٣/٩٤٢-٩٤٣».

(٥) «أبو سفيان سيد فتيان أهل الجنة»، الجوهرة ج ٢/٤٧.

(٦) «خير العباد ص ١٣٥/١٣٧/١٤٣».

(٧) «يدخل الجنة سبعون ألفا من أمي على صورة القمر ليلة البدر»، الجوهرة ج ١/١٨١-١٨٢.

(٨) «يا أبا هاشم، لعلك تدرك أموالا يؤتاها أقوام. فإنها يكتفيك من الدنيا خادم ومركب في سبيل الله»، السابق ج ١/٦٤.

(٩) «إنما يلبس الحرير في الدنيا من لا خلاق له في الآخرة»، السابق ص ٢٦٩.

(١٠) «ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها»، السابق ص ٣٨٧.

(١١) «الدنيا خضرة حلوة»، السابق ج ٢/٧٥.

وهناك تصورات عديدة للعلاقة بين الدنيا والآخرة. الأول التصور المعكوس في الثواب والعقاب. ما ضاع في الدنيا يسترد في الآخرة. والثاني التصور الشبيه بقدر ما يوجد في الدنيا يوجد في الآخرة. والثالث التصور النقيض، نداء الآخرة أبقي فإذا وجد الإنسان شيئا يعجبه تذكر الآخرة. ونسى الدنيا^(١). وقد ظهر من السيرة أن الدنيا دار عمل، والآخرة دار جزاء.

ز- المجتمع والتاريخ

وتظهر رابطة الوطن بين المسلمين عندما مات عبد معتوق وأعطى الرسول تركته لأحد من وطنه وليس لسيده^(٢). وشبه الجزيرة العربية هي بلاد العرب^(٣). فالمسلم يتسبب أيضا إلى أهله ووطنه «أهلا بأهل، وأوطانا بأوطان»^(٤). ويخطئ من يظن أن حب الأوطان مقصور على الإيديولوجيات العلمانية الحديثة. فهو جوهر الرسالة. وكان أعداء العرب الذين احتلوا أراضيهم. العجم في الشرق، والروم في الشمال والغرب، والأحباش في الجنوب. وربما تغيرت موازين القوى الآن وأصبح العجم نصراء للعرب في فلسطين والعراق. ومازال الروم ووارثوهم وهي أوروبا الآن، أعداء العرب. وكذلك الأحباش الذين اعتدوا على الصومال مع أنهم كانوا من مؤسسي منظمة الوحدة الإفريقية ومازالوا مقرا لها^(٥). والدين الحديد مرحلة من مراحل تغير العرب في شبه الجزيرة. توحدتهم عن طريق توحيد الدين ثم سيادتهم على دول الجوار فارس في الشرق، والروم في الشمال والغرب، والأحباش في الجنوب^(٦). تظهر الوطنية من خلال السيرة مثل ألا يكون في دين العرب دينان. فالإسلام دين العرب، والعرب حاملو

(١) «ليك، إن العيش عيش الآخرة»، غاية الرسول ص ١٠٦.

(٢) سيرة النبي ج ٢/ ٢٤٣.

(٣) «أخرجوا المشركين من جزيرة العرب»، السابق ج ٢/ ٤٤٢.

(٤) السابق ج ٥/ ٢٤٠.

(٥) «هذا يوم انتصفت فيه العرب من العجم»، «وبي نصروا»، الجوهرة ج ١/ ٤٢٤.

(٦) «يا أيها الناس، قولوا لا إله إلا الله تفلحوا، وتلكوا العرب، وتذل لكم العجم، وإذا أمتم كتم ملوكا في الجنة»، محمد رسول الله ج ١/ ١٩٨، «أذهب إلى يهود بني النضير فقل لهم إن رسول الله أرسلني إليكم أن

أخرجوا من بلدي»، السابق ج ١/ ٤٨٥.

الإسلام. والتنبؤ بفتح الشام متكرر وكذلك القدس^(١). وفتح بيت المقدس من أشرار الساعة^(٢). والعرب والأتراك والإيرانيون يكونون تكتلا سياسيا جديدا في مواجهة الصهيونية والاستعمار، خمسمائة مليون أي ما يقارب نصف الأمة.

وفي النظام السياسي يرفض الطاعة لقيصر والتبعية للسلطان^(٣). وكان التمييز بين ما لقيصر وما لله رد فعل على جعل اليهود كل شيء لقيصر، ما لقيصر لقيصر وما لله، فجعل الإسلام كل شيء لله^(٤). وأمر الناس شورى بينهم. وليس للرسول من الأمر شيء بل يطيع الجماعة^(٥). والمؤمنون إخوة، يتناصحون فيما بينهم. وعلماءهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر. ولا يفتنون للسلطان ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾، ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٦). وقد كانت تجربة أهل الكتاب أنهم اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله^(٧). يتعاونون على البر والتقوى ولا يتعاونون على الإثم والعدوان. ودون هذا المبدأ في النقد والراجعة تنهار المجتمعات^(٨). ويكون الولاة كالناس ومن نوعهم. ظلمه ظلمهم، وعدله عدلهم^(٩). والتغيير الاجتماعي مرهون بأيدي الناس، تغيير فعلي أو قولي أو شعوري^(١٠). والتغيير

(١) ولا تزال طائفة من أمتي على الدين ظاهرين، لعدوهم، قاهرين، لا يضرهم من خالفهم إلا ما أصابهم من لأواء حتى يأتيهم أمر الله وهم كذلك.. بيت المقدس وأكناف بيت المقدس، «سيفتح عليكم الشام وإن بها مكانا يقال له الغوطة، يعني دمشق، من خير منازل المسلمين في اللاحم»، محمد رسول الله جـ ٢/ ١٥٤.

(٢) السابق جـ ٢/ ١٧٥.

(٣) السابق ص ١١٣-١٢٤.

(٤) ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، ﴿بَلِ اللَّهَ الْأَمْرُ جَمِيعًا﴾، ﴿وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾، ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا يَنْتَهَى عَنْ كُفْرِهِمْ تَعْقِلُونَ﴾، ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾، السابق ص ١١٦-١١٧.

(٥) ﴿وَأْمُرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾، ﴿وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾، ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾، ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾، ﴿وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾، السابق ص ١١٧-١١٩.

(٦) ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾، ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾، السابق ص ١١٧-١١٨.

(٧) ﴿فَاتَّخَذُوا اللَّهَ آتَى يُوَفُّوْنَ، اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾، السابق ص ٢١٨.

(٨) ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾، السابق ص ١١٩ ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ﴾، «أفضل الجهاد كلمة حتى عند سلطان جائر»، ص ١١٩-١٢٠/ ١٢٣.

(٩) «لما تكونوا بول عليكم»، «لا يظلم ربك أحدا»، السابق ص ١٢٠/ ١٢٢.

(١٠) «من رأى منكم منكرا فليغيره بيده. فإن لم يستطع فليسلمه، فإن لم يستطع فليقلبه، وذلك أسعف الإيوان»، السابق ص ١٢١.

يبدأ بالنفس قبل الآخر^(١). فشكوى المستضعفين. لا معنى لها لأن الأمر بأيديهم. الإيمان بالله تحرر وثورة ضد الظلم^(٢). والبداية بالوعي. والوعي مرتبط بالحواس، الرؤية والسمع^(٣). ورقة القلب شرط إدراك الحواس. والله المثل الأعلى. ولا يؤخذ بعين الاعتبار خطورة بعض الأحاديث على الحياة المعاصرة مثل طاعة الأمير من طاعة الرسول. فتعتمد السلطة السياسية على السلطة الدينية لتأكيد شرعيتها. وهو ما يعارض أيضا أحاديث أخرى مثل «لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق»، وضرورة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والنصيحة للإمام بل والخروج عليه إن ظل عاصيا ولم يمثل لحكم قاضي القضاة. وروجت السلطة السياسية لمثل هذه الأحاديث التي تحث على طاعة السلطان. ولم تستعمل المعارضة بشكل صريح الأحاديث التي تحث على مراقبة السلطان. واتجه بعضها إلى أوجه المعارضة العلمانية التي تستبعد الدين كموروث شعبي من حسابها في حين أن الدين يمكن أن يكون أفيون الشعوب وزفرة المضطهدين بتعبير إحدى الأيديولوجيات المعاصرة^(٤).

وفي موضوع الإمارة إن أعطيت الأمير مسئولاً عنها إن سأل عنها، وأعين عليها لو كانت عن غير سؤال^(٥). والطاعة من جانب المحكوم، أن تكون في عنقه بيعة ولا يخرج منها كما تقول الشيعة^(٦). وكيف تكون والأئمة في قريش. ولا يتقدم أحد

(١) «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بَقِيَ حَتَّى يَغَيِّرُوا مَا بَأْنَفْسِهِمْ»، «ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُعْتَبَرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يَغَيِّرُوا مَا بَأْنَفْسِهِمْ»، السابق ص ١٢٢-١٢٣.

(٢) «قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ»، «كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ»، «وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلُهم الْوَارِثِينَ، وَنُكَلِّمُهم فِي الْأَرْضِ»، السابق ص ١٢٤.

(٣) «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ»، «فَإِنَّمَا لَا تَفْقَهُ الْإِنْسَانُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ»، السابق ص ١٢٤/١٢٥ «وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى»، «إِنْ هَذَا هُوَ الْفَزْرَ الْعَظِيمُ»، ص ١٣٣-١٣٥، «قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ»، «وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ»، السابق ص ١٦٧.

(٤) «من أطاع أميري فقد أطاعني ومن عصاه فقد عصاني»، عيون الأثر ج ٢/ ٢٠٦.

(٥) «يا عبد الرحمن لا تسأل الإمارة فإنك إن أعطيتها عن مسألة وكلت إليها، وإن أعطيتها عن غير مسألة أعنت عليها»، الجوهرة ج ١/ ٥٩، بهجة المحافل ج ٦٦.

(٦) «من خلع يدا من طاعة لفي الله عز وجل يوم القيامة لا حجة له. ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية»، السابق ص ١٠٥.

عليها؟^(١). وكيف يكون الناس تبعاً لقريش في الخير والشر؟ وهو يعارض أحاديث أخرى ترى أن الإمامة عامة «أسمعوا وأطيعوا ولو أمر عليكم عبد حبشي». كما روي أن الخلفاء من قريش اثنا عشر خليفة بالتمام والكمال^(٢). وهو ما يكشف عن الصراع على السلطة بين قريش وغيرها من القبائل. وهو ما أظهر أيضاً الفرق بين الأشاعرة من جانب والمعتزلة والخوارج من جانب آخر. ويتعارض مدح قريش ونسبها مع المساواة بين القبائل والأقوام والشعوب. فشرّف الرسول لنبوته وليس لقبيلته^(٣). والإمارة انتخاب وشورى وليست طلباً، انقلاباً أو وراثته^(٤). والراعي مسئول عن رعيته^(٥). وهو الناصح لها كما أنها هي الناصح له. وهو الرحيم بهم. والملي لحاجتهم. وهو الإمام العادل. والأمير لا يكون إلا قوياً^(٦). وقوته في عدله وفي كونه نموذجاً للمحكومين، آخر من يأكل، وآخر من يشرب، وآخر من يسكن. إذا عثرت بغلة في العراق سئل عنها لماذا لم يسوّ لها الطريق. والإمام له وزير ناصح^(٧). وقد يكون الوزير جماعة أو هيئة

(١) «الأئمة من قريش»، «قدموا قريشاً ولا تقدموها»، «لا يقتل في شيء صبراً بعد اليوم»، السابق ص ١٤٠

«الناس تبع لقريش في الخير والشر»، السابق ص ١٤٥.

(٢) «يكون بعدي اثنا عشر خليفة، كلهم من قريش»، السابق ص ٣٧٧.

(٣) السيرة الحلبية ج ١/ ٣٩.

(٤) «يا عبد الرحمن بن سُمرة. لا تسأل الإمارة فإنك إن أعطيتها من غير مسألة أعنت عليها. وإن أعطيتها من مسألة وكُلت إليها. وإذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيراً منها. فأت الذي هو خير وكُفر عن يمينك»،

بهجة المحافل ص ٢٦٦، محمد ص ١١٣-١٤٢.

(٥) «ما من عبد يسترعيه الله على رعيته يموت يوم يموت وهو غاش لرعيته إلا حرم الله عليه الجنة»، بهجة المحافل ص ٢٦٦، «ما من أمير يلي أمور المسلمين ثم لا يجهد لهم وينصح لهم إلا لم يدخل معهم الجنة»، «اللهم من ولي من أمي شيئاً فارقك بهم»، «إن شر الدعاء الخطئة»، «فإياك أن تكون منهم»، «كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته. الإمام راع ومسئول عن رعيته، والرجل راع في أهله ومسئول عن رعيته، والمرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيتها، والخادم راع في مال سيده ومسئول عن رعيته. وكلكم راع ومسئول عن رعيته»، من ولاد الله شيئاً من أمور المسلمين فاحتجب دون حاجتهم وقتلهم وقرهم احتجب الله دون حاجته وقره يوم القيامة، «سبعة يكلمهم الله يوم القيامة يوم لا ظل إلا ظله: إمام عادل...»، بهجة المحافل ص ٢٦٦-٢٦٧.

(٦) «يا أبا ذر، إني أراك ضعيفاً، وإني أحب لك ما أحب لنفسي، فلا تأمرن على اثنين، ولا تولين مال يتيم»، «يا أبا ذر إنك ضعيف. وإنها أمانة. وإنها يوم القيامة حصرة وندامة إلا من أخذها بحقها وأدى الذي عليه فيها»، السابق ص ٢٦٩.

(٧) «إذا أراد الله بالأمير خيراً جعل له وزير صدق إن نسي ذكره، وإن ذكر أعانته، وإذا أراد الله به غير ذلك جعل له وزير سوء إن نسي لم يذكره، وإن ذكر لم ينعته»، «ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة إلا

مستشارين بلغة اليوم. ليس من رجال الأعمال ولا من طلاب المناصب حتى لا تجتمع السلطة والثروة في أيدي قلة على حساب مصالح الناس.

وتستعمل بعض الألفاظ الحديثة مثل «الفدائيون» للتعبير عن المجاهدين والشهداء. وهم المعارضة للحكم الظالم^(١). وطبيعة الحكم إما المعارضة بالكرهه فبالبراءة أو بالإنكار فالسلام أو بالرضا والمتابعة. ولا تحب مقاتلتهم ماداموا يصلون. فالمعارضة بالقول أولاً قبل أن تكون باليد^(٢). والقوى في المجتمع ثلاث. عليا ووسطى وسفلى. العليا هي اليد العليا وهي يد الله، والوسطى هي يد المعطي، والسفلى هي يد السائل. ولما كانت اليد العليا خير من اليد السفلى، فإن الطبقة السفلى عليها أن ترتفع إلى الطبقة الوسطى، والوسطى إلى العليا حتى ينشأ مجتمع بلا طبقات^(٣).

والإسلام دعوة إلى المساواة بين البشر. فهو دين الناس^(٤). والمساواة اقتصادية وسياسية واجتماعية وأخلاقية. فالمساواة الاقتصادية في مجتمع بلا طبقات حتى لا يتسلط الأغنياء على رقاب الناس^(٥). وهم الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها لصالح الناس. فما ينفع الناس هو ما يمكن في الأرض^(٦). ليس الإيمان هو العبادات بل هو المعاملات. وفي مقدمتها الإنفاق على ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين والأسرى^(٧). وبالرغم من أن المال والبنون زينة الحياة الدنيا إلا أن حق

كانت له بطانتان، بطانة تأمره بالمعروف وتحض عليه، وبطانة تأمره بالشر وتحض عليه. والمعصوم من عصمه الله، السابق ص ٢٦٧.

(١) سيرة النبي ج ٥/ ٣٨٦-٣٨٧.

(٢) يستعمل عليكم أمراء فتعرفون وتنكرون. فمن كره فقد برئ ومن أنكر فقد سلم، ولكن من رضي وتابع، الجوهرة ج ١/ ٤١٠.

(٣) الأيدي ثلاثة: بيد الله العليا، بيد المعطي التي تليها، ويد السائل السفلى، السابق ج ١/ ٣٧٠-٣٧١.

(٤) الرسالة والرسول ص ١٢٥-١٣٦.

(٥) ﴿كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾، السابق ص ١٢٢، ﴿وَالَّذِينَ يَخْتَرُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾، ص ١٢٧.

(٦) ﴿فَأَمَّا الزُّبْدُ فَغَدَابٌ جَفَاءٌ وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَبِمَنْكُ فِي الْأَرْضِ﴾، السابق ص ١٢٩.

(٧) ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالْفُرَاءِ وَحِينَ النَّاسِ﴾، ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مَشَكَّاتًا وَنَبِيئًا وَأَسِيرًا﴾، السابق ص ٢٢٩-١٣١.

الآخرين فيها بالإففاق والتضحية^(١). ومن يعيش تجربة اليتيم والفقر يعرف كيف يحسن معاملة اليتامى والفقراء والسائلين^(٢). والمساواة الأخلاقية هي التساوي في الحقوق والواجبات أمام القانون طبقا للعمل الصالح وليس الإيمان أو القبيلة^(٣). التفضيل في معرفة الحق مثل تفضيل الأنبياء^(٤). والتفضيل في العلم^(٥). وتفضيل في العمل^(٦). الحياة امتحان واختبار. ويكون ذلك كله في حدود الطاقة والإمكانات^(٧). والحالات الاضطرارية لا غبار عليها^(٨).

وفي النظام الاقتصادي كان الربا عادة قبل الإسلام. حرمه الإسلام. فنزلت آية لتحريم ما تبقى منه^(٩). والله هو المسعر أي أن التسعير يخضع لقانون السوق. والله هو الذي يرفع ويخفض طبقا لقوانين الجدل الاجتماعي^(١٠). وواضح تغلغل الموقف الأشعري عند كتاب السيرة. وتستعمل بعض المذاهب الحديثة مثل الاشتراكية لرؤية السيرة من خلالها. فالإسلام أتى بالاشتراكية علاجا للتفاوت الشاسع من الأغنياء

(١) ﴿الْمَالُ وَالنَّوْتُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمْلًا﴾، السابق ص ١٢٩-

١٣٠ (٢) ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾، ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتِّقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾، السابق ص ١٢٥

(٣) ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ﴾، السابق ص ١٢٦.

(٤) ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾، السابق ص ١٢٦.

(٥) ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾، ﴿وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَلَوَّكُمْ فِيهَا أُنَافِكُمْ﴾، ﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسِرَیَ اللَّهِ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾، السابق ص ١٢٧-١٢٨.

(٦) ﴿لَا يَكْفُلُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾، ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، ولا ضرر ولا ضرار، «أنتم أعلم بشئون ديناكم»، السابق ص ١٣٣/١٣٥.

(٧) ﴿أَلَمْ يَجْعَلْ يَتِيمًا فَاقِيًا وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ، وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ، فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ، وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ، وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾، السابق ص ١٧٢.

(٨) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَيْنَ يَدَيْكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾، ابن هشام ج ١/ ٣٧٩.

(٩) «إن الله هو المسعر، القابض الباسط الرازق، وأنا لأرجو أن ألقى الله وليس أحد منكم بظالمني بمظلمة في دم أو مال»، «بل الله يخفص ويرفع. وأنا لأرجو أن ألقى الله وليس لأحد عندي مظلمة»، بهجة المحافل ص ٢٧٧.

(١٠) «علاج الاشتراكية، سيرة النبي ج ٥/ ٢٥٩-٢٦١ ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾»، ج ٥/ ٢٦٠.

والفقراء واكتناز الذهب والفضة كما تفعل الأسألية^(١).

ويمكن إيجاد عناصر للبيئة والخنصرة ضد صفرة الصحراء لإطعام الإنسان والحيوان^(٢). ولو كان في يد أحد فسيلة وهو في اللحظة الأخيرة فليغرسها حتى يكون آخر فعل في التنمية والنماء، والخنصرة والاختصار. ووضع نبتة خضراء على قبر الميت تخفف من عذاب القبر. وفي السلوك الشعبي أيضا رشه بالمياه. لذلك ازدهرت تجارة الزهور والورود على مداخل المقابر، وكانت شغلة حراسها رشها بالمياه لأخذ أكبر قدر من الأجر من عائلة المتوفى.

والقاضي هو الذي يقضي حوائج الناس وليس فقط هو الذي يقضي في الخصومات بينهم^(٣). ويمثل السلطة القضائية التي يحتكم إليها المتخاصمون بمن فيهم السلطان أو الأمير أو الوالي الذي يمكن لكل الفقراء والعاطلين والمضطهدين اختصاصه أمام القضاء. وبالرغم من أن القاضي مُعين من السلطان إلا أن السلطان لا يستطيع عزله. بل هو الذي يستطيع عزل السلطان إن لم يطبق أحكام القضاء.

والإسلام دين الناس جميعا الفرس والروم والأحباش. ورسالته عامة لكل الخلق. وهي صفة الرسالة أكثر منها صفة الرسول^(٤). انضم إليها الحر والعبد^(٥). ومع جوهر الرسالة وفضل البعثة المحمدية على الإنسانية ومنحها العالمية الخالدة يظهر الإسلام إعلانا فريدا في تاريخ الرسالات والديانات. به تتمثل قيمة الرحمة كما وكيفاً. أنقذت النوع البشري من الشقاء والهلاك. وكان لها دور في الإنقاذ والإسعاد. وبشرت بعالم جديد يقوم على عقيدة التوحيد النقية الواضحة، مبدأ الوحدة الإنسانية والمساواة

(١) «ما من مسلم يزرع شجرة يأكل منها إنسان أو حيوان أو طائر إلا ووجد ثوابها»، ج١/ ١١٣.

(٢) «أبنا وال أو قاض أغلق باب دون ذوي الحاجة والخلة والمسكنة أغلق الله أبواب السماء دون حاجته وغلته ومسكنته»، الجوهرة ج١/ ٤٦٦.

(٣) «صهيب سابق الروم، وسلمان سابق فارس، وبلال سابق الحبشة... من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحب صهيبا حب الوالدة ولدها»، الجوهرة ج١/ ٤١٥. «الرسالة المحمدية إلى الأمم كافة»، معجز محمد، ج١/ ٢١-٣٠.

(٤) «بعث إلى الناس كافة»، الخصائص الكبرى ج١/ ٢٣.

(٥) مثل أبي بكر وبلال، مختصرة سيرة (١) ص ١٢.

البشرية. أعلنت كرامة الإنسان وسموه، وشرف الإنسانية وغلو قدرها. حاربت اليأس والتشاؤم، وبعثت الأمل والرجاء والثقة والاعتزاز في نفس الإنسان. جمعت بين الدين والدنيا، ووحدت الصغفرف المتنافرة والمعسكرات المتحاربة، وعينت الأهداف والغايات وميادين العمل والكفاح^(١).

وفي العلاقات الدولية كان الرسول يدعو للقياصرة الذين يؤمنون به في حين أنكرته البطارقة. فرجال الدين سلطة قائمة، تبحث عن بقائها وليس عن الحقيقة^(٢). العيب الرئيسي لرجال الدين أنهم فقهاء السلطان أكثر مما هم فقهاء الشعب. ولما مزق كسرى كتاب الرسول الذي يدعو فيه إلى الإسلام دعا عليه لتمزيق ملكه^(٣). فهو القوة الماضية، والإسلام هو القوة القادمة.

وأحيانا يظهر الصراع بين العرب والمجوس، بين الأدب العربي والأدب المجوسي عندما غلب حسان شاعر المسلمين شاعر الفرس^(٤). وهي بقايا جاهلية وطيغان الأدب على السياسة، والشعرية على الدين.

الإسلام آخر مرحلة في تطور الوحي منذ آدم حتى محمد^(٥). أتى على فترات طبقا لتطور الوعي البشري ومساهمته فيه. فيه اكتمل الوحي والدين الطبيعي حيث قام الوحي على العقل والواقع كما هو الحال في فلسفة التنوير في الغرب^(٦). فالشهادتان تعني التوحيد والنبوة، التوحيد الطبيعي وختم النبوة^(٧). والفعل «أشهد» يشير إلى الدين الطبيعي أي قدرة الإنسان على الإدراك والوعي الذاتي. الإسلام آخر لبنة في بناء ساهم فيه كل نبي سابق بجزء حتى أكمل بآخر لبنة^(٨). وحظي الرسول بخمس: النصر

(١) السيرة النبوية ص ٤٥٧-٤٨٥.

(٢) «ثبت الله ملكه»، الجوهرة ج ١/ ٤٥٤.

(٣) «مزق الله ملكه»، السابق ج ١/ ١٠٧.

(٤) «معجز محمد» ج ٢/ ٢٧٥.

(٥) «في إثبات أن دينه ناسخ كل دين، وأنه خاتم النبيين وعموم رسالته إلى الناس أجمعين، وتفضيله على جميع النبيين والمرسلين»، سيرة النبي ص ١٢٣-١٣٨.

(٦) لسنج: تربية الجنس البشري، مقدمة.

(٧) «لا إله إلا الله»، محمد رسول الله، سيرة النبي ص ١٢٣.

(٨) «مثلي ومثل الأنبياء كرجل بنى دارا فأكملها وأحسنها إلا موضع لبنة فجعل الناس يدخلونها ويتعجبون ويقولون: لولا موضع هذه اللبنة. فأنا اللبنة. وأنا خاتم النبيين»، السابق ص ١٣٢.

يردع الآخر، والغنائم، والشفاعة، وعموم الرسالة، وطهارة الأرض. فطهارة الأرض مثل عموم الرسالة^(١). والرسول خاتم النبيين. وهذه ليست كرامة في غير النكاح بل هو تطور طبيعي للوحي في مراحل الكبرى الثلاث، اليهودية والمسيحية والإسلام. وأتمته خير الأمم وإجماعها حجة. وفي ذلك عصمتها. وليس للأفراد كما هو الحال في رؤساء الكنيسة. والشرعة مؤيدة وناسخة لجميع الشرائع، مثبتة ومنقفة^(٢). وكتابه معجز بخلاف كتب سائر الأنبياء. والأرض له ولأتمته مسجدا طهورا طبقا للدين الطبيعي الذي لا يحتاج إلى مساجد ومعابد وكنائس ودور عبادة. وأتمته شهداء على الناس إلى يوم القيامة لأنها حاملة لواء الحق والعدل. صفوفها كصفوف الملائكة. ورسائله عامة للإنس والجن. وقد أقرت جماعة الحنفاء بنبوته قبل البعثة^(٣).

(١) أعطيت خصالهم أحد من قبلي: نُصرت بالرعب مسيرة شهر، وجُعِلت لي الأرض مسجدا وطهورا، وأُحِلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي، وأعطيت الشفاعة، ويعثت إلى الناس كافة، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة، السابق ص ١٣٣-١٣٤.

(٢) وهو معنى الفعل الألماني الشهير عند هيجل Aufheben.

(٣) خصائص الرسول ص ٢٥٦-٢٦٣/٢٨٨٨/٣٠٢-٣٠٤، رسالة النبي عامة لجميع الخلق والأنبياء وأممهم كلهم من أتمته، الخصائص الكبرى ص ٢٣-٢٤.

الفصل الثاني

مصير الرسالة

١ - النبوة والخلافة

ويعني «مصير» الرسالة انتشار الإسلام منذ وفاة الرسول حتى عصر الخلفاء قبل الفتنة. لذلك ألحق تاريخ الخلفاء بتاريخ الرسول. وألحق كلاهما بكتب التاريخ العامة حتى عصر المؤرخ. وإذا كان المؤرخ الحالي يعيش في النصف الأول من القرن الخامس عشر الهجري فإن مصير الرسالة يمتد بامتداد هذه القرون^(١). وإلحاق الخلافة بالنبوة شائع في كتب التاريخ الذي تكون فيه النبوة أحد مراحلها في تاريخ طويل منذ خلق العالم حتى نهايته. ويتوقف التاريخ عند حياة المؤرخ ولكنه لا يستمر بعده استبصارا للمستقبل طبقا لتجارب الماضي خاصة وأن هناك أحاديث عن الرسول بالنسبة للمستقبل وإصدار أحكام عليه. وقد خصصت لها كتب الحديث أبوابا خاصة بعنوان «كتاب الفتن» أو «أحاديث آخر الزمان»^(٢). مصير الرسالة يشمل استئناف الرسالة في

(١) السيرة النبوية وأخبار الخلفاء، وهي أجزاء من كتاب «الثقات» في التاريخ للبيهقي. الإشارة ص ٤٦٥-٥٦٥، مختصر سيرة (١) ص ٢٨-٣٨، مختصر رسالة (١) ٢١٦٩-٢٢٥ هـ خلافة النبوة، «هؤلاء يكونون الخلفاء بعدي»، شياثل الرسول ص ٢٢٢.

(٢) «عليكم بستي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي، وعضوا عليها بالنواجذ. وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة»، البستي ح ١/ ٤١٥. «كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء، كلما هلك نبي خلفه نبي، وأنه لا نبي بعدي، وأنه سيكون خلفاء فيكثرون... فوا بيعة الأول فالأول. وأعطوهم حقيهم فإن الله سائلهم عما استرعاهم»، «ما كان نبي إلا كان له حواريون يهدون بهديه ويستنون بسته ثم يكون من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون، ويعملون ما ينكرون»، «يكون بعد

التاريخ بعد وفاة الرسول عند الخلفاء، تم تقديس الخلفاء مثل تقديس الرسول، وعدم تشخيصهم في الفن، الرسم أو النحت أو السينما أو أي فن تشكيلي. فالداسة في التاريخ تمتد من الرسول إلى الصحابة إلى التابعين إلى تابعي التابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين حسب القول المشهور^(١).

والحاق الخلافة بالنبوة عند السنة مثل إلحاق الإمامة بالنبوة عند الشيعة. فالنبوة مستمرة في التاريخ. التاريخ عند أهل السنة هو تاريخ الملوك، تاريخ ما هو كائن. والتاريخ عند الشيعة تاريخ ما ينبغي أن يكون، تاريخ الأئمة السبعة عند الإسماعيلية أو تاريخ الأئمة الاثنى عشر عند الإمامية الاثنى عشرية. ويعيد كلاهما قراءة التاريخ الماضي، تاريخ الأنبياء. فالأنبياء أولي العزم ستة: آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد، حلقات التاريخ الرئيسية^(٢).

والسيرة النبوية وأخبار الخلفاء للبستي (٣٥٤هـ) أقرب السير إلى ابن هشام في استكمال السيرة في أخبار الخلفاء بالرغم من أنه جزء من كتابه في التاريخ «الثقات». وتعتمد عليه معظم كتب التاريخ كما يعتمد عليه الطبري في تاريخه. أما تاريخ الخلفاء فله مصادره التاريخية: الطبري ومسكويه وابن أبي الأزرهر^(٣). وينقسم إلى ثلاث فترات:

الأنبياء خلفاء يعملون بكتاب الله، ويصلون في عباد الله، ثم يكون من بعد الخلفاء ملوك يأخذون بالثأر، ويقتلون الرجال، ويصطفون الأموال، فمغير يده، ومغير بلسانه، ومغير بقلبه، وليس وراء ذلك من الإيمان شيء»، «إن الله بدأ هذا الأمر نبوة ورحمة، وكانت خلافة ورحمة، وكانت ملكا عضوضا، وكانت عزة وجبرية وفسادا في الأمة، يستحلون الفروج والخصور والحريز، وينصرفون على ذلك، ويرزقون أبدا حتى يلقوا الله»، «الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم تكون ملكا»، شامل للرسول ص ٢١٤-٢١٥.

(١) «انطلق حتى تأتي أبا بكر فتجده في داره جالسا عتيا قتل: إن رسول الله يقرأ عليك السلام ويقول: أبشر بالجنة. ثم انطلق حتى تأتي الثانية فتلقى عمر راكبا على حمار تلوح صلته قتل: إن رسول الله يقرأ عليك السلام ويقول: أبشر بالجنة. ثم انصرف حتى تأتي عثمان فتجده في السوق يبيع ويتاع قتل: إن رسول الله يقرأ عليك السلام ويقول: أبشر بالجنة بعد بلاء شديد»، السابق ص ٢٢٣.

(٢) الإمام الحق بعد الرسول، وجوب نصب الإمام، سيرة النبي ص ٣٩٧-٣٩٩، شروط الإمامة ص ٣٩٩-٤٠٣.

(٣) يضاف إليهم: الفسدي، خليفة، ابن قانع، الخطيب، ابن عساكر، ابن حبان، ابن الأثير، المسعودي، ابن الجزار، الديلمي، السروجي، الإشارة ص ٤٦٥-٤٦٧.

الخلفاء الراشدون، والأمويون، والعباسيون^(١). وأكبرها العباسيون^(٢). وهو تاريخ موضوعي خالص دون أي حكم تقييمي، موضوعية خالصة وحياد تام كما يفعل المؤرخ الراصد. وكل الأسماء محاطة بالتبجيل والتعظيم. فالخلفاء الراشدون رضي الله عنهم مع الحسن بن علي خمسة، بل ومعاوية نفسه سبب البلاء عند الشيعة والسنة أيضا رضي الله عنه، وعبد الله بن الزبير وعمر بن عبد العزيز رضي الله عنهما. والأمويون خمسة عشر خليفة، ثم يظهر تأييد الدين للسلطة والسياسة في أسماء الخلفاء العباسيين وهم أربعة وأربعون خليفة. أولهم أبو العباس السفاح. ستة منهم تخلو أسماؤهم من الاقتران بالله بالرغم من الدلالة الأخلاقية الدينية لخمسة منهم: المهدي، والهادي، والرشيد، والأمين، والمأمون^(٣). وسبعة وثلاثون منهم أسماؤهم مقرونة بالله؟ البعض منها متكرر^(٤). والبعض يبين نفس الاشتقاق. ومنها الأسماء التي تطلب العون من الله على أعدائه وهم الخصوم السياسيون^(٥). مثل: المكتفي بالله، المستضيء بأمر الله، المستعين بالله، المعتمد على الله، المستنجد بالله. ومنها أسماء تدل على مدى طاعة الخليفة لله^(٦). ومنها اسم يستدعي الله القاهر لخصومه^(٧). والسؤال هو: هل إضافة الخلافة بعد الرسول تقوم على توجه أيديولوجي في الصراع بين السنة والشيعة، الخلافة بعد النبوة عند السنة، والإمامة بعد النبوة عند الشيعة؟ هل الخلافة تدل على نفس الوراثة وراثته الرسول من ذريته في مقابل الشيعة التي تجعل الإمامة بالضرورة من ذرية النبي.

وقد توقف هذا القسم بعد كتب التاريخ القديمة. وأصبحت السيرة تنتهي بوفاة الرسول نظرا لارتباط الرسالة بالرسول، والقضية بالشخص. فلم يعد المؤرخ مهموما

(١) الخلفاء الراشدون، السابق ص ٤٦٨-٤٧٨، الأمويون ص ٤٧٩-٤٩٧، العباسيون ص ٤٩٨-٥٦٥.

(٢) الخلفاء الراشدون (١١ ص)، الأمويون (١٩)، العباسيون (٦٧).

(٣) وهم أبو جعفر المنصور، المهدي، الهادي، هارون الرشيد، الأمين، المأمون.

(٤) مثل: الواصل بالله، المكتفي بالله، المتوكل على الله، والمعتض بالله، فضائل الخلفاء الراشدين المهديين، المستضيء ص ٧٥٥-٧٦٧.

(٥) مثل: المعتمد بالله، المستعصم بالله، المتصرف بالله، المتصرف بالله، المتستر بالله، الراشد بالله، المستظهر بالله، الظاهر بالله، المطيع بالله، الطائع بالله، القادر بالله، القادر بالله.

(٦) مثل: المهدي بالله، الراضي بالله، المتقي لله، القائم بأمر الله، المقتدي بأمر الله، المقتضي لأمر الله.

(٧) مثل القاهر بالله.

بالرسالة قدر رغبته في مدح الرسول. والرسول لديه مستقل عن الرسالة وعن مصيرها. إذا ارتبط بماضيها فلمدح رسولها الذي حول العرب من الجاهلية إلى الإسلام. ويؤرخ للخلافة عاما وراء عام أسوة بكتب التاريخ من العام العاشر الذي توفي فيه الرسول حتى العام الأربعين الذي قتل فيه علي. ثلاثون عاما كما تنبأ الحديث «الخلافة ثلاثون سنة ثم تتحول إلى ملك عضود». ويستمر تاريخ الشعوب الإسلامية حتى العصر الذي عاش فيه المؤرخ. تُدون الرسالة بعد وفاة الرسول تاريخيا عاما وراء عام كما هو الحال في كتب السيرة أو في السيرة والخلفاء، بداية بالخلفاء الراشدين الأربعة ونهاية بإلغاء الخلافة العثمانية وبداية أنظمتهم قريش والجيش الحالية كما تُدون الدلالات وراء الحوادث، والتجارب الحية وراء الوقائع بصرف النظر عن التتابع الزمني. التاريخ الخالص يرجع السيرة إلى التاريخ، والدلالات الخالصة ترجع السيرة إلى فلسفة إنسانية عامة. والسؤال هل يمكن الجمع بين الاثنين، التوالي الزمني دون الوقوع في التاريخانية، والمعية الزمانية دون الوقوع في الاضطراب الزمني^(١).

ويقوم التاريخ أيضا على الرواية والسند وذكر اسم الخليفة ونسبه. وفي كل خليفة من الخلفاء الأربعة يذكر نسب كل منهم حتى الوصول إلى بني هاشم أسوة بنسب الرسول الذي يصل إلى إبراهيم^(٢). ويستمر المنهج التاريخي في الخلافة بعد وفاة الرسول. يرصد أسماء الشهداء من المسلمين من قريش ومن الأنصار^(٣). وتستعمل أيضا أقوال الخلفاء مثل عمر كمصدر للسيرة^(٤). ولا تتدخل المعجزات الآن في مسار التاريخ أو في حماية أبطاله أو الانتقام من أعدائه كما تدخلت في حياة الرسول ومراحلها المختلفة منذ قبل الميلاد حتى الوفاة ومراسم الدفن. واختلفت صورة الرسول بعد موته عند الصحابة بل عند أهله. فعند معاذ من الليثامى والضعفاء بعده، أي زعيم اشتراكي. وعند آخر الناس بعده غنم بلا راع أي قائد سياسي. وعند ابنته فاطمة انقطع اتصال الساء بالأرض

(١) التاريخانية Historicism، التوالي الزمني Diachronism، المعية الزمانية Synchronism، محمد ص ٢٣٩-

٢٦١، فضل الخلفاء الأربعة، سيرة النبي ص ٤٠٧-٤١٩، أدلة فضل الخلفاء الأربعة ص ٤١٢-٤٢٢

(٢) أبو بكر، البستي ح ٤١٩/٢، عمر ح ٤٥٢/٢، عثمان ح ٤٩٩/٢، علي ح ٥٢١/٢، الإشارة ص ٤٦٨-

٤٧٨. فضائل الخلفاء الراشدين المهديين، سنن المصطفى ص ٧٥٥-٧٦٧.

(٣) البستي ح ٤٤٠-٤٤٢.

(٤) ابن هشام ح ٢٠٥-٢٠٦.

عن طريق جبريل، وعند آخر المدينة أضيق على أهلها من الخاتم، وعند عائشة لا حياة هائلة بعده^(١). ولم تخل القرارات من الأهواء والقبيلة والنوازع البشرية. فالإيمان لا يقضي عليها بل يقللها إلى حدها الأدنى^(٢). وتداخلت المصاهرة والصدقة والنبوة في الربط بين الجماعة الإسلامية الأولى^(٣). وكانت الغاية من الزواج الذرية^(٤). وما زالت آثار النبوة باقية في أحاديث الرسول مثل دور القرآن في رفع أقوام وخفض آخرين^(٥). فالنبوة مهمة بمصيرها بل وتنبأ به.

٢- المخاطر الداخلية والخارجية

ويتحدد مصير الخلافة بنوعين من المخاطر: المخاطر الداخلية مثل الخلاف حول السلطة السياسية وشرعيتها، والانقلابات المتتالية، وتفكك الدولة المركزية في بغداد أو في استانبول، وتحول دولة الخلافة إلى إمارات أو ولايات تقوي أو تضعف، تستقل أو ترتبط بالمركز، وتحول السلطة من البيعة إلى الوراثة. فقد استقرت دولة الأمويين على شلالات من الدم، رمزها السفاح. وجاء العباسيون بشلالات أخرى من الدم. واستمرت على مدى خمسة قرون. ثم ضعفت واستقلت أطرافها. وتحولت إلى أمصار مستقلة، الفاطميون والأيوبيون والعباسيون والطولونيون والإخشيديون والمماليك والأتراك، حتى قضى عليها التتار واحتلوا بغداد. ثم قضى عليها العلمانيون بإلغاء الخلافة في استانبول ١٩٢٤م. والآن الحكم لقريش أو الجيش، من يتسبب إلى بني هاشم أو إلى الضباط الأحرار. ولم يعد التسلسل قائما متصلا إلى بني هاشم. ولو كان صحيحا فالوراثة ليست مصدرا للسلطة وأصلا للحكم. والضباط الأحرار قاموا بثورات لتخليص البلاد من الظلم والإقطاع والفساد ثم تمسكوا بالسلطة مدى الحياة لهم ولذريتهم^(٦).

(١) البستي ح-٢/٤٢٨.

(٢) اختار سعد آخر الثلاثة الذين اقترحهم عمر عليه للرئاسة لأن له فيه هوى، البستي ح-٢/٤٧٨.

(٣) تزوج الرسول عائشة ابنة صاحبه أبي بكر ثم حفصة ابنة صاحبه عمر للمساواة بينهما، وتزوج عمر أم كلثوم بنت علي من فاطمة وهو وسط الفترحات في العراق والشام، وتزوج عثمان ابنة الرسول، وتزوج علي فاطمة ابنة الرسول وابنة الزبير.

(٤) تزوج عمر بمكة بنت حفص بن المغيرة، ولما علم أنها عاقر طلقها قبل أن يدخل بها، البستي ح-٢/٤٧٥.

(٥) «إن الله عز وجل يرفع بهذا القرآن أقواما ويذبح به آخرين»، البستي ح-٢/٤٩٣.

(٦) البستي ح-٢/٤١٣-٤١٩، خير الوري ٧٧٠-٧٧١.

وتفرق المسلمون بمجرد وفاة الرسول قبل تجهيزه ودفنه وهو مازال مسجياً على فراشه^(١). فقد انحاز حي من الأنصار إلى سعد بن عباد في سقيفة بني ساعدة. واعتزل علي والزبير وطلحة في بيت فاطمة. وانحاز بقية المهاجرين ونفر آخر إلى أبي بكر. فبلغ أبا بكر وعمر الخبر. فإن كان لهم في هذا الأمر أي الخلافة حاجة فليتحركا قبل أن يتفرق الأمر. فطلب عمر من أبي بكر التوجه إلى الأنصار. وكثر القيل والقال حتى أدرك البعض أن بيعة أبي بكر فلتته وقى بها المسلمون شراً كبيراً. وأراد عمر في المساء يحذر الناس عن يريد غضب أمرهم. فحذره آخر بآلا يفعل لأنه في موسم الحج يجتمع الرعاع والغوغاء. فالأفضل الانتظار للعودة لمخاطبة المؤمنين. وكان أمير الحج يسمى أمير المؤمنين. فقام في المساء وحذر المسلمين من ترك آية الرجم. كما نبه إلى أن البيعة لا تتم إلا بمشورة المسلمين. وسمع ما قاله الأنصار واعتبار المهاجرين جزءاً منهم، يريدون اغتصاب الأمر. وأراد عمر الكلام. ومعروف أن فيه حدة. فمنعه أبو بكر. وتكلم بما كان يريد أن يقوله عمر وبطريقة أفضل. واعترف بفضل الأنصار، وأن هذا الأمر أي الخلافة لن تخرج عن هذا الحي من قريش، عمرو أبو عبيدة بن الجراح. فشرع عمر بالخرج، كيف يُقدم على أبي بكر؟ فاقترح أنصاري أن يكون منهم أمير. ومن المهاجرين أمير، وكثر اللغظ وارتفعت الأصوات. وخاف عمر من الاختلاف فطلب من أبي بكر أن يمد يده لبياعه. ثم بايعه المهاجرون ثم الأنصار. وظن الناس أن سعد بن عباد قد قتل، والقول بأن الله هو الذي قتله إدخال الله في أمر سياسي خالص، وإعطاء الشرعية لقرار سياسي إنساني بتدخل إلهي. وكان القرآن قد نزل من قبل^(٢). وفي اليوم الثاني خطب عمر في الناس مبينا خصال أبي بكر. فبايعه الناس البيعة العامة. وخطب أبو بكر خطبته الشهيرة التي أصبحت دستوراً للديمقراطية الإسلامية فيما بعد^(٣).

(١) ابن هشام ج٢/ ٥٥١-٥٥٥، البيهقي ج٢/ ٤١٩-٤٢٤.

(٢) ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ حِبًّا مِثْلَ الْمُطَهَّرِينَ﴾، ابن هشام ج٢/ ٥٥٤، الإمام الحق بعد الرسول، سيرة النبي ص ٤٠٣-٤٠٦.

(٣) «فإني قد وليت عليكم ولست بخيركم. فإن أحسنت فأعينوني. وإن أسأت فقوموني. الصدق أمانة، والكذب خيانة، والضعيف فيكم قوي عندي حتى أريح عليه حقه إن شاء الله، والقوي فيكم ضعيف عندي حتى آخذ الحق منه إن شاء الله، لا يدع قوم الجهاد في سبيل الله إلا ضربهم الله بالذل. ولا تشيع الفاحشة في قوم إلا عمهم الله بالبلاء، أطيعوني ما أطعت الله ورسوله. فإن عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم»، ابن هشام ج٢/ ٥٥٤-٥٥٥.

ليس بمعنى خليفته أو وليه أو وصيه بل بمعنى القرابة والقربى^(١). تزوج فاطمة سيدة نساء العالمين. فضائله ومواعظه ووصاياه محفوظة في الذاكرة على مدى التاريخ حتى ولو كانت بعض الروايات غريبة^(٢). توحى بخلافته وولايته ووصيته لأنه من صلب الرسول وليس فقط لفضائله الذاتية^(٣).

ويغير الناس آراءهم وضمايرهم. ينصحونه البارحة، ويغشونه اليوم. صحيح أن العزلة حل يحقن الدماء، ولكن الناس تطالب بدم عثمان. وأصر علي ما يجب أن يكون. فعين الأمراء في الأمصار باعتباره أميرا للمؤمنين على العراق والشام ومصر وسلطان معاوية فارض نفسه. فافترقوا عليه. فقد قوي ولاية عثمان، وأصبح من الصعب خلعهم. وأصبح قميص عثمان ذريعة لتجميع الناس ضد علي إن لم يتقدم من قتله. وحاولت أم كلثوم بنت علي وزوجة عمر بن الخطاب التوسط والنصح. واستمرت المكاتبات بين علي ومعاوية. كل منهم يتوعد الآخر. ستون ألف ييكون تحت قميص عثمان، ورسائل مشابهة بين رؤساء الأمصار المخلوعين من علي والمتعاطفين مع معاوية. ودخلت عائشة تطالب بدم المقتول ظلما من أجل الإصلاح بين الناس. وحدث اتفاق بين العراق والشام

(١) «أولكم ورودا على الخوض أولكم إسلاما علي بن أبي طالب»، الجوهرة ٢/ ٢٠١، «أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي»، ص ٢٠٦-٢٠٧/ ٢٤٢.

(٢) فضائل علي ومواعظه ووصاياه ص ٢٤٢-٢٦٥ «لا يجب علي منافق، ولا يبغيض مؤمن» ص ٢٤٢، «اللهم انتني بأحب خلقك إليك بأكل معي هذا الطير»، «إن الله أمرني بحب أربعة علي منهم»، «علي مني وأنا من علي ولا يؤدي عني إلا أنا أو علي»، «أنت أخني في الدنيا والآخرة» ص ١٤٣، «أنت ولي كل مؤمن من بعدي»، «يا عم رسول الله، والله أشد حبا له مني. إن الله جعل فيه كل نبي في صلبه، وجعل ذريتي في صلب هذا»، ص ٢٤٤، «يا علي إن الله أمرني أن أدنك ولا أقصيك، وأعلمك ولا أجفوك»، «اللهم من أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا»، «من أحب عليا فقد أحبني، ومن أبغض عليا فقد أبغضني، ومن آذى عليا فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذى الله»، «يلك فيه رجلا نحب مطر وكذاب مفر»، «عترق قلب أمي كما افترقت بنو إسرائيل في عيسى» ص ٢٤٤-٢٤٥، «من كنت مولاه فعلي مولاه. اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه»، «لاعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله، ويحب الله ورسوله. ليس بفرار، يفتح الله على يديه»، ص ٢٤٦-٢٤٧، «اللهم أهد قلبه وسدد لسانه» ص ٢٤٨، «أنا مدينة العلم وعلي بابها. فمن أراد العلم فليأتني من بابي»، «أفضاكم علي...»، «إن تولوا أبكر تجدهم ضعيفا في بدنه قويا في دينه. وإن تولوا عمر تجدهم قويا في بدنه قويا في دينه. وإن تولوا عليا ولن تفعلوا تجدهم هاديا مهديا فيسلك بكم المطي الله وحراره معه»، ص ٢٤٨-٢٤٩، «تسلمن أو لا بعثن رجلا مني، مثل نفسي فليضرن أعتاقكم أو ليسين ذرايركم وليأخذن أموالكم» ص ٢٥٠، «علي مخشوش في ذات الله» ص ٢٥١.

(٣) نقشه في لباسه وفي طعامه، الجوهرة ٢/ ٢٦٦-٢٧٩، مقتله ص ٢٧٩-٢٨٩.

على نصرة القوي معاوية^(١). وكانت حفصة بنت عمر مع رأي عائشة. وخصص يوم للنحيب على عثمان من قتله. وما زالت السلطة في المدينة اتباعا لقول الرسول^(٢). وبدأ القتال والاعتقال. قتل ابن الزبير بالرغم من تحذير الرسول^(٣). وقتل القاتل نفسه لأنه إذا قاتل مع علي فهو في النار وإذا قاتل ضده فهو في النار. مما اضطر عليا أن ينادي بعدم قتل مدبر ولا جريح، وأن من أغلق بابه، ومن طرح السلاح فهو آمن. ولم يقتل بعد ذلك أحدا. ومع ذلك خرج أهل الشام كلهم عليه مطالبين إياه بدم عثمان. وكتب علي إلى معاوية من جديد مذكرا إياه بموقف أبيه منه، وأنه أحق الناس بهذا الأمر، فلم يشأ علي مخافة الفرقة. ومع ذلك تهيأ معاوية للسير إلى علي. مستعملا كل وسائل السياسة. فالجرب خدعة.

ولجأ الكل للقرآن والحديث لتبرير مواقفه السياسية^(٤). فالجرب ضرورة. واعتبر كل فريق الآخر عدوا، وليس مخالفا في الرأي. ولم يعد العدو هم الفرس أو الروم أو الأحباش. وخير معاوية الناس إما قتال البغاة أو المطالبة بدم عثمان أو الدفاع عن النساء والذراري. وقتل بالمبارزة نفر من الفريقين. وقتل عمار بالرغم من تحذير الرسول^(٥). وخدع عمرو بن العاص فريق علي بالتحكيم لما اشتد القتال دون غالب أو مغلوب برفع المصاحف على أسنة الرماح. فالحكم لله. واكتشف علي الخديعة، أن الفريق الآخر يقول ما لا يفعل. ووجد أصحابه يوافقون على التحكيم. ورضي كل فريق أن يعث حكما من عنده، وكان حكم معاوية عمرو بن العاص وحكم علي أبو موسى الأشعري^(٦). ورفضت الخوارج التحكيم مع أنهم كانوا معه في البداية. وذكر فيهم علي الآية^(٧). وكانوا حوالي خمسة آلاف. وقتل محمد بن أبي بكر الذي أراد المصريون تنصيبه واليا

(١) البني ٢/ ٥٢٦-٥٤٠.

(٢) «إن الإسلام ليأزر إلى المدينة كما تأزر الحية إلى جحرها»، السابق ح ٢/ ٥٣٣-٥٣٤.

(٣) «قاتل ابن صيفي في النار»، السابق ح ٢/ ٥٣٥.

(٤) «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتُلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ»، «لِيُجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا»، السابق ح ٢/ ٥٤٠-٥٤١.

(٥) السابق ح ٢/ ٥٤٠-٥٥١.

(٦) «تقتلك الفئة الباغية»، السابق ح ٢/ ٥٤٢.

(٧) «هَلْ تَبْكُ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا، الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يُحْسِنُونَ آمَنَهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا»،

السابق ح ٢/ ٥٤٦.

على مصر. أدخل في جوف حمار ميت وأحرق بالنار. وسر معاوية بقتله وحزن علي. وعين الأشر واليا على مصر. فدبر له معاوية مؤامرة. سقته امرأة عسلا مسموما وقال عبارته المشهورة «إن لله جنودا من عسل». واستعملت شعارات بدر، «شاهت الوجوه»، «شاهت الوجوه»، في حرب المشركين إلى الصراع الداخلي بين المسلمين^(١). وبائع أهل المدينة معاوية بالخداع والضغط.

وقد تنبأ الرسول بفتنة علي^(٢). قاتله الزبير ظلما. وقتل بها عمار بغيا. وكما اختلفت بنو إسرائيل اختلف المسلمون، واحتكم كل فريق إلى حكمين ضلا وأضلا. وانشغل علي والأمة بأكملها بالفتنة الداخلية والصراع على السلطة. وتركوا الفتح الخارجي إلا مرة واحدة خرج قسطنطين بن هرقل بالمراكب يريد المسلمين فعصفت بهم ريح أغرقتهم. ونجا قسطنطين حتى انتهى إلى صقلية. وقتله الروم في حمام عقابا له على قتل جنده^(٣). وتنبأ الرسول بخروج الخوارج عليه وقتلهم وعلاماتهم بالرجل الناقص الخلق واليد. وقد اتهم أحدهم الرسول بأنه لم يعدل. ووصفهم الرسول بأنه تحقر الصلاة والصيام مع أحدهم. لا تتجاوز قراءتهم للقرآن ألسنتهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، فارغ النصل والقدح^(٤). هم حدثاء الأسنان. سفهاء الأحلام لا يجاوز الإيمان حناجرهم. جزاؤهم القتل. يقاتلون على تأويل القرآن كما كانوا يقاتلون على تنزيله. وقد لا تنطبق هذه الأحاديث على الخوارج. وإذا انطبقت فبشكل بعدي، قراءة الحاضر في الماضي، والواقع في النص^(٥). ويدفع موقف علي إلى حده الأقصى وكأنه معاد لعثمان

(١) السابق حـ/ ٥٤٨.

(٢) شاتل الرسول ص ٢٣١-٢٣٢ «لا تقوم الساعة حتى تقتل ثنتان عظيمتان دعوتهما واحدة»، ص ٢٣٢ «إن بني إسرائيل اختلفوا فلم يزل اختلافهم بينهم حتى بعثوا حكمين ضلا وأضلا، وإن هذه الأمة ستختلف فلا يزال اختلافهم بينهم حتى يبعثوا حكمين ضلا وأضلا من اتبعهما» ص ٢٣٤.

(٣) البستي حـ/ ٥٣١.

(٤) ناقص الخلق (المخرج)، ناقص اليد (ذو الثنية)، شاتل الرسول ص ٢٣٤-٢٣٧ «ويلك، ومن يعدل إذا لم أعدل. قد خبت وخسرت إن لم أكن أعدل»، ص ٢٣٥.

(٥) «دعه فإن له أصحابا يحقر أحدهم صلته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم. يقرنون القرآن، لا يجاوز تراقيهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية...» ص ٢٣٥. «ينرج قوم في آخر الزمان حدثاء الأسنان سفهاء الأحلام، يقولون من خير قول البرية، لا يجاوز إيمانهم حناجرهم، فأينما لقيتموهم فاقتلوهم، فإن في أجورهم أجرا لمن قتلهم يوم القيامة» ص ٢٣٥-٢٣٦. «إن منكم من يقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله» ص ٢٣٦.

مع أنه كان يحاول دفع الفتنة وتوحيد المسلمين. ووضع حراسة على باب عثمان، ابن علي ضد الخارجين عليه لولا أنهم أتوه من الخلف بعد تسلق الحائط والصعود إلى السطح والتزول منه. والاستشهاد بأقوال علي تكاد تقارب الاستشهاد بأقوال الرسول^(١). فكلاهما معصومان من الخطأ.

وقتل عبد الرحمن بن ملجم عليا بسيف مسموم جزاء له على حب امرأة أجمل أهل زمانها والزواج منها. والتمن ثلاثة آلاف وقتل علي^(٢). وفي مسجد الكوفة ترصد ابن ملجم لعلي فضربه من خلفه من قرنه إلى جبهته. واعترف ابن ملجم بأن السيف مسموم لمدة شهر، وأنه قتل فردا وليس أمير المؤمنين. وطلب علي جسده، وتطيّب طعامه، وتلين فراشه. فإذا عاش فعفو أو قصاص وإن مات فيلحق به ليخاصمه عند رب العالمين^(٣). ودفن بالكوفة في قصر الإمارة عند مسجد الجماعة^(٤). ولم يكن له مال إلا سبعمائة درهم أراد ابتياع خادم به. وقد تنبأ الرسول بقتله، وتنبأ بمصيره بأن لحيته ستخضب بدماء رأسه، وأنه مثل عيسى ابن مريم أبغضته اليهود حتى بهتوا أمه. وأحبه النصارى حتى ألهوه^(٥).

وكان المقاتلون يتصورون أنهم مازالوا في عصر النبوة، النصر من السماء، ومواقيت الصلاة في الأرض^(٦). وكان من ضمن القتلى في حروب علي المخدع تعرف عليه علي ضمن القتلى. رجل ليس له ساعد، بين جنبيه ثدي فيه شعرات، إذا مدت امتدت، وإذا تركت قلصت. فتذكر علي قول الرسول «يخرج قوم فيهم رجل مخدع اليد»^(٧). وفي رأي

(١) النبي الأعظم ص ٣٨٨-٣٩٣.

(٢) البستي ٢/ ٥٥١-٥٥٣، «إن الأمة ستغدرك بك بعدي»، شئائل الرسول ص ٢٣٧-٢٣٨.

(٣) «قطعت يديه ورجليه ولم يبرح ولم يتكلم، ثم كحلوا عينيه بمحلول محمي. ثم قطع لسانه ويمرّق بالنار»، البستي ٢/ ٢٥٢.

(٤) كان له خمس وعشرون ولدا وبتا، خمس من فاطمة، السابق ٢/ ٥٥٣.

(٥) «إن أشقاها الذي يخضب هذه من هذه»، «أبغضته اليهود حتى بهتوا أمه، وأحبه النصارى حتى أنزلوه المنزلة التي ليس بها».

(٦) البستي ٢/ ٤٨٧.

(٧) السابق ٢/ ٥٤٦-٥٤٧.

الحسن كان علي يقاتل، وجبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره^(١). ورأى راهب نصراني رأس الحسين مرفوعة على رمح في طريقها من كربلاء إلى دمشق. ورأى نوراً ساطعاً من ديره إلى السماء. فاشترها بعشرة آلاف دينار. تحولت إلى خنزف في أيدي الجند بعد وصولهم إلى دمشق^(٢). لا فرق بين الخيال والتاريخ، بين التوهم والواقع. فكلاهما حقيقة. الأولى من صنع الذات، والثانية من صنع التاريخ. والتاريخ لا يُعرف إلا من خلال الذات. وقد يضاف الحسن بن علي بالرغم من قصر مدته وانقسام المسلمين^(٣). فعلي لا ينفصل عن نبيه في احتمال الخلافة الراشدة. ويضاف إليهم جماعة آل البيت لهم بمصر والقاهرة مزارات مشهورة ومساجد معمورة^(٤). كما يضاف ذكر مناقب الأئمة الأربعة إرضاء للشيعة والسنة على حد سواء^(٥). ويضاف إليهم الأربعة أقطاب من الصوفية. فالصوفية هم ورثة أهل البيت والشيعة والسنة^(٦). ويأتي أبو الحسن الشاذلي متمم لهم^(٧).

والشهداء من الطرفين. استشهاد الحسين بجز رأسه في كربلاء، وسم أخيه الحسن عند الشيعة، واستشهاد عمار بن ياسر «تقتلك الفئة الباغية»، وحمزة سيد الشهداء^(٨). وله مع أخيه الحسين مكانة عند الرسول^(٩). هما ريحانته من الدنيا. وهما سيدا شباب

(١) السابق ح٢/ ٥٥٣.

(٢) السابق ح٢/ ٥٦٠-٥٦١.

(٣) الإشارة ص ٤٧٨، مختصر سيرة (٢) ص ٥٠٣-٥٠٤، مناقب الحسن والحسين وباقي الأئمة الاثني عشر، النبي المختار ص ١٢٢-١٨٩، الجوهرة ح٢/ ٢١٠-٢٤.

(٤) النبي المختار ص ١٨٩-٢٢٥.

(٥) السابق ص ٢٢٥-٢٥٢.

(٦) السابق ص ٢٥٢-٢٦٨ وهم: أحمد بن الرفاعي، عبد القادر الجيل، أحمد البدوي، إبراهيم الدسوقي.

(٧) السابق ص ٢٦٨-٢٧٣.

(٨) وذلك مثل مسلم إسرائيل بمفردها أو بالتواطؤ مع بعض الفلسطينيين ياسر عرفات. الحسن بن علي، الجوهرة ح٢/ ٢٢٤-٢٤٢ حسين مني وأنا من حسين، أحب الله من أحب حسينا. حسين سبط من الأسباط، اللهم أحبه فإني أحبه ص ٢٢٥.

(٩) «حسن مني، وحسين من علي»، «وأنه ريحانتي من الدنيا»، «الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة، وأبوهما خير منهما»، «إن ابني هذا سيد وسيصلح الله على يده بين فئتين عظيمتين من المسلمين»، «إن ابني استرجنني فكرهت أن أعجله»، «رأيت هذين يعثران في قميصهما فلم أصبر حتى قطعت كلامي فحملتهما»، «إنه من لا يرحم لا يُرحم»، «اللهم أني أحبه، وأحب من يحبه»، السابق ح٢/ ٢١١-٢١٤/ ٢١٦، شهادت الرسول ص ٢٢٨-٢٤١/ ٢٦٤، أقرباه الرسول ح٢/ ٥٠٧.

أهل الجنة. يصلح الحسين فثنين من المسلمين. كان يكره إنهاء السجود لأن الحسن على ظهره. ونزل من المسجد لإقالتها بعد أن تعثرا في قميصهما. وكان يقبلهما. فمن لا يرحم لا يرحم. يحبه ويدعو الله أن يحب من يحبه. وقد تنبأ الرسول بأن الحسن سيد يصلح الله به فثنين عظيمتين من المسلمين^(١). فإمكانية المصالحة قائمة بين فتح وحماس، بين الموالاتة والممانعة، بين العرب والعجم، من أجل توحيد الأمة في مواجهة أعدائها، إسرائيل وأمريكا ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾. ويذكر الستة الباقون من العشرة المبشرين بالجنة^(٢).

٧- من الخلافة إلى الملك

وخشي النبي على أمته من بعده^(٣). خشي عليها اتباع الأهواء والشهوات والغفلة، بعد المعرفة، وولاية الدين لغير أهله. وأهل البيت والكتاب طريق الخلاص. وحب آل البيت لا تحبه الصلاة بين الركن والمقام. والأثبت على الصراط أشد الناس حبا لأهل البيت وأصحاب الرسول. الرسول الشجرة، وفاطمة فرعها، وعلى لقاحها، والحسن

(١) الأنوار حد١/ ٢١٣، الوفا حد١/ ٣٠٩.

(٢) وهم «الزبير بن العوام، الجومرة حد٢٢٩٢-٣٢٢، طلحة بن عبيد الله ص٣٢٥-٣٣٣، عبد الرحمن بن عوف حد٢/ ٣٣٧-٣٤٦، سعد بن أبي وقاص ص٣٤٩-٣٥٥، سعد بن زيد حد٢/ ٣٥٩-٣٦١، عامر ابن عبد الله بن الجراح حد٢/ ٣٦٥-٣٦٩، «أوجب طلحة، وكان شهيدا وهو حي» ص٣٢٥. «عبد الرحمن ابن عوف من سادات المسلمين»، «أمين في النساء أمين في الأرض» ص٣٣٨، «اللهم أجب دعوته وسدد رميته» (سعد بن أبي وقاص) ص٣٤٩. «إن لكل أمة أمينا وإن أمينا أيها الأمة أبو عبيدة بن الجراح»، «الأمين إليكم رجلا أمينا حق أمين»، «لأرسلن معكم القوي الأمين»، «هذا أمين هذه الأمة» ص٣٦٥-٣٦٦، «سيكون فيكم اثنا عشر خليفة: أبو بكر الصديق لا يلبث خلقي إلا قليلا، وصاحب دارة رضى العرب. يعيش حميدا ويموت شهيدا... عمر بن الخطاب... وأنت (عثمان) يسألك الناس أن تخلع قميصا كساه الله. والذي بعثني بالحق لئن خلعت لا تدخل الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط»، شتائل الرسول ص٢٢٤.

(٣) «أخاف على أمتي من بعدي ضلالة الأهواء واتباع الشهوات، والغفلة بعد المعرفة، النبي الأعظم ص٤٨٦، «لا تبكوا على الدين إذا وليه أهله، ولكن ابكوا على الدين إذا وليه غير أهله»، ص٧١٣، «إني تارك فيكم الثقلين ما إن تمسكنم به لن تضلوا بعدي، كتاب الله وعترتي أهل بيتي، وأنها لن يفرقا حتى يردا على الخوض»، «لو أن رجلا حصن بين الركن والمقام فصلى وصام ثم لقي الله وهو مبغض لأهل بيت محمد دخل النار»، ص٧١٣-٧٢٠.

والحسين ثمرتها وشيعتنا ورقها استكمالاً للصورة بمدح الشيعة. موالاة علي وموالي علي والافتداء بأهل البيت الذين خلقوا عن طينة الرسول يحيا مثله دعوت مثله. أهل البيت مثل سفينة نوح، من ركبها نجا، ومن تخلف عنها غرق. ولن يعذب الله أهل البيت لأنهم يقرون بالتوحيد. يسالم الله من يسالم أهل خيمته، ويحارب من يحاربهم، ويوالي من يواليهم. والله ملائكة في الأرض. يعاونون آل البيت.

وينقسم مصير الرسالة أي تاريخ الرسالة بعد وفاة الرسول إلى قسمين: الخلفاء، والملوك، والخير والشر، الخلافة والملوك العضود طبقاً لحديث الرسول^(١). وتكتفي كتب السيرة والخلافة بذكر اسم الملك وولائه على الأمصار بعد أن أصبحت السلطة هي أهم الأکبر بعد ذكر المؤسس الأول للملك معاوية.

وما زال الحديث موجهاً للتاريخ بالتحول من الخلافة الراشدة إلى الخلافة غير الراشدة، الراشدة تعمل بما تعمل وبما تؤمر، وغير الراشدة يعملون بما لا يعلمون وبما لا يؤمرون^(٢). وهو نفس المعنى في حديث «خير القرون قرني ثم الذي يلون» في صياغاته المتعددة^(٣). فخير الناس بعد الرسول الصحابة ومع الخلفاء الراشدين العشرة المبشرون بالجنة^(٤). والخلفاء الراشدون قليلون كما كثيرون كيفاً. فهم الذين حملوا استمرار

(١) الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم يكون ملكاً، ذكر البيان بأن من ذكرناهم كانوا خلفاء ومن بعدهم كانوا ملوكاً، أبو بكر ستان وعمر عشر، وعثمان اثنا عشر، وعلي ست، البستي ح٢/٥٥٣-٥٥٤، مختصر السيرة (١) ح٢/٥٥٣-٥٥٤، شئائل الرسول ص٢٣٩/٢٧٠.

(٢) الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم تعود ملكاً، الجوهره ص٢١٥، اللهم ارحم خلفائي الذين يأتون من بعدي يرددون أحاديثي وسياتي ويعلمونها الناس، ص٣٩، «تدور رضى الإسلام لحسن وثلاثين أو ست وثلاثون أو سبع وثلاثون. فإن يهلكوا فسيل من قد هلك، وإن يتم لهم دينهم يتم لهم سبعين عاماً، «ليموتن رجل منكم بفلاة من الأرض تشهد عصابة من المؤمنين»، شئائل الرسول ص٢٢٤-٢٢٥.

(٣) «يكون بعدي خلفاء يعملون بما يعلمون، ويفعلون ما يؤمرون، ثم يكون بعدهم خلفاء يعملون بما لا يعلمون، ويفعلون ما لا يؤمرون، فمن أنكر عليهم فقد برئ، ولكن من رغب وتابع»، البستي ح٢/٥٨٣-٥٨٤.

(٤) خير أمتي القرن الذي بعثت فيه ثم الذين يلونهم، السابق ح٢/٥٨٣-٥٨٤، سيرة النبي ص٨٨.

(٥) الخلفاء الأربعة ثم طلحة قتله مروان بن الحكم بسهم ومات عام ٣٦هـ يوم الجمل، والزبير بن العوام قتل عام ٣٦هـ وسعد مات في قصره عام ٥٨هـ، وسعيد بن زيد عام ٥١هـ وعبد الرحمن بن عوف عام ٣١هـ وعامر بن عبد الله بن الجراح عام ١٨هـ السابق ح٢/٥٨٣-٥٨٨.

الرسالة ضد الثورات المضادة في الداخل. والملوك كثيرون كما قليلون كيفا سواء في مدة الحكم أو في أثره الإيجابي على استمرار الرسالة. فقد بدأ النزاع على الحكم والصراع على السلطة بصرف النظر عن الرسالة^(١). ويكتب في الخلفاء الكثير نظرا لكثرة أعمالهم منذ بيعتهم وفتوحاتهم حتى وفاتهم. أما الملوك باستثناء معاوية وابنه يزيد فلا يكتب فيهم إلا مواليدهم ووفياتهم وعدد سنين ولايتهم^(٢). الخليفة حكم مدة طويلة في حين أن حكم الملك مدة قصيرة، انتهى بانقلاب أو قتل أو موت^(٣). وقد لا تتجاوز مدة الحكم الملك شهورا معدودة. وأكبر مدة حكم معاوية.

وقد تنبأ الرسول بخلافة معاوية^(٤). وكان شرا لا بد منه. وبالرغم من شخصيته الملوكية أو صاه الرسول بأن يحسن للناس. وتتحول الخلافة بالمدينة إلى ملك في الشام. الإيمان بالحجاز، والفتن بالشام. الخلفاء بالمدينة والأبدال بالشام. وعرف ذلك الرسول في اليقظة وفي المنام. والأبدال ينصرون الإسلام. والخوف تأويلهم بالملوك^(٥). وهو اللفظ الذي استعمله الصوفية.

وبالرغم من أهمية معاوية إلا أنه كان دائم الذكر مع علي كخصم له. لذلك لم يذكر كأول الملوك باستفاضة^(٦). وكان التجهيز والتأمر كله لتولية ابنه يزيد قاتل الحسين. الأب قاتل علي، والابن قاتل الحسين. بايعت الشام يزيد، وبايع الشيعة الحسين بعد أن استقدموه إلى الكوفة. فأرسل مسلم بن عقيل من المدينة لأخذ بيعة أهل الكوفة.

(١) يذكر البستي سنة وثلثون ملكا، البستي ح٢/ ٥٥٣-٥٥٨.

(٢) أبو بكر (عدد الصفحات) (٣٣)، عمر (٤٧)، عثمان (٢٢)، علي (٣٢)، معاوية (٢)، يزيد (٧)، ثم (٣٦) ملكا في (٢٧) صفحة.

(٣) أبو بكر (عدد السنوات) (٢)، عمر (١٢)، عثمان (١٠)، علي (٦).

(٤) «لا تذهب الأيام والليالي حتى يجتمع أمر هذه الأمة على رجل واسع السرم (الدير)، ضخم البلع (الحلق)، يأكل ولا يشبع وهو معاوية»، «يا معاوية، إن ملكت فأحسن»، «يا معاوية إن وليت أمرا فاتق الله واعدل»، «أنك إن اتبعت عورات الناس أفسدتهم أو كدت تفسدهم»، شتائل الرسول ص ٤٣٩.

(٥) «الخلافة بالمدينة والملك بالشام»، «بينما أنا نائم إذ رأيت عمود الكتاب احتل من تحت رأسي، فظننت أنه مذهب به. فاتبعته بصري فعمد به إلى الشام، إلا وأن الإيمان حين تقع الفتن بالشام»، «الأبدال يكونون بالشام، وهم أربعون رجلا. كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلا. يسقي بهم الغيث، ويتنصر بهم على الأعداء، ويصرف عن أهل الشام بهم الأعداء»، السابق ص ٢٤٠-٢٤١.

(٦) البستي ح٢/ ٥٥٣-٥٥٥.

وبلغت البيعة ثمانية عشر ألف رجل. فأمر يزيد والي البصرة بقتل مسلم بن عقيل أو إرساله إليه. ودعاه مع ابن عروة إلى القصر. وهشم رأسه بقضيب وتركه محتضر. ثم ركب مسلم بن عقيل مع ثلاثة آلاف رجل لمقاتلة عبيد الله بن زياد. فلما اقترب من القصر وجد أن أصحابه تخلفوا عنه ولم يبق منهم إلا عشرة. فرجع ولم يجد وراءه أحدا فلما استراح مسلم بن عقيل في دار امرأة وأخبر ابنها الوالي بوجود مسلم في الدار أرسل ستين رجل فقاتلهم حتى كل ومل وقبضوا عليه وأمنوه وأخذوه. فصعد إلى القصر وهو يسبح ويكبر، وهو يدعو الله على من خذله وكذبه. فضربت رأسه وسقطت جثته ثم رأسه. وأخرج هاني بن عروة الذي آواه في داره إلى السوق وضربت رقبتة. وأرسلت الرأس إلى يزيد^(١). هذا هو حال الملك بعد الخلافة، والخلافة بعد النبوة.

وسيلقى أهل البيت بعد الرسول القتل والتشريد على يدي بني أمية وغيرهم^(٢). وتبرز الأحاديث الموضوعة في فضائل معاوية. فالأمناء سبعة: اللوح، والقلم، وإسرافيل، وميكائيل، وجبريل، ومحمد، ومعاوية. ولقد اتّمن الله على وحيه جبريل والرسول ومعاوية. وكاد يُبعث معاوية نبيا من كثرة علمه. ويحشر معاوية وعليه حلة من نور ظاهرها الرحمة، وباطنها الرضا. يفتخر به الجميع لكتابة الوحي. وهو رجل من أهل الجنة، يزاحم الرسول على بابها. دعا الرسول أن يملأ بطنه علما وحلما، في مقابل حديث «لا أشبع الله بطنه بدلا من الطعام». يحبه الله وكأنه على رفارف الجنة. يحبه الله ورسوله، الرسول مدينة العلم وعلى بابها ومعاوية حلقتها^(٣).

تكشف الأحاديث عن صراع بين فئتين^(٤). أبو بكر وعمر وعثمان في ناحية وعلي

(١) السابق ٢٠٥٥-٥٥٧.

(٢) «إن أهل بيتي سيلقون من بعدي من أمي قتلا وتشريدا، وأن أشد قومنا بغضا بنو أمية وبنو المغيرة وبنو مخزوم»، «إذا بلغت بنو أمية أربعين اتخذوا عياد الله خوفا...»، النبي الأعظم ص ٢٤٣.

(٣) السابق ص ٥٥١-٥٥٦، «إذا رأيتم معاوية وعمر بن العاص مجتمعين ففرقوا بينهما فإنها لن يجتمعا على خير»، وفي مروان بن الحكم «هو الملعون بن الملعون»، وفي معاوية «اللهم العن القائد والسائق والراكب»، «يطلع من هذا الفتح رجل من أمي يحشر على غير ملتي»، «اللهم العنه ولا تشيعه إلا بالتراب»، «است معاوية في النار»، «إذا رأيتم معاوية على منبري فاقتلوه»، النبي الأعظم ص ٧٦٢-٧٦٨.

(٤) «يا معشر بني هاشم، والذي يعني بالحق نبيا لو أخذت حلقة الجنة ما بدأت إلا بكم»، النبي الأعظم ص ٢٧١، «إن الله يتجلى يوم القيامة للخلائق عامة ويتجلى لك خاصة»، «إن لله سيفا مغموذا في غمده ما

والحسن والحسين في ناحية أخرى. فالله يتجلى للخلائق عامة يوم القيامة ويتجلى لأبي بكر خاصة. ودليل الوضع أن الله لا يتجلى لأحد. وعثمان هو سيف الله الحجي. والأمناء عند الله ثلاثة، الرسول وجبريل ومعاوية. وإذا أحب علي أبا بكر وعمر دخل الجنة. وفضل عمر كبير لن يبلغ مقدار ما جلس جبريل مع نوح. وأبو بكر تاج الإسلام وعمر حلقته. وخلق الله محمداً من نوره. وخلق الله أبا بكر من نور محمد ولو لم يُبعث الرسول لُبِثَ عمر. وما يقال من منزلة علي من الرسول مثل منزلة هارون من موسى يقال على أبي بكر. وما قيل عن الحسن والحسين بأنها سيدا شباب أهل الجنة يقال على أبي بكر وعمر. وقد خلق الرسول وأبو بكر من تربة واحدة وفيها يدفنان. وكلها أحاديث مرفوعة لا يعرف من أول راويها. ولو ذكرت أحاديث فيها فضل علي تذكر أيضاً فضائل أبي بكر وعمر، وينفس التشبيه علي الباب وعمر الأساس وأبو بكر الحيطان، وكل أبواب فضل معاوية ليس فيها أحاديث صحيحة مثل أحاديث مناقب الخلفاء. ولكل صحابي فضل. فمناصرة الخليفتين كانت من أوائل الصحابة. أبو بكر أرحم، وعمر أشد، وأبي أقرأ، وعثمان أصدق، ومعاذ أعلم بالحلال والحرام، وزيد بن ثابت أفرض، وأبو عبيدة الجراح أمين الأمة. الخلفاء الأربعة كلهم في الجنة، ولا يدخل الجنة مبعوض لأبي بكر ولو عَمِلَ عَمَلُ سَبْعِينَ نَبِيًّا. وقد تاب الله على آدم بحرمة الرسول وخلفائه الأربعة، لقد آمن أبو بكر الرسول على صحبته وماله. ولو كان الرسول متخذاً خليلاً لكان أبا بكر. ولكل نبي رفيق في الجنة ورفيق الرسول عثمان. وهو وليه في الدنيا والآخرة، أسر له الرسول كل شيء. وزوجه أم كلثوم بوحي من السماء.

دام عثمان بن عفان حياً، «الأمناء عند الله ثلاثة: أنا وجبريل ومعاوية»، «إن الله اتّمتن على وصيه جبريل وأنا ومعاوية وكاد أن يبعث معاوية نبياً من كثرة علمه»، «أبو بكر تاج الإسلام وعمر حلة الإسلام»، «خلقني الله من نوره، وخلق أبا بكر من نوري»، «لو لم أبعث لبعث يا عمر»، «أنا مع عمر وعمر معي حيث حللت، من أحبه فقد أحبني ومن أبغضه فقد أبغضني»، «أبو بكر مني بمنزلة هارون من موسى»، «يا علي لا تكتب جوازاً لمن سب أبا بكر وعمر فإنها سيدا كهول أهل الجنة بعد النبيين»، «إني وأبا بكر وعمر خلقنا من تربة واحدة وفيها ندفن»، «أنا مدينة العلم وعلي بابها، وأبو بكر أساسها وعمر حيطانها»، «أرحمكم أبو بكر، وأشدكم في الدين عمر، وأفرضكم أبي، وأصدقكم حياء عثمان، وأعلمكم بالحلال والحرام معاذ بن جبل، وأفرضكم زيد بن ثابت، وإن لكل أمة أميناً، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة الجراح»، ص ٤٧٣-٤٨٢، «أبو بكر في الجنة، وعمر في الجنة، وعلي في الجنة، وعثمان في الجنة»، ص ٤٩٤.

وقد استمرت الفتن بعد معاوية من أغيلمة بن هاشم^(١). وهم سفهاؤهم وحدثت أمور منكرة بسبب الأثرة. ويهلك حي من قريش. والأفضل العزلة^(٢). وبعد ستين سنة يضيعون الصلوات، ويتبعون الشهوات. لا يتجاوز القرآن ألسنتهم بين منافق وفاجر. فالأنبياء مع بني أمية^(٣).

ثم خرج الحسين بنفسه إلى الكوفة. وقاتل عبيد الله بن زياد بكربلاء حتى قتل عطشا بسهم في حلقه يوم عاشوراء ومعه كبار الصحابة. وضرب رأسه. وأرسلها عبيد الله بن زياد إلى الشام مع أسارى النساء والصبيان من آل البيت. وفي كل منزل يخرج الرأس من الصندوق على رمح حتى يراه الناس. فخرج راهب واشترى الرأس وغسلها وناجها وأسلم. ثم وجد الجند الدنانير التي باعوا بها الرأس تحولت إلى خزف ومكتوب على جانبها آيتان قرآنيان^(٤). وبعث يزيد جيشا إلى المدينة فقتل أولاد المهاجرين والأنصار واستباحها ثلاثة أيام وسميت واقعة البحر. ومات يزيد وعمره ثمان وثلاثون. سكر ورقص فسقط على رأسه وتناثرت دماغه^(٥). ويقُدَّسه آل البيت المدفونون في مصر رجالا ونساء، سنة وشيعة^(٦). وقد تنبأ الرسول بمقتل الحسين عن طريق الملاك وليس

(١) شتائل الرسول ص ٢٤٧-٢٤٩، ستكون أثره وأمور تنكرونها، «هلاك أمي على يدي غلظة من قريش»، «إن فساد أمي على يد غلظة سفهاء من قريش».

(٢) «تؤدون الحق الذي عليكم، وتسالون الله الذي لكم»، «لو أن الناس اعتزلوهم»، السابق ص ٢٤٧.
(٣) «يكون خلف من بعد الستين سنة أضعوا الصلاة، واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا. ثم يكون خلف يقرأون القرآن، لا يعدو تراقيهم. ويقرأ القرآن ثلاثة: مؤمن، ومنافق، وفاجر. لا يزال هذا الأمر معتدلا قائما بالقسط حتى يئلمه رجل من بني أمية»، «إن أول من يبدل ستي رجل من بني أمية»، السابق ص ٢٤٨-٢٤٩.

(٤) «مَا وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ»، «سَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ»، البستي ح ٥٦١/٢.

(٥) السابق ح ٥٥٧-٥٦٢، الجوهرة ح ٢٢٤-٢٤٢. الأميون خمسة عشر خليفة، الإشارة ص ٤٧٩-٤٩٧: معاوية، يزيد، معاوية، عبد الله بن الزبير، مروان بن الحكم، عبد الملك بن مروان، الوليد بن عبد الملك، سليمان بن عبد الملك، عمر بن عبد العزيز، يزيد بن عبد الملك، هشام بن عبد الملك، الوليد بن يزيد، يزيد بن الوليد، إبراهيم بن الوليد، مروان بن محمد. ومعاوية، وعبد الله بن الزبير، وعمر بن عبد العزيز وحدهم هم الذين يضاف إليهم «رضي الله عنهم».

(٦) فاطمة الزهراء، الحسن بن علي، الحسين بن علي، السيدة زينب، السيدة رقية، السيد سكين، السيدة نفيسة، السيد حسن والد السيدة نفيسة، السيد محمد الأنور، السيد علي زين العابدين، السيد زيد بن علي زين العابدين، السيد إبراهيم ابن الإمام زيد، السيدة عائشة بنت جعفر الصادق، السيد الكاظم، السيد جعفر الصادق، السيد محمد العامر، الإمام الشافعي، سيرة المصطفى ص ١٦١-٢٧٣.

بمجرد البصرة^(١). وقد كان حبيب الرسول لأنه ثمرة فؤاده وليس فقط سبطه. وتقرظ أحاديث أخرى شهداء الفتنة الكبير^(٢).

وتمتد حياة الملوك حوالي قرنين من الزمان منذ معاوية (٦٠هـ) حتى المتقي بن المقتدر (٣٣٥هـ) أمويين وعباسيين إلى أن وصل الأمر إلى المطيع بن المقتدر «يموت أو يقتل لا محالة لأن له أسوة بمن فقدهم»^(٣). وقد قتل عديد من الملوك. فالملك إما مقتول وإما قاتل. وقد أرسل المأمون من يقتل أخاه الأمين ببغداد ثم أرسلت رأسه له^(٤). فلم تعد القرابة ولا الدين مانعا من القتل. واستمر القتل في سبيل السلطة. ولكل ملك يذكر تاريخ مولده وتاريخ وفاته، وستة ولايته، ومدة ولايته بالسنة والشهر واليوم، ونسبه، وشعاره على خاتمه. ولا توجد أحداث أخرى في حياته إلا فيبا ندر. وتعود السيرة إلى منشئها في علم التاريخ. ولم يعد للتاريخ دلالات ولا للموت والحياة معاني. ولم تكن النبوة أساس السيرة حاضرة ولا ظاهرة. وقد توفي معظم الولاة صغار السن إما لأنهم قتلوا أو خلعوا أو لأنهم تقلدوا الإمارة وهم صغار^(٥). وتختلف ولاية كل الملوك بين عشرات السنوات والليالي المعدودة. ومعظمهم ترك الولاية إما بالموت الطبيعي أو بالاغتيال أو بالعزل. ولا يوجد وال انتهت ولايته وعاد إلى الناس فردا عاديا. وهو ما زال مستمرا حتى الآن^(٦).

(١) «أخبرني جبريل أن هذا يقتل بأرض العراق قلت له: يا جبريل أرني تربة الأرض التي يقتل بها، فبهذه تربتها»، وكيف لا أحبه وهو ثمرة فؤادي»، «أتاني جبريل فأخبرني أن أمي ستقتل ابني هذا»، «هذا دم الحسين وأصحابه، لم أزل ألقطه منذ اليوم»، شاتل الرسول ص ٢٤٩-٢٥٣.

(٢) «إن الجنة تشتا إلى أربعة: علي بن أبي طالب، وعمار بن ياسر، وسليمان الفارسي، والمقداد»، النبي الأعظم ص ٣١٧، «تقتلك الفتنة الباغية»، ص ٣٤٤-٣٤٥.

(٣) البستي ح ٢/ ٥٨٢-٥٩٤، قتل عبد الله بن الزبير عام ٧٣هـ وصلب على جذع منكسا من الحجاج، قتل الوليد بن يزيد عام ١٢٦هـ قتل مروان بن محمد عام ١٣١هـ قتل الأمين بن الرشيد عام ١٨٩هـ المنصور قاتل أبي مسلم، قتل المتوكل عام ٢٤٧هـ، قتل المعتز بن المتوكل عام ٢٥٥هـ، قتل المهدي بن الواثق عام ٢٥٦هـ، قتل المقتدر بن المعتض عام ٣٢٠هـ.

(٤) السابق ح ٢/ ٥٧٤.

(٥) توفي الهادي بن مهدي وعمره ٢٥ عاما، ويزيد بن معاوية ٣٨ عاما، والمكفي بن المعتض ٣١ عاما، وعمر ابن عبد العزيز ٤١ عاما، وسليمان بن عبد الملك ٤٥ عاما، والمهدي بن المنصور ٤٣ عاما، والرشيد بن المهدي ٤٩ عاما، البستي ح ٢/ ٥٦٢-٥٧٩.

(٦) كانت إمارة معاوية بن يزيد أربعين ليلة، ولاية يزيد بن الوليد خمسة أشهر، إمارة مروان بن الحكم عشرة

وبالرغم من الوراثة أو الانقلاب أو القتل حرص كل ملك على البيعة لتبرير سلطته شرعياً كما يحدث في ملوك ورؤساء هذه الأيام^(١). وبالرغم من الطابع العام للملوك، أمويين وعباسيين إلا أن بعضهم مثل الخليفة عمر بن عبد العزيز قد شذ عنهم، وحاول إعادة سيرة الخلفاء الراشدين. فجمع وكلاءه ونساءه وجواريه. فطلقهن وأعتقهن، وباع ثيابه كلها، وتصدق بأثمانها^(٢). وقد بايع الناس المأمون قاتل أخيه الأمين بيعة عامة^(٣). وبيع المستعين بن المعتصم. وبايع الناس بعد خلع المستعين نفسه الزبير بن جعفر. ثم قتل فلا فرق بين بيعة القاتل وبيعة المقتول^(٤). وقد يخلع الوالي نفسه إذا اشتد حوله الحصار وطلب منه ذلك أو إذا رأى أنه لا مخرج له^(٥). فبعد أن استتب الأمر للمقتدر بن الموفق وهدأت الأمور وصار الناس كأنهم نيام لا يحسون بفتنة عمرت والدته الحرمين. وأنفقت عليها في كل سنة أموالاً خطيرة. وكذلك عمرت بيت المقدس وكانت تنفق عليها وعلى الثغور في كل سنة أموالاً كثيرة. وارتفع أهل العلم في كل بلد من الدنيا. وكانت بغداد في أطيب أيامها^(٦). ثم اتفق الناس على خلعه فخلعوه. وأقعدوا أخاه القاهر بعد أن خلع المقتدر نفسه. ثم خلع القاهر نفسه بعد ثلاثة أيام. وبايع الناس المقتدر ثانياً. ثم هاج الجيش عليه وركب المقتدر وعليه بردة الرسول لحماية نفسه. ثم جاءه بربري ورماه بحربة فقتله^(٧).

وكان لكل ملك شعار على خاتمه، فمعاوية القاتل على شعاره «لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم»، ويزيد قاتل الحسين شعاره «أمنت بالله خلصاً»، وكلها إما الإيذان بالله

أشهر، إمارة المهدي بن مهدي أربعة عشر شهراً، إمارة الوليد بن يزيد سنة وثلاثة أشهر، ولاية القاهر بن المعتضد سنة وستة أشهر، البستي حـ ٥٦٢/٢ - ٥٨١.

(١) طلب الناس من معاوية بن يزيد لما حضرته الوفاة مبايعة رجل بعده والعهد إليه، البستي حـ ٥٦٢/٢، ولما تولى مروان بن الحكم بايعة أهل الشام، السابق حـ ٥٦٣/٢.

(٢) السابق حـ ٥٦٦/٢.

(٣) السابق حـ ٥٧٤/٢.

(٤) السابق حـ ٥٧٧/٢.

(٥) السابق حـ ٥٧٧/٢.

(٦) السابق حـ ٥٨٠/٢.

(٧) السابق حـ ٥٨١/٢.

أو الاستعانة به أو الإخلاص له أو الثقة فيه أو القصد إليه أو التوكل عليه أو الاعتزاز به أو الخوف منه يوم الحساب. والبعض الآخر يخلو من الدين والاكتفاء بالاسم مثل «يا وليد» «أحمد بن محمد»، أو اللقب «أمير المؤمنين»^(١). والسؤال هو كل هذا الاستقواء بالله على من؟ على الأعداء في الخارج الفرس والروم والأحباش أم الخصوم في الداخل صراعا على السلطة؟

وكلهم أسماء هداية وإيمان باستثناء الملوك الأمويين. المهدي، الهادي، المهدي، المنصور، الرشيد، الأمين، المأمون، المعتصم، الواثق، المتوكل، المتصر، المستعين، المعز، المعتمد، المعتضد، الموفق، المكتفي، مقتدر، القاهر، الراضي، المتقي، المطيع. كلها تشير إلى الإيمان والطاعة والأمانة والتقوى. ولا شيء من ذلك في الواقع يتحقق. وكان البعض بالفعل يشعر بهذه المعاني إلا أن السياسة أخذته بعيدا عنها بعد أن تغلب عليه منطق القوة^(٢). وهو ما يحدث أيضا مع صفات الله وأسمائه، الصفات مثل العلم والقدرة والحياة والسمع والبصر والكلام والإرادة، وحال الأمة على التقيض: الجهل والعجز والموت والصم والعمى والبكم والهووى. وهو أيضا حالها مع الأسماء مثل العادل، المقسط، وحياة الأمة تقوم على الظلم والجور^(٣). وكانت لبعض الملوك ألقاب مثل المخلوع، المجنون، الحمار. ومعظمها يدل على عدم الاستحقاق بالملك، قبل الاسم أو بعده. وهي أسماء مستقراه من الأرض، من واقع وحياة الناس وسلوك الملوك، وليست

(١) معاوية «لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم»، يزيد بن معاوية «آمنت بالله غلصا»، معاوية بن يزيد «بالله نستعين»، معاوية، مروان بن الحكم «آمنت بالعزيز الحكيم، العزة لله»، عبد الملك بن مروان «آمنت بالله»، وليد بن عبد الملك «يا وليد»، سليمان بن عبد الملك «أؤمن بالله»، عمر بن عبد العزيز «بالله غلصا»، يزيد ابن عبد الملك «رب قني الحساب»، السفاح أبو العباس «الله ثقة عبد الله وبه يؤمن»، المنصور أبو جعفر «الله ثقة عبد الله»، المهدي بن المنصور «استقدر الله تعالى»، الهادي بن المنصور «الله ربي»، الرشيد بن المهدي «بالله ثقني»، الأمين بن الرشيد «الله ثقة عبد الله وبه يؤمن»، المعتصم بن الرشيد «الحمد لله الذي ليس كمثلته شيء»، المتوكل بن المعتصم «لا إله إلا الله، المتوكل على الله»، المتصر بن المتوكل «أحمد بن محمد، بالله يتصر المستعين بن المعتصم أحمد»، المعز بن المتوكل «المعز بالله»، المهدي بن الواثق أحمد أمير المؤمنين، المعتضد بن الموفق «المعز بالله»، ح ٥٧٩-٥٥٥/٢.

(٢) رفض معاوية بن يزيد أن يبايع أحدا بعده قائلا «ما أصبت من دنياكم شيئا فأقتل مآثمها»، البستي ح ٥٦٢/٢.

(٣) من العقيدة إلى الثورة ح ٢ التوحيد ص ٦٠٠-٦٦٤.

مستنبطة من السماء أو مقاسا عليها كما هو الحال في صفات الله وأسمائه^(١).

وبالرغم من ازدهار الحضارة الإسلامية وتأسيس العلوم منذ القرن الثاني الهجري إلا أن الأمراء والولاة كانوا يضيّقون بالرأي المخالف إذا تبّنوا رأيا خاصا. فقد ضرب المأمون بن الرشيد أحمد بن حنبل بالسياط، وقتل أحمد بن نصر الخزاعي. وبقي الناس في تلك الفتنة، خلق القرآن إلى أن مات المعتصم^(٢). فالصراع على السلطة السياسية كان أيضا صراعا على السلطة الفكرية. والمتسلط في السياسة متسلط أيضا في الفكر. والدين يعطي الشرعية للسلطتين. وفي بعض السير بعض الأبواب أدخل في مصير الرسالة مثل «علامات نبوته في ظهور صدق ما أخبر به من الغيب»^(٣). منها تحول النبوة إلى ملك، والموقف من الملوك إنكارهم. ومن أنكر فقد برئ. ومن كره فقد سلم. ومن رضي وباع فقد آثر السلامة. ولا يجوز قتالهم ما صلوا^(٤). وهو يجبذ المواقف السلمية والإنكار باللسان دون القتال باليد. فالمواقف ثلاثة: الإنكار، والكراهية، والرضا والمبايعة. الإنكار باللسان، والكراهية بالقلب، والرضا والمبايعة باليد. والخير يتبعه شر، والشر يتبعه خير. والسبب قوم يهدون بغير هديه، ينكر عليهم الناس، دعاة على أبواب جهنم، يقذفون من تبعهم فيها، من بني الجلدة، ويتكلمون بنفس اللسان. والحل هو الالتزام بجماعة المسلمين وإمامتهم، والعض بأصل شجرة حتى الموت^(٥). وفي سير أخرى نقد معاوية في العبادات ليس حاسما مثل نقده في المعاملات^(٦). فقد كان لمعاوية تجربة مع العصر ضد الأصل، ونقد لبسه ليس نقدا حاسما موجها إلى أفعاله^(٧).

(١) إبراهيم بن الوليد المخلوع، مروان بن محمد الحمار، يزيد الناقص، السفاح أبو العباس، السابق حـ ٥٦٨/٢-٥٧١، وكما يقال حاليا على بعض الرؤساء من الجيش «البقرة الضاحكة».

(٢) السابق حـ ٥٧٥/٢.

(٣) الأنوار حـ ١٠٤-٨٠/١.

(٤) «تكون عليكم أمراء تعرفون وتكفرون، فمن أنكر فقد برئ، ومن كره فقد سلم، لكن من رضي وباع». قالوا أفلا نتعلمهم؟ قال «لا ما صلوا، لا ما صلوا»، السابق ص ٨٢.

(٥) «... قوم يهدون بغير هدية، تعرف منهم وتكره.. دعاة على أبواب جهنم، من أجالهم إليها قذفوه فيها... هم من جلدتنا، ويتكلمون بلساننا... تلزم جماعة المسلمين وإمامهم... فاعتزل تلك الفرق كلها، ولو أن تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك»، السابق ص ١٠٠-١٠١.

(٦) النبي الأعظم ص ٣٤٢-٣٦٨.

(٧) السابق ص ٣٦٠.

وأحيانا يمتد الهجوم من الصحابة إلى الأمويين خاصة معاوية نموذج الشيطان وسبب البلاء والانحراف عن الطريق المستقيم والذي أدى إلى استشهاد الحسين وسم الحسن بتأمر زيد. ويُتقد عثمان الخليفة الرابع وتُبين عيوبه ونقائصه لمخالفاته للشريعة، ويُتقد الخليفة عمر وأخطاؤه في تطبيق الحدود. وهو شيء وارد في كل اجتهاد. كما اجتهد في تعليق حد السرقة عام الرمادة، وفي تعليق سهم المؤلفة قلوبهم، وفي أربعة أمور وافقه عليها الوحي وصدقه القرآن فيها. واجتهاد عمر لا يعني خطأه حتى لو كان مخطئا لأن للمخطئ أجرا وللمصيب أجرين. فالنية صحيحة وهو الوصول إلى الحق وفيها ينفع الناس. والأعمال بالنيات. وليس من المعقول أن يخطئ عمر في خمس وثمانين مسألة^(١). ويُتقد الخليفة أبو بكر في منعه فاطمة من وراثة فذلك لأن الرسول قال «نحن الأنبياء لا نورث، ما تركناه صدقة».

والتفاضل بين الصحابة أمر طبيعي، تشخيص للتعددية النظرية ونتيجة للفردية. فالناس مختلفون بفعل الطبيعة والخلق. وقد يكون الدافع على ذلك خلق تنافس في الخير بينهم. والصحابة ليسوا أشخاصا تاريخيين بل نماذج بشرية تتكرر عبر الزمان والمكان، فأبو بكر وعمر المثال والواقع، ما يجب أن يكون وما هو كائن، العزيمة والرخصة. ولا توجد ميزة خاصة لمن عاصر الرسول. فالمعاصر بالزمان وليس بالمكان. يستطيع كل إنسان بسلوكه أن يتمثل نموذج الرسول أو الصحابة وبينهما ألف عام^(٢). ويصل حد الجدل الشيعي السني إلى حد التكفير، وتحويل الخلاف السياسي إلى خلاف عقائدي، والانتقال من الخلاف في الفروع إلى خلاف في الأصول، والتكفير من الطرفين، التكفير والتكفير المضاد^(٣). ومن النافع هز سلطة المذاهب الفقهية الأربعة ورؤسائها منعا للتقليد وتأكيذا على تغير الظروف منذ ألف عام ولكن من الضار استبدال سلطة أئمة الشيعة بسلطة فقهاء السنة. وكما يمتد التقديس من النبي إلى الصحابة إلى الفقهاء الأربعة وعلى رأسهم أبو حنيفة عند السنة كذلك يمتد التقديس من الرسول إلى علي إلى ذريته إلى درجة

(١) السابق ص ١١١-٤٥٦.

(٢) هذا هو معنى المعاصر contemporaneity عند كيركجارد.

(٣) النبي الأعظم ص ٣٧٦.

ليس بمعنى خليفته أو وليه أو وصيه بل بمعنى القرابة والقربى^(١). تزوج فاطمة سيدة نساء العالمين. فضائله ومواعظه ووصاياه محفوظة في الذاكرة على مدى التاريخ حتى ولو كانت بعض الروايات غريبة^(٢). توحى بخلافته وولايته ووصيته لأنه من صلب الرسول وليس فقط لفضائله الذاتية^(٣).

ويغير الناس آراءهم وضمايرهم. ينصحونه البارحة، ويغشونه اليوم. صحيح أن العزلة حل يحقن الدماء، ولكن الناس تطالب بدم عثمان. وأصر علي ما يجب أن يكون. فعين الأمراء في الأمصار باعتباره أميراً للمؤمنين على العراق والشام ومصر وسلطان معاوية فارض نفسه. فافترقوا عليه. فقد قوي ولاية عثمان، وأصبح من الصعب خلعهم. وأصبح قميص عثمان ذريعة لتجميع الناس ضد علي إن لم يتقم من قتلته. وحاولت أم كلثوم بنت علي وزوجة عمر بن الخطاب التوسط والنصح. واستمرت المكاتبات بين علي ومعاوية. كل منهم يتوعد الآخر. ستون ألف ييكون تحت قميص عثمان، ورسائل مشابهة بين رؤساء الأمصار المخلوعين من علي والمتعاطفين مع معاوية. ودخلت عائشة تطالب بدم المقتول ظلماً من أجل الإصلاح بين الناس. وحدث اتفاق بين العراق والشام

(١) «أولكم وروداً على الخوض أولكم إسلاماً علي بن أبي طالب»، الجوهرة ح/٢، ٢٠١، «أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي»، ص ٢٠٦-٢٠٧/٢٤٢.

(٢) فضائل علي ومواعظه ووصاياه ص ٢٤٢-٢٦٥ «لا يجب علي منافق، ولا يغيثه مؤمن»، ص ٢٤٢، «اللهم انتني بأحب خلقك إليك يأكل معي هذا الطير»، «إن الله أمرني بحب أربعة علي منهم»، «علي مني وأنا من علي ولا يؤدي عني إلا أنا أو علي»، «أنت أخي في الدنيا والآخرة» ص ١٤٣، «أنت ولي كل مؤمن من بعدي»، «يا عم رسول الله، والله أشد حبا له مني. إن الله جعل فيه كل نبي في صلبه، وجعل ذريتي في صلب هذا»، ص ٢٤٤، «يا علي إن الله أمرني أن أدنيك ولا أقصيك، وأعلمك ولا أجفوك»، «اللهم من أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا»، «من أحب علياً فقد أحبني، ومن أبغض علياً فقد أبغضني، ومن آذى علياً فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذى الله»، «هلك فيه رجلان عب مطر وكذاب مفتر»، «فتفرق فيك أمي كما افترقت بنو إسرائيل في عيسى» ص ٢٤٤-٢٤٥، «من كنت مولاه فعلي مولاه. اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه»، «لأعطين الراية غدا رجلاً يحب الله ورسوله، ويحب الله ورسوله. ليس يفرار، يفتح الله على يديه»، ص ٢٤٦-٢٤٧، «اللهم أهد قلبه وسدد لسانه» ص ٢٤٨، «أنا مدينة العلم وعلى بابها. فمن أراد العلم فلْيأت من بابي»، «أفضاكم علي...»، «إن تولوا أيا بكر تجدوه ضعيفا في بدنه قويا في دينه. وإن تولوا عمر تجدوه قويا في بدنه قويا في دينه. وإن تولوا علياً ولن تفعلوا تجدوه هاديا مهديا فيسلك بكم المظي لله وحرامه معه»، ص ٢٤٨-٢٤٩، «تسلمن أو لا بعثن رجلا مني، مثل نفسي فيلضربن أعناقكم أو ليسين ذرايركم وليأخذن أموالكم» ص ٢٥٠، «علي غشوشن في ذات الله» ص ٢٥١.

(٣) تنقشه في لباسه وفي طعامه، الجوهرة ح/٢، ٢٦٦-٢٧٩، مقتله ص ٢٧٩-٢٨٩.

على نصرة القوي معاوية^(١). وكانت حفصة بنت عمر مع رأي عائشة. وخصص يوم للنحيب على عثمان من قتلته. وما زالت السلطة في المدينة اتباعاً لقول الرسول^(٢). وبدأ القتال والاغتيال. قتل ابن الزبير بالرغم من تحذير الرسول^(٣). وقتل القاتل نفسه لأنه إذا قاتل مع علي فهو في النار وإذا قاتل ضده فهو في النار. مما اضطر علياً أن ينادي بعدم قتل مدبر ولا جريح، وأن من أغلق بابه، ومن طرح السلاح فهو آمن. ولم يقتل بعد ذلك أحداً. ومع ذلك خرج أهل الشام كلهم عليه مطالبين إياه بدم عثمان. وكتب علي إلى معاوية من جديد مذكراً إياه بموقف أبيه منه، وأنه أحق الناس بهذا الأمر، فلم يشأ علي مخافة الفرقة. ومع ذلك تهايب معاوية للسير إلى علي. مستعملاً كل وسائل السياسة. فالحرب خدعة.

ولجأ الكل للقرآن والحديث لتبرير مواقفه السياسية^(٤). فالحرب ضرورية. واعتبر كل فريق الآخر عدواً، وليس مغالفاً في الرأي. ولم يعد العدو هم الفرس أو الروم أو الأحباش. وخير معاوية الناس إما قتال البغاة أو المطالبة بدم عثمان أو الدفاع عن النساء والذراري. وقتل بالمبارزة نفر من الفريقين. وقتل عمار بالرغم من تحذير الرسول^(٥). وخدع عمرو بن العاص فريق علي بالتحكيم لما اشتد القتال دون غالب أو مغلوب برفع المصاحف على أسنة الرماح. فالحكم لله. واكتشف علي الخديعة، أن الفريق الآخر يقول ما لا يفعل. ووجد أصحابه يوافقون على التحكيم. ورضي كل فريق أن يبعث حكماً من عنده، وكان حكم معاوية عمرو بن العاص وحكم علي أبو موسى الأشعري^(٦). ورفضت الخوارج التحكيم مع أنهم كانوا معه في البداية. وذكر فيهم علي الآية^(٧). وكانوا حوالي خمسة آلاف. وقتل محمد بن أبي بكر الذي أراد المصريون تنصيبه والياً

(١) البني حـ/٢٠٦-٥٤٠.

(٢) فإن الإسلام ليازر إلى المدينة كما تآزر الحية إلى جحرها، السابق حـ/٢٠٣٣-٥٣٤.

(٣) قاتل ابن صفية في النار، السابق حـ/٢٠٣٥.

(٤) ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَكَلْنَا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾، «لِيُجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا» السابق حـ/٢٠٤٠-٥٤١.

(٥) السابق حـ/٢٠٤٠-٥٥١.

(٦) «فَتَنَّاكَ الْفِتْنَةَ الْبَاقِيَةَ»، السابق حـ/٢٠٤٢.

(٧) ﴿وَمَنْ يُضْلِكْ فِي الْأَمْرِ شَيْئًا سَأْلُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾، الَّذِينَ ضَلَّ سَبِيلُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا،

السابق حـ/٢٠٤٦.

على مصر. أدخل في جوف حمار ميت وأحرق بالنار. وسر معاوية بقتله وحزن علي. وعين الأشتر واليا على مصر. فدبر له معاوية مؤامرة. سقته امرأة عسلا مسموما وقال عبارته المشهورة «إن لله جنودا من عسل». واستعملت شعارات بدر، «شاهت الوجوه»، «شاهت الوجوه»، في حرب المشركين إلى الصراع الداخلي بين المسلمين^(١). وبايع أهل المدينة معاوية بالخداخ والضغط.

وقد تنبأ الرسول بفتنة علي^(٢). قاتله الزبير ظلما. وقتل بها عمار بغيا. وكما اختلفت بنو إسرائيل اختلف المسلمون، واحتكم كل فريق إلى حكمين ضلا وأضلا. وانشغل علي والأمة بأكملها بالفتنة الداخلية والصراع على السلطة. وتركوا الفتح الخارجي إلا مرة واحدة خرج قسطنطين بن هرقل بالمرابك يريد المسلمين فعصفت بهم ريح أغرقتهم. ونجا قسطنطين حتى انتهى إلى صقلية. وقتله الروم في حمام عقابا له على قتل جنده^(٣). وتنبأ الرسول بخروج الخوارج عليه وقتلهم وعلاماتهم بالرجل الناقص الخلق واليد. وقد اتهم أحدهم الرسول بأنه لم يعدل. ووصفهم الرسول بأنه تحقر الصلاة والصيام مع أحدهم. لا تتجاوز قراءتهم للقرآن ألسنتهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، فارغ النصل والقدح^(٤). هم حدثاء الأسنان. سفهاء الأحلام لا يجاوز الإيمان حناجرهم. جزاؤهم القتل. يقاتلون على تأويل القرآن كما كانوا يقاتلون على تنزيله. وقد لا تنطبق هذه الأحاديث على الخوارج. وإذا انطبقت فبشكل بعدي، قراءة الحاضر في الماضي، والواقع في النص^(٥). ويُدفع موقف علي إلى حده الأقصى وكأنه معاد لعثمان

(١) السابق حـ ٢/ ٥٤٨.

(٢) شتائل الرسول ص ٢٣١-٢٣٢ «لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان عظيمتان دعواهما واحدة»، ص ٢٣٢ «إن بني إسرائيل اختلفوا فلم يزل اختلفهم بينهم حتى بعثوا حكمين ضلا وأضلا، وإن هذه الأمة ستختلف فلا يزال اختلفهم بينهم حتى يبعثوا حكمين ضلا وأضلا من اتبعهما» ص ٢٣٤.

(٣) البني حـ ٢/ ٥٣١.

(٤) ناقص الخلق (المخرج)، ناقص اليد (ذو النُدبة)، شتائل الرسول ص ٢٣٤-٢٣٧ «ويلك، ومن يعدل إذا لم أعدل. قد خبت وخسرت إن لم أكن أعدل»، ص ٢٣٥.

(٥) «دعه فإن له أصحابا يحقر أحدهم صلاته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم. يقرنون القرآن، لا يجاوز تراقيهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية...» ص ٢٣٥. «يخرج قوم في آخر الزمان حدثاء الأسنان سفهاء الأحلام، يقولون من خير قول البرية، لا يجاوز إيمانهم حناجرهم، فأبينا لقيتموهم فاقتلوه، فإن في أجركم أجرا لمن قتلهم يوم القيامة» ص ٢٣٥-٢٣٦، «إن منكم من يقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله» ص ٢٣٦.

مع أنه كان يحاول دفع الفتنة وتوحيد المسلمين. ووضع حراسة على باب عثمان، ابن علي ضبد الخارجين عليه لولا أنهم أتوه من الخلف بعد تسلق الحائط والصعود إلى السطح والتزول منه. والاستشهاد بأقوال علي تكاد تقارب الاستشهاد بأقوال الرسول^(١). فكلأهما معصومان من الخطأ.

وقتل عبد الرحمن بن ملجم عليا بسيف مسموم جزاء له على حب امرأة أجمل أهل زمانها والزواج منها. والتمن ثلاثة آلاف وقتل علي^(٢). وفي مسجد الكوفة ترصد ابن ملجم لعلي فضربه من خلفه من قرنه إلى جبهته. واعترف ابن ملجم بأن السيف مسموم لمدة شهر، وأنه قتل فردا وليس أمير المؤمنين. وطلب علي حبسه، وتطبيب طعامه، وتليين فراشه. فإذا عاش فعفو أو قصاص وإن مات فيلحق به ليخاصمه عند رب العالمين^(٣). ودفن بالكوفة في قصر الإمارة عند مسجد الجماعة^(٤). ولم يكن له مال إلا سبعمائة درهم أراد ابتياع خادم به. وقد تنبأ الرسول بقتله، وتنبا بمصيره بأن لحيته ستخضب بدماء رأسه، وأنه مثل عيسى ابن مريم أبغضته اليهود حتى بهتوا أمه. وأحبه النصارى حتى ألهوه^(٥).

وكان المقاتلون يتصورون أنهم مازالوا في عصر النبوة، النصر من السماء، ومواقيت الصلاة في الأرض^(٦). وكان من ضمن القتلى في حروب علي المخدع تعرف عليه علي ضمن القتلى. رجل ليس له ساعد، بين جنيبه ثدي فيه شعرات، إذا مدت امتدت، وإذا تركزت قلصت. فتذكر علي قول الرسول «يخرج قوم فيهم رجل مخدع اليد»^(٧). وفي رأي

(١) النبي الأعظم ص ٣٨٨-٣٩٣.

(٢) البستي ح ٢ / ٥٥١-٥٥٣، «إن الأمة ستغدر بك بعدي»، شائل الرسول ص ٢٣٧-٢٣٨.

(٣) «قطعت يديه ورجليه ولم يزع ولم يتكلم، ثم كحلوا عينيه بمحلول محمي. ثم قطع لسانه ويحرق بالنار»، البستي ح ٢ / ٢٥٢.

(٤) كان له خمس وعشرون ولدا وبتا، خمس من فاطمة، السابق ح ٢ / ٥٥٣.

(٥) «إن أشقاها الذي يخضب هذه من هذه»، «أبغضته اليهود حتى بهتوا أمه، وأحبه النصارى حتى أنزلوه المنزلة التي ليس بها».

(٦) البستي ح ٢ / ٤٨٧.

(٧) السابق ح ٢ / ٥٤٦-٥٤٧.

الحسن كان علي يقاتل، وجبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره^(١). ورأى راهب نصراني رأس الحسين مرفوعة على رمح في طريقها من كربلاء إلى دمشق. ورأى نورا ساطعا من ديره إلى السماء. فاشترها بعشرة آلاف دينار. تحولت إلى خنزف في أيدي الجند بعد وصولهم إلى دمشق^(٢). لا فرق بين الخيال والتاريخ، بين التوهم والواقع. فكلاهما حقيقة. الأولى من صنع الذات، والثانية من صنع التاريخ. والتاريخ لا يُعرف إلا من خلال الذات. وقد يضاف الحسن بن علي بالرغم من قصر مدته وانقسام المسلمين^(٣). فعلي لا يتفصل عن نبيه في اكتمال الخلافة الراشدة. ويضاف إليهم جماعة آل البيت لهم بمصر والقاهرة مزارات مشهورة ومساجد معمورة^(٤). كما يضاف ذكر مناقب الأئمة الأربعة إرضاء للشيعة والسنة على حد سواء^(٥). ويضاف إليهم الأربعة أقطاب من الصوفية. فالصوفية هم ورثة أهل البيت والشيعة والسنة^(٦). ويأتي أبو الحسن الشاذلي متمم لهم^(٧).

والشهداء من الطرفين. استشهاد الحسين بعجز رأسه في كربلاء، وسم أخيه الحسن عند الشيعة، واستشهاد عمار بن ياسر «تقتلك الفئة الباغية»، وحزة سيد الشهداء^(٨). وله مع أخيه الحسين مكانة عند الرسول^(٩). هما ريحانة من الدنيا. وهما سيدا شباب

(١) السابق حـ ٥٥٣/٢.

(٢) السابق حـ ٥٦٠-٥٦١.

(٣) الإشارة ص ٤٧٨، مختصر سيرة (٢) ص ٥٠٣-٥٠٤، مناقب الحسن والحسين وباقي الأئمة الاثني عشر، النبي المختار ص ١٢٢-١٨٩، الجوهرة حـ ٢/٢٤٠-٢٤١.

(٤) النبي المختار ص ١٨٩-٢٢٥.

(٥) السابق ص ٢٢٥-٢٥٢.

(٦) السابق ص ٢٥٢-٢٦٨ وهم: أحمد بن الرفاعي، عبد القادر الجيلاني، أحمد البدوي، إبراهيم الدسوقي.

(٧) السابق ص ٢٦٨-٢٧٣.

(٨) وذلك مثل سم إسرائيل يفردها أو بالتواطؤ مع بعض الفلسطينيين ياسر عرفات. الحسن بن علي، الجوهرة حـ ٢/٢٢٤-٢٢٥ حسين مني وأنا من حسين، أحب الله من أحب حسينا. حسين سبط من الأسباط، «اللهم أحبه فإني أحبه» ص ٢٢٥.

(٩) «حسن مني، وحسين من علي»، «وأنه ريحانة من الدنيا»، «الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة، وأبوهما خير منهما»، «إن ابني هذا سيد وسيصلح الله على يده بين فئتين عظيمتين من المسلمين»، «إن ابني استرجنني فكرهت أن أعجله»، «رأيت هذين يعثران في قميصهما فلم أصبر حتى قطعت كلامي فحملتهما»، «إنه من لا يرحم لا يُرحم»، «اللهم أني أحبه، وأحب من يحبه»، السابق حـ ٢/٢١١-٢١٤/٢١٦، شقائق الرسول ص ٢٣٨-٢٤١/٢٤٤، أقرباء الرسول حـ ٥٠٧.

أهل الجنة. يصلح الحسين فثنين من المسلمين. كان يكره إنهاء السجود لأن الحسن على ظهره. ونزل من المسجد لإقالتها بعد أن تعثرا في قميصها. وكان يقبلها. فمن لا يرحم لا يرحم. يحبه ويدعو الله أن يحب من يحبه. وقد تنبأ الرسول بأن الحسن سيد يصلح الله به فثنين عظيمتين من المسلمين^(١). فإمكانية المصالحة قائمة بين فتح وحساس، بين الموالاتة والممانعة، بين العرب والعجم، من أجل توحيد الأمة في مواجهة أعدائها، إسرائيل وأمريكا «أَشَدَّاءَ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ». ويذكر الستة الباقون من العشرة المبشرين بالجنة^(٢).

٧- من الخلافة إلى الملك

وخشي النبي على أمته من بعده^(٣). خشي عليها اتباع الأهواء والشهوات والغفلة، بعد المعرفة، وولاية الدين لغير أهله. وأهل البيت والكتاب طريق الخلاص. وحب آل البيت لا تحية الصلاة بين الركن والمقام. والأثبت على الصراط أشد الناس حبا لأهل البيت وأصحاب الرسول. الرسول الشجرة، وفاطمة فرعها، وعلى لقاحها، والحسن

(١) الأنوار ح١/ ٢١٣، الوفا ح١/ ٣٠٩.

(٢) وهم «الزبير بن العوام، الجوهرة ح٢٩٢-٣٢٢، طلحة بن عبيد الله ص٣٢٥-٣٣٣، عبد الرحمن بن عوف ح٢-٣٣٧-٣٤٦، سعد بن أبي وقاص ص٣٤٩-٣٥٥، سعد بن زيد ح٢-٣٥٩-٣٦١، عامر ابن عبد الله بن الجراح ح٢-٣٦٥-٣٦٩»، «أوجب طلحة، وكان شهيدا وهو حي» ص٣٢٥. «عبد الرحمن ابن عوف من سادات المسلمين»، «أمين في الساء أمين في الأرض» ص٣٣٨، «اللهم أجب دعوته وسدد رميته» (سعد بن أبي وقاص) ص٣٤٩. «إن لكل أمة أمينا وإن آمينا آمينا أيتها الأمة أبو عبيدة بن الجراح»، «لأيقن إليكم رجلا آمينا حق أمين»، «لأرسلن معكم القوي الأمين»، «هذا أمين هذه الأمة» ص٣٦٥-٣٦٦، «سيكون فيكم اثنا عشر خليفة: أبو بكر الصديق لا يلبث خلفي إلا قليلا، وصاحب دارة رحي العرب. يعيش حميدا ويموت شهيدا... عمر بن الخطاب... وأنت (عثمان) يسألك الناس أن تخلع قميصا كساه الله. والذي بعثني بالحق لنن خلعت له لا تدخل الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط»، شمائل الرسول ص٢٢٤.

(٣) «أخاف على أمتي من بعدي ضلالة الأهواء واتباع الشهوات، والغفلة بعد المعرفة»، النبي الأعظم ص٤٨٦، «لا تبكوا على الدين إذا وليه أهله، ولكن ابكوا على الدين إذا وليه غير أهله»، ص٧١٣، «إني تارك فيكم الثقلين ما إن تمسكتن به لن تضلوا بعدي، كتاب الله وعترتي أهل بيتي، وأنها لن يفترقا حتى يردا على الخوض»، «لو أن رجلا حصن بين الركن والمقام فصل وصام ثم لقي الله وهو مبغض لأهل بيت محمد دخل النار»، ص٧١٣-٧٢٠.

والحسين ثمرتها وشيعتنا ورقها استكمالا للصورة بمدح الشيعة. موالاة علي وموالي علي والاعتداء بأهل البيت الذين خلقوا عن طينة الرسول يحيا مثله دعوت مثله. أهل البيت مثل سفينة نوح، من ركبها نجا، ومن تخلف عنها غرق. ولن يعذب الله أهل البيت لأنهم يقرون بالتوحيد. يسلم الله من يسلم أهل خيمته، ويحارب من يحاربهم، ويوالي من يواليهم. والله ملائكة في الأرض. يعاونون آل البيت.

وينقسم مصير الرسالة أي تاريخ الرسالة بعد وفاة الرسول إلى قسمين: الخلفاء، والملوك، الخير والشر، الخلافة والملك العضود طبقا لحديث الرسول^(١). وتكتفي كتب السيرة والخلافة بذكر اسم الملك وولاته على الأمصار بعد أن أصبحت السلطة هي أهم الأكر بعد ذكر المؤسس الأول للملك معاوية.

وما زال الحديث موجها للتاريخ بالتحول من الخلافة الراشدة إلى الخلافة غير الراشدة، الراشدة تعمل بما تعمل وبما تؤمر، وغير الراشدة يعملون بما لا يعلمون وبما لا يؤمرون^(٢). وهو نفس المعنى في حديث «خير القرون قرني ثم الذي يلونه» في صياغاته المتعددة^(٣). فخير الناس بعد الرسول الصحابة ومع الخلفاء الراشدين العشرة المبشرون بالجنة^(٤). والخلفاء الراشدون قليلون كما كثيرون كيفا. فهم الذين حملوا استمرار

(١) «الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم يكون ملكا»، ذكر البيان بأن من ذكرناهم كانوا خلفاء ومن بعدهم كانوا ملوكا، أبو بكر ستان وعمر ا عشر، وعثمان اثنا عشر، وعلي ست، البتي ح٢/ ٥٥٣-٥٥٤، مختصر السيرة (١) ح٢/ ٥٥٣-٥٥٤، شمائل الرسول ص ٢٣٩/ ٢٧٠.

«الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم تعود ملكا»، الجوهرة ص ٢١٥، «اللهم ارحم خلفائي الذين يأتون من بعدي يرددون أحاديثي وستي ويعلمونها الناس»، ص ٣٩، «تدور رضى الإسلام خمس وثلاثين أو ست وثلاثون أو سبع وثلاثون. فإن يهلكوا فصيل من قد هلك، وإن يتم لهم دينهم يتم لهم سبعين عاما»، «ليموت رجل منكم بفلاة من الأرض تشهده عصابة من المؤمنين»، شمائل الرسول ص ٢٢٤-٢٢٥.

(٢) «يكون بعدي خلفاء يعملون بما يعلمون، ويفعلون ما يؤمرون، ثم يكون بعدهم خلفاء يعملون بما لا يعلمون، ويفعلون ما لا يؤمرون، فمن أنكر عليهم فقد برئ، ولكن من رغب وتابع»، البتي ح٢/ ٥٨٣-٥٨٤.

(٣) «خير أمتي القرن الذي بعثت فيهم ثم الذين يلونهم»، السابق ح٢/ ٥٨٣-٥٨٤، سيرة النبي ص ٨٨.

(٤) الخلفاء الأربعة ثم طلحة قتله مروان بن الحكم بسهم ومات عام ٣٦هـ يوم الجمل، والزيير بن العوام قتل عام ٣٦هـ وسعد مات في قصره عام ٥٨هـ وسعيد بن زيد عام ٥١هـ وعبد الرحمن بن عوف عام ٣١هـ وعامر بن عبد الله بن الجراح عام ١٨هـ السابق ح٢/ ٥٨٣-٥٨٨.

الرسالة ضد الثورات المضادة في الداخل. والملوك كثيرون كما قليلون كيفا سواء في مدة الحكم أو في أثره الإيجابي على استمرار الرسالة. فقد بدأ النزاع على الحكم والصراع على السلطة بصرف النظر عن الرسالة^(١). ويكتب في الخلفاء الكثير نظرا لكثرة أعمالهم منذ بيعتهم وفتوحاتهم حتى وفاتهم. أما الملوك باستثناء معاوية وابنه يزيد فلا يكتب فيهم إلا مواليدهم ووفياتهم وعدد سنين ولايتهم^(٢). الخليفة حكم مدة طويلة في حين أن حكم الملك مدة قصيرة، انتهى بانقلاب أو قتل أو موت^(٣). وقد لا تتجاوز مدة الحكم الملك شهورا معدودة. وأكبر مدة حكم معاوية.

وقد تنبأ الرسول بخلافة معاوية^(٤). وكان شرا لا بد منه. وبالرغم من شخصيته الملوكية أوصاه الرسول بأن يحسن للناس. وتحول الخلافة بالمدينة إلى ملك في الشام. الإيوان بالحجاز، والفتن بالشام. الخلفاء بالمدينة والأبدال بالشام. وعرف ذلك الرسول في اليقظة وفي المنام. والأبدال ينصرون الإسلام. والخوف تأويلهم بالملوك^(٥). وهو اللفظ الذي استعمله الصوفية.

وبالرغم من أهمية معاوية إلا أنه كان دائم الذكر مع علي كخصم له. لذلك لم يذكر كأول الملوك باستفاضة^(٦). وكان التجهيز والتأمر كله لتولية ابنه يزيد قاتل الحسين. الأب قاتل علي، والابن قاتل الحسين. بايعت الشام يزيد، وبايع الشيعة الحسين بعد أن استقدموه إلى الكوفة. فأرسل مسلم بن عقيل من المدينة لأخذ بيعة أهل الكوفة.

(١) يذكر البستي ستة وثلاثون ملكا، البستي حـ/ ٥٥٣-٥٥٨.

(٢) أبو بكر (عدد الصفحات (٣٣)، عمر (٤٧)، عثمان (٢٢)، علي (٣٢)، معاوية (٢)، يزيد (٧)، ثم (٣٦) ملكا في (٢٧) صفحة.

(٣) أبو بكر (عدد السنوات) (٢)، عمر (١٢)، عثمان (١٠)، علي (٦).

(٤) «لا تذهب الأيام والليالي حتى يجتمع أمر هذه الأمة على رجل واسع السرم (الدير)، ضخم البعص (الحلق)، يأكل ولا يشبع وهو معاوية، «يا معاوية، إن ملكت فأحسن»، «يا معاوية إن وليت أمرا فاتق الله واعدل»، «أنك إن تابعت عورات الناس أفسدتهم أو كدت تفسدهم»، شئال الرسول ص ٤٣٩.

(٥) «الخلافة بالمدينة والملك بالشام»، «بينما أنا نائم إذ رأيت عمود الكتاب احتمل من تحت رأسي، فظننت أنه مذهب به. فتابعت به بصري فعمد به إلى الشام، إلا وأن الإيوان حين تقع الفتن بالشام»، «الأبدال يكونون بالشام، وهم أربعون رجلا. كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلا. يسقي بهم الغيث، ويتصر بهم على الأعداء، ويصرف عن أهل الشام بهم الأعداء»، السابق ص ٢٤٠-٢٤١.

(٦) البستي حـ/ ٥٥٣-٥٥٥.

وبلغت البيعة ثمانية عشر ألف رجل. فأمر يزيد والي البصرة بقتل مسلم بن عقيل أو إرساله إليه. ودعاه مع ابن عروة إلى القصر. وهشم رأسه بقضيب وتركه مختضر. ثم ركب مسلم بن عقيل مع ثلاثة آلاف رجل لمقاتلة عبيد الله بن زياد. فلما اقترب من القصر وجد أن أصحابه تخلفوا عنه ولم يبق منهم إلا عشرة. فرجع ولم يجد وراءه أحدا فلما استراح مسلم بن عقيل في دار امرأة وأخبر ابنها الوالي بوجود مسلم في الدار أرسل ستين رجلا فقاتلهم حتى كل ومل وقبضوا عليه وأمنوه وأخذوه. فصعد إلى القصر وهو يسبح ويكبر، وهو يدعو الله على من خذله وكذبه. فضربت رأسه وسقطت جثته ثم رأسه. وأخرج هاني بن عروة الذي آواه في داره إلى السوق وضربت رقبتة. وأرسلت الرأس إلى يزيد^(١). هذا هو حال الملك بعد الخلافة، والخلافة بعد النبوة.

وسيلقى أهل البيت بعد الرسول القتل والتشريد على يدي بني أمية وغيرهم^(٢). وتبرز الأحاديث الموضوعة في فضائل معاوية. فالأماء سبعة: اللوح، والقلم، وإسرافيل، وميكائيل، وجبريل، وعمر، ومعاوية. ولقد اتّمن الله على وحيه جبريل والرسول ومعاوية. وكاد يُبعث معاوية نبيا من كثرة علمه. ويحشر معاوية وعليه حلة من نور ظاهرها الرحمة، وباطنها الرضا. يفتخر به الجميع لكتابة الوحي. وهو رجل من أهل الجنة، يزاحم الرسول على بابها. دعا الرسول أن يملأ بطنه علما وحلما، في مقابل حديث «لا أشبع الله بطنه بدلا من الطعام». يحبه الله وكأنه على رفارف الجنة. يحبه الله ورسوله، الرسول مدينة العلم وعلى بابها ومعاوية حلقتها^(٣).

تكشف الأحاديث عن صراع بين فتنين^(٤). أبو بكر وعمر وعثمان في ناحية وعلي

(١) السابق ٢/ ٥٥٥-٥٥٧.

(٢) «إن أهل بيتي سيلقون من بعدي من أمي قتلا وتشريدا، وأن أشد قومنا بغضا بنو أمية وبنو المغيرة وبنو مخزوم»، «إذا بلغت بنو أمية أربعين اتخذوا عباد الله خولا...»، النبي الأعظم ص ٢٤٣.

(٣) السابق ص ٥٥١-٥٥٦، «إذا رأيتم معاوية وعمر بن العاص مجتمعين ففرقوا بينهما فإنها لن يجتمعا على خير»، وفي مروان بن الحكم «هو الملعون بن الملعون». وفي معاوية «اللهم العن القائد والسائق والراكب»، «يطلع من هذا الفج رجل من أمي يحشر على غير ملتي»، «اللهم العنه ولا تشيعه إلا بالتراب»، «أست معاوية في النار»، «إذا رأيتم معاوية على منبري فاقتلوه»، النبي الأعظم ص ٧٦٢-٧٦٨.

(٤) «يا معشر بني هاشم، والذي بعثني بالحق نبيا لو أخذت حلقة الجنة ما بدأت إلا بكم»، النبي الأعظم ص ٢٧١، «إن الله يتجل يوم القيامة للخلقات عامة ويتجل لك خاصة»، «إن لله سيفا مغموذا» في غمده ما

والحسن والحسين في ناحية أخرى. فالله يتجلى للخلائق عامة يوم القيامة ويتجلى لأبي بكر خاصة. ودليل الوضع أن الله لا يتجلى لأحد. وعثمان هو سيف الله الحلي. والأمناء عند الله ثلاثة، الرسول وجبريل ومعاوية. وإذا أحب علي أبا بكر وعمر دخل الجنة. وفضل عمر كبير لن يبلغ مقدار ما جلس جبريل مع نوح. وأبو بكر تاج الإسلام وعمر حلقته. وخلق الله محمداً من نوره. وخلق الله أبا بكر من نور محمد ولو لم يُبعث الرسول لُبِثَ عمر. وما يقال من منزلة علي من الرسول مثل منزلة هارون من موسى يقال على أبي بكر. وما قيل عن الحسن والحسين بأنها سيدا شباب أهل الجنة يقال على أبي بكر وعمر. وقد خلق الرسول وأبو بكر من تربة واحدة وفيها يدفنان. وكلها أحاديث مرفوعة لا يعرف من أول راويها. ولو ذكرت أحاديث فيها فضل علي تذكر أيضاً فضائل أبي بكر وعمر، وبنفس التشبيه علي الباب وعمر الأساس وأبو بكر الحيطان، وكل أبواب فضل معاوية ليس فيها أحاديث صحيحة مثل أحاديث مناقب الخلفاء. ولكل صحابي فضل. فمناصرة الخليفين كانت من أوائل الصحابة. أبو بكر أرحم، وعمر أشد، وأبي أقرأ، وعثمان أصدق، ومعاذ أعلم بالحلل والحرام، وزيد بن ثابت أفرض، وأبو عبيدة الجراح أمين الأمة. الخلفاء الأربعة كلهم في الجنة، ولا يدخل الجنة مبعض لأبي بكر ولو عَمِلَ عَمَلُ سَبْعِينَ نَبِيًّا. وقد تاب الله على آدم بحرمة الرسول وخلفائه الأربعة، لقد آمن أبو بكر الرسول على صحبته وماله. ولو كان الرسول متخذاً خليلاً لكان أبا بكر. ولكل نبي رفيق في الجنة ورفيق الرسول عثمان. وهو وليه في الدنيا والآخرة، أسر له الرسول كل شيء. وزوجه أم كلثوم بوحي من السماء.

دام عثمان بن عفان حياً، «الأمناء عند الله ثلاثة: أنا وجبريل ومعاوية»، «إن الله ائتمن على وصيه جبريل وأنا ومعاوية وكاد أن يبعث معاوية نبياً من كثرة علمه»، «أبو بكر تاج الإسلام وعمر حلة الإسلام»، «خلقني الله من نوره، وخلق أبا بكر من نوري»، «لو لم أبعث لبعث يا عمر»، «أنا مع عمر وعمر معي حيث حللت، من أحبه فقد أحبني ومن أبغضه فقد أبغضني»، «أبو بكر مني بمنزلة هارون من موسى»، «يا علي لا تكتب جوازاً لمن سب أبا بكر وعمر فإنها سيدا كهول أهل الجنة بعد النبيين»، «إني وأبا بكر وعمر خلقنا من تربة واحدة وفيها ندفن»، «أنا مدينة العلم وعلي بابها، وأبو بكر أساسها وعمر حيطانها»، «أرحمكم أبو بكر، وأشدكم في الدين عمر، وأقرؤكم أبي، وأصدقكم حياء عثمان، وأعلمكم بالحلل والحرام معاذ بن جبل، وأفرضكم زيد بن ثابت، وإن لكل أمة أميناً، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة الجراح»، ص ٤٧٣-٤٨٢، «أبو بكر في الجنة، وعمر في الجنة، وعلي في الجنة، وعثمان في الجنة»، ص ٤٩٤.

وقد استمرت الفتن بعد معاوية من أغيلمة بن هاشم^(١). وهم سفهاؤهم وحدثت أمور منكرة بسبب الأثرة. ويهلك حي من قريش. والأفضل العزلة^(٢). وبعد ستين سنة يضيعون الصلوات، ويتبعون الشهوات. لا يتجاوز القرآن ألسنتهم بين منافق وفاجر. فالأنهار مع بني أمية^(٣).

ثم خرج الحسين بنفسه إلى الكوفة. وقاتل عبيد الله بن زياد بكربلاء حتى قتل عطشا بسهم في حلقه يوم عاشوراء ومعه كبار الصحابة. وضرب رأسه. وأرسلها عبيد الله بن زياد إلى الشام مع أسارى النساء والصبيان من آل البيت. وفي كل منزل يخرج الرأس من الصندوق على رمح حتى يراه الناس. فخرج راهب واشترى الرأس وغسلها وناجاها وأسلم. ثم وجد الجند الدنانير التي باعوا بها الرأس تحولت إلى خزف ومكتوب على جانبها آيتان قرآنيان^(٤). وبعث يزيد جيشا إلى المدينة فقتل أولاد المهاجرين والأنصار واستباحها ثلاثة أيام وسميت واقعة البحر. ومات يزيد وعمره ثمان وثلاثون. سكر ورقص فسقط على رأسه وتناثرت دماغه^(٥). ويقُدسه آل البيت المدفونون في مصر رجالا ونساء، سنة وشيعة^(٦). وقد تنبأ الرسول بمقتل الحسين عن طريق الملاك وليس

(١) شاطئ الرسول ص ٢٤٧-٢٤٩، «ستكون أثرة وأمور تنكرونها»، «هالك أمتي على يدي غلظة من قريش»، «إن فساد أمتي على يد غلظة سفهاء من قريش».

(٢) «تزدون الحق الذي عليكم، وتسالون الله الذي لكم»، «لو أن الناس اعتزلوهم»، السابق ص ٢٤٧.

(٣) «يكون خلف من بعد الستين سنة أضاعوا الصلاة، واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا. ثم يكون خلف يقرأون القرآن، لا يعدو تراقيهم. ويقرأ القرآن ثلاثة: مؤمن، ومنافق، وفاجر. لا يزال هذا الأمر معتدلا قائما بالقسط حتى يئله رجل من بني أمية»، «إن أول من يبذل ستي رجل من بني أمية»، السابق ص ٢٤٨-٢٤٩.

(٤) «مَا وَلاَ تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَتَمَلُّ الظَّالِمُونَ»، «سَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ»، البني ح ٢/٥٦١.

(٥) السابق ح ٢/٥٥٧-٥٦٢، الجوهره ح ٢/٢٢٤-٢٤٢. الأمويون خمسة عشر خليفة، الإشارة ص ٤٧٩-٤٩٧: معاوية، يزيد، معاوية، عبيد الله بن الزبير، مروان بن الحكم، عبد الملك بن مروان، الوليد بن عبد الملك، سليمان بن عبد الملك، عمر بن عبد العزيز، يزيد بن عبد الملك، هشام بن عبد الملك، الوليد بن يزيد، يزيد بن الوليد، إبراهيم بن الوليد، مروان بن محمد. ومعاوية، وعبد الله بن الزبير، وعمر بن عبد العزيز وحدهم هم الذين يضاف إليهم «رضي الله عنهم».

(٦) فاطمة الزهراء، الحسن بن علي، الحسين بن علي، السيدة زينب، السيدة رقية، السيد سكين، السيدة نفيسة، السيد حسن والد السيدة نفيسة، السيد محمد الأنور، السيد علي زين العابدين، السيد زيد بن علي زين العابدين، السيد إبراهيم ابن الإمام زيد، السيدة عائشة بنت جعفر الصادق، السيد الكاظم، السيد جعفر الصادق، السيد محمد العامر، الإمام الشافعي، سيرة المصطفى ص ١٦١-٢٧٣.

بمجرد البصرة^(١). وقد كان حبيب الرسول لأنه ثمرة فؤاده وليس فقط سبطه. وتقرظ أحاديث أخرى شهداء الفتنة الكبير^(٢).

وتتجد حياة الملوك حوالي قرنين من الزمان منذ معاوية (٦٠هـ) حتى المتقي بن المقتدر (٣٣٥هـ) أمويين وعباسيين إلى أن وصل الأمر إلى المطيع بن المقتدر «يموت أو يقتل لا محالة لأن له أسوة بمن فقدهم»^(٣). وقد قتل عديد من الملوك. فالملك إما مقتول وإما قاتل. وقد أرسل المأمون من يقتل أخاه الأمين ببغداد ثم أرسلت رأسه له^(٤). فلم تعد القرابة ولا الدين مانعا من القتل. واستمر القتل في سبيل السلطة. ولكل ملك يذكر تاريخ مولده وتاريخ وفاته، وسنة ولايته، ومدة ولايته بالسنة والشهر واليوم، ونسبه، وشعاره على خاتمه. ولا توجد أحداث أخرى في حياته إلا فينا ندر. وتعود السيرة إلى منشئها في علم التاريخ. ولم يعد للتاريخ دلالات ولا للموت والحياة معاني. ولم تكن النبوة أساس السيرة حاضرة ولا ظاهرة. وقد توفي معظم الولاة صغار السن إما لأنهم قتلوا أو خلعوا أو لأنهم تقلدوا الإمارة وهم صغار^(٥). وتختلف ولاية كل الملوك بين عشرات السنوات والليالي المعدودة. ومعظمهم ترك الولاية إما بالموت الطبيعي أو بالاغتيال أو بالعزل. ولا يوجد وال انتهت ولايته وعاد إلى الناس فردا عاديا. وهو ما زال مستمرا حتى الآن^(٦).

(١) «أخبرني جبريل أن هذا يقتل بأرض العراق قلت له: يا جبريل أرنى تربة الأرض التي يقتل بها، فهذه تربتها»، «وكيف لا أحبه وهو ثمرة فؤادي»، «أتاني جبريل فأخبرني أن أمي ستقتل ابني هذا»، «هذا دم الحسين وأصحابه، لم أزل ألتقطه منذ اليوم»، شياكل الرسول ص ٢٤٩-٢٥٣.

(٢) «إن الجنة تشاق إلى أربعة: علي بن أبي طالب، وعبار بن ياسر، وسليمان الفارسي، والمقداد»، النبي الأعظم ص ٣١٧، «فتنك الفتنة الباغية»، ص ٣٤٤-٣٤٥.

(٣) البستي ح ٢/ ٥٨٢-٥٩٤، قتل عبد الله بن الزبير عام ٧٣هـ وصلب على جذع منكسا من الحجاج، قتل الوليد بن يزيد عام ١٢٦هـ قتل مروان بن محمد عام ١٣١هـ قتل الأمين بن الرشيد عام ١٨٩هـ المنصور قاتل أبي مسلم، قتل المتوكل عام ٢٤٧هـ، قتل المعتز بن المتوكل عام ٢٥٥، قتل المهدي بن الواثق عام ٢٥٦، قتل المقتدر بن المعتضد عام ٣٢٠.

(٤) السابق ح ٢/ ٥٧٤.

(٥) توفى الهادي بن مهدي وعمره ٢٥ عاما، يزيد بن معاوية ٣٨ عاما، والمكتفي بن المعتضد ٣١ عاما، وعمر ابن عبد العزيز ٤١ عاما، وسليمان بن عبد الملك ٤٥ عاما، والمهدي بن المنصور ٤٣ عاما، والرشيد بن المهدي ٤٩ عاما، البستي ح ٢/ ٥٦٢-٥٧٩.

(٦) كانت إمارة معاوية بن يزيد أربعين ليلة، ولاية يزيد بن الوليد خمسة أشهر، إمارة مروان بن الحكم عشرة

وبالرغم من الوراثة أو الانقلاب أو القتل حرص كل ملك على البيعة لتبرير سلطته شرعيا كما يحدث في ملوك ورؤساء هذه الأيام^(١). وبالرغم من الطابع العام للملوك، أمويين وعباسيين إلا أن بعضهم مثل الخليفة عمر بن عبد العزيز قد شذ عنهم، وحاول إعادة سيرة الخلفاء الراشدين. فجمع وكلاءه ونسائه وجواريه. فطلقهن وأعتقهن، وباع ثيابه كلها، وتصدق بأثمنها^(٢). وقد بايع الناس المأمون قاتل أخيه الأمين بيعة عامة^(٣). وبويع المستعين بن المعتصم. وبايع الناس بعد خلع المستعين نفسه الزبير بن جعفر. ثم قتل فلا فرق بين بيعة القاتل وبيعة المقتول^(٤). وقد يخلع الوالي نفسه إذا اشتد حوله الحصار وطلب منه ذلك أو إذا رأى أنه لا مخرج له^(٥). فبعد أن استتب الأمر للمقتدر بن الموفق وهذأت الأمور وصار الناس كأنهم نيام لا يحسون بفتنة عمرت والدته الحرمين. وأنفقت عليها في كل سنة أموالا خطيرة. وكذلك عمرت بيت المقدس وكانت تنفق عليها وعلى الثغور في كل سنة أموالا كثيرة. وارتفع أهل العلم في كل بلد من الدنيا. وكانت بغداد في أطيب أيامها^(٦). ثم اتفق الناس على خلعه فخلعوه. وأقعدوا أخاه القاهر بعد أن خلع المقتدر نفسه. ثم خلع القاهر نفسه بعد ثلاثة أيام. وبايع الناس المقتدر ثانيا. ثم هاج الجيش عليه وركب المقتدر وعليه بردة الرسول لحماية نفسه. ثم جاءه بربري ورماه بحربة فقتله^(٧).

وكان لكل ملك شعار على خاتمه، فمعاوية القاتل على شعاره «لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم»، ويزيد قاتل الحسين شعاره «أمنت بالله خلصا»، وكلها إما الإيذان بالله

أشهر، إمارة المهدي بن مهدي أربعة عشر شهرا، إمارة الوليد بن يزيد سنة وثلاثة أشهر، ولاية القاهر بن المعتضد سنة وستة أشهر، البستي حـ ٥٦٢/٢ - ٥٨١.

(١) طلب الناس من معاوية بن يزيد لما حضرته الوفاة مبايعة رجل بعده والعهد إليه، البستي حـ ٥٦٢/٢، ولما تولى مروان بن الحكم بايعة أهل الشام، السابق حـ ٥٦٣/٢.

(٢) السابق حـ ٥٦٦/٢.

(٣) السابق حـ ٥٧٤/٢.

(٤) السابق حـ ٥٧٧/٢.

(٥) السابق حـ ٥٧٧/٢.

(٦) السابق حـ ٥٨٠/٢.

(٧) السابق حـ ٥٨١/٢.

أو الاستعانة به أو الإخلاص له أو الثقة فيه أو القصد إليه أو التوكل عليه أو الاعتزاز به أو الخوف منه يوم الحساب. والبعض الآخر يخلو من الدين والاكتفاء بالاسم مثل «يا وليد» «أحمد بن محمد»، أو اللقب «أمير المؤمنين»^(١). والسؤال هو كل هذا الاستقواء بالله على من؟ على الأعداء في الخارج الفرس والروم والأحباش أم الخصوم في الداخل صراعا على السلطة؟

وكلهم أساء هداية وإيهان باستثناء الملوك الأمويين. المهدي، الهادي، المهدي، المنصور، الرشيد، الأمين، المأمون، المعتصم، الواثق، المتوكل، المتصم، المستعين، المعتز، المعتمد، المعتضد، الموفق، المكتفي، مقتدر، القاهر، الراضي، المتقي، المطيع. كلها تشير إلى الإيمان والطاعة والأمانة والتقوى. ولا شيء من ذلك في الواقع يتحقق. وكان آلبعض بالفعل يشعر بهذه المعاني إلا أن السياسة أخذته بعيدا عنها بعد أن تغلب عليه منطق القوة^(٢). وهو ما يحدث أيضا مع صفات الله وأسمائه، الصفات مثل العلم والقدرة والحياة والسمع والبصر والكلام والإرادة، وحال الأمة على النقيض: الجهل والعجز والموت والصم والعمى والبكم والهووى. وهو أيضا حالها مع الأسماء مثل العادل، المقسط، وحياة الأمة تقوم على الظلم والجور^(٣). وكانت لبعض الملوك ألقاب مثل المخلوع، المجنون، الجار. ومعظمها يدل على عدم الاستحقاق بالملك، قبل الاسم أو بعده. وهي أسماء مستقراه من الأرض، من واقع حياة الناس وسلوك الملوك، وليست

(١) معاوية «لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم»، يزيد بن معاوية «أمنت بالله خلاصا»، معاوية بن يزيد «بالله نستعين»، معاوية، مروان بن الحكم «أمنت بالعزير الحكيم، العزة لله»، عبد الملك بن مروان «أمنت بالله»، وليد بن عبد الملك «يا وليد»، سليمان بن عبد الملك «أؤمن بالله»، عمر بن عبد العزيز «بالله خلاصا»، يزيد ابن عبد الملك «رب قني الحساب»، السفاح أبو العباس «الله ثقة عبد الله وبه يؤمن»، المنصور أبو جعفر «الله ثقة عبد الله»، المهدي بن المنصور «أستفد الله تعالى»، الهادي بن المنصور «الله ربي»، الرشيد بن المهدي «بالله ثقني»، الأمين بن الرشيد «الله ثقة عبد الله وبه يؤمن»، المعتصم بن الرشيد «الحمد لله الذي ليس كمثل شيء»، المتوكل بن المعتصم «لا إله إلا الله، المتوكل على الله»، المتصم بن المتوكل «أحمد بن محمد، بالله يتصر المستعين بن المعتصم أحمد»، المعتز بن المتوكل «المعتز بالله»، المهدي بن الواثق «محمد أمير المؤمنين»، المعتضد بن الموفق «المعتز بالله»، حـ ٥٥٥-٥٧٩.

(٢) رفض معاوية بن يزيد أن يبايع أحدا بعده قائلا «ما أصبت من دنياكم شيئا فأتقلد مأثمها»، البستي حـ ٥٦٢.

(٣) من العقيدة إلى الثورة حـ التوحيد ص ٦٠٠-٦٦٤.

مستنبطة من السماء أو مقاسا عليها كما هو الحال في صفات الله وأسائه^(١).

وبالرغم من ازدهار الحضارة الإسلامية وتأسيس العلوم منذ القرن الثاني الهجري إلا أن الأمراء والولاة كانوا يضيّقون بالرأي المخالف إذا تبنا رأيا خاصا. فقد ضرب المأمون بن الرشيد أحمد بن حنبل بالسياط، وقتل أحمد بن نصر الخزاعي. وبقي الناس في تلك الفتنة، خلق القرآن إلى أن مات المعتصم^(٢). فالصراع على السلطة السياسية كان أيضا صراعا على السلطة الفكرية. والمتسلط في السياسة متسلط أيضا في الفكر. والدين يعطي الشرعية للسلطتين. وفي بعض السير بعض الأبواب أدخل في مصير الرسالة مثل «علامات نبوته في ظهور صدق ما أخبر به من الغيب»^(٣). منها تحول النبوة إلى ملك، والموقف من الملوك إنكارهم. ومن أنكر فقد برئ. ومن كره فقد سلم. ومن رضي وباع فقد آثر السلامة. ولا يجوز قتالهم ما صلوا^(٤). وهو يجذب المواقف السلمية والإنكار باللسان دون القتال باليد. فالمواقف ثلاثة: الإنكار، والكرهية، والرضا والمبايعة. الإنكار باللسان، والكرهية بالقلب، والرضا والمبايعة باليد. والخير يتبعه شر، والشر يتبعه خير. والسبب قوم يهدون بغير هديه، ينكر عليهم الناس، دعاة على أبواب جهنم، يقذفون من تبعهم فيها، من بني الجملدة، ويتكلمون بنفس اللسان. والحل هو الالتزام بجماعة المسلمين وإمامتهم، والعض بأصل شجرة حتى الموت^(٥). وفي سير أخرى نقد معاوية في العبادات ليس حاسما مثل نقده في المعاملات^(٦). فقد كان لمعاوية تجربة مع العصر ضد الأصل، ونقد لبسه ليس نقدا حاسما موجهها إلى أفعاله^(٧).

(١) إبراهيم بن الوليد المخلوع، مروان بن محمد الحمار، يزيد الناقص، السفاح أبو العباس، السابق حد- ٥٦٨- ٥٧١، وكما يقال حاليا على بعض الرؤساء من الجيش «البقرة الضاحكة».

(٢) السابق حد- ٥٧٥.

(٣) الأنوار حد- ٨٠- ١٠٤.

(٤) «تكون عليكم أمراء تعرفون وتكفون، فمن أنكر فقد برئ، ومن كره فقد سلم، لكن من رضي وباع» قالوا أفلا نتعلم؟ قال «لا ما صلوا، لا ما صلوا»، السابق ص ٨٢.

(٥) «... قوم يهدون بغير هدية، تعرف منهم وتكر.. دعاة على أبواب جهنم، من أجايب إليها قذفوه فيها... هم من جلدتنا، ويتكلمون بلساننا... تلزم جماعة المسلمين وإمامهم... فاعتزل تلك الفرق كلها، ولو أن تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك»، السابق ص ١٠٠- ١٠١.

(٦) النبي الأعظم ص ٣٤٢- ٣٦٨.

(٧) السابق ص ٣٦٠.

وأحيانا يمتد الهجوم من الصحابة إلى الأمويين خاصة معاوية نموذج الشيطان وسبب البلاء والانحراف عن الطريق المستقيم والذي أدى إلى استشهاده الحسين وسم الحسن بتأمر زيد. ويُتقد عثمان الخليفة الرابع وتُبين عيوبه ونقائصه لمخالفاته للشرعية، ويُتقد الخليفة عمر وأخطاؤه في تطبيق الحدود. وهو شيء وارد في كل اجتهاد. كما اجتهد في تعليق حد السرقة عام الرمادة، وفي تعليق سهم المؤلفة قلوبهم، وفي أربعة أمور وافقه عليها الرحي وصدقه القرآن فيها. واجتهاد عمر لا يعني خطأه حتى لو كان مخطئا لأن للمخطئ أجرا وللمصيب أجرين. فالنية صحيحة وهو الوصول إلى الحق وفيما ينفع الناس. والأعمال بالنيات. وليس من المعقول أن يخطئ عمر في خمس وثلاثين مسألة^(١). ويُتقد الخليفة أبو بكر في منعه فاطمة من وراثته فذلك لأن الرسول قال «نحن الأنبياء لا نورث، ما تركناه صدقة».

والتفاضل بين الصحابة أمر طبيعي، تشخيص للتعددية النظرية ونتيجة للفردية. فالتناس مختلفون بفعل الطبيعة والخلق. وقد يكون الدافع على ذلك خلق تنافس في الخير بينهم. والصحابة ليسوا أشخاصا تاريخيين بل نماذج بشرية تتكرر عبر الزمان والمكان، فأبو بكر وعمر المثال والواقع، ما يجب أن يكون وما هو كائن، العزيمة والرخصة. ولا توجد ميزة خاصة لمن عاصر الرسول. فالمعاصر بالزمان وليس بالمكان. يستطيع كل إنسان بسلوكه أن يتمثل نموذج الرسول أو الصحابة وبينهما ألف عام^(٢). ويصل حد الجدل الشيعي السني إلى حد التكفير، وتحويل الخلاف السياسي إلى خلاف عقائدي، والانتقال من الخلاف في الفروع إلى خلاف في الأصول، والتكفير من الطرفين، التكفير والتكفير المضاد^(٣). ومن النافع هز سلطة المذاهب الفقهية الأربعة ورؤسائها منعا للتقليد وتأكيذا على تغير الظروف منذ ألف عام ولكن من الضار استبدال سلطة أئمة الشيعة بسلطة فقهاء السنة. وكما يمتد التقديس من النبي إلى الصحابة إلى الفقهاء الأربعة وعلى رأسهم أبو حنيفة عند السنة كذلك يمتد التقديس من الرسول إلى علي إلى ذريته إلى درجة

(١) السابق ص ١١١-٤٥٦.

(٢) هذا هو معنى المعاصر contemporaneity عند كيركجارد.

(٣) النبي الأعظم ص ٣٧٦.

التأليه عند الشيعة، مع أن أبا حنيفة كان تلميذا لجعفر الصادق^(١). والهجوم على أبي حنيفة أكثر من الهجوم على الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل مع أن مالك وأحمد يمثلان قطبي الفكر: الواقع والنص. ويستعمل الأسلوب الخطابي الذي يصل إلى حد اللعن والسباب وكأنه خطاب شفاهي أمام الجمهور العريض^(٢). والسب واللعن ليس نقدا. والرفض المذهبي العقائدي ليس نقدا^(٣). وتُسْتَعْمَل آيات القرآن كلغة لسب الخصوم ولعنهم مثل «كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ»^(٤). وفي سيرة أخرى تنتهي الرسالة بسير الخلفاء الراشدين وسنواتهم ابتداء من حادث السقيفة وبيعة أبي بكر ثم قتال أهل الردة ورسائل أبي بكر وبعثات خالد ثم رصد الحوادث ابتداء من السنة الثانية عشرة، ومسيرة خالد إلى العراق، وحوادث الثالثة عشر، وموت أبي بكر، وحوادث الخامسة عشرة، وفتح القادسية، وحوادث الخامسة والثلاثين ووقعة الجمل، وموت الصحابة أو زوجات الرسول حتى الرابعة والستين، ثم بيعة معاوية بن يزيد في العام السادس والخمسين وموت معاوية في العام السادس والستين، وتأسيس دولة بن العباس^(٥). والعباسيون أربعة وأربعون خليفة^(٦). السبعة الأوائل لا يلحق بهم لقب مقرون بالله^(٧). والباقي ما يفيد معنى المعتصم به أو المتوكل عليه أو المستعين به أو المهتدي به أو الطائع له^(٨). فالخليفة تنقصه الشرعية من أدنى فيحتاج إلى شرعية من أعلى. وهو تاريخ

(١) السابق ص ٥٥٧-٥٥٩.

(٢) السابق ص ٤٦-٤٧/٧٧-٧٨ ومثل «وهم معي إلى أم المؤمنين»، السابق ص ٥٦٩. ويصفه البلاذري بالمغفل ص ٢٨٥.

(٣) «اقرأ وتبصر» ص ٣٦١.

(٤) السابق ص ٣١٩.

(٥) خلاصة سيرة الرسول ص ١٦٩-٢٢٥.

(٦) الإشارة ص ٤٩٨-٥٦٦.

(٧) السابق ص ٤٩٨-٥١٠.

(٨) أ- المعتصم بالله، الواثق بالله، المستعين بالله، المعتز بالله، المعتضد بالله، المكتفي بالله، القادر بالله، القائم بأمر الله، المقتدر بأمر الله، المستظهر بالله، المسترشد بالله، المستنصر بالله، الحاكم بأمر الله، المستكفي بالله، المعتضد بالله، الراشد بالله، الظاهر بأمر الله، المستعصم بالله.

ب- المتوكل على الله، المعتمد على الله، المقتدر بالله، الظاهر بالله، المستكفي بالله، الناصر لدين الله.

ج- المهتدي بالله، المستنجد بالله، المستيقن بأمر الله، الواثق بالله.

د- الراضي بالله، المتقي بالله، المكتفي لأمر الله.

هـ- المطيع لله، الطائع لله، الإشارة ص ٥١١-٥٦٦.

خالص للولاء لا دلالة فيه، ولا استرجاع للنبوّة. هو مجرد تسجيل لتاريخ الولاية بعد أن تشخصت الدولة في ولائها. وحدثت وقعة الجرة في زمن يزيد لتأديب أهل المدينة التي قررت التخلص منه^(١). وقد استشهد فيها خيار الأمة بعد الصحابة. ويُروى أنه افتض فيها ألف بكر. وقد حذر الرسول من رأس السبعين وإمارة الصبيان. وقد يمتد الملك إلى قرن من الزمان، وهي مدة حكم بني أمية^(٢). ويستمر الانهيار من معاوية إلى ابنه يزيد إلى ابنه الوليد^(٣). وهو غير الوليد بن عبد الملك باني الجامع السعيد. وينزوي خلفاء بني أمية من على منبر الرسول كما تنزوي القردة^(٤). ووسط هذا الانهيار المستمر يظهر عمر بن عبد العزيز تاج بني أمية. فمسار التاريخ بين نهضة وسقوط، قيام وقعود. وهو خير هذه الأمة^(٥). ومعه يظهر أهل العلم والحكمة، مع أهل الضلال والزيف الذين يكذبون بالقدر^(٦). وهو في رأي كاتب السيرة غيلان الدمشقي من المعتزلة الأوائل. كما يظهر

(١) «يقتل هذه الجرة خيار أمّتي بعد أصحابي»، «تعوذوا بالله من رأس السبعين وإمارة الصبيان»، «عمر أمّتي من ستين سنة إلى سبعين سنة»، «وليرفعن جبار من جبابرة بني أمية على منبري هذا»، شاتل الرسول ص ٢٥٣-٢٥٥.

(٢) «أرايتم ليلىكم هذه؟ فإن رأس مائة سنة منها لا يبقى ممن هو اليوم على ظهر الأرض أحد»، «تسألون عن الساعة. وإنّما علمها عند الله. فأقسم بالله ما على ظهر الأرض من نفس منقوسة اليوم تأتي عليها مائة سنة»، «هذا الغلام يعيش قرناً»، شاتل الرسول ص ٢٦١.

(٣) «قد جعلتم تسمون بأسماء فراعتكم، أنه سيكون في هذه الأمة رجل يقال له الوليد. هو أضر على أمّتي من فرعون على قومه»، «سيكون رجل اسمه الوليد يسد به ركن من أركان جهنم أو زاوية من زواياها»، «ابن الزرقاء هلاك أمّتي على يديه ويدي ذريته»، «انظروا له حية، أو ولد حية عليه لعنة الله وعلى من يخرج من صلبه إلا المؤمنين، وقليل ما هم. يشرقون في الدنيا، ويوضعون في الآخرة، ذوو مكر وخديعة، يعطون في الدنيا وما لهم في الآخرة من خلاق»، «إذا بلغ بنو الحكم ثلاثين رجلاً اتخذوا مال الله بينهم دولا، وعباد الله خولا، وكتاب الله دغلا. إذا بلغوا سبعة وتسعين وأربعمائة كان هلاكهم أسرع من لو كثر ثمره»، السابق ص ٢٦٢-٢٦٣.

(٤) «أرايت في النوم بني الحكم ينزويون على منبر كما تنزوي القردة»، السابق ص ٢٦٣-٢٦٥.

(٥) «إنكم في النبوة ما شاء الله أن تكون ثم يرفعها إذا شاء. ثم تكون خلافة على منهاج النبوة ما شاء الله أن تكون. يرفعها إذا شاء. ثم تكون جبرية ما شاء الله أن تكون ثم يرفعها إذا شاء أن يرفعها. ثم تكون خلافة على منهاج النبوة». «أما أنك ستلي أمر هذه الأمة وستعدل عليهم»، «تموت يا سرق بقلّة الأرض. ويدفئك خير أمّتي»، السابق ص ٢٥٨-٢٦٠.

(٦) «يكون في أمّتي رجل يقال له وهب يبب الله له الحكمة. ورجل يقال له غيلان هو أضر على أمّتي من إبليس»، «ينعق الشيطان بالشام نعقة. يكذب ثلثاهم بالقدر»، السابق ص ٢٦٠.

مفسرو القرآن. وحفظته وهو وهب بن منبه، صاحب التفسير الشارح^(١).

ثم أتت دولة بني العباس من خراسان بالرايات السود عام اثنين وثلاثين ومائة^(٢). وقد تنبأ الرسول بقدومهم. وأخبر عمه العباس بذلك بأنهم يجمعون بين النبوة والملك. يظهر المهدي من بينهم. وتتفاوت الحقبة الزمنية بين ثلاثين سنة وستين وسبعين وقرن وقرنين^(٣). والطبقة فترة زمانية. وقد تكون خمسا. كل طبقة أربعون عاما. وقد تكون الفترة قرنا. وينهار التاريخ قرنا وراء قرن. ثم تأتي البقرات السنان. وقد وقعت في زمانهم عدة أمور^(٤). ومنها صلب خاسر، وتربية الكلاب أفضل من أن يخرج أحد من صلبه. وينتهي العلم إلا في المدينة. كذلك لا تسب قريش. فهي حاملة العلم. وتذكر فرق المعارضة الرافضة والشيعة. فعند الشيعة الأئمة اثنا عشر كلهم من قريش^(٥).

(١) «يخرج أحد الكاهنين. رجل يدرس القرآن دراسة لا يدرسها أحد يكون من بعده»، «يخرج من الكاهنين رجل أعلم الناس بكتاب التوراة»، ص ٢٦٠.

(٢) «أما أنه سيملك هذه الأمة بعدد ما من صلبك»، «فيكم النبوة وفيكم الملك»، «يقتل عند كتركم هذه ثلاثة، كلهم ولد خليفة، لا يصير إلى واحد منهم، ثم تقبل الرايات السود من خراسان فيقتلونكم مقتلة لم تروا مثلها. ثم يبعي خليفة الله المهدي. فإذا سمعتم فأنوه وباعوه، ولو حبرا على الثلج، فإنه خليفة الله المهدي»، «نحى رايات سود من قبل المشرق، تخوض الخيل الدم إلى نبتها، يظهرون العدل، ويطلبون العدل فلا يعطونه، فيظهرون فيطلب منهم العدل فلا يعطونه»، «يخرج عند انقطاع الزمان وظهور من الفتن رجل يُقال له السفاح فيكون إعطاؤه المال حيا»، «شأنل الرسول ص ٢٦٥-٢٦٨.

(٣) «خيركم بعد المائتين خفيف الحاذة»، «الآيات بعد المائتين»، «أمتي على خمس طبقات: فأربعون سنة أهل بر وتقوى، ثم الذين يلونهم إلى عشرين ومائة سنة أهل تراحم وتواصل، ثم الذين يلونهم إلى ستين ومائة أهل تدابر وتقاطع، ثم المرح المرح، النجا النجا»، «أمتي على خمس طبقات. كل طبقة أربعون عاما. فأما طبقتي وطبقة أصحابي فأهل علم ولبيان. وأما الطبقة الثانية ما بين الأربعين إلى الثمانين فأهل بر وتقوى»، «خير القرون قرني ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم يبعي قوم يتسمنون، يبيعون السمن، يعطون الشهادة قبل أن يسألوه»، «خير أمتي قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم إن بعدكم قوما يشهدون ولا يستشهدون، ويخونون ولا يأتمنون وينذرون ولا يوفون، ويظهر فيهم السمن»، السابق ص ٢١٧-٢٧٣.

(٤) «لأن يربي أحدكم بعد أربع وخسين ومائة جرّوا وكلّبا خير له من أن يربي ولدا لصلبه»، «يوشك أن يضرب الناس أكباد الإبل يطلبون العلم، فلا يجدون أحد أعلم من عالم المدينة»، «لا تسبوا قريش فإن عالمها يملأ الأرض علما. اللهم إنك أدقّت أولها وبالا فأدقّ آخرها نوالا»، السابق ص ٢٧١-٢٧٧.

(٥) «يكون اثنا عشر خليفة... كلهم من قريش»، «يكون بعدي من الخلفاء عدة من أصحاب موسى»، «لا يزال هذا الدين قائما حتى يكون عليهم اثنا عشر خليفة -أميرا- كلهم يجتمع عليهم الأمة. كلهم من قريش... ثم يكون المخرج»، «لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي من الناس اثنان»، «إن هذا الأمر في قريش لا يعاديه أحد إلا كبه الله على وجهه ما أقاموا الدين»، السابق ص ٢٦٨-٢٧١.

٨- الرسالة في التاريخ

أ- الرسول والرسالة

ومصير الرسالة مثل نشأة الرسالة يدل على استقلالها عن الرسول، فقد توفى الرسول واستمرت الرسالة. توفي الحامل، وبقي المحمول. وانتهى دور الرسول بانتهاء الوحي والنبوة. واستمر دور المرسل إليهم ابتداء من الصحابة والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين. فالرسالة غاية التاريخ منذ ظهور الإنسان في العالم كظاهرة طبيعية في الخلق حتى أصبح مركز العالم في العصور الحديثة. دفعت الإنسانية إلى مزيد من التقدم والإسراع فيه والإرشاد له. تتعدد الرسل منذ آدم حتى محمد والرسالة واحدة. تفنى الرسل وتبقى الرسالة. والله يتعامل مع الرسل ويحفظهم، وتبقى الرسالة في أيدي البشر. إذ حافظوا عليها تقدمت البشرية وإذا لم يحافظوا عليها انهارت البشرية. فكل رسول يمثل دورة حضارية في مسار الحضارات. وهذا هو معنى قصص الأنبياء وأهميته لصياغة فلسفة للتاريخ في الماضي واكتشاف قانون انهاره ونهضته من أجل التنبؤ بالمستقبل ومرحلته القادمة^(١).

ما يهم في مصير الرسالة ليس الرسول بل المرسل إليهم أي من الرسالة إلى المسلمين أي حملة الرسالة كما حملها الصحابة والتابعون. وهو تاريخ سياسي بالأصالة يتمثل في الصراع على السلطة الذي بدأ منذ وفاة الرسول والملوك الذين قتل بعضهم بعضاً من أجل الحكم منذ قتل الخلفاء الثلاثة، عمر، وعثمان وعلي، واستشهاد الحسين حتى

(١) السنج: تربية الجنس البشري، دار الثقافة الجديدة، القاهرة ١٩٧٧. ١- فضل البعثة المحمدية على الإنسانية ومنحها العالمية الخالدة، السيرة النبوية، ص ٤٥٧-٤٨٥، فضل البعثة المحمدية. إعلان فريد في تاريخ الرسالات والديانات، قيمة الرحمة كما وكيفا، إنقاذ النوع البشري من الشقاء والهلاك، مهمة النبوة ودورها في الإنقاذ والإسعاد، العصر الجاهلي وتهيؤ للانقياد والانتشار، السابق ص ٤٥٩-٤٧٠، ٢- العالم الجديد في حساب البعثة المحمدية: ١- منح البعثة المحمدية الستة وأثرها في تاريخ الإنسانية. ٢- عقيدة التوحيد النقية الواضحة، مبدأ الوحدة الإنسانية والمساواة البشرية، إعلان كرامة الإنسان وسموه وشرف الإنسانية وعلو قدرها، محاربة اليأس والتشاؤم وبعث الأمل والرجاء والثقة والاعتزاز في نفس الإنسان، السابق ص ٤٧١-٤٨٥، الجمع بين الدين والدنيا وتوحيد الصفوف المتنافرة والمسكرات المتحاربة، السابق ص ٤٨١-٤٨٤، تعيين الأهداف والغايات وميادين العمل والكفاح ص ٤٨٦-٤٨٧، ولادة عالم جديد، وإنسان جديد ص ٤٨٦-٤٨٧.

الانقلابات الحالية في تاريخ العرب الحديثة منذ أكثر من نصف قرن من الزمان. أصبح تاريخ العرب الحديث يؤرخ من جديد بأسماء الملوك والولاة والحكام، بل إن دولا بأكملها تسمى بأسماء مؤسسي نظم الحكم فيها وأسماء عائلاتها. فالدولة عاتلة كما كان الحال عند القدماء، الأمويون، والعباسيون، والفاطيون، والأخشيدون، والطولونيون، والساسانيون، والصفويون، والعثمانيون حتى الدولة القطرية الحديثة. الدولة قبيلة لها أشرفها وساداتها كما كان الحال قبل ظهور الإسلام وبعده.

تضخمت شخصية الرسول بعد الوفاة في الوقت الذي ساء فيه مصير الرسالة^(١). وكلما ساء مصير الرسالة زاد البكاء على الرسول، والترحم على أيام الماضي، والحزن إليه بدلا من توجه الرسالة نحو المستقبل. وأصبح احتلال فلسطين وتهويد القدس لا يثير نائرة المسلمين قدر إثارة الصور الدناهرية الساخرة من الرسول. وإذا كان الإسلام قادرا على تجميع الملايين فوق جبل عرفات فلماذا لا تتجمع هذه الملايين فوق جبل المكبر وتحاصر القدس وتمنع تهويدها وإيقائها عربية كما كانت عبر أربعة عشر قرنا^(٢). وإذا كانت القبلة أولا نحو بيت المقدس قبل تحويلها إلى مكة، ومكة ليست في خطر بل بيت المقدس فلماذا لا تعود القبلة مرة ثانية إلى ما كانت عليه لتوجيه عيون أكثر من مليار وربع من المسلمين نحو القدس حتى تتحرر القدس ثم يعود المسلمون إلى قبلتهم الثانية، البيت الحرام في مكة؟ هكذا فعلت الصهيونية السياسية في أول عهدها في لاهوت الأرض عندما جعلت اليهودي لا يعبد الله إلا في فلسطين، أرض الميعاد، وفي القدس، المدينة المقدسة، وفي المعبد، هيكل سليمان. وبالحفريات تحته يريدون إثبات أن المسجد الأقصى أقيم على جدار هيكل سليمان، فلا بد من هدمه وإعادة بناء الهيكل.

(١) مثل شعر حسان في مراثيته وفيها:

ويكون من تيكبي السموات يومه	ومن قد بكته الأرض فالناس أكمد
وهل عدلت يوما رزية هالك	رزية يوم مات فيه عممد
وما فقد الماضون مثل عممد	ولا مثله حتى القيامة يفقد
عزيز عليه أن يجوروا عن الهدى	حريص على أن يستميوا ويبتدوا

ابن هشام ح ٥٥٨/٢ - ٥٦٣.

(٢) خواطر حاج، أخبار الأدب، يناير ٢٠٠٦.

وفي مصير الرسالة كلما ضعفت الرسالة تضخم الرسول حتى أصبح إلها كما هو الحال في الحقيقة المحمدية عند الصوفية. وكلما قويت الرسالة عاد الرسول إلى حجمه الطبيعي. إنسان يأكل الطعام ويمشي في الأسواق. إذا عجز المسلمون عن تحقيق الرسالة في الأرض فإنهم يشخصونها في الرسول، ويبالغون في إطراره ومدحه. وكلما بلغ العجز مداه إلى درجة الاحتلال وصل الإطراء إلى حده الأقصى إلى درجة التآليه. إذا تخلف المسلمون حولوا تخلفهم إلى تقدم في مدح الرسول. وإذا تقدموا أصبح كل منهم صحابيا جديدا للرسول وجنديا في دعوته. فهناك قانون عكسي بين الرسالة والرسول من حيث التضخيم والتكبير والتعظيم.

وفي لحظات الحزن الشديد كالموت والعزاء والدفن يكون الرسول على الألسن. وفي لحظات الفرح الشديد يكون أيضا الرسول في الأفواه. فأصبح الرسول مشجبا تعلق عليه العواطف. وأقرب إلى المسلم من الرسالة. الرسول تسهل مناجاته أما الرسالة فتحتاج إلى فهم. الرسول في حاجة إلى قلب، والرسالة في حاجة إلى عقل. يبدو الرسول مخلصا من الأحران، ومكافئا بالأفراح. ومجسدا للرسالة بشخصه. وطالما الرسول باق في الذهن فالرسالة باقية على الأرض. وطالما الرسول حي في الوجدان فالرسالة حية في التاريخ. وطالما الرسول تقام له الموالد، وترفع له البيارق، وتذق له الدفوف، وتقرع له الطبول، وتهز له الخواصر، فالرسالة بخير تملأ الشوارع والأزقة، وحاضرة في الزوايا والتكايا. تباركها نظم الحكم. فهناك قانون طردي بين حدة الانفعالات وتضخيم الرسول. كلما اشتدت الانفعالات وضائق السبل. وبلغت القلوب الحناجر، ظهر الفرح في تضخيم الرسول والتشبث به طلبا للخلاص. وكلما هدأت الانفعالات رجع الرسول إلى حجمه الطبيعي، وبدأ العقل يفكر في مسار التاريخ، ويعمل على نقله من دورة حضارية إلى دورة حضارية أخرى.

ب- أسباب الانهيار

الحديث أولا والقرآن ثانيا، مصدران لسيرة الخلفاء فيما يتعلق بآيات مصير الأمة ومستقبلها ورسالتها في التاريخ، وأحاديث آخر الزمان وما يتعرض له المسلمون من فتن وتقليد وضياح. فالقرآن وضع قانونا لنهضة الشعوب وسقوطها. والحديث تنبأ

أيضا بمصير الأمة في التاريخ، انهيارها ونهضتها. ولم تتحول هذه الافتراضات بعد إلى تحليلات علمية لمسار الأمة في التاريخ لمعرفة أسباب انهيارها وشروط نهضتها. والتعرف على أسباب الانهيار أولا مقدمة لمعرفة شروط النهضة لسهولة تحول السلب إلى إيجاب، والنقص إلى كمال.

وقد يكون سبب انهيار الرسالة هو نفس سبب الهزيمة في غزوة حنين، الاعتماد على الكم دون الكيف، وعلى الكثرة العددية دون القلة النوعية. فالمسلمون اليوم قاربوا على ربع سكان المعمورة ولكنهم لا ثقل لهم في الموازين الدولية. وعدد الدول الإسلامية ثلث دول الأمم المتحدة، ولكنهم لا يؤخذون بعين الاعتبار. وإسرائيل قلة تغلب على المسلمين كثرة، ستة ملايين في فلسطين وحوالي ثمانية ملايين خارجها يغلبون مليارا ورابعا من المسلمين، يحتلون فلسطين، وبينون المستوطنات، ويهدون القدس^(١). وقد يكون هو نفس سبب هزيمة أحد، عصيان الرسول، وترك المواقع، والجري وراء المغنم والأسلاب، والتفاف الأعداء من ورائهم، واغتيال القادة المخلصين مثل حمزة. فالتعلم من هزائم الماضي طريق النصر في المستقبل. وكما حدث في تاريخ العرب الحديث التعلم من هزيمة يونيو، حزيران ١٩٦٧ أدى إلى انتصار حرب تشرين، أكتوبر ١٩٧٣.

ومصير الرسالة يتأرجح بين الاقتصاد والسياسة والاجتماع والثقافة. فالتاريخ متعدد العوامل. ولا يتحكم في مساره عامل واحد. وهو ما حاولت تناوله معظم حركات الإصلاح الحديثة منذ قرنين من الزمان. وما تصوره القدماء على أنه مصير إلهي للأمة في التاريخ أو قدر إلهي هو في الحقيقة نتيجة للفعل الإنساني. فمصير الأمة بيدها سواء في مرحلة الانهيار أو في مرحلة النهضة. وقد تغلب عليها الغرب الحديث بتحليله للعوامل البشرية التي تؤدي إلى تخلف الشعوب وتقدمها، والسيطرة عليها وتوجيهها دون انتظار تدخل عوامل خارجية، يصعب السيطرة عليها. وامتلاك الأسباب جزء من ثقافتنا القديمة نسيناه في لحظة فقدان السيطرة عليها باسم الإيمان.

(١) «استدعى عليكم الأمم كما تدعى الأكلة على قصعتها، أمن قلة نحن يا رسول الله؟ بل أنتم كثير كننا»
التحلل بل حب الحياة وكرامية الموت».

فمن الأسباب الاقتصادية عدم سيطرة الأمة على مواردها الطبيعية خاصة النفط في منطقة الخليج، ووضع ودائع في البنوك الأجنبية، فضاعت الاستثمارات. ولم يعد معظمها يوظف في الداخل بل في الخارج. ولم تعد الأمة مكتفية بذاتها في الغذاء والسلاح. تستورد أكثر مما تصدر. ولديها كل مقومات الاستثمار، الأراضي الزراعية في العراق والسودان ومصر، والمياه في وادي النيل وفي دجلة والفرات، والأسواق الشاسعة. فقد تجاوزت الأمة المليار والرابع، خمس سكان العالم. وفي طريقها إلى أن تكون رابعة. والعقول المتميزة تهاجر خارج البلاد، وتساهم في تنمية المجتمعات الغربية. والسواعد الفتية تهاجر علنا وسرا إلى الغرب، وتضحى بحياتها في البحار من أجل الهجرة اللاشريعة. فأصبحت البلاد الإسلامية طاردة لأهلها، علمائها وعلمائها. الطيور المهاجرة أو هجرة العقول وهو ما يعرفه أهل الاختصاص. فُرغت الأمة من جهد أبنائها وتعتمد على غيرها. وأصبحت تبني وتساهم في تقدم غيرها. وتقدمت المصلحة الشخصية على المصلحة العامة، وإثار العاجل على الآجل، والدنيا على الآخرة.

ومن الأسباب السياسية التبعية وفقدان الاستقلال إما لأسباب داخلية، فقدان الإرادة الوطنية، والهوية السياسية، وضياح الثقة بالذات أو لأسباب خارجية، الاستعمار، والاحتلال^(١). وقسمت الدولة العثمانية بعد فقدانها الحرب العالمية الأولى بين القوى الغربية، وبعد سقوط الخلافة في ١٩٢٤ تم احتلال نصف فلسطين من القوى الصهيونية في ١٩٤٨، والنصف الآخر في ١٩٦٧ مع هضبة الجولان في سوريا وجنوب لبنان. وما يزال المشروع الصهيوني لم يكتمل، من الفرات إلى النيل وحتى الجنوب، الطائف والمدينة وخيبر لاسترداد أملاك اليهود الضائعة. أرض المعاد لشعب الله المختار بناء على عهد أبدي مادي في اتجاه واحد بين الله وإسرائيل^(٢). وما زال الاستعمار يأخذ أشكالا جديدة غير الاحتلال العسكري المباشر بالرغم من استمراره في العراق وأفغانستان وفلسطين.

(١) «فلتبين سنن من كان قبلكم، باعا يباع، وذراعا بذراع، وشبرا بشبر، حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه. قلنا اليهود والنصارى؟ قال فمن» وهو الحديث الذي أخذناه شعارا في «مقدمة في علم الاستغراب» للاستقلال عن الغرب وتحويله بدلا من أن يكون مصدرا للعلم إلى أن يصبح موضوعا للعلم، مقدمة علم الاستغراب ص ٥.

(٢) ماسبيونزا: رسالة في اللاهوت والسياسة، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة ١٩٧٣، المقدمة ص ٥٣-٥٦، الرسالة ص ١٧١-٢٠٤.

ومن الأسباب السياسية أيضا التسلط والقهر وغياب الشورى والبيعة واختيار الحاكم اختيارا حرا. وهو ما يسمى بلغة العصر غياب الديمقراطية، والاكتفاء بأشكالها ومظاهرها الخارجية من أحزاب يكون للحزب الحاكم فيها، حزب السلطة، أغلب المقاعد، وبرلمان لا يمثل مجموع الشعب، وصحافة تحت سيطرة الدولة، وتعليم وإعلام في يد النظام السياسي. فكل حاكم يريد البقاء في السلطة إلى الأبد، ورئيسا مدى الحياة له ولذريته من بعده إلى أن يتدخل الموت الطبيعي أو الاغتيال أو انقلاب الجيش عليه أو الثورة الشعبية ضده. أصبح الحكم غاية لا وسيلة. وهدف لا أداة. وأصبح المواطن محاصرا بين المعركة الداخلية ضد التسلط والقهر والمعركة الخارجية ضد الغزو والاحتلال. يحارب في جبهتين، ولا يدري لأيها الأولوية «أَشَدُّ عَلَى الْكُفَّارِ رُحْمَاءُ يَنْتَهُمُ».

ومن الأسباب الاجتماعية التخلف والتفكك والصراعات الداخلية التي كانت سببا في ضياع الأندلس غربا، وفقدان استقلال الجمهوريات الإسلامية في أواسط آسيا شرقا، ودولة الخلافة شمالا، والصراع الحدودي بين الدول الإسلامية في إفريقيا جنوبا. ومنها الفساد الأخلاقي والاجتماعي، الرشوة، والاحتيال، والسرقة، ونهب المال العام، والتهرّب الضريبي، والوساطة، والمحسوبية والغش في الصناعة والتجارة والزراعة والبناء ومعظم قطاعات الإنتاج العام والخاص. فلا يوجد قانون لحماية المستهلك أو حقوق المواطن.

وأیضا غياب حقوق الإنسان نظرا لغياب مفهوم الإنسان الفرد في الثقافة العربية امتدادا للثقافة الإسلامية القديمة. إذ يمكن اعتقال المواطن شهورا بل سنين بلا محاكمة، وتعذيبه في السجون، وحشده في المركبات العامة، وإسكانه في العشوائيات، وتركه بلا حاجاته الأساسية في الغذاء والعلاج والتعليم والإسكان. وأصبحت ملفات حقوق الإنسان واختراقها نموذجا للملفات التي تقدم إلى المنظمات الدولية لمعاقبة الدول التي تقوم بذلك، ومحاصرتها، وتوقيع العقوبات عليها^(١). يوجد إنسان واحد

(١) ولماذا غاب مبحث الإنسان في تراثنا القديم؟، ودراسات إسلامية، القاهرة الأنجلو المصرية ١٩٨٢ ص ٣٩٣-٤١٥.

فقط هو الرئيس، الإنسان الكامل بلغة الصوفية الذي له الحق في كل شيء، وليس عليه أي واجب، وتحتته الدهماء. ومنها المجتمع الأبوي «البطرياركي» الذي تقوم العلاقات الاجتماعية فيه على الرئيس والمرءوس، السيد والعبد، الحاكم والمحكوم، القوي والضعيف، الغني والفقير، الأب والابن. يعطي الأول الأمر، ويطيع الثاني. وترجع كلها إلى نمط العلاقة بين الله والعالم. الأمر والمأمور، الخالق والمخلوق في تصور رأسي للعالم بين الأعلى والأدنى، وليس في تصور أفقي بين الأمام والخلف، حيث تكون الأطراف متساوية فيه على نفس المستوى، لا تميز بينهم إلا في درجة التقدم أي العمل الصالح بتعبير القدماء.

ومن الأسباب الثقافية العيش في عصر حديث بثقافة عصر قديم. ولكل عصر ثقافته. لقد أبدع القدماء ثقافتهم في ظروف عصرهم. ونحن نقلها ونرددناها وكأنها ثقافة كل العصور. وجعلناها تراثا مقدسا وعلوما إلهية مع أنها تراث تاريخي وعلوم إنسانية خالصة. فكل شيء إبداع بشري، ورؤية إنسانية حتى العلوم التقليدية الخالصة، علوم القرآن والحديث والتفسير والفقه. مازلنا نتصور العالم رأسيًا بين الأعلى والأدنى، فأعطينا الأساس الثقافي للتسلط السياسي والقهر الاجتماعي ولتراكم الثروة في أيدي قلة، وليس تصورا أفقيًا بين الأمام والخلف، فغاب مفهوم المساواة والتقدم. لم نستطع حتى الآن على مستوى الثقافة الشعبية أن نحول محورها من الرأسي إلى الأفقي فيصبح الأعلى هو الأمام، والأدنى هو الخلف، والتحول من مفهومي الخلود والأبدية إلى مفهومي الإنسان والتقدم. مازالت القيمة العليا خارج الزمان والمكان والتاريخ في اغتراب شامل عن الأرض والناس والحياة والطبيعة والعصر.

ج - شروط النهضة

وأول شرط للنهضة هو الإبداع الثقافي، وإعادة قراءة التراث القديم الذي مازال حيا في قلوب الناس طبقا لظروف هذا العصر حتى لا تعيش عقولهم في عصر قديم وأجسادهم في عصر آخر حديث. فينشأ صراع حضاري بين أنصار القديم وأنصار الجديد، والناس ترغب في الاثنين معا. ولا يوجد ما يملأ الفراغ بين الأصوليين والعلمانيين، ويعطي الناس ثقافة ثالثة. حاول الإصلاح ذلك، ولكنه كبا عدة مرات

حتى أصبح سلفية خالصة^(١). وحاولت الليبرالية ذلك حتى أصبحت تغريبا خالصا. والإبداع الثقافي استئناف للاجتهاد الأصولي القديم، والربط بين الأصل والفرع عن طريق العلة المشتركة. فلا اجتهاد بلا أصل وجذور، ولا اجتهاد بلا فرع وعصور. قد يتقدم الإبداع الفني الشعري والروائي والمسرحي والتشكيلي على الإبداع الفكري. ولكن ذلك لا يغني عن الإبداع الفكر كشرط للتقدم الحضاري^(٢).

والحرية العامة شرط الإبداع الذاتي. فلا إبداع في مجتمع يقوم على القهر والتسلط والمنع والحظر والرقابة. الإبداع نشاط حر قد ينمو في ظروف القهر سرا حتى يقضي عليه. وهو الصديق مع النفس ضد أوضاع الزيف والتناق، وتفرغ الطاقة وصبها في حركة التاريخ. الحرية ضد جميع صنوف القهر الديني والسياسي والتي يغذي بعضها بعضا. يقوم القهر الديني على السلطان الأصغر، ويستند القهر السياسي إلى السلطان الأكبر. وهي ليست فقط الحرية السياسية أو الاجتماعية بل التحرر من الخوف من العقاب الدنيوي والأخروي، وقهر التقاليد، والخروج على المألوف، والأقلية في مقابل الأغلبية، والنخبة في مقابل الداهية، والبرهان في مقابل الخطابة، والعقل في مقابل تملق أذواق الجماهير.

والتعددية الفكرية والسياسية نتيجة طبيعية للحرية. فالحقيقة متعددة الجوانب، وجهات نظر تتحمل الرأي والرأي الآخر دون تكفير أو استبعاد، ودون رأي صائب وآراء خاطئة طبقا لحديث الفرقة الناجية. تمنع احتكار الرأي، وفرضه بالقوة على الآراء الأخرى ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾. وكان الصحابة يختلفون في الرأي، والرسول يستشيرهم. يقول لأبي بكر «يا أبا بكر انزل قليلا». ويقول لعمر «يا عمر اصعد قليلا»، فكان أبو بكر أقرب إلى المثال، وعمر أقرب إلى الواقع. والإسلام يجمع بين الاثنين. كما يستحيل تكفير أحد لأن من قال لأخيه أنت كافر فقد باء بها.

(١) كيوه الإصلاح، دراسات فلسفية، الأنجلو المصرية، القاهرة ١٩٨٧، ص ١٧٧-١٩٠.

(٢) وهو المهدف من مشروع «التراث والتجديد». وهو ما يقوم به حزب العدالة والتنمية في تركيا على مستوى الممارسة السياسية، وفي ماليزيا على مستوى النهضة التنموية، حال المسلمين في العصر الحاضر، سيد الأنعام ص ٤٤٠-٤٩٠.

وليس لأحد الحق الدخول في قلوب الناس وإصدار الحكم عليها. الحكم بالإيمان والكفر ليس للإنسان على أخيه الإنسان. ولا يصدر في الدنيا بل في الآخرة. ويتج عن التعددية الفكرية الحوار بين وجهات النظر المختلفة. وهو ما يتطلب إعمال العقل كأداة للحوار. التعددية الفكرية تنتهي إلى الحوار وليس إلى الصراع، وإلى استعمال العقل وليس الاعتماد على القوة. الحوار لتبادل وجهات النظر وإثرائها وتعميقها وليس لاستبعادها لصالح رأي واحد. الرأي الواحد مثل الحزب الواحد والرئيس الأوحدهمدى الحياة. والوحدانية من صفات الله. والحوار مع الخصوم قد يقضي على الخصومة، ويزيل سوء التفاهم كما حاور عليا خصومه الذين خرجوا على التحكيم بالآلاف، وحقت الدماء. وكلما توترت العلاقات بين الدول كان الحوار بديلا عن السلاح، والتفاهم المشترك بديلا عن سفك الدماء.

وبالبداية بالإنسان مركز الكون كما قال إخوان الصفا من قبل وكما أعلنت الحضارة الغربية في بداية العصور الحديثة. فقد اتهمت الحضارة الإسلامية بأنها عمركزة حول الله في مقابل الحضارة الغربية التي مركزها الإنسان^(١). فالإنسان خليفة الله في الأرض ﴿يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ﴾. وكرمه الله في البر والبحر ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾، وما تصوره الصوفية على أنه «الإنسان الكامل» والمتكلمون والفلاسفة «على أنه الذات والصفات والأسماء والأفعال». فالإنسان المتعين على الأرض أفضل من الإنسان الكامل في السماء. والدفاع عن الأول خير من عبادة الثاني^(٢). ولا تكفي جمعيات حقوق الإنسان على النمط الغربي في الدفاع عن المهمشين، المساكين واليتامى وأبناء السبيل والفقراء والمحرومين بل إعادة تثوير، «اللهم أحييني مسكينا، وأمّتي مسكينا، واحشرني في زمرة المساكين».

والتقدم هو مسار الأمة، صعودا أو هبوطا. وقد اتهمت الحضارة الإسلامية بأنها لم تعرف مفهوم التقدم المستمر لأن الزمان والمكان فانيان. في حين أن الحضارة الغربية هي

(١) التمرکز حول الله Theocentrism. التمرکز حول الإنسان La Théologie ou Anthropologie .renaissance du Monde Theocentrism Arabe. Bruxelles 1973

(٢) من العقيدة إلى الثورة -٢٠، التوحيد ص ٣٣٩-٥٣٧.

التي صاغت فلسفة التاريخ وحاولت وضع قانون للتقدم في العصور الحديثة بعد أن تم بفضل جهد الأفراد ومساهمة الشعوب. ولولا ابن خلدون لصعب الرد على هذه التهمة مع أن التقدم عند ابن خلدون دائري أو حلزوني على أقصى تقدير. تقدم مساره الانهيار في دورة تعود من جديد إلى درجة الصفر أو إلى درجة الواحد ثم الاثنين. فالتقدم داخل الدورات التاريخية وليس خارجها. وقد وضعت الحضارة الغربية الحضارات غير الغربية في بداية تقدم البشرية التي تكتمل في الغرب، انتقالاً لروح الحضارة من الشرق إلى الغرب^(١).

ويساعد تحليل مصير الرسالة على وضع فلسفة التاريخ في الحضارة الإسلامية ومعرفة مراحلها بالنسبة إلى مراحل الحضارات الأخرى خاصة الحضارة الغربية التي ورثت الحضارة اليونانية. فلا يتوقف التاريخ إلا في حياة المؤرخ. وإذا كان المؤرخ في بداية القرن الخامس عشر فلديه أربعة عشر قرناً مساراً تاريخياً طويلاً يمكن قسمته إلى ثلاث مراحل: الأولى مرحلة النهضة الأولى على مدى سبعة قرون، منذ نشأة الحضارة الإسلامية حتى ابن خلدون الذي حاول وصفها ووضع قانون لها. والثانية فيما بعد ابن خلدون حتى محاولات النهضة الحالية، في العصر المملوكي العثماني الذي دام أيضاً أقل من سبعة قرون. والآن تبدأ المرحلة الثالثة من الإصلاح الديني والنهضة الثانية الذي بدأ منذ حوالي قرنين من الزمان، الطهطاوي (١٨٧٣)، والأفغاني (١٨٧٩) على مدى أربعة أو خمسة أجيال. فمراحل حياة الرسول في السيرة من قبل الولادة إلى الولادة إلى البعثة إلى الهجرة إلى الفتح إلى الوفاة هي مراحل صغرى داخل مرحلة صغرى أخرى ظهور الرسالة. تتلوها مراحل أخرى لمصير الرسالة ابتداء من الخلفاء الأربعة حتى الملوك والأمراء والسلاطين والرؤساء الاثنى والخمسين الحاليين الذين يكونون المؤتمر الإسلامي، «ثلث الأصوات في الأمم المتحدة». ولما كانت ثلاثة أرباع المسلمين في الشرق فهم جزء من نهضة الشرق الصين، واليابان، وكوريا، وسنغافورة، وماليزيا، وإندونيسيا، وإيران، وآسيا الوسطى. إنها الحية في الوطن العربي الذي حمل الإسلام أول مرة ثم انتشر بغيره في آسيا وإفريقيا. فبالرغم من بناء الدولة الحديثة في مصر وتركيا، وبالرغم من العصر الليبرالي الذي مرت به مصر في العشرينيات والثلاثينيات،

(١) من النقل إلى الإبداع مج ٢ الإبداع ح-٣ الحكمة العلمية، الفصل الرابع، التاريخ ص ٣٦٥-٦٤٨.

وبالرغم من حركات التحرر من الاستعمار، وبالرغم من محاولة إعادة بناء الدولة الحديثة مرة ثانية بعد الثورات العربية الأخيرة إلا أن كل ذلك انتهى إلى التبعية للخارج والقهر للداخل عكس ما كانت عليه الرسالة الأولى، التحرر للداخل والفتح للخارج. وتحولت مصر رائدة التحرر والتنمية في الوطن العربي إلى تابعة للغرب يسيطر عليها رجال الأعمال وضباط الأمن والشرطة.

كان يمكن للسير الحديثة أن تتوجه إلى عيوب المسلمين الآن، كثرة القول وقلة العمل كما لاحظ العديد من المصلحين^(١). ولكنها بقت أسيرة التاريخ في مرحلته الأولى، عصر الخلفاء، وكأن التاريخ قد توقف. فخرجت السيرة خارج الزمان، وما أتى بعدها خارج التاريخ. كيف تعود السيرة الآن كي تصبح مرحلة من مراحل تاريخ العرب كما كانت أول مرة. فإما أن تعود السيرة إلى التاريخ وإما أن تظل خارجه. ليس كما فعل المؤرخون، ابن كثير وابن خلدون ولكن كما يفعل فلاسفة التاريخ، السيرة كجزء من الوعي التاريخي. وبدأ الإسلام غريبا ويعود غريبا كما بدأ مكملًا دورة حضارية^(٢).

٩- فتن آخر الزمان

لم تستطع السيرة أن تحول بعض أحاديث آخر الزمان أو المستقبل إلى فلسفة في التاريخ خاصة وإن الوعي التاريخي عند المسلمين في حاجة إلى إعادة صياغة^(٣). مثال ذلك الحديث الذي يتنبأ والرسول يضرب بمعوله في صخرة أثناء حفر الخندق عن رؤيته قصور الشام، وقصر المدائن، ومفاتيح اليمن^(٤). وتكثر الروايات عن رؤية المستقبل

(١) الرحيق المختوم ص ٣٨٢.

(٢) إن هذا الدين بدأ غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوبى للغرباء، سيرة النبي ص ١٧٨.

(٣) ولماذا غاب مبحث التاريخ في تراثنا القديم؟ دراسات إسلامية، الأنجلو المصرية، القاهرة ١٩٨٢، ص ٤١٦-٤٥٦.

(٤) وأعطيت مفاتيح الشام، والله إني لأنظر قصورها الحمر الساعة... أعطيت فارس، والله إني لأبصر قصر المدائن الأبيض الآن... أعطيت مفاتيح اليمن، والله إني لأبصر أبواب صنعاء مكاني، الرحيق المختوم ص ٣٠٥، كتاب الملاحم، المستنصر ص ٦٠٠-٦٠٨/٨٤٦-٨٥٨، كتاب الملاحم، سنن المصطفى ص ٦٠٠-٦٠٨، الفتن، سنن المصطفى ص ٨٥٠-٨٥٨.

باعتبارها تنبؤات بالغيب فيها الصحيح وفيها الضعيف^(١). ويمكن تأويل صدق ما أخبر به عن الغيب كعلامة على نبوته أو بتنبؤ بمسار التاريخ ومستقبل الأمة كما هو الحال في فلسفة التاريخ^(٢). مصادرهما الروايات والأقوال المباشرة وإخراجها من دائرة المعجزات، فمن معجزاته ما أطلع عليه من الغيوب^(٣). وهو ما يمكن أن يؤسس فلسفة التاريخ. بناء على تنبؤات المستقبل، تنبؤات الماضي في الحاضر مثل البشارة بنبو الرسول أو تنبؤات الرسول بفتن آخر الزمان وتحقق بعضها حينها حان موعدها^(٤). وهو ما سماه القدماء الإخبار بالغيب أو التنبؤ. وهو ما يعني بلغة العصر معرفة قوانين التاريخ^(٥). وقد بشر الرسول المسلمين بالجنة والنصر والفتح^(٦). وتراوح التنبؤات بين شهادة بعض المسلمين مثل شهداء بدر مثل أبي صفوان وفاطمة وزينب وأم ورقة، والخلفاء الثلاثة عمر وعثمان وعلي، وعمار والحسين أو الأحداث القريبة مثل فتح خيبر، وفتح اليمن، وفتح الشام، وفتح العراق، وفتح مصر، وفتح بيت المقدس، ومحاربة اليهود. وهي أحداث حسنة أو الفتن بعد عمر وعثمان، ومعركة الجمل، وغريب الإسلام، وتولى يزيد العرش، وقيام الحجاج، والنار في الحجاز، والانقلابات، ووقوف كل الأمم

(١) وبحسب هذا الفصل أن يكون ديوانا مفردا يشتمل على أجزاء وحده. وفيما أشرنا إليه من نكت الأحاديث التي ذكرنا وأكثرها في الصحيح وعند الأئمة، الشفا ح ١/ ٤٨٨.

(٢) الأنوار ح ١/ ٨٠-١٠٤.

(٣) الشفا ح ١/ ٤٧٠-٤٨٨، الوفا ح ١/ ٣٠٥-٣٢٠.

(٤) سيرة النبي ح ٣/ ٤٥٤-٤٢٢-٤٥٣.

(٥) مثل: الإخبار بالفتوحات العظيمة، القضاء على كسرى وقيصر، بشرى الأئمة، بشرى الأمن والأمان، مقتل أبي صفوان، قتل بدر فردا فردا، تحديد فاتح خيبر، وفاة فاطمة، وفاة الرسول، فتح اليمن، فتح الشام، فتح العراق، فتح خوزستان وكرمان ومحاربة الأتراك، فتح مصر، غزو الهند، معارك بحر الروم، فتح بيت المقدس، فتح القسطنطينية، فتح الروم، فتح العجم، الإخبار بالمرتدين، وفاة زينب، تبشير أم ورقة بالشهادة، التبشير بالخلفاء، الخلفاء الاثنى عشر، ردة الخلافة الراشدة، خلافة الشيخين، الفتن بعد عمر، قيام الفتن من المشرق، إخبار عثمان بالفتنة، استشهاد عمر وعثمان وعلي، الإخبار بمعركة الجمل، معركة علي ومعاوية، استشهاد عمار، تصالح الحسين، تخريب الإسلام على يد حكام قريش الجدد، مصيبة تولى يزيد العرش، شهادة الحسين، الإخبار بالخوارج، الإخبار بمختار والحجاج، نار في الحجاز، انقلاب بعد قرن أو عهد، انقلاب بعد أربعة عهود، المبدعون الكذبة، منكرو الحديث، كثرة التجارة ومشاركة النساء فيها، كثرة أهل أوروبا، كثرة الربا، محاربة اليهود، انقطاع الحجاز عن مصر والشام والعراق، محاربة أهل أوروبا في الشام، ووقوف كل أمم العالم ضد المسلمين، السابق ح ٣/ ٤٥١-٤٨٣.

(٦) الجنة والنصر والفتح، السابق ح ٧/ ٥٢.

ضد المسلمين. وهي أحداث سيئة. وقد يتطرق التنبؤ إلى الأحداث البعيدة مثل فتح القسطنطينية. وليس المقصود منها وقوعها فعلا وتحديد زمانها ومكانها بل الأمل في المستقبل وحركة التاريخ سلبا أم إيجابا.

كان يمكن لهم المستقبل عند الرسول وأحاديث آخر الزمان أن تتحول إلى فلسفة للتاريخ عند المصلحين، ولكنها ظلت مبعث الأسى والحسرة. والبعض منها يدل على انتشار الإسلام شرقا إلى فارس، وشمالا إلى الشام، وجنوبا إلى اليمن^(١). وهذا هو الذي قد يبرر استمرار السيرة في الخلافة أو الإمامة منذ سقيفة بن ساعدة^(٢). ويتنشر الإسلام الآن غربا في أوروبا والولايات المتحدة الأمريكية بحيث أصبح هما عند الأوروبيين أو خوفا منه^(٣).

ويصعب معرفة هل التنبؤ من الحاضر إلى المستقبل البعيد في آخر الزمان، أم من الحاضر إلى المستقبل القريب مثل «الإمامة في قريش»، وأنها ستتحول إلى ملك عضود. فخير القرون قرنه، ولا يأتي زمان إلا والذي بعده شر منه. يؤخرون فيه الصلاة عن أوقاتها^(٤). هل التنبؤ على الأمد الطويل أم على الأمد القصير؟. هل سيخرج دجالون وكذابون ثلاثون منهم أربع نسوة أم يظهر أويس القرني أحد التابعين؟. هل التنبؤ عن طريق علامات الساعة مثل «لا تقوم الساعة حتى يسوق الناس بعصاه رجل من قحطان»، أو إذا وقعت حادثة في عصر الدنيا مازالت قائمة؟، كيف يحل التناقض بين الإمامة في قريش وهلاك الأمة على أيدي أغيلة من قريش^(٥).

(١) «الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام. والله أني لأنظر قصورها الحمر الساعة... الله أكبر أعطيت فارس، والله إني لأبصر قصر المدائن الأبيض... الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن، والله إني لأبصر أبواب صنعاء من مكاني»، مختصر سيرة الرسول (٢) ص ٢٨٣.

(٢) السابق ص ٤٦٥.

(٣) الخوف من الإسلام أو العداء للإسلام Islamophobia.

(٤) ومثل «ولن يزال هذا الأمر في قريش ما أقاموا الدين»، «الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم يكون ملكا»، «إن هذا الأمر بدا بنوة ورحمة ثم يكون رحمة وخلافة، ثم يكون ملكا عضودا، ثم يكون عتوا وجبروتا وفسادا في الأمة»، «خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم. ثم يأتي بعد ذلك قوم يشهدون ولا يستشهدون، ويحسبون ولا يؤمنون، وينذرون ولا يوفون»، «لا يأتي زمان إلا والذي بعده شر منه»، الشفا حد- ١/ ٤٧٩.

(٥) «هالك أمي على يدي أغيلة من قريش»، الشفا حد- ١/ ٤٨٠.

هناك إخبارات عن الأمم التي سبقته كدليل وبرهان على صدق نبوته ورسالته^(١). وهناك إخبارات أخرى تثبتنا لأصحابه ومشاركة في رؤيتهم^(٢). وهناك معجزات ثالثة عن خوارق للعادات تمت للرسول ولم يطلع عليها أحد من أصحابه فأمنوا بها تفويضا كالإسراء والمعراج. لا تروى في صيغة إخبارات باستثناء خمسة، بل في صيغة حوادث. وبها كثير من الغيبيات وفتن آخر الزمان وعلامات الساعة^(٣). وتدخل الملائكة، ثم تأتي المعجزات الحسية مثل تكثير الطعام والشراب، وإبراء المرضى ببركة يده الشريفة^(٤). ثم تأتي المعجزة الكبرى معجزة القرآن الكريم في بلاغته وإخباره عن الغيوب وكشف الأسرار والروعة والهيبه التي تلحق القلوب عند سماعه، وعدم الملل من ترديده، واحتوائه على علوم ومعارف، وجمعه بين الدليل والمدلول، وتيسير حفظه^(٥).

وقد أخبر الرسول بالكائنات المستقبلية في حياته وبعدها فوقعت طبقا لما أخبر به. وأخبر بغيوب ماضية ومستقبلية واتفقت إجابته مع ما تشهد به الكتب المقدسة الموروثة عن الأنبياء قبله^(٦). واعترف اليهود بأنه رسول الله. وتحاكموا إليه. ورجعوا إلى ما حكم به ولكن بقصد مذموم منهم. مثل الرجم في التوراة^(٧). وقد سُئِلَ الرسول عن مسائل أجاب فيها بما يطابق الحق والموافق لما تشهد به الكتب المتقدمة الموروثة عن الأنبياء قبله، وهي أول أشراف الساعة، وأول طعام يأكله أهل الجنة، ومتى ينزع الولد إلى أبيه أو إلى أمه. وقد علم سؤال يهودي قبل أن يسأله^(٨). بل إنه أيضا ينحصر عن الأمور السالفة، عن أخبار الأنبياء السابقين، إبراهيم وإسماعيل ويوسف وصالح ويونان وعيسى وغيرهم.

(١) الأسوة الحسنة ص ٢٨-٤٦ (حوالي ٣٢ إخبارا).

(٢) السابق ص ٤٧-١٢٩ (حوالي ٩٧ إخبارا).

(٣) السابق ص ١٣٠-١٧٩ مثل الشيطان في المسجد، والعجوة في الجنة، وحال الشمس يوم القيامة، ونزول عيسى بن مريم، وقلة الرجال وكثرة النساء، وفتح ردم يأجوج ومأجوج، وحسر الفرات عن الذهب، ونزول الدجال، وتحلي الأمة بالذهب، وظهور المهدي، وقبض العلم، وتفرق الأمة.

(٤) السابق ص ١٨٠-٢٦٦ (حوالي ٤٦ معجزة).

(٥) السابق ص ٢٢٧-٢٤٠.

(٦) شمائل الرسول ص ١٩٨-٢٧٧، مثل مصارع قتل بدر.

(٧) السابق ص ١٨٧-١٩٢، «يا يهودي أنشدك بالله الذي أنزل التوراة على موسى هل تجدون في التوراة نعتي وصفتي ومخرجي؟»، ص ١٩٢.

(٨) السابق ص ١٨٧-١٩٨.

فالوحي التاريخي ممتد من الماضي إلى المستقبل^(١). والحاضر كاشف لها معا. فالزمان ممتد، والوحي التاريخي متصل. والمستقبل لا ينفصل عن الماضي بل هو استمرار لتراكم تجاربه التاريخية والاستفادة منها. فالرسول خاتم الأنبياء. ويأتي من بعده خلفاء يبايعهم الناس^(٢).

وقد أجاب اليهود على مسائل لا يعلمها إلا نبي بعد أن أخبره بها جبريل أنفا^(٣). أول أشرار الساعة، وأول ما يأكل منه أهل الجنة، ومتى يشبه الولد أبيه وأمه. ويستطيع رؤية الأشياء من وراء ظهره، وكان يرى في الظلمة^(٤). وقد يتطور الإخبار بالغيب في الدنيا إلى الإخبار بالغيب في الآخرة، من في الجنة ومن في النار. وعن مصائر البشر، مؤمنين ومشركين، طائعين وعصاه. فالزمان ممتد خارج الزمان إلى الأبدية^(٥). وتنفصل صفة القيامة والنار والجنة، والعرق والنجوى والحساب والرؤيا وشهادة الجوارح، والميزان والصراف وبعث النار، ونسبة الأمة إلى سائر الأمم، والشفاعة، والنار وأصناف عذابها وأهوالها، والجنة وأوصاف نعيمها والرؤية والزيارة^(٦). وتتداخل أشرار الساعة بالفتن في آخر الزمان، ظهور الكذابين الدجالين، وقتال الروم، وقتال اليهود، وقتال الترك، ويأجوج ومأجوج، واللات والعزى^(٧).

أ- الجهل والفقر والمرض

وتختلط فتن آخر الزمان بأشرار الساعة أو علاماتها. فمنها قلة العلم وكثرة الجهل

(١) نور اليقين ص ٢١٩، شاتل الرسول ص ٥٥-٧١.

(٢) «كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء. كلما هلك نبي خلفه نبي، وأنه لا نبي بعدي. وسيكون من بعدي خلفاء كثيرون. فوايعة الأول، ثم أعطوهم حقهم. وأسألو الله الذي لكم، فإن الله يسألهم عما استرعاهم»، بهجة المحافل ص ٢٦٦.

(٣) الوفا ح ١/ ٣٣٩-٣٤٣، شاتل الرسول ص ١٨٧-١٨٨.

(٤) السابق ح ١/ ٣٤٣-٣٤٤ «أني لأراكم من وراء ظهري». «أما أول أشرار الساعة فتارة تحشر الناس من المشرق إلى المغرب. وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد حوت. وأما الولد فإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزح الولد إلى أبيه. وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزح الولد إلى أمه»، شاتل الرسول ص ١٨٧-١٨٨.

(٥) الوفا ح ١/ ٣٠٧ «هذا من أهل النار»، «أنه لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة. فإن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر»، «أفتح له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه»، الوفا ح ١/ ٣١١.

(٦) سنن المصطفى ص ٨٧٥-٨٩٦.

(٧) السابق ص ٥٧٤-٨٥٩.

كما هو الحال في الأمية الآن^(١). يقل العلماء ويكثر الخطباء^(٢). لذلك كانت محاربة الجهل إحدى الدعوات الرئيسية في الحركات الإصلاحية المعاصرة في ثلاثي شهر «الفقر والجهل والمرض». وهو الثلاثي الذي طالما تحدث عنه الحكماء والشعوب باعتباره آفة الشعوب المتخلفة، ومعظمها من الشعوب الإسلامية. لذلك أخذ الغرب نموذجا للعمل. وأرسلت البعثات التعليمية منذ قرنين من الزمان إلى أوروبا وحتى الآن. وأنشأت الجامعات الخاصة الأمريكية والفرنسية والكندية والألمانية وغيرها في العواصم العربية والإسلامية باللغات الأجنبية. ومن علامات الساعة تحول المعروف منكرا والمنكر معروفا ليس فقط عن طريق الجهل بهما بل معرفتهما ومخالفتهما لصالح السلطان أو المصلحة الشخصية^(٣).

وتروى أحاديث تكشف عن التلاعب بالحدود وبالكتاب والرسول مازال حيا^(٤). وتروى أحاديث مضادة على فضائل قريش. مثل العلم في فارس^(٥). والرافضة يهود هذه الأمة. وضد الإقامة أو الخلافة في قريش يصبح الإمام أي إنسان يطبق ما جاء في الكتاب والسنة، ولو كان عبدا حبشيا^(٦). في مقابل أحاديث أخرى تطلب الطاعة للأئمة ماداموا يقولون لا إله إلا الله، ويطعمون الصلاة، ولكن أكلوا المال وضربوا الظهور وهم الخلفاء الأمويون. وتبريرا لقتالهم يروى «من قتل دون أهله فهو شهيد»^(٧). ومن يتولى

(١) «من أشرط الساعة أن قل العلم ويظهر الجهل»، محمد رسول الله ح-٢/ ١٦٤.

(٢) «إنكم في زمن علمائهم كثير، وخطباؤهم قليل. من ترك فيه عُشر ما يعلم هوى (هلك). وسيأتي على الناس زمان يقل علمائهم، ويكثر خطباؤهم. من تمسك فيه بعشر ما يعلم نجا»، السابق ص ١٧٥.

(٣) «ولا تقوم الساعة حتى يكون المعروف منكرا، والمنكر معروفا»، بهجة المحافل ص ٥٨٠.

(٤) «يؤتى بالرجل الذي يُضرب فوق الحد فيقول: لم ضربت فوق ما أمرت؟» النبي الأعظم ص ١٦١، «يلعب بالكتاب وأن بين أظهركم»، ص ١٦٣.

(٥) «لو كان العلم بالثريا لتناوله ناس من أبناء فارس»، النبي الأعظم ص ٧٧٤، «ليس منا من دعا إلى عصبية»، السابق ص ٧٧٧.

(٦) «اسمعوا وأطيعوا ولو لعبد جدد، ولو لعبد حبشي، وصلوا وراء كل بر وفاجر»، «أطعمهم وإن أكلوا مالك، وضربوا ظهرك، وأطيعوا ما أقاموا الصلاة»، النبي الأعظم ص ١٤٤، «ألا لا فضل لعربي على عجمي»، ص ١٦٦.

(٧) السابق ص ١٣٩.

إمامة المسلمين يكون أعلمهم. وتولية أقلهم على خيانة^(١). هكذا أصبحت السيرة ميدانا للسجال الطائفي منذ الفتنة الكبرى. وقد لعن الله كل من يخرج من صلب الرسول إلا المؤمنين^(٢). ولما عرج بالرسول إلى السماء دعا أن يجعل الخليفة من بعده عليا. ففتفت به الملائكة ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾، فكان أبو بكر. ولولا أبو بكر لذهب الإسلام. وكثير من المرويات تخالف العقل والعدل والطبيعة. كذبتها الصحابة وعلى رأسهم عائشة^(٣). ويعترف رواتها بوضعهم مثل أبان. فالزنا أو شرب بول الخمار خير من الرواية عنه. فالدافع عن الموضع الترفق بقلوب العامة. وآفة الدين ثلاثة: فقيه فجر، وإمام جائر، ومجتهد جاهل^(٤).

وتنبؤ الرسول بالفتن ليس معجزة بل معرفة بقوانين التاريخ ومصائر الشعوب^(٥). فسيخرج قوم يقرءون القرآن ولكنهم يخرجون من الإسلام ولا يبلغ تراقيهم. وقد عيتهم روايات أخرى بأنهم الخوارج. ويمكن إيجاد مواصفاتهم في كل عصر. وهو تيار أو اتجاه أكثر منه فرقة أو قوم. وهو الاتجاه الذي لا تطابق أعماله أقواله أو الذي يتشدد في القول والعمل. وهو أيضا اتجاه التفسير الحرفي للقرآن وعدم العلم به^(٦). وهو جهل بالتراث ومناهج التأويل الكلامية والفلسفية والصوفية. فالنص ليس لفظا فقط. بل هو لفظ ومعنى وشيء يُحال إليه. اللغة مضمون وليس فقط شكلا. لذلك ظهرت الحركات الأصولية المتشددة التي حولت الإسلام إلى مجرد عبادات وحدود،

(١) «من تولى من أمر المسلمين شيئا فاستعمل عليهم رجلا هو يعلم أن فيهم من هو أولى بذلك وأعلم منه بكتاب الله وسنة رسوله فقد خان الله ورسوله وجميع المؤمنين»، السابق ص ١٩١/٢٧٠.

(٢) «لعنة الله عليه وعلى من يخرج من صلبه إلا المؤمنين وقليل ما هم، ذوو مكر وخديعة يُعطون الدنيا وما لهم في الآخرة من خلاق»، السابق ص ٢٤١. «يا عائشة هؤلاء الخلفاء من بعدي»، «يا بلال أذن في الناس أن الخليفة بعدي أبو بكر»، «لولا أبو بكر الصديق لذهب الإسلام»، ص ٦٦٧.

(٣) مثل «إن الميت يعذب ببكاء الحي»، النبي الأعظم ص ١٥٦/٤٥٧-٤٥٨. (٤) السابق ص ٧٧٢.

(٥) «وسياتي قوم يقرءون القرآن، لا يجاوز تراقيهم أو لا يعدو تراقيهم. يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية. لا يعودون في الإسلام حتى يعود السهم على فوقه، طوبى لمن قتلهم أو قتلوه، الجوهرة ح-١٩٧/١.

(٦) «فيكم كتاب الله يتعلمه الأسود والأحمر، والأبيض. تعلموه قبل أن يأتي زمان يتعلمه ناس ولا يجاوز تراقيهم، ويقومونهم كما يقوم السهم فيتعجلون أجره ولا يتأجلونه»، محمد رسول الله ح-١٧٧/٢.

رسوم وأشكال. وكفرت الاتجاهات التي تجعله قيميا ومعاملات. وقد نبه النص نفسه على أبعاده ومستويات فهمه «أنزل القرآن على سبعة أحرف». فالجهل ليس فقط الأمية بل هو الجهل المعرفي أي عدم القدرة على استعمال العقل، والوقوع في آفة الحرف.

وبالإضافة إلى الجهل هناك المرض. إذ تكثر الأمراض، الحمى في المدينة، والطاعون في الشام، وهو أخف^(١). أمراض في الجنوب وفي الشمال تحيط بشبه الجزيرة العربية. وإذا كانت الحمى تبقى في الداخل فإن الطاعون ينتقل إلى الخارج، ويصيح رحمة في الداخل ولعنة في الخارج. وهو ما يعارض مفهوم «الحجر الصحي»، ويجعل الأمة مصدر أمراض للخارج وليس مصدر علوم وحكمة وهداية. والواقع حاليا أن الأمراض تنشأ في الخارج مثل «فقدان المناعة»، «أنفلونزا الخنازير». كما أن الأمراض المستوطنة ليست في الصحراء الكبرى شمالا وجنوبا بل في حوض النيل مثل البلهارسيا.

ومن علامات الجهل النظري والعلمي، المعرفي والأخلاقي انتشار الزنا وكثرة النساء أي ضياع القيم والأخلاق. فالسياحة العربية في مصر ولبنان تقدم الخدمات لهذا الغرض. وأصبحت تجارة الجنس من أهم مصادر الثروة. وتصدر فتاوى «المسيار» و«الزواج العرفي» و«زواج المتعة» في مختلف البلدان تلبية لهذا المطلب. مع أن عدد الرجال والنساء في الوطن العربي والعالم الإسلامي يكاد يتقارب. فلا حاجة لتعدد الزوجات. إنها الذي تضاعف هي الثروة التي دفعت الأغنياء إلى الحصول على أكثر من امرأة، وعن رضا أو عن غصب، باختيار حر أو بالتهديد والقتل. كما انتشرت الأمراض الجنسية من الجنس الحر والشذوذ الجنسي. وعمت الأمراض الأخرى من عدم القدرة على جمع القاذورات والمجاري الطافحة والمياه الملوثة والطعام «المسرطن» والخبوب المستوردة الفاسدة^(٢).

ثم يكتمل ثالوث الفقر والجهل والمرض بالفقر الناتج عن عدم استثمار الثروات

(١) «أتاني جبريل عليه السلام بالحمى والطاعون فأمسكت الحمى بالمدينة وأرسلت الطاعون إلى الشام، فالطاعون شهادة لأمتي ورحمة لهم ورجس على الكافرين»، السابق ح ١٦٢-١٦٣.

(٢) «من أسراط الساعة.... ويظهر الزنا، وتكثر النساء، ويقتل الرجال حتى يكون لخمسين امرأة القيم الواحد»، محمد رسول الله ح ١٦٤.

الطبيعية، الكنوز التي تحت الأرض مثل النفط أو فوق الأرض وهي المياه، مياه دجلة والفرات، ومياه النيل، ومياه الهند والسند، وسيحون وجيحون^(١). وتحت الرمال كنوز أيضا مثل المعادن. وما تحت الأرض ليس ملكية خاصة بل ملكية عامة، الركاك كما سماه الفقهاء لأنه غير متحرك وغير منقول. ويشد التفاوت الطبقي، قوم يلبسون الحرير ويستحلون المعازف ويشربون الخمر ويتحلون بالذهب، وآخرون فقراء جياع^(٢). وهو ما يحدث حاليا داخل كل قطر إسلامي وداخل الأمة كلها. نجوع وقصور. إذ تتفاوت الدخول الفردية داخل القطر الواحد من واحد إلى الألوف، معدومون ومليارديرات. كما تتفاوت الدخول من قطر إسلامي إلى قطر إسلامي آخر، من واحد إلى مئات الألوف. ويترك المعدومون للهيئات الأجنبية ومنظمات الغوث والأمم المتحدة للعون. ويموت الأطفال مع البقر والغنم من الجوع والجفاف. كما تعهد له الله ألا تجوع أمته. وهي الآن من عداد الأمم الفقيرة، الجوع والجهل والمرض من مشاكلها، وأحل كثير مما تشددت فيه الشريعة اليهودية من قبل، ورفع الحرج في الدين^(٣).

ب- تسلط الولاة

ويكون ولاة الأمور من العصاة. يأمرهم بالمنكر وينهون عن المعروف^(٤). ولا طاعة لمن عصى الله. فאלله ليس عذرا على المعصية. وهو النظام السياسي وعلى رأسه السلطان الذي يخالف الدستور، ويرعى رجال الأعمال، ويحمي فساد الحزب الحاكم، ويحكم بقوانين السلم المدني أو الأحكام العرفية. يتسلط أمراء المسلمين العصاة. ومع ذلك من أنكرهم برئ، ومن كره سلم، ومن رضي بايع. لا يقتلوا ما صلوا. فالخلاف السياسي لا

-
- (١) «ويوشك الفرات أن يحسر عن كنز من ذهب، فمن حضره فلا يأخذ منه شيئا»، السابق حـ ١٧١/٢.
- (٢) «البيكون من أمتي أقوام يستحلون الحر والحرير والخمر والمعازف، ولينزلن أقوام إلى جنب علم يروح عليهم بسارحة لهم يأتيهم يعني الفقير لحاجة فيقولون ارجع إلينا غدا...»، السابق حـ ١٧٠/٢، «غير ذلك أخوف لي عليكم حين تصب عليكم الدنيا صبا. فيألت أمتي لا يتحلون الذهب»، ص ٧٥.
- (٣) «أعطاني ربّي ألا تجوع أمتي ولا تغلب. وأعطاني النصرة والعزة، والرعب يسعى بين يدي أمتي شهرا، وأحل لنا كثيرا بما شدد على من قبلنا، ولم يجعل علينا في الدين من حرج»، بهجة المحافل ص ٤٤٣.
- (٤) «وسيلي أموركم من بعدي رجال يعرفونكم ما تنكرون، وينكرونكم ما تعرفون. فلا طاعة لمن عصى الله ولا تعتلوا بربكم»، السابق حـ ١٧٧/٢.

يؤدي إلى قتل المخالفين^(١). فمحاربة الطغاة بالنصيحة والقول الرشيد وليس بالخروج عليهم بالسلاح وإراقة الدماء.

والتسلط إحدى علامات الساعة أي نذير بالنهاية. وهو القهر والظغيان واستعمال الحكام العصا أي أجهزة الأمن والشرطة^(٢). فأصبحت العصا رمزاً للحكم والسيادة «العصا لمن عصا». العصا رمز للقهر والتعذيب والضرب والاعتقال والإرهاب، إرهاب الدولة وليس إرهاب الأفراد. وأصبحت هراوة الشرطي رمزاً للسلطة بعد أن كانت رمزاً للتنمية مثل عصا موسى التي يضرب بها الحجر فتتفجر منه العيون أو التي يشق بها البحر ليسير فيه كالجسور أو التي تنقلب حية كبرى تلقف الحيات الصغرى أي الهيمنة والسيادة أو للهش بها على الغنم وحراستها من الذئاب. وهو حال معظم الأنظمة العربية حالياً. ومن طول حكمها أذارت الشعوب ظهورها لها. ولم تعد رغبة فيها أو عنها، لا بالتأييد ولا بالمعارضة. أصبحت في حالة من النفور السياسي، والرفض المبدئي للمشاركة إيجاباً أم سلباً. وتحول الحكم الإلهي إلى حكم عسكري لا فرق بين السلطة الدينية والسلطة العسكرية. ورسخ في أذهان بعض الناس الربط بين التسلط الديني والتسلط السياسي، بين الدكتاتورية والدين، وتصور الحل هو العلمانية المرافقة للديمقراطية كما حدث في الغرب. وقد تنبأ الرسول بأن عمار سقتله الفئة الباغية^(٣). وهو رمز لظغيان الحكام البغاة واستشهاد المعارضين لهم. وهي آفة المسلمين اليوم مما جعل الغرب يوجه إليهم مشاريع الديمقراطية والشرق الأوسط الجديد، يحتمي وراءها لتقويض النظم الوطنية. وهو يعتدي على الشعوب بنظامه الديمقراطي، لا فرق بين محافظين وعمال أو بين جمهوريين وديمقراطيين في العدوان على العراق وأفغانستان وفي تأييد الاحتلال الصهيوني لفلسطين.

ج- الحروب الأهلية

ومن علامات النهاية الاقتتال الداخلي بالرغم من أن دعواهم واحدة كما هو الحال

(١) «يكون عليكم أمراء تعرفون وتكررون. فمن أنكر فقد برئ، ومن كره فقد سلم لكن من رضي وباع قالوا أفلا نقولهم قال: لا ما صلوا، لا ما صاموا» الأنوار ص ٨٢.

(٢) «لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه»، محمد رسول الله حـ ١٦٨.

(٣) «ويح عمار، تقتله الفئة الباغية. يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار»، سيرة النبي ص ٥٧، نور اليقين ص ٢١٨.

في الاقتتال في الصومال بين أحزاب وتيارات وقوى وجماعات وتيارات وتنظيمات كلها إسلامية. تطالب بتطبيق الشريعة الإسلامية^(١). والجوع والجفاف والقحط حول الجميع. والدول الكبرى كل منها يدعم فريقاً من المتقاتلين بالسلاح لمزيد من الدمار أو دفاعاً عن مصالحها الخاصة. الكل يريد السلطة، والقتل هو الوسيلة. والكل شهداء، لم يعد القاتل والمقتول في النار بل القاتل في الجنة والمقتول في النار. وتقع الفتن في البيوت أي الحروب الداخلية كما يحدث في السودان والصومال وباكستان وأفغانستان وفلسطين^(٢). فلم تعد الحياة مقصداً من مقاصد الشريعة بل الموت. ولم يستطع المسلمون الحفاظ على الدولة الوطنية أحد مكاسب حركات التحرر الوطني، وأحد نتائج سقوط الخلافة. ظلت القبلية والطائفية والمذهبية هي السائدة في الأعماق. تهدد الدولة الوطنية بالانقسام والتجزئة والتفتت. لم تستطع أن تغرس مفهوم «المواطنة» الذي يتساوى فيه الجميع. ولم تستطع الهوية الوطنية أن تحل محل الهويات الطائفية والعرقية والمذهبية. تفتت الأوطان بعد أن تجزأت الأمة في عالم تتوحد فيه الدول في معسكرات وأحلاف وأقطاب، وكانت العولة آخرها بقيادة الاستعمار والصهيونية^(٣).

وهنا يدخل حديث الفرقة الناجية الشهير. أن مستقبل الأمة التفرق إلى ثلاث وسبعين فرقة، بعد افتراق اليهود إلى إحدى وسبعين، والنصارى إلى اثنتين وسبعين. كلها في النار إلا واحدة. يتم تعيينها أحياناً. هم أهل السنة والجماعة، والكل إلى رسول الله منتسب. وفي صياغة أخرى الأمة كلها ضالة إلا إذا غيرت نفسها وإلا فستحمل الأمانة أمة أخرى بديلة. وكما دخل الناس أفواجا في الدين يخرجون منه^(٤). وفي صياغة

(١) «لا تقوم الساعة حتى يقتل فتيان فيكون بينهما مقتلة عظيمة دعوتهما واحدة»، محمد رسول الله ح ١٦٨/٢، «لا تقوم الساعة حتى تقتلوا إمامكم وتجتلدوا بأسيا فكم، ويرث دنياكم شراركم»، إنكم ستلقون بعدي فتنة واختلافاً... عليكم بالأمين والصحابه»، «إذا مشيت أمتي المطيطاء»، وخدمتهم فارس والروم، سلب الله بعضهم على بعض»، «بل أنتم اليوم خير، أنتم اليوم إخوان، وأنتم يومئذ يضرب بعضهم رقاب بعض»، شبائل الرسول ص ٢٧٦.

(٢) «فأني لأرى الفتن تقع خلال بيوتكم كموقع القطر»، محمد رسول الله ح ١٦٢/٢.

(٣) انظر كتابنا «ما العولة؟» مع صادق جلال العظم، دار فكر، دمشق، بيروت ٢٠٠٢.

(٤) «وافترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة، وستفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة»، «إن أهل الكتاب افترقوا في دينهم على اثنتين وسبعين ملة، وإن هذه الأمة ستفرق على ثلاث وسبعين ملة (الأهواء)، وكلها

ثالثة حثالة الناس الذين ينتفضون عهدهم وأماناتهم. والخالص بتقوى الله وأخذ المعروف وترك المنكر، والالتزام بالخاصة دون العامة^(١). ويضاف التحذير من الابتداع وسماع ما لم يسمع من قبل، والحديث بلسان لم يتم التحدث به من قبل^(٢). وهو الأساس النظري الذي يعطي الحروب الأهلية شرعيتها. وهو ضد روح التعددية في الشرع في إدراك الصواب ﴿وَلِئَا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَّ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾.

ويتنبأ بظهور الفرق الكلامية القدرية والرافضة، وسب آخر هذه الأمة أولها، وقلة الأنصار، حتى يكونوا كالمالح في الطعام^(٣). فلم يزل أمرهم يتبدد حتى لم يبق لهم جماعة. وأخبر بشأن الخوارج وأتهم سيلقون بعدهم طغيانا. ويُرى رعاة الغنم رؤوس الناس، والعراة الحفاة يتبارون في البنيان، وأن تلد الأمة ربتها، وقد اتهم رجل الرسول بعدم العدل في القسمة. ومنع الرسول عمر ضرب عنقه لأن له أصحابا يحقر الإنسان صلاته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم. يقرئون القرآن. ولا يجاوز حناجرهم. ويمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية^(٤). وبعض هذه الأحاديث قد وضعت لاستبعاد الخصوم السياسيين تكفيرا بتكفير^(٥). وتحدثهم بعض الصياغات مكانا من العراق أو تسمية بالخوارج. مثال ذلك حديث الفرقة الناجية^(٦).

في النار إلا واحدة وهي الجماعة. وأنه سيخرج في أمي أقدام يجارى بهم تلك الأهواء كما يجارى الكلب بصاحبه، لا يبقى منه عرق، ولا يفصل إلا دخله. والله يا معشر العرب، لئن لم تقوموا بها جاء به نبيكم لغيركم من الناس أخرى ألا يقوم به، «إن الناس دخلوا في دين الله أفواجا وسيخرجون منه أفواجا»، محمد رسول الله حـ ١٧٨/٢.

(١) «كيف أنت إذا بقيت في حالة من الناس... إذا مرجت عهودهم وأماناتهم»، «اتق الله عز وجل، وخذ ما تعرف، ودع ما تنكر، وعليك بخاصتهم، وإياك وعوامهم»، السابق ص ١٧٩.

(٢) «وسيكون في آخر الزمان ناس من أمي يحدوثونكم ما لم تسمعوا به أنتم ولا آبائكم، فإياكم وإياهم»، «لا تقوم الساعة حتى يخرج قوم يأكلون بالسنتهم كما تأكل البقر بالسنتها»، السابق ص ١٧٩.

(٣) الشفا حـ ١/ ٤٨٠.

(٤) «دعه، فإن له أصحابا يحقر أحدهم صلاته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم. يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم. يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية...»، الوفا حـ ١/ ٣١٢.

(٥) «يخرج منه قوم يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم، يمرقون من الإسلام مروق السهم من الرمية»، محمد رسول الله حـ ١٧١/٢.

(٦) من العقيدة إلى الثورة حـ ٥ ص ٣٩٣-٥٤٧.

ومن مظاهر الفتن الداخلية، الانكباب على الثروة أو التقاتل على السلطة^(١). ويكون ذلك بعد موته وبعد عدة موات، وكثرة القتل في الأمة زمن الفتنة، ثم غدر الأعداء فيتكاثرون على المسلمين^(٢). وللften الداخلية شهداء مثل عمار بن ياسر^(٣). وتقع الفتن بين البيوت موقع المطر^(٤). ومنها قتل عثمان واستشهاد حنظلة^(٥)، وقيد أبو ذر وسياقه كعبد أسود^(٦). وفي عصر الفتنة تتخذ سيوف من خشب أي عدم الاشتراك فيها وكب الزيت على النار^(٧).

د- تقليد الآخرين

وبعض التنبؤات تبدو واقعة الآن ولم تقم الساعة مثل تقليد اليهود والنصارى أو فارس والروم أي الشرق والغرب^(٨). تفقد الهوية وتضيع في الآخر. ويضيع الوعي الذاتي لصالح الاغتراب في الآخر. ويظهر هذا الاغتراب في الكم الهائل من الألفاظ الأجنبية المعربة التي يتم تداولها الآن، وثقافة المولات، والنزعات الاستهلاكية، وحرركات الهجرة

(١) «... ولئن طالت بك حياة لثرين الرجل يخرج ملء كفه من ذهب أو فضة يطلب من يقبله منه. وليلقن الله أحدهم يوم يلقاه وليس بينه وبين ترجمان يترجم له فيقولن: ألم أبعث إليك رسولا فيبلغك؟ فيقول بلى. ألم أعطك مالا وأفضل عليك؟ فيقول بلى. فينظر عن يمينه فلا يرى إلا جهنم وينظر عن يساره فلا يرى إلا جهنم»، الأنوار ٨٣/١.

(٢) «أعددت ستا بين يدي الساعة: موتي، ثم فتح بيت المقدس، ثم موتان يأخذ فيكم كقصاص الغنم، ثم استفاضة المال حتى يُعطى الرجل مائة دينار فيظل ساخطا، ثم فتنة لا يبقى بيت من العرب إلا دخلته، ثم هدنة تكون بينكم وبين بني الأصفر فيغدرون فيأتونكم تحت ثمانين غاية تحت كل غاية اثنا عشر ألفا»، السابق ٩٩/١.

(٣) الأنوار ٨٩/١، الوفا ٣٠٨/١.

(٤) «إني لأرى الفتن يقع خلال بيوتكم كموقع المطر»، السابق ١٠٠، يُقتل عثمان وهو يقرأ المصحف، الشفا ٤٧٦/١.

(٥) «سلوا زوجتي، فإني رأيت الملائكة تغسله»، الشفا ٤٧٧/١.

(٦) «عقرا بلى تقاد معهم حيث قادوك وتساق معهم حيث ساقوك ولو عبد أسود»، الوفا ٣٠٨/١.

(٧) «إذا كانت الفتنة فالتخذ سيفا من خشب»، الجوهرة ١٧٢/١.

(٨) «لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتي بأخذ القرون قبلها شبرا بشبر وذراعا بذراع، فليل يا رسول الله كفارس والروم، فقال: ومن الناس إلا أولئك»، «لستين سنن من كان قبلكم شبرا بشبر، وذراعا بذراع، حتى لو دخلوا جحر شيب تبعموهم. قلنا يا رسول الله والنصارى؟ قال: نحن»، محمد رسول الله ١٧٤/٢، مختصر سيرة (١) ص ١٢، وقد ذكر هذا الحديث في مقدمة «مقدمة علم الاستغراب»، كدعوة للاستقلال ضد التبعية.

الشرعية وغير الشرعية من الجنوب إلى الشمال، ومن الشرق إلى الغرب، ومن التبعية السياسية للغرب، ومن القواعد العسكرية الغربية في الوطن العربي، ووجود عائدات النفط في البنوك الأجنبية. فاخل عند الآخر كنموذج للتحديث. وكل الاختيارات السياسية. الليبرالية والاشتراكية والقومية من الغرب، وكل اللغات الأجنبية التي يتعلمها الطلبة في المدارس من الغرب وليس من الشرق. التقليد فقدان الهوية أو مغالاة فيها، فقدانها إذا كان التقليد للآخر، وإثباتها إذا كان التقليد للقدماء. وكلاهما إنكار للاجتهاد أي القدرة على الإبداع.

ويكون التعبير بالصورة الفنية عن حصار المسلمين بنار من المشرق والمغرب، بنظامين سياسيين اشتراكي ورأسمالي، وهم لا يدرون ماذا يفعلون^(١). وقد تأتي النار من الجنوب، تزحف من الجنوب إلى الشمال تضيء قصور الروم. وستفتح مشارق الأرض ومغاربها، ولكن عما لها في النار إلا من اتقى وأدى الأمانة فليست القضية في الفتح بل في الحكم^(٢). ومن ثم تكون حركة العالم الثالث أو عدم الانحياز أو التضامن الإفريقي الآسيوي أو القارات الثلاث وعد حق لإعطاء شعوبها استقلالها بين الشرق والغرب، وتضامنها فيما بينها، ليس باسم الوسطية بل باسم إعادة التوازن لمركز الثقل في العالم. إذ تمثل هذه الكتلة الجديدة أكثر من ثلاثة أرباع سكان العالم.

مازالت الأمة تشعر بأن دورها في النقل وليس في الإبداع. فهي التلميذ الأبدي، وغيرها المعلم الأبدي. دورها في الترجمة. لذلك تعددت مراكزها في عديد من العواصم العربية لمؤلفات خارج الزمان والمكان من أجل الحصول على ديكور ثقافي من مقومات الدولة الحديثة مع ناطحات السحاب في وسط المدينة وشركات الاستثمار والسياحة والنفط. لقد ترجم القدماء لمدة قرن، القرن الثاني الهجري ثم تحولوا إلى مبدعين ابتداء من القرن الثالث. فالترجمة وسيلة وليست غاية، والتلميذ لا يظل تلميذا إلى الأبد، وقد

(١) «أول أشراط الساعة نار تحترق الناس من المشرق إلى المغرب»، «لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء أعناق الإبل ببصرى»، محمد رسول الله -ص- ١٧١ / ٢.

(٢) «أنه سيفتح لكم مشارق الأرض ومغاربها، وإن عماها في النار إلا من اتقى الله وأدى الأمانة»، السابق ص ١٧٨.

كان الأوروبيون تلاميذ المسلمين في بدايات عصر النهضة قبل أن يصبحوا معلمين. ونحن مازالت مناهجنا التعليمية قائمة على الحفظ والنقل والتكرار فليس في الإمكان أبدع مما كان. وما ترك السلف للخلف شيئا. بل إن الخلف أضاعوا الصلوات واتبعوا الشهوات في تصور منهار للتاريخ، علامة من علامات الساعة. ومن ألقاب علمائنا «الحافظ» وليس المبدع.

هـ- الفوضى العارمة

ومن فتن آخر الزمان الفوضى العارمة. يشعر الناس أن الزمان قد انتهى. يقل العمل، ويزداد البخل، ويكثر المهرج، وهو القتل^(١). تغيب الرؤية، وينتهي التخطيط، وينشغل الناس بلقمة العيش، يوما بيوم، من اليد إلى الفم. وتنتهي الآمال الكبار. ويصبح سد الرمق أكبر ما يأمل فيه الإنسان.

تنبأ الرسول بمستقبل العرب، واقترب الشر منهم، وتكاثر الخبث فيهم^(٢). وقد يكون التنبؤ للامة كلها مثل العرب الذي اقترب الشر منها^(٣). وقد يكون تصوير الكارثة بفتح سد يأجوج ومأجوج الذي يغرق الجميع بمن فيهم الصالحون^(٤). فالأغلبية تسود الأقلية. والتيار الجارف يدفع أمامه من يقف في مواجهته. لا تقوى الأمانة على الفساد، ولا الشرف على الخسة، ولا الصدق على النفاق، ولا الكرامة على الوضاعة. ومن علامات النهاية تمتي الموت بدلا من الحياة، وكثرة حوادث الانتحار، وغياب الأمل^(٥). فالوجود عدم، والحياة موت، والحركة سكون، والبقاء فناء، وتنتهي القبائل ولا يبقى منها أحد^(٦). ينتهي البشر، ولا يعود هناك إمكانية لدعوة أو رسالة أو عمل أو تحقق.

(١) «يتقارب الزمان، وينقص العمل، ويلقى الشح، ويكثر المهرج... القتل، القتل... السابق ح٢/ ١٧٠». وليرتد أقوام بعد إيمانهم»، شاتل الرسول ص ٢٢٥.

(٢) «لا إله إلا الله، ويل للعرب من شر قد اقترب»، الجوهرة ح٢/ ٧٤، الشفا ح١/ ٤٧٤، شاتل الرسول ص ٢٢٦.

(٣) «ويل للعرب من شر قد اقترب»، هجة المحافل ص ٤٨٠.

(٤) «فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج... قيل: أنهلك وفيما الصالحون، قال إذا كثرت الخبث»، محمد رسول الله ح٢/ ١٧١.

(٥) «ولا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول: يا ليتني مكانه»، السابق ح٢/ ١٧.

(٦) «ولا تقوم الساعة حتى يخسف قبائل حتى يقال: من بقى من بني فلان»، السابق ح٢/ ١٧٤.

يعود العالم مصمما إلى ما قبل خلق الإنسان فيه لإعطائه معنى، وجعله ميدانا للفعل.
فالإنسان في العالم. لا إنسان بلا عالم، ولا عالم بلا إنسان. ويظهر ثلاثون كذابا دجالا
حتى نهاية الساعة، كلهم يزعم أنه نبي^(١).

لا تقوم الساعة حتى يظهر دجالون كذابون، قريبا من ثلاثين كل
منهم يزعم أنه رسول الله. ولا يخلص الناس منهم إلا عيسى ابن مريم،
فالخلاص له الكلمة الأخيرة على الفتنة. كما أن البعث له الكلمة الأخيرة على
الموت^(٢). وأحيانا يكون دجال واحد ينزل ناحية المدينة فترجف، ويخرج إليه كل كافر
ومنافق^(٣). وهو أعور والله ليس بأعور إمعانا في الكراهية كما هو الحال في الأفلام
وكما يبدو موسى ديان^(٤). وقد يفصل العور بجلد من الأنف على العين، يرى الأكمه
والأبرص، ويحيي الموتى كالمسيح، ويدعي الألوهية. يؤمن به البعض دون البعض. ثم
يأتي عيسى ابن مريم من المغرب مصدقا ويقتل الدجال والمسيح ليس بقاتل بل عفو^(٥).
وهو حامل للتناقض، ماؤه نار، وناره ماء^(٦). يأتي الدجال القرية فيجد على كل باب
منها ملكا ولكن أهلها لا يريدون القتال^(٧). والمسيح الدجال من أحد علامات نهاية
الزمان^(٨).

- (١) «إن بين يدي الساعة ثلاثين كذابا دجالا، كلهم يزعم أنه نبي»، شمائل الرسول ص ٢٥٦-٢٥٨.
(٢) «وليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكم عدل فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، ويقبض
المال حتى لا يقبله أحد حتى تكون السجدة الواحدة خير من الدنيا وما فيها»، محمد رسول الله ص ١٦٨.
(٣) «يجيء الدجال حتى ينزل في ناحية المدينة ثم ترجف المدينة ثلاث رجفات فيخرج إليه كل كافر ومنافق»،
السابق ص ١٧٢-١٧٣.
(٤) «إني لأنذركموه، وما من نبي إلا وقد أنذر قومه ولكني سأقول لكم فيه قولا لم يقله نبي لقومه: إنه أعور
والله ليس بأعور»، السابق ص ١٧٣.
(٥) «إن الدجال خارج وهو أعور عين الشمال عليها ظفرة غليظة، وأنه يرى الأكمه والأبرص، ويحيي الموتى،
ويقول للناس: أنا ربكم فمن قل: أنت ربي فقد فتن، ومن قال: ربي الله حتى يموت فقد عصم من فتنة، ولا
فتنة بعده عليه ولا عذاب. فلبث في الأرض ما شاء الله. ثم يجيء عيسى ابن مريم من قبل المغرب مصدقا
بمحمد وعلى ملته فيقتل الدجال»، السابق ص ١٧٣-١٧٤، «لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون
قريبا من ثلاثين، كلهم يزعمون أنهم رسول الله»، هجعة المحافل ص ٣٢٥.
(٦) «إن معه ماء نار، فناره ماء بارد، وماؤه نار»، السابق ص ١٧٣.
(٧) «ويل إنها من قرية يتركها أهلها كأعمى ما تكون. يأتيها الدجال فيجد على كل باب من أبوابها ملكا مصلتا
فلا يدخلها»، السابق ص ١٧٣.
(٨) «يخرج الدجال في أمتي فيمكث أربعين»، الجوهره ح ١/٣٩٦، «وأنه يخرج فيكم فلما خفي عليكم من
شأنه فليس يخفى عليكم أن ربكم ليس بأعور، وأنه أعور العين اليمنى بأن عينه عنة طافية»، سيرة النبي
ص ٣٨١.

وقد تجمع عدة عوامل تحدث انهيار الأمة في التاريخ: كثرة المال، وقبض العلم. وظهور الفتن، وكثرة الهرج، واقترب الزمان أي نهاية دورة في التاريخ، وبداية الانهيار، والقتال بين فئتين عظيمتين مع أن دعواهم واحدة، وهو مثل الاقتال بين المسلمين اليوم في السودان والصومال والمغرب، وظهور دجالين كل منهم يدعي أنه الرسول، واختلاف الأمة حول الأيديولوجيات والمذاهب السياسية: بسنة وشيعة، وليبرالية، وقومية، واشتراكية، ورأسمالية^(١). وقد تجتمع معظم هذه العلامات في حديث واحد حتى يشتد تأثيرها. وواضح أن مثل هذه الأحاديث مركبة يمكن تفكيكها في أحاديث أصغر. لكل وحدتها اللغوية والتصورية: اقتال فئتين دعوتها واحدة، دجالون كثيرون، قبض العلم، ظهور الفتن والهرج، فيض المال ولا يأخذه أحد، تطاول الناس في البنين، تمتي الموت، طلوع الشمس من المغرب، نهاية البيع والاستخدام للأشياء، أي عدم نفع الوفرة، رفع الطعام والشراب أي المجاعة، سبعة منها بأداة «حتى» وأربعة منها بلام التأكيد^(٢).

وكثير من هذه الأحاديث قد وضعت للتخويف والإحساس بالهلع وبضرورة المنقذ أو المخلص. ولا يستطيع ذلك إلا السلطان والنظام القائم أو الجماعة السرية أو التنظيم السياسي العلني. وهو ما يعطي الحركات السرية في الإسلام أو التنظيمات الجهادية

(١) «ولا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم المال فيفيض وحتى ييم رب المال من يتقبل منه صدقة....» ويقبض العلم، ويقترب الزمان، وتظهر الفتن، ويكثر الهرج... القتل، القتل. لا تقوم الساعة حتى تقتتل فئتان عظيمتان، ويكون بينهما مقتلة عظيمة، ودعواهما واحدة. لا تقوم الساعة حتى ينبعث دجالون كذابون قريب من ثلاثين كلهم يزعم أنه رسول الله»، الأنوار جـ ١/ ١٠٢.

(٢) أ- «ولا تقوم الساعة حتى تقتتل فئتان عظيمتان يكون بينهما مقتلة عظيمة دعتها واحدة. ب- وحتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلاثين كلهم يزعم أنه رسول الله. ج- وحتى يقبض العلم، وتكثر الزلازل، ويتقارب الزمان، وتظهر الفتن، ويكثر الهرج وهو القتل. د- وحتى يكثر فيكم المال فيفيض حتى ييم رب المال من يتقبل صدقة وحتى يعرضه فيقول الذي يعرضه عليه: لا رب لي به. هـ- وحتى يتطاول الناس في البنين. و- وحتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول: يا ليتني مكانه. ز- وحتى تطلع الشمس من مغربها، فإذا طلعت ورأى الناس أمنوا أجمعين فذلك حين لا ينفع نفس إيمانها إن لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا. ح- والتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبها فلا يتبايعانه ولا يطويانه. ط- والتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن ولقحته فلا يطعمه. ي- والتقوم الساعة وهو يلبط حوضه فلا يسقى فيه. ك- والتقوم الساعة وقد رفع أكلته إلى فيه فلا يطعمها»، محمد رسول الله جـ ٢/ ١٧٢.

مشروعيتها. وقد يكون التحذير على العموم «ويل للعرب من شر قد اقترب»^(١). يخصص العرب، ويعمم الشر. فيأخذ المسلمون حذرهم. ويستدعون لعدم الوقوع في الفتن الداخلية أو في براثن الغزو الخارجي. وضعه المخلصون من فقهاء الأمة والحريصون على مستقبلها. وهي تحذيرات في كل دين في الحركات النهضوية المستقبلية التي تقوم على «لا هوت الأمل» وهو أحد جوانب «لا هوت التحرير».

«وجاء الإسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ». جاء في بيئة معادية من الكفار والمشركين واليهود والنصارى^(٢). واستطاع الانتشار حتى أصبح الدين الوطني الموحد لشبه الجزيرة العربية. وعاد الآن في ظرف معادين جهل أبنائه وتبعية حكامه. فقد أصبح مجرد شعائر وطقوس ورسوم ومظاهر خارجية عند الأبناء، وأداة لإضفاء الشرعية على النظام السياسي عند الحكام. وجاء في بيئة معادية في الخارج، الغرب والولايات المتحدة الأمريكية وإسرائيل نظرا لأنه حمل لواء حركات التحرر الوطني الأخيرة. وما زال هو الحافظ على هوية المسلمين وبقائهم في التاريخ. وهو ما يدفع الحركات الإسلامية النشطة للثورة ضد النظم السياسية في الداخل. والجهاد ضد القوى الاستعمارية في الخارج.

ويتنبأ الرسول بما سيقع للمسلمين من كوارث بعده ويطالبهم بالصبر^(٣). فالنصر قادم. وما ضاع شيئا فشيئا لا يعود إلا شيئا فشيئا. ولا يعني الصبر مجرد الانتظار. فالتاريخ لا يحرك نفسه بنفسه. بل يتحرك بفعل الشعوب. يعني الصبر ووضع خطط على الأمد الطويل وليس على الأمد القصير كي يعود من جديد. والوعي السياسي مشروط بالوعي التاريخي. ويخشى على الأمة من الفتن فيتنافس فيه فتهلك^(٤). ومن مظاهر السقوط قوم يهدون بغير هدى الرسول، من جلدة الأمة ويتكلمون بلسانها.

(١) السابق حـ ١٧١/٢، الدين والثقة والسياسة ص ١٣١-١٦٢.

(٢) بدأ الإسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ، مختصر سيرة (١) ص ١٢.

(٣) «إنكم ستلقون بعدي أثرة فاصبروا حتى تلقوني»، المعجزات الالامعة ص ٩٧.

(٤) «أبشروا وأملوا ما يرسكم. فوالله ما الفقر أخشى عليكم ولكني أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها. فتهلكهم كما أهلكهم»، شأنل الرسول ص ٢٠٨-٢٠٩.

والحل هو لزوم الجماعة وإمامها أو اعتزال الكل حتى يدركه الموت^(١). وكيف تتفق رواية أن الشر من النساء مع أنهن قد حبين إلى الرسول من دنياه؟^(٢). وقد كانت النساء فتنة بني إسرائيل. وتنبأ الرسول بمصير أحد الصحابي بتأويل حلم له^(٣). كما تنبأ باستشهاد بعض الصحابة^(٤). وقال لسعد لعلة يُخلف فينتفع به أقوام ويضر به آخرون^(٥). وقال لشهيد أن عضواً يستبقه إلى الجنة^(٦). وتنبأ بمصير عبد الله بن الزبير. ويل له من الناس، وويل للناس منه^(٧). وأخبر جماعة أن آخرهم موتاً في النار^(٨).

و- الخلاص

ومن الأحاديث ما يدعو إلى التفاؤل والأمل وسط هذا الجو الكارثي المظلم. فلن يعدم هذا الدين من يدافع عنه، ويقاوم في سبيله حتى تقوم الساعة^(٩). فالوحي نظرية في الأمل، خطوة وراء خطوة، نبي تلو نبي، من الشرك إلى التوحيد، ومن التوحيد إلى الشرك، ومن الشرك إلى التوحيد في طبقات متتالية، تربطها الباقيات الصالحات، الأقلية المؤمنة التي يستمر فيها التوحيد في تقدم مستمر. فليس التفاؤل في القمة مستمراً، ولا

(١) «قوم يمدون بغير هديي، تعرف منهم وتكر... دعاة على أبواب جهنم. من أجاهم قذفوه فيه... هم من جلدتنا، ويتكلمون بالأسنان... تلزم جماعة المسلمين وإمامهم... فاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك»، السابق ص ٢٠٨.

(٢) «إن الدنيا حلوة خضرة، وإن الله مستخلفكم فيها فأنظر كيف تعملون، فاتقوا الدنيا، واتقوا النساء، فإن أول فتنة بني إسرائيل كانت في النساء»، «ما تركت بعدي فتنة هي أخطر على الرجال من النساء»، السابق ص ٢٠٨.

(٣) «أما الروضة فروضة الإسلام. وأما العمود فعمود الإسلام، وأما العروة فهي العروة الوثقى. أنت على الإسلام حتى تموت»، السابق ص ٢٤٤. «يارافع إن شئت نزع السهم والقطعة. جميعاً وإن شئت نزع السهم وتركت القطعة وشهدت لك يوم القيامة أنك شهيد»، السابق ص ٢٤٧.

(٤) «سيقتل بعذرنا ناس يغضب الله لهم وأهل السوء»، «الإيمان قيد الفتك، لا يفتك مؤمن»، السابق ص ٢٤٥.

(٥) «ولعلك تخلف حتى ينتفع بك أقوام ويضر بك آخرون»، بهجة المحافل ص ٤٨٠.

(٦) «يسبق عضو منه إلى الجنة»، السابق ص ٤٨٠.

(٧) «ويل لك من الناس، وويل للناس منك»، السابق ص ٤٧٩.

(٨) «آخركم موتاً في النار»، السابق ص ٤٧٩، شمائل الرسول ص ٢٠٣/٢٤٦.

(٩) «ولن يبرح هذا الدين قائماً يقاتل عليه عصابة من المسلمين حتى تقوم الساعة»، عمدة رسول الله ص ٢١٧-١٧٥، «من نجا من ثلاث فقد نجا... موني، ومن قتل خليفة مصطبراً بالحق يعطيه، والدجال»، شمائل الرسول ص ٢١٢/٢٢٢.

التشاؤم في القاعدة مستعرا، بل هي حلقات متصلة بين القمة والقاعدة. المهم ألا يتفاهل الإنسان في لحظة الانهيار، ولا يتشاءم في لحظة النهضة. ولا يزال الدين قائما طالما ظلت الخلافة في قريش، فالإمامة في قريش. وهو ما يعارض أحاديث أخرى بالسمع والطاعة ولو كان الأمير عبدا حبشيا^(١). ويتم ذلك بتنظيم الصفوف كالصلاة، وتوحيد الجهود، واعتبار الأرض ميدانا واحدا ظاهرا لاستقبال دماء الشهداء. فقد فضلت الأمة بثلاث، صف الصفوف أي النظام وهو ما يعارض فوضى الواقع الآن، وطهارة الأرض وهو حاصل الآن بفرش الأرض والشوارع الرئيسية والجانبية الحصر لأداء صلاة الجمعة والعديد لعدم كفاية المساجد، وطهارة التربة وهو لا يختلف كثيرا عن طهارة الأرض. لذلك شرع التيمم^(٢).

وتشير بعض الأحاديث إلى عقائد الفرق مثل المهدي خاصة عند الشيعة^(٣). فالمهدي هو الذي يشير إلى طريق الخلاص. لا يهم من أين يظهر، من إفريقيا أو من آسيا أم من العرب من جديد. فالمهدي ليس مكانا بل هو زمان، انفراج الوقت، ونهاية الأزمنة، وتحرك التاريخ. ولا يستطيع المهدي أن يعمل وحده دون أمة، ولا القائد دون شعب، ولا الفرد دون الجماعة. ومن علامات المستقبل ارتباط الخير بنواصي الخيل. فالأمة محاربة قائمة مجاهدة مناضلة، أقرب إلى القتال منها إلى السلم^(٤). وأعداء الأمة هم اليهود والنصارى، الصهيونية والاستعمار، والإسلام ليس الاستسلام بل هو هدنة مؤقتة مثل صلح الحديبية وبيعة الرضوان. وخروج القائم كمثل الساعة لا يأتي إلا بغتة^(٥). وبمعنى عصري تندلع الثورة دون توقع.

(١) «ولا يزال هذا الدين قائما ما كان اثنا عشر خليفة كلهم من قريش، ثم يخرج كذابون بين يدي الساعة»، السابق ص ٢١٠.

(٢) «فُضِّلْنَا عَلَى النَّاسِ بِثَلَاثَ: جُعِلَتْ صُفُوفُنَا كَصُفُوفِ الْمَلَائِكَةِ، وَجُعِلَتْ لَنَا الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدًا، وَجُعِلَتْ تَرَبُّثُنَا لَنَا طَهُورًا»، بهجة المحافل ص ١٩٦.

(٣) «إذا رأيتم الرايات السود قد جاءت من قبل خراسان فاتتوها فإن فيها خليفة الله المهدي»، محمد رسول الله ح ١٧٦/٢، «المهدي وأنه من ولد فاطمة»، سيرة المصطفى ص ١٤٥-١٦٠.

(٤) «الخيول في نواصيها الخير إلى يوم القيامة»، «الخيول معقود وفي نواصيها الخير إلى يوم القيامة»، الأجر والمغنى، محمد رسول الله ح ١٦٦/٢.

(٥) النبي الأعظم ص ٧٦٩.

وقد يوصف أعداء الأمة بأوصاف دون تسميتهم بلباسهم مثل لبس نعال الشعر أو بأجسادهم «عراض الوجه»، بلون وجوههم «حمر الوجوه»، أو بصفر الأعين أو بشكل الأنوف^(١). والخطورة تطبيق هذه الأوصاف على أمم غير المقصودة مثل الترك وقد حملوا لواء الخلافة، حوالي خمسة قرون أو المغول وقد أتوا مهاجرين ورجعوا مسلمين. وقد تتوحد الصورتان في قوم واحد^(٢). لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون الترك، وهم غير الأتراك بل حمر الوجوه، صفار العيون، صفار الأنوف، تستر وجوههم التروس^(٣). وأحيانا يسمى هؤلاء القوم أهل خوز وكرمان. وهم قوم من الأعاجم، لهم نفس صفات الترك السابقة^(٤). إنما الأعداء هم اليهود. فقتال اليهود في المستقبل حتى يتعرف عليهم الحجر الذي يختبئ اليهودي وراءه وينادي بقتله^(٥). وهل يحتاج المسلم إلى معونة خارجية بحديث الحجر دون الاعتماد على نفسه واستخباراته؟ لا تقوم الساعة حتى يُقاتل اليهود. ولا ينفع اليهودي الاختباء وراء الحجر لأنه يتكلم ويدل عليه^(٦). ومن ثم تكون الخيارات السلمية لتحرير فلسطين وهم. ولا بدليل عن المقاومة. والسلام خيار استراتيجي ضعف وعجز. فالبدليل هو أن ما أخذ بالقوة لا يسترد إلا بالقوة. واليهود ليسوا جماعة واحدة. فهم يمين عنصري وعدواني. وفيهم يسار أكثر إنسانية

(١) «إن من أشرار الساعة أن تقاتلوا قوما يتعلون نعال الشعر، وإن من أشرار الساعة أن تقاتلوا قوما عراض الوجوه» كان وجوههم المجان المطرقة»، «ولا تقوم الساعة حتى تقاتلوا الترك صفار العيون، حمر الوجوه، ذلف الأنوف كان وجوههم المجان المطرقة»، السابق ١٦٧/٢.

(٢) «إن أمتي يسوقها قوم عراض الأوجه صفار الأعين كان وجوههم الجحف حتى يلحقوهم بجزيرة العرب. أما السابقة الأولى فينجو من حرب منهم. وأما الثانية فيهلك بعض وينجو بعض. وأما الثالثة فيصطلون كلهم من بقى منهم.. هم الترك.. ليربطن خيولهم إلى سوارى مساجد المسلمين» السابق ص ١٧٧.

(٣) «لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا الترك، حمر الوجه، صفار العيون، ذلف الأنوف، كان وجوههم المجان المطرقة»، الأنوار ١١٠١، الشفا ١٣١١.

(٤) «لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا خوز وكرمان، قوما من الأعاجم حمر الوجوه فطس الأنوف، صفار الأعين كان وجوههم المجان المطرقة»، الأنوار ص ١٠٢-١٠٣.

(٥) «لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود حتى يقول الحجر وراءه اليهودي: يا مسلم هذا يهودي ورائي فاقته»، «تقاتلون اليهود حتى يختبئ أحدهم وراء الحجر فيقول يا عبد الله، هذا يهودي ورائي فاقته»، محمد رسول الله ١٦٦-١٧٦.

(٦) «لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود وحتى يختبئ اليهودي وراء الحجر فيقول الحجر: يا عبد الله يا مسلم تعال ورائي يهودي فاقته»، الأنوار ١٠١/١-١٠٢.

وانفتاحا على الآخرين^(١).

وقد يكون الخلاص على يد ابن مريم حكما عدلا. يكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، ويقبض المال^(٢). فيأخذ الدين الجديد علامات الخلاص من الدين القديم وبمصطلحاته مثل الجزية. يقتل الدجال، وهم النصارى المحبون للحق والعدل الذين يدينون العدوان الإسرائيلي على غزة، واحتلال فلسطين، والرأسمالية العالمية^(٣). ومن طرق الخلاص تجديد الدين على رأس كل مائة سنة. ويظل قائما بفئة وجماعة^(٤).

ز- الفتوحات

وقد طويت للرسول الأرض مشارقها ومغاربها^(٥). وسيلبغ ملك أمته ما طوي له منها. لا تُغزى قريش بل هي التي تغزو^(٦). فالتفاؤل ليس مجرد تمن بل هو واقع بالفعل. تحقق منه الكثير منذ مكة والمدينة حتى العالم الإسلامي من طنجة شرقا إلى بكين غربا، ومن كيب تاوون جنوبا إلى أوصلو شمالا. ولا تعني الفتوحات بالضرورة الغزو بل قد يكون سلميا مثل انتشار الإسلام في أوروبا بعد أن أصبح الدين الثاني هناك.

(١) وقد وضح ذلك في الفرق بين إيباك Aipac، جي ستريت J Street لدى يهود الولايات المتحدة الأمريكية.

(٢) «والذي نفسي بيده، ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا. فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية فلا يقبل من أهلها الإسلام، ويقبض المال حتى لا يقبله أحد وحتى تكون السجدة الواحدة خير من الدنيا وما فيها»، يخرج الدجال فينزل عيسى فيقتله ثم يمكث عيسى أربعين سنة إماما عادلا وحكما مقسطا، سيرة النبي ص ١٦٥-١٦٦.

(٣) وذلك مثل جولد ستون القاضي اليهودي الذي كتب التقرير الشهير عن العدوان الإسرائيلي على غزة منها إسرائيل بارتكاب جرائم ضد الإنسانية، وكذلك مثل الصحافة الأوروبية الحرة التي تدين جرائم إسرائيل في فلسطين ويبيع أعضاء أجساد الشهداء الفلسطينيين.

(٤) «إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها»، «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق، لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم كذلك... وهم بالشام»، «يحمل هذا العلم من كل خلف عدو له ينفون عنه تحريف الغالين، وانتحال المبطلين»، شاطئ الرسول ص ٢٧٦.

(٥) الشفا حد/ ٤٧٤ «إن الله عز وجل زوى لي الأرض فرائت مشارقها ومغاربها، وإن ملك أمتي سيلبغ ما زوى لي منها. وإنني أعطيت الكثر بين الأحمر والأبيض»، الوفا. حد/ ٣٠٧، بهجة المحافل ص ١٤٣، سيرة النبي ص ١٦٣.

(٦) الوفا حد/ ٤٨١ «لن تغزونا قريش بعدها أبدا، بل نغزوهم ولا يغزونا»، سيرة النبي ص ٣١٣.

وتتم الفتوحات على يد صحابة الرسول أو صحابة صحابته أو صحابة صحابة صحابته^(١). وتوالى الخلفاء مثل توالي الأنبياء^(٢). وإخباره بالغيوب كثيرة وفي اتجاهات متعددة، الانتصارات والفتوح المستقبلية^(٣).

وترتبط مدن المسلمين بعضها البعض الآخر، عمران بيت المقدس، خراب يثرب أي أن تحرير القدس مشروط بما يحدث في الحجاز. وتبدأ الملحمة وخراب يثرب، بفتح القسطنطينية إلى عودتها إلى الإسلام. ويفتح لقسطنطينية يخرج الدجال^(٤). فالعواصم الإسلامية عواصم حضرية تدل على تاريخ وحضارة كما تدل على شعوب وآمال. وإذا كانت يثرب موطن اليهود قديما فإن تحرير القدس مشروط بالقضاء على قوة اليهود خارجها، خاصة في الولايات المتحدة الأمريكية، يثرب الجديدة. وفي الشام تفتح بيت المقدس^(٥). وأخبر الرسول بالمرتين اللتين يتم فيها فتح القدس^(٦). فالقدس تفتح أكثر

(١) «ولياتين على الناس زمان يغزو فيه فئام من الناس، فيقال لهم: هل فيكم من عب رسول الله، فيقال نعم فيفتح لهم...»، شاتل الرسول ص ٢١٣-٢١٤/٢٨٥.

(٢) «كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء. كلما هلك نبي خلف نبي، وأنه لا نبي بعدي، وأنه سيكون خلفا كثيرين... فوايعة الأول فالأول. وأعطوهم حقيهم فإن الله سائلهم عما استرعاهم»، السابق ص ٢١٤.

(٣) «زويت لي الأرض فأريت مشارقها ومغاريها. وسيلغ ملك أمتي بإزوي لي منها»، بهجة المحافل ص ٤٧٨، شاتل الرسول ص ١٩٩. «إن من كان قبلكم كان أحدهم يشق باثنين ما يصرفه عن دينه والله ليتمنى هذا الأمر ولكنكم تستعجلون»، السابق ص ٢٠٢، «رأيت في المنام أني أهاجر من مكة إلى أرض فيها نخل فذهب وهلي إلى أنها اليمامة أو هجر فإذا هي المدينة يثرب. ورأيت في رؤياي هذه أني هزرت نيفا فانقطع صدره فإذا هو ما أصيب من المؤمنين يوم أحد. ثم هزرت أخرى فعاد أجسن ما كان. فإذا هو ما جاء به من الفتح واجتماع المؤمنين. ورأيت فيها بقرا، والله خير. فإذا هم المؤمنون يوم أحد. وإذا الخير ما جاء الله به من الخير وثواب الصدق الذي أتانا بعد يوم بدر»، السابق ص ٢٠٢، «تفتح اليمن فيأتي قوم ييسون فيتحملون بأهلهم ومن أطاعهم، والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون. وتفتح الشام فيأتي قوم ييسون فيتحملون بأهلهم ومن أطاعهم، والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون. وتفتح العراق فيأتي قوم ييسون فيتحملون بأهلهم ومن أطاعهم، والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون»، «منعت الشام مديها ودينارها، ومنعت العراق درهما وقفيزها، ومنعت مصر إردنها ودينارها، وعدت من حيث بدأتهم»، ص ٢٠٩. «سيصير الأمر لي أن تكون جنود مجندة. جند الشام، وجند اليمن، وجند العراق»، ص ٢١١.

(٤) «عمران بيت المقدس خراب يثرب، وخراب يثرب خروج الملحمة، وخروج الملحمة فتح القسطنطينية، وفتح القسطنطينية خروج الدجال»، محمد رسول الله ح ١٧٥.

(٥) «أعدت سنا بين يدي الساعة، موتي، ثم فتح بيت المقدس»، شاتل الرسول ص ٢٢٠.

(٦) الشفا ح ٤٨١ «عليك بالشام فإنه خيرة الله من أرضه يجتبي إليه خيره من عباده فإن أيتم فعليك يمينكم وأسقوا من غدره فإن الله تكفل لي بالشام وأهله»، السابق ص ٢٦١، «والذي نفسي بيده لتفتحن

من مرة. الأولى في عصر الخلفاء الراشدين، تحريرها لها من الاستعمار الروماني، والثانية في عصر صلاح الدين تحريرها لها من الاستعمار الصليبي. والثالثة قادمة في عصر المقاومة الفلسطينية ضد الاحتلال الإسرائيلي. والشمال والجنوب محور واحد، الشام واليمن. وتفتح فارس وبلاد الروم شرقا وغربا محور واحد.

والنتيـجـة بفتح فارس والاستيلاء على إيوان كسرى وتحرير أراضي الحيرة في شبه الجزيرة العربية المتاخمة لفارس تعويضا للفاقة والحرمان وبفضل النبوة^(١). وليس فقط بالدعاء عليه. وفي لحظة انبهار يوشك أن يكسر العجم، ويستولون على ثروات العرب، ويضربون الرقاب^(٢). وهو ما يتوهمه العرب الآن. والحقيقة أن العجم ظهر العرب وسندهم الأول في مواجهة اليهود والنصارى، إسرائيل وأمريكا. فتمتلئ خزائن العرب بحيث تفيض ولا تجد أحدا يستثمرها^(٣).

ولا يعني الفتح فقط تحرير الأرض بل أيضا تحرير الشعوب من الانقسامات الطائفية والمذهبية، بين سنة وشيعة، وبقايا الشيوعية بين عرب وعجم لتوحيد الأمة وتوجيهها ضد عدوها الأول، الاستعمار والصهيونية.

وكان يستجاب دعاؤه. وكلها روايات أكثر منها أقوالا مباشرة. فقد دعا على كسرى حين مزق كتابه أن يمزق الله ملكه فلم تبق له باقية ولا بقيت لفارس رياسة في أقطار الدنيا. ودعا على رجل لم يستطع أن يأكل يمينه فلم يستطع رفعها بعد ذلك^(٤). وقد رمى

عليكم فارس والروم حتى يكسر الطعام فلا يذكر عليه اسم الله»، ص ٢١٤، «إنكم ستقدمون الشام...»، ص ٢٢١.

(١) «يا عدي، هل رأيت الحيرة؟... فإن طالت بك حياة فلترين الظعينة (المرأة في هودجها) ترتجل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة، لا تخاف أحدا إلا الله... ولئن طالت به حياة ليفتن كنوزها كسرى، كسرى بن هرمز...»، الأنوار ح ١/ ٨٢-٨٣. «فرق الله ملكه»، المعجزات اللامعة ص ١٥٥.

(٢) «ويوشك أن يكسر فيكم العجم، يأكلون فيكم، ويضربون رقابكم، ولا تقوم الساعة حتى يسوق الناس بعصاه رجل من قحطان»، الشفا ح ١/ ٤٧٩.

(٣) «وإن طالت بك حياة لفتتن كنوز كسرى»، «وإن طالت بك حياة لترين الرجل يخرج ملء كفه ذهباً وفضة يطلب من يقبله منه فلا يجد أحدا يقبله منه»، الوفا ح ١/ ٣١٠.

(٤) «إذا هلك قيصر فلا قيصر بعده، وإذا هلك كسرى فلا كسرى بعده، والذي نفسي بيده»، الشفا ح ١/ ٤٥٥-٤٦١، الوفا ح ١/ ٣٤٥-٣٤٩، شاتل الرسول ص ١٩٩.

في وجوه المشركين بكف من تراب فملاً أعينهم^(١). كان يدعو فيربط المطر ويستسقي السماء^(٢). وفتتح خراسان بعد فارس^(٣). فقد بنى ذو القرنين فيها مدينة مرو ودعا لها بالبركة.

ويستولى المسلمون أيضا على أرض قيصر وينتهي عصر القياصرة غربا. كما ينتهي عصر الكياسرة شرقا. وتنفق كنوزها في سبيل الله^(٤). وقد استمرت الإمبراطورية الرومانية القديمة في الاستعمار الأوروبي الحديث. والصراع دائم حول البحر الأبيض المتوسط، بين الشمال والجنوب أو بين الشرق والغرب. والعولمة شكل جديد من أشكال الهيمنة الغربية. ويمتد الفتح إلى الجنوب إلى صنعاء، وامتلاك مفاتيح اليمن^(٥). واليمن رمز للفتى البحار والمحيطات، المدخل الجنوبي الإفريقي لشبه الجزيرة العربية. وقد دخل الإسلام إفريقيا سلما وليس حربا عن طريق الطرق الصوفية وليس عن طريق كتائب المجاهدين.

وبالإضافة إلى التنبؤ بفتح فارس في الشرق، والشام في الشمال يتم التنبؤ أيضا بفتح مصر في الغرب. يُحسن إلى أهلها فإن لهم مع العرب ذمة ورحما وصبرا. ولا يجوز التدخل في الخصومات بينهم حرصا على وحدة مصر^(٦). والصورة الشعبية لمصر أنها الشقيقة

(١) «هم لا يتصرفون. فانهزم القوم. وما رمينا بهم ولا طعنا يرمع»، «ما خلق الله منهم إنسانا إلا ملأ عينه ترابا»، الوفا ح/١/٣٠٤، «وليفتن عصابة من المسلمين، كثر القيصر الأبيض، قصر كسرى»، شمائل الرسول ص/٢١٠.

(٢) «اللهم تجلنا سحبا كثيفا مغدوقا تفضحك فيه الأرجاء تظفنا منه رذاذا»، «اللهم أكثر ماله وولده وأطل حياته»، «اللهم أكسر عنهم البرد»، «اللهم اشف عمي». الوفا ح/١/٣٤٧-٣٤٩، «ولتفتن كنوزها في سبيل الله»، شمائل الرسول ص/١٩٨-١٩٩/٢٠٤-٢٠٥.

(٣) «متبع بعوث فكن في بعث خراسان، ثم اسكن مدينة مرو فإنه بناها ذو القرنين، ودعا لها بالبركة وقال: لا يصيب أهلها سوء»، السابق ص/٢١٤.

(٤) «ويلك كسرى ثم لا كسرى بعده. وقيصر ليهلكن ثم لا يكون قيصر بعده. ولتفتن كنوزها في سبيل الله»، الأنوار ح/١/٤، الوفا ح/١/٣٠٦.

(٥) «الله أكبر، أعطيت مفاتيح اليمن، والله إني ولأنظر إيوان صنعاء من مكاني هذا»، الوفا ح/١/٣٢١.

(٦) «إنكم ستفتحون مصر. وهي أرض يُسمى فيها القيراط. فإذا فتحتموها فأحسنوا إلى أهلها فإن لهم ذمة ورحما أو صهرا. فإذا رأيتم رجلين يختصمان فيها في موضع لبنة فاخرج منها»، الأنوار ح/١/٩٥. «ستفتح لكم مصر فاستوصوا بأهلها خيرا فإن لهم رحما وصهرا»، المعجزات الالامعة ص/٩٩. «لا يزال أهل الغرب ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة»، «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق قاهرين لعدوهم حتى يأتيهم أمر الله وهم كذلك.... بيت المقدس»، الشفا ح/١/٤٧٥.

الكبرى للعرب، وكعبة الإسلام لمسلمي آسيا وإفريقيا، بجامعاتها ومعاهدها وعلمها، ومنبع نهضة العرب والمسلمين الحديثة، وموطن الإصلاح الديني. لا يمكن استبعادها أو تهيمشها أو إخراجها عن دورها التاريخي. وتفتح مصر ويوصي بأهلها خيرا لأن لهم ذمة ورحما دون الدخول في خصوماتهم^(١). وتفتح الحيرة^(٢). ويقاثل المسلمون الترك وهم التتار والمغول الآتون من الشرق وليس الأتراك غزاة الإسلام وناصروه^(٣).

وليس الفتح فقط على الأرض بل أيضا في البحر ضد التخوف من أن العرب بدو لا يركبون إلا الإبل دون السفن^(٤). فوعد بسكنى البصرة وأنهم يغزون في البحر كالمملوك على الأسرة^(٥). وتفتح أوروبا عبر البحر الأبيض المتوسط، مضيق جبل طارق في قوله الشهر، بعد عبور المضيق الذي يفصل إفريقيا عن أوروبا «البحر وراء والعدو أمامكم فسيروا على بركة الله»، وفتح أمريكا عبر المحيط الأطلسي قادم تغذوهم ولا يغزون^(٦). وهو فتح حضاري، والوعي الأوروبي في أزمة تجعله في حاجة إلى نموذج جديد يجدد في الإسلام. وهذا ما يفسر سرعة انتشار الإسلام في الغرب بالرغم من صورة الإسلام السلبية في ذهنه منذ الحروب الصليبية حتى الاستعمار الحديث، وبالرغم من واقع المسلمين السلبى منذ سقوط الأندلس حتى احتلال فلسطين والعراق والاحتلال في السودان والصومال وأفغانستان وباكستان. وقد عبر الجيش المصري قناة السويس في أقل من ست ساعات في حرب أكتوبر لتحرير سيناء من الاحتلال الإسرائيلي. وفتح المسلمون قبرص أيام معاوية.

(١) «إنكم ستفتحون أرضا يذكر فيها القيراط فاستوصوا بأهلها خيرا فإن لهم ذمة ورحما. فإذا رأيت رجلين يتحصنان في موضع لبنة فآخراجهما منها»، «إذا فتحت مصر فاستوصوا بالقطيع خيرا فإن لهم ذمة ورحما»، شاتل الرسول ص ٢١٠.

(٢) «مثلت لي الحيرة كأنيا ب الكلاب، وأنكم ستفتحونها»، السابق ص ٢١١.

(٣) «ولا تقوم الساعة حتى تقتتلوا قوما نعالهم الشعر وحتى تقتتلوا الترك صغار الأعين، حر الوجوه، ذلف (القصر والصغر) الأنوف، كان وجوههم المجان المطرقة، وتجدون من خير الناس أشدهم كراهية لهذا الأمر حتى يقع فيه»، السابق ص ٢٤٣-٢٤٤.

(٤) «ناس من أمتي عرضوا علي غزاة في سبيل الله يركبون ثيغ هذا البحر ملوكا على الأسرة أو مثل الملوك على الأسرة»، الأنوار ج ١/ ٨٥. «يظهر الدين حتى يجاوز البحار وحتى تخاض البحار بالخيال في سبيل الله»، الوفا ج ١/ ٣١٥، «أول جيش من أمتي يغزون البحر قد أوجبوا»، شاتل الرسول ص ٢٤١-٢٤٢.

(٥) السابق ج ١/ ٤٨١.

(٦) «نغزوهم ولا يغزوننا»، الوفا ج ١/ ٣١٤.

ويمتد الغزو إلى السند والهند أي الزحف شرقاً^(١). وتصبح شبه جزيرة العرب مولد قوة عالمية جديدة تزحف شرقاً وغرباً، شمالاً وجنوباً، وتزث الإمبراطوريات القديمة، وتبشر بولادة عالم جديد^(٢).

(١) «يكون في هذه الأمة بعث إلى السند والهند»، السابق ص ٢٤٢.
(٢) «يظهر المسلمون على جزيرة العرب، ويظهر المسلمون على فارس، ويظهر المسلمون على الروم، ويظهر المسلمون على الأعور الدجال»، الجوهرة حـ ٣٥٥ / ٢.

الباب الخامس

تشخيص الرسالة

الفصل الأول

انحراف الرسالة

يعني «انحراف الرسالة» من الرسالة إلى الرسول تحول علم السيرة من محور الرسالة نشأتها وتطورها واكتمالها، بدايتها وانتشارها ونهايتها إلى محور الرسول، خصائصه وسماته وشأنه، من القضية إلى الشخص. تتضاءل الرسالة ويتضخم الشخص. تنكمش الرسالة ويتمدد الشخص حتى الوصول إلى اللحظة الراهنة التي يتم فيها تعظيم الشخص وتقديسه بل وتأليه في الحقيقة المحمدية و«النور المحمدي» عند الصوفية. ويصبح واسطة بين العبد والرب في الدعوات والابتهالات «أعشنا يا رسول الله»، «أعنا يا رسول الله»، «حبيبي يا رسول الله»^(١).

وقد بدأ التحول من الرسالة إلى الرسول منذ القرن الخامس الهجري، بدايات الغزو الصليبي، وتوقف الرسالة عن التقدم في التاريخ وكرد فعل عليه، بدلا من بيان مسار الوحي في التاريخ سواء قبل مولد الرسول في ديانات إبراهيم أو بعد مولده حتى وفاته في مراحل الوحي في آخر مرحلة أو حتى بعد وفاته في حياة الخلفاء الراشدين أو تحول الخلافة إلى ملك عضود.

وفي كتب الشرائع هناك القليل عن وجوده في التاريخ. بعثه الله على رأس أربعين سنة، في مكة ثلاثة عشر عاما، وبالمدينة عشرة. وتوفي على رأس ثلاث وستين سنة، استغرق بناء الأفراد وقتا أكثر من بناء الدول. فالأخلاق أساس السياسة. وهو ما يبرر التحول من التاريخ إلى الأخلاق، ومن بناء الدول إلى بناء الأفراد.

(١) انظر مقالنا: محمد، الشخص أم المبدأ، الدين والثورة في مصر ١٩٥٢-١٩٨١، ج١، اليقين واليسار في الفكر الديني، مدبولي، القاهرة ١٩٨٨ ص ١٦٣-١٦٧.

وقد تمت عدة شروح على أمهات كتب السيرة والشئائل مع أنها واضحة مفهومة، تاريخية نصية، لا تحتاج إلى شروح كما تحتاجه نصوص الفلسفة والكلامية. قد يعني الشرح هنا مزيداً من المعلومات حول شخص الرسول ومزيداً من التعظيم والتبجيل والتقدّيس الذي قد يصل إلى حد التآليه كما هو الحال في الأدعية المتأخرة خاصة عند الصوفية. وقد تكون الشروح تعليقات على هوامش النص من القارئ وليس تذيلاً لها كما هو الحال في «الأنوار»^(١). وقد ترد بعد الشروح اللغوية لا أكثر دون التطرق إلى المضمون^(٢).

١ - الشئائل:

أ- «شئائل النبي» للترمذي (٢٧٩هـ)^(٣)

وقد كان التأليف في موضوع الشئائل مبكراً منذ القرن الثالث بعد السيرة بما يقرب من قرن. فهي فرع من السيرة تركز حول الرسول. وواضح دخول الصوفية في الموضوع مثل الترمذي. ولا توجد مقدمة نظرية أو خاتمة كتبرير الموضوع أو منهجه. ويضم ستة وخمسين باباً دون تصنيف للمصنفات إلى خلقية أو الجسدية مثل الشعر والشيب أو عادات المشي والعطر والنوم أو العبادات كالوضوء أو الكلام كالضحك أو اللباس كالخفاف والعمامة أو الأخلاقية كالحياء والتواضع أو وفاته كالميراث ورؤيته في النوم أو أسنانه^(٤).

(١) الأنوار ج١/ ٧٣-٧٦.

(٢) الشفا ج١/ ٢٨٢-٢٨٣ / ٣١٢ / ٣٣٤.

(٣) الترمذي (الإمام الحاكم أبو عيسى محمد بن سعيد): شئائل النبي، حققه وخرج أحاديثه الشيخ ماهر ياسين فحل، أشرف عليه وراجعته د. بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، تونس ج١/ ٢ / ٢٠٠٨ م.

(٤) أ- الصفات الخلقية: الخلق، الخاتم.

ب- الجسدية: الشعر، الشيب، الخضاب، الكحل.

ج- العادات: الترجل، العيش، المشية، الجلسة، التكاثر، الأكل، الحيز، الإدام، الشرب، التعطر، النوم، الحجام، العيش.

د- الأشياء: اللباس، الخاتم، السيف، الدرع، العمامة، المغفر، الإزار، القناع، القدح، الفاكة، الشراب، الفراش.

هـ- العبادات: الرضوء، صلاة الضحى، صلاة التطوع، الصوم، القراءة، اليكاه.

و- الكلام: الضحك، المزاح، الشعر، السحر، القول قبل الطعام وبعده.

ز- الأخلاق: التواضع، الحياء.

وفي كثير منها هي وصف الآخرين له. فالرسول غالباً لا يتحدث عن ذاته كجسد إلا في قوته على الجماع.

والاعتماد الأكبر على الحديث ثم القرآن ثم الشعر^(١). وهي مجرد روايات. لذلك يبدأ الباب بعبارة «باب ما جاء في...» ويعتبر «العمدة» أو «النموذج» أو «الأصل» في كتب الشائيل مثل «الرسالة» للشافعي في علم أصول الفقه. و«الباعث الحثيث» لابن كثير في علم الحديث، و«الإتقان» للسيوطي في علوم القرآن وسيرة ابن هشام في علوم السيرة.

ب- «الأنوار في شائيل النبي المختار» للبغوي (٥١٦هـ)^(٢)

تتحول خصائص الرسالة إلى شائيل الرسول. ويصبح موضوع الرسالة ذات النبي^(٣). فالسيرة شخص الرسول وأقاربه^(٤). وهي موضوع لعلم أعم هو الرسول وليس الرسول موضوعاً لعلم السيرة.

وتتفرع السيرة في عدة علوم حول شخص الرسول مثل: دلائل النبوة، خصائص الرسول، المعجزات، السيرة، المغازي، السير، الحقوق، الشائيل^(٥). والقرآن هو المعجزة، أي التحدي الأدبي والبلاغي والشعري والتشريعي، المعنى الجديد للمعجزة وهو الإعجاز وليست أفعال الرسول الخارقة للعادة والمناقضة لقوانين الطبيعة، المعنى القديم للمعجزة. وأصبحت المغازي والسير علوماً مستقلة وليس انتشار الرسالة. «الأنوار» للبغوي نص يعادل سيرة ابن هشام في الرسالة نص - أم أو نص - أولي أو نموذجي أو محوري تنبني عليه النصوص الأخرى في «الشائيل» وتدور حوله^(٦).

ح- الأسما.

ط- الوفاة، السن، الميراث، الرقية.

(١) الحديث (٤١٥)، القرآن (٤)، الشعر (٢).

(٢) عبي السنة الحسين بن مسعود البغوي: الأنوار في شائيل النبي المختار (جزء ١). حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه العلامة الشيخ إبراهيم اليعقوبي، دار المكتبي للطباعة والنشر والتوزيع ج ١ - ٣ / دمشق

١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م.

(٣) السابق ص ٢٤.

(٤) السابق ص ٢٩ - ٣٠.

(٥) السابق ص ٢٣ - ٣٧.

(٦) فقلت: «إننا أنا بشر، أرضى كما يرضى البشر، وأغضب كما يغضب البشر»، السابق ج ١ - ٢٥٩.

ويظهر التحول من خصائص الرسالة إلى خصائص الرسول في الألقاب التي أعطيت للرسول مثل «المختار»، «المصطفى» دليلاً على تفرده واختياره. فالاختيار لم يعد لشعب، مثل بني إسرائيل، بل لشخص وهو الرسول^(١). والعناوين إيقاع ثلاثي «شئائل النبي المختار»، «تعريف حقوق المصطفى». بعد لفظ واحد مثل «الأنوار»، «الشفاء» التي يغلب عليها إما الإشراق مثل «الأنوار» أو العلاج مثل «الشفاء» أو التبعية والقدوة والانتفاء مثل «الوفا». وكما يُعظم الرسول يُعظم المؤلف. فالبغوي مؤلف الشئائل هو «محيي السنة». واليعقوبي الذي حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه هو «العلامة الشيخ»^(٢).

وفي كتب «الشئائل» الأولى ترصد كل صفة في باب حتى لو وصلت إلى مائة دون تصنيفها في أبواب أقل مثل الصفات البدنية والنفسية والأخلاقية^(٣). وفي الصفات المعنوية معظم السنن قولية. وفي الصفات البدنية معظم السنن عادية، عادات شخصية للرسول.

ويمكن فهم شئائل الرسول بطريقتين. الأولى، الجانب المعجز فيها حديث مع الله والملائكة وجبريل كما هو الحال في السيرة وتضخيمها. والثاني الجانب الإنساني فيه في جسده وعاداته وأحواله النفسية والاجتماعية. وفيها تدخل الأدعية. فكان يعوذ بالله من الهم والحزن والعجز والكسل والبخل والجبن وضلع الدين وغلبة الرجال^(٤).

ومع ذلك تبرز موضوعات في الشئائل خاصة بالرسول لها دلالة على الرسالة مثل

(١) السابق ج١/ ٤-٧.

(٢) السابق ج١/ ٣ (المقدمة).

(٣) يضم «الأنوار» مائة واثنين باباً. أكبرها علامات نبوته ومعجزاته (٣٥ ص) ثم نواضعه (٢٩)، علامات نبوته في ظهور صدق ما أخبر به عن الغيب (٢٤)، مرضه ووصيته ووفاته وسنه (٢٣)، دعواته (٢٢)، صفة حجه (٢٠)، وصفه معراج (٢٠).

(٤) «اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن، والعجز والكسل، والبخل والجبن، وضلع الدين، وغلبة الرجال»، السابق ص ٣٠٥.

الأخلاق كدليل على النبوة^(١). وتبدأ بالوحي والمعراج قبل رصد الشئائل^(٢). تتواری أحكام الشئائل. فإذا كانت الشئائل جزءاً من السيرة في علوم السيرة فإن السيرة تصبح جزءاً من الشئائل في علوم الخصائص والأنساب والشئائل.

ج- «شئائل الرسول ودلائل نبوته» لابن كثير (٧٧٤هـ)^(٣)

وهي سيرة تجمع بين موضوعين: الشئائل والمعجزات. فالمعجزات هي الرابط بين السيرة والشئائل لأنها موجودة في القسمين. لذلك انقسم الكتاب إلى بابين، الأول عن الشئائل، والثاني عن المعجزات باعتبارها دلائل للنبوة. وكلها خبر أو أخبار أو قصة أو قول أو ذكر أو حديث^(٤).

وتنقسم الشئائل إلى أربعة أبواب: الأول، الحسن الباهر، اللون والوجه والشعر والمنكبان والساعدان والإبطان والقدمات والكعبان والقوام وختم النبوة بين الكتفين. والثاني صفات متفرقة، والثالث الأخلاق مثل الكرم والتواضع والمزاج، والزهد ويشمل العبادة والشجاعة. والرابع، صفاته في الكتب المقدسة السابقة^(٥). وصفات الجسد لا شأن لها بالنبوة لأن النبوة تتعلق بالروح. وبالكتاب مقدمة صغيرة تبين سبب تأليفه ومنهجه^(٦).

(١) الأنوار ج١/ ٢٥-٢٦ (المقدمة).

(٢) الآيات والكرامات، الوحي، دعاؤه المشركين والصبر على أفعالهم، علامات النبوة، المعراج، كراماته يوم القيامة، علامات نبوته في ظهور صدق ما أخبر به عن الغيب، علامات نبوته ومعجزاته، السابق ص ٧-١٣٨.

(٣) ابن كثير (أبو الفدا الحافظ الدمشقي): شئائل الرسول ودلائل نبوته، المكتبة العصرية، بيروت ٢٠٠٨م-١٤٢٨هـ.

(٤) شئائل الرسول: خبر (١٩)، قول (٩)، قصة، ذكر (٦)، حديث (١).

(٥) السابق ص ٩-٧٥.

(٦) «فقد صنف الناس في هذا، قديماً وحديثاً، كتباً كثيرة مفردة وغير مفردة. ومن أحسن ما جمع في ذلك فأجاد وأفاد الإمام أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، رحمه الله. أفرد في هذا المعنى كتابه المشهور «الشئائل». ولنا به سماع متصل إليه. ونحن نورد عيون ما أورده فيه، ونزيد عليه أشياء مهمة لا يستغنى عنها المحدث والفقير. ولنذكر أولاً بيان حسنه الباهر عليه الصلاة والسلام، وجماله الجميل. ثم نشرع بعد ذلك في إيراد المجلد والتفاصيل»، السابق ص ٩.

وتصنف المعجزات طبقاً لمستوياتها: الجاد، والنبات، والحيوان، والإنسان. فالجهاد يدل على المعجزات الحسية، الآيات السماوية والأرضية، وتسييح الحصى^(١). والنبات تشمل انقياد الشجر، وحنين الجذع^(٢). والحيوان كثيرة^(٣). والإنسان يضم تكثير الطعام والشراب وإبراء المرضى، وإحياء الموتى^(٤). أما التنبؤ بالمستقبل فالإخبار بالغيوب سواء الفتنة ومقتل الخلفاء أو الفتوحات^(٥). وتُقارن معجزات الرسول بمعجزات الأنبياء السابقين^(٦).

ويعتمد على القرآن والحديث والشعر، والقرآن أكثر^(٧). ويكثر القرآن في المعجزات. والأحاديث من الآخرين في وصفه وليس من الرسول خاصة الجسدية واصفاً نفسه. وتصدر أحياناً أحكاماً على الأحاديث لتقييم درجة صحتها. كما يكشف عن انتساب الرواة للمذاهب مثل التشيع^(٨). فالسيرة أقرب إلى الحديث منها إلى التاريخ.

د- «وسائل الوصول إلى شمائل الرسول» للبهائي (١٣٥٠هـ)^(٩)

وهي سيرة في محورها الثاني «الرسول» دون ذكر للمحور الأول «الرسالة» على الإطلاق. نموذجها «شمائل» الترمذي كما أن ابن اسحق نموذج سير المحور الأول، الرسالة^(١٠). سيرة واضحة ومركزة وخالية من الاستطراد والأسانيد الطوال. يشرح

(١) معجزات الرسول، السابق ص ٨٥-١٣٥/١٤٦-١٤٨.

(٢) السابق ص ١٣٦-١٤٥.

(٣) السابق ص ١٤٩-١٧٠.

(٤) السابق ص ١١٣-١٣٥/١٧١-١٨٩/٣١٦-٣٢٢.

(٥) السابق ص ١٩٨-٢٧٧.

(٦) السابق ص ٢٧٩-٣١٥.

(٧) القرآن (٢٢٦)، الحديث (١١٠)، الشعر (٣٥).

(٨) شمائل الرسول ص ٩٢.

(٩) البهائي (الشيخ العالم العلامة المحدث يوسف بن إسماعيل): وسائل الوصول إلى شمائل الرسول، دار

المنهاج، بيروت ج ٣/ ١٤٣٠هـ-٢٠٠٩م.

(١٠) فجمعت هذا الكتاب من آثاره في شمائله الشريفة. وأدخلت فيه جميع الشمائل التي رواها الإمام الحافظ

أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي بعد حذف مكررها وأسانيدها. ولم أتقيد بترتيبه وتبويبه. بل سلكت

أسلوباً غير أسلوبه. وأضفت إليها من كتب الأئمة الآتي ذكرهم أكثر منها بكثير. وألحقت بغريب الألفاظ

ما تدعو إليه الحاجة من ضبط أو تفسير، السابق ص ٢٩.

الألفاظ الغامضة في كل خاصية وكان السيرة قاموس لغوي. والتوجيه من القرآن والحديث في التركيز على الرسول «إنها أوتيت لأتمم مكارم الأخلاق». ويعتمد على مصادر ثلاث عشرة سابقة^(١).

ينقسم إلى ثمانية أبواب مع مقدمة عن معنى لفظ الشئائل، والفوائد من جمعها. والخاتمة تضم خمسين حديثاً من أقوال الرسول المباشرة لأدعيته والتي أصبحت كأقوال مأثورة^(٢). كل الأدعية من القرآن أو من الحديث، سبعون دعاء، مجرد تسجيل دون أي دراسة أو تحليل أو تصنيف^(٣). الباب الأول في نسبه، والثاني في خلقه، والثالث في لباسه، والرابع في أكله، والخامس في خلقه، والسادس في عبادته. والسابع في أذكاره. والثامن في طبه^(٤). والمؤلف على علم بنية الكتاب. ويعبر عنه في المقدمة، وكل ذلك لا يدخل لا في الرسالة ولا في الرسول، لا في النبوة ولا في النبي، بل مناسبة لألفاظ التعظيم والتفخيم مثل نسبه وأسمائه الشريفة وخلقه وما يتضمنه من جمال صورته وبصره واكتماله وشعره وشبيه وعرقه ورائحته وطيبه وصوته وغضبه وسروره وضحكه وبكائه وعطسه وكلامه وقوته. وهو خليط من الأوصاف الجسدية والعادات الاجتماعية. ولباسه وفراشه، وقميصه وإزاره وردائه وقلنسوته وعمامته، وفراشه وخاتمه ونعله، وسلاحه ودوابه ومتاعه خارج عن موضوع الرسالة بل ما يحتاجه كل إنسان من أدوات. وطعامه وشربه، عيشه وخبزه، أكله وأدامه، قوله قبل الطعام وبعده، فأكهته، وشرابه وقدره ونومه كلها عادات شخصية لا شأن لها بالرسالة. وطبق عادات العصر، وسنة وفاته يحسمها التاريخ، ورؤيته في المنام في علم تفسير الرؤيا. أما ما قد يتعلق بالنبوة فهي أخلاقه، حلمه وعشرته مع نسائه وغيرهن من الأصحاب، وأمانته وصدقه، وحيأؤه

(١) السابق ص ٣٠-٣١.

(٢) وسائل الوصول، المقدمة ص ٣٧-٤٤، الخاتمة ص ٣٧٣-٣٩٦.

(٣) الأدعية القرآنية، السابق ص ٣٧٣-٣٧٧، الحديث ص ٣٩٥-٣٩٥.

(٤) أ- النسب والأسماء ص ٤٥-٥٦. ب- خلقه وأوصافه ص ٥٩-١٠٤، ج- لباسه وفراشه وسلاحه ص ١٠٧-١٤٠ د- أكله وشربه ونومه، ص ١٤١-١٩٢ هـ- خلقه وحلمه وعشرته مع نسائه وأمانته وصدقه وحياته ومزاحه وتواضعه وجلوسه وكرمه وشجاعته ص ١٩٣-٢٥٢، و- عبادته وصلاته وصومه وقرآته ص ٢٥٣-٢٧٤ ز- أحواله وأذكاره وأدعيته في أوقات مخصوصة وجوامع كلمه ص ٢٧٥-٣٢٦ ح- طبه وستة ووفاته ورؤيته في المنام ص ٣٢٧-٣٧٢.

ومزاجه، وتواضعه وجلوسه، وكرمه وشجاعته. وعبادته وصومه وقراءته جزء من الشريعة له ولأمته وليست خاصة به. وأدعيته لتلبية الحاجات وقضائها طبقاً لقدرات الداعي على تحقيق ما يريد بالفعل أو الاكتفاء بالتعبير عنها وطلب المساعدة الخارجية. وجوامع الكلم مأثورات شعبية تحولت بفعل الزمن إلى أمثال عامة. وتكثر الأدعية حتى يتحقق التوحيد في الحياة العملية ضد الشرك وتعدد الآلهة، وضد اليهود باعتبارهم السلطة المعارضة^(١). وهو قاموس جيد في الأخلاق العملية الخالية من الغيبيات.

ويعتمد على الحديث والقرآن والشعر^(٢). تخلو الآيات من بيان أسباب النزول. وتخلو الأحاديث من نقد الروايات. والشعر قليل وكأن النص مكتف بذاته. وتدخل الملائكة، خاصة جبريل في الأحاديث لتقويتها^(٣). كما تستعمل الكتب المقدسة السابقة للتنبؤ بأسائه وأوصافه^(٤).

هـ- «جواهر البحار» للنبهاني (١٣٥٠هـ)^(٥)

وتحول الخصائص والشئائل والمعجزات في حالة ضعف تدوينها إلى مجرد نقل عن السابقين واقتباسات منهم طبقاً للأعلام. ويستعمل لفظ «الفضائل» بدلاً من الشئائل و«النبي» بدلاً من الرسول. ومن صفات التعظيم أنه المختار. وكل الأنبياء والرسل مختارون. تضم ثمانية وسبعين علماً، بين صوفية وفقهاء ومتكلمين ومؤرخين، ولكن معظمهم صوفية مما يدل على سيطرة التصوف بسبب الحقيقة المحمدية على المحور الثاني للسيرة، الرسول في الشئائل. هي مجرد تجميع لأقوال العلماء في عظمة الرسول مرتبين ترتيباً زمنياً مع ذكر مصادر الجمع وتواريخ وفاة العلماء وألقابهم. لذلك قدم القاضي عياض علي ابن عربي^(٦). تختفي السيرة كلية لحساب الرسول والتركيز على شخصه. ليس

(١) السابق ص ٢٩٥.

(٢) الحديث (٧٨٠)، القرآن (٤٥)، الشعر (١١).

(٣) وسائل الوصول ص ٣٢٩ / ١٥٠ / ٣٥٠ / ٣٥٨.

(٤) السابق ص ٥٢-٥٣ / ٢١١.

(٥) النبهي (الشيخ يوسف بن إسماعيل: غفر الله له ولوالديه): جواهر البحار في فضائل النبي المختار. نسخة منقحة مصححة، توزيع مكتبة الرشاد، بيروت (١٤١٧هـ-١٩٩٧) (أربعة أجزاء).

(٦) «وقد ابتدأت بها نقله الإمام المحدث المحقق أبو الفضل عياض... لكونه وحيد هذا الفن وكتابه نسيج

له هدف إلا المدح والتعظيم والتفخيم. وليس له منهج إلا التجميع والنقل والاقتباس، هو نموذج البوصيري نثرا وشعرا، جمعا ونقلًا، وليس تأليفا وإبداعا، وهو ما يفعله الأستاذ الجامعي هذه الأيام في الكتب الجامعية المقررة أو حتى في الكتب العلمية المقدمة للترقية لنيل الدرجات العلمية. ليس له فكر أو موقف أو توجيه أو قراءة أو اتجاه، مثل طبيعة التأليف في هذا العصر المتأخر مثل السيوطي (٩١١هـ). اللاحق ينقل عن السابق خلطًا بين المعلومات والعلم، نقل المعارف وإبداعها. لم تختف ألقاب التعظيم والتفخيم مثل سيد الخليفة^(١). الميزة هو جمع هذا المديح كله في كتاب واحد بدلا من تركه متفرقا.

والمؤلف على وعي بمنهجه الثقلي عبر عنه في المقدمة^(٢). يعترف بأنه جمع مادته من أهل الحقيقة والشريعة أي من الصوفية والفقهاء. لم يضمها كثيرا من المعجزات بل أرجعها إلى مصادرها في القرآن والحديث والمشاهدات «العرفانية» أي التجارب الروحية مع حذف ما لا يدخل في موضوع السيرة نظرا لأنها أصبحت مسببا لكثير من العلوم الثقيلة كالقرآن والحديث والتفسير والفقه بل والعلوم الثقيلة العقلية كالكلام والأصول والعلوم الإنسانية كالتاريخ^(٣). وتظل الشريعة مقياسا للحقيقة. لم يراجع

وحده... وله فضل على كل من جاء من بعده. ثم رتبهم غالبا بحسب الزمان. ولم أنظر إلى تفاوتهم في الشهرة بالعلم والعرفان، ولا إلى كثرة أو قلة ما نقلته عنهم من الفوائد الحسان، ولو نظرت إلى ذلك لقدمت الشيخ الأكبر والغوث الدباج الأشهر على كثير من هؤلاء الأئمة والأعيان...، السابق ص ٧.

(١) السابق ص ٥.

(٢) السابق ص ٥-٧.

(٣) «فهذا مجموع بديع في فضائل النبي الشفيح وعلو قدره الرفيع، جمعت فيه كثيرا مما ورد في الكتاب والسنة وكلام أئمة الأمة من أهل الشريعة والحقيقة في أوصاف سيد الخليفة. ولم أكثر فيه من معجزاته مع كثرتها إلى غاية لا تُشَام. وقد نقلت ما فيه من الفوائد المهمة والفوائد الجمّة عن أكابر العارفين وأئمة الدين... فكان أعظم هدية في هذا الزمان لأهل الإيمان، جمعت جواهره الحسان من بحار العلم والعرفان مما أخذوه من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية والمشاهدات العرفانية. فكل ما قالوه في ذلك صحيح لاستنادهم فيه إلى القرآن أو الحديث أو الكشف الصريح. ولذلك كانوا بعد النبيين والمرسلين، والملائكة المقربين، أعرف خلق الله بعلو قدر رسول الله كما أنهم أعرف خلق الله بالله وبكلماته التي لا يجوز أن يتصف بها أحد سواه. وحذفت من عباراتهم ما لا دخل له في هذا الباب، ولا يناسب هذا الكتاب إما لكونه جاريا على مصطلحات الصوفية غير مفهوم لأمثالي بالكلية وإما لكون معانيه المقصودة دقيقة، وظاهرها يخالف الشريعة وإن كان لا مخالفة في الحقيقة»، السابق ص ٥.

مكاشفاتهم ولكنه آمن بها تصديقا^(١). ومن ثم فلا حاجة إلى أدلة نقلية أو عقلية مادام الكشف ذوقيا.

والعلماء المنقول عنهم ثمانية وسبعون علما. يتفاوتون في الشهرة. من الصوفية سبعة وخمسون، ومن الفقهاء سبعة عشر، ومن المؤرخين اثنان، ومن المتكلمين واحد، ومن الفلاسفة واحد^(٢). ويتكرر البعض لأخذ أكثر من نص منهم^(٣). وأكبرهم من حيث الكم المنادي ثم السيوطي ثم الحلبي ثم السهروردي^(٤). وتتفاوت ألقابهم، الإمام ومكوناته ثم العارف ثم العلامة ثم الشيخ ثم الحافظ ثم القطب^(٥). وتتعدد المكونات للإمام في الإمام الشيخ، والإمام العلامة، والإمام المعارف بالله، والإمام العلامة السيد^(٦). وكل من المعارف والعلامة والشيخ الحافظ له مكوناته. أما القطب فواحد مثل أحد أكابر الصوفية، جامع هذا الكتاب الفقير^(٧). وتدل الألقاب على الصوفي مثل العارف بالله أو الفقيه مثل الإمام.

(١) وهي بنية على مكاشفات ومشاهدات، شاهدها أولئك السادات حينما خلصت أرواحهم من شوائب الكدورات فأدركوا بيسانهم من الإسراء والأنوار ما لم تتركه الأبصار. ونحن وإن لم نشاهد من ذلك ما شاهده فقد شاركناهم في الإيمان بما آمنوا به، واعتقدنا ما اعتقدوه من أنه أفضل خلق الله، وأعلام منزلة عند الله، وأنه النور الأعظم الساري في جميع الموجودات، والأصل المقدم الذي تفرغت عنه جميع الكائنات. وسبأني في ذلك كلامهم من الأدلة العقلية والنقلية ما تطيب به النفوس، ويفوق في ظهور الدور والشموس. وكل من نقلت عنهم بدور عرفان مقتبس من شمس كماله، ويحور إحسان، متحدون من فضله المحيط، وفيض أفضاله، فكل ما وضعوه فهو منه وإليه وليس لهم بذلك منة عليه، السابق ص ٦.

(٢) أشهر الصوفية: الترمذي، الأصهباني، ابن عربي، ابن الفارض، الحلبي، القونوي، الشعراني، التابلسي، المرغني، البكري، الغزالي، عبد القادر الجزائري، الدردير.

(٣) وأشهر الفقهاء: القاضي عياض، الماوردي، العز بن عبد السلام، النووي، السيوطي، السبكي، ابن الهمام، القاري، القسطلاني، ابن حجر، الحلبي، المنادي، ابن تيمية، وأشهر المتكلمين ابن الجزار. وأشهر الفلاسفة الرازي.

(٤) مثل ابن حجر، الحلبي، التابلسي، المرغني، السيوطي، الحلبي.

(٥) الحلبي (٨)، (٩٥)، (٨٨)، (٧٣).

(٦) الإمام (٥١)، العارف (٩)، العلامة (٥)، الشيخ (٤)، الحافظ (٣)، القطب (١).

(٧) الإمام (١٣)، الإمام الكبير، الإمام الحافظ، الإمام الرباني، الإمام السيد، الإمام حجة الإسلام، الإمام السيد (٢)، الإمام الشيخ، الإمام الأديب، الإمام الأمير، الأمير الشهاب، الإمام الكبير الشهاب، الإمام شهاب الدين، الإمام شمس الدين، الإمام العارف بالله سيدي الشيخ الإمام الشريف السيد، الإمام العلامة الشيخ (١). مكونات العارف: العارف بالله الشيخ (١٣)، العارف بالله، العارف بالله السيد (٢)، العارف بالله القطب الكبير، العارف الكبير، سلطان العارفين (١)، مكونات العلامة: العلامة الشيخ (٢)، العلامة الشريف (السيد)، مكونات الشيخ: الشيخ الإمام (١).

ومن الشواهد النقلية تختار الشواهد الصوفية أو نصوصهم التي تدل على الحقيقة المحمدية والتي تعادل محمد الكوني في بدايات السيرة. ويظهر التراث بطريقة غير مباشرة عن طريق الأعلام. وكلها حكايات تثير الإعجاب والدهشة مثل حكايات الأولياء وأصحاب الكرامات مثل الخضر. ولا يوجد نقد للروايات أو تساؤلات. والنصوص حول موضوعات أخلاقية مثل الشائيل التي تعادل التصوف الخلقي أو المقامات والأحوال الصوفية وتصنيف النصوص طبقاً للأعلام وليس طبقاً للموضوعات. كلها تسير في خط واحد من التكريم والمدح والتعظيم والتفخيم. وهو الأساس الذي قام على اختيار النصوص دون نقد أو حتى تساؤل حول النصوص وروايات الإسماء والمعراج، وأحاديث جبريل والملائكة والاختلافات بينها الراجعة إلى الخيال شدة أو ضعفاً.

و- «عبقرية محمد» لعباس محمود العقاد (١٩٦٤)^(١)

وقد استمر التأليف في الشائيل عند الكتاب الإصلاحيين بصيغة أخرى وبمصطلح آخر هو «عبقرية» في سلسلة تضم «عبقرية محمد» و«عبقرية باقي الخلفاء الراشدين، يجمع بين النبوة والخلافة. وتتغير الشائيل تحت نوع جديد من الفن الأدبي هي «العبقریات». وتطبق على الرسول والصحابه. تتحول منها الوقائع في حياة الرسول إلى مواقف إنسانية. يتم التعبير عنها بلغة أدبية من أجل إثبات خاصية واحدة هي العبقرية. وتنفصل إلى عبقرية في الدعوة، وعبقرية في التبليغ. أكبرها العبقرية العسكرية. فالرسول قائد عسكري أسوة بنابليون وهتلر بصرف النظر عن مضمون الدعوة. وهي عبقرية إنسانية خالصة موضوعية وذاتية في الإنسان وحاله^(٢). وهو النبي العربي. هو عود من الرسالة للرسول على غير ما هو معهود في التيارات الإصلاحية ومن الرسالة إلى الشخص. صغير الحجم، وكأنه كتب في ليلة واحدة، أقرب إلى الأدب منه إلى التاريخ أو الحديث. العبقرية قيمة في النفس، وأقرب إلى الفطرة^(٣).

-
- (١) عباس محمود العقاد: عبقرية محمد، الدار القومية للطباعة والنشر، (كتب ثقافية ٢٩)، القاهرة ١٩٥٩.
 (٢) «تقدير لعبقرية النبي العربي محمد بالمقدار الذي يدين به كل إنسان، وبالخلق الذي يبيت له الحب في قلب كل إنسان» غلاف الجزء الأول.
 (٣) «وحسبنا من عبقرية محمد» أن نقيم البرهان على أن محمداً عظيم في ميزان الدين، وعظيم في ميزان القلم، وعظيم في ميزان الشعور، وعظيم عند من يختلفون في العقائد، ولا يفهم أن يختلفوا في الطابع الأدمية...، السابق ص ٩.

تتحول السيرة هنا إلى نوع أدبي كما هو الحال في على هامش السيرة لطف حسين. تستعمل أسلوب المتكلم المفرد، وكأنها حكاية أديب ورواية قاص. تنتقي بعض الوقائع وتحولها إلى حكايات للتعليق عليها مثل إسلام غمر، والتحول من الشرك إلى الإسلام، ومن العنف إلى الرقة. الغاية الدفاع ضد المهاجمين. والمدح طبقا للإحساس بالرسول عند المعاصرين. وتقارن حروبه بحروب التوراة. كما يقارن فتح مكة سلميا بغاندي^(١).

وقد كان الدافع على كتابة السيرة ذكرياته في الأحياء الوطنية أبطاله في الثلاثينيات. وهي الفترة التي كتب فيها طه حسين أيضا سيرته. وتسري هذه الروح الوطنية في كتابة السيرة.

وتعادل اللقطة الأولى «علامات مولد» وصف أحوال العرب قبل الإسلام. فالعالم متداع منهار، الفُرس شرقا، والروم غربا، وبيزنطة شمالا، وشرك عند العرب، وفرقة بين القبائل في الوسط^(٢). ثم تظهر عبقرية الداعي بعروبه وقرشيته وخصائصه ووسامته وثقته بنفسه، وإيمانه وغيرته^(٣). وتظهر عبقريته العسكرية في حربه الدفاعية تبرئة له من انتشار الإسلام بالسيف والقتال، وإثبات أن الجهاد للدفاع. يقوم على الاقتناع على عكس الحروب التوراتية. لذلك عفى عن أسرى بدر^(٤). وتتجلى عبقريته السياسية في طريقة تعامله مع الخصوم وحواره معهم حتى الفتح الكبير^(٥). وتكشف عبقريته الإدارية عن ملكات شخصية في حسن المعاملة وتدبير الشئون العامة^(٦). وأخيرا بلغ محمد الرسالة بضرب الأمثال، وتوجيه الأفراد والولاة، وعقد المعاهدات والمواثيق والأسلوب العصري^(٧).

(١) السابق ص ٨٣ / ٨٧.

(٢) السابق ص ١١-٢٢.

(٣) السابق ص ١٣-٣٦.

(٤) السابق ص ٣٧-٨٤.

(٥) السابق ص ٨٥-٩٤.

(٦) السابق ص ٩٥-١٠٢.

(٧) السابق ص ١٠٣-١١٩.

وتعتمد مثل باقي السير على القرآن والحديث والشعر^(١). وبدلاً من المراجع تحلل المواقف تحليلاً إنسانياً كما يفعل الأديب. ويذكر رأي النبي في الشعر، وكيف أوتي الرسول جوامع الكلم. وتقرن العبقريّة بكبار الأعمال الأدبية الكبرى^(٢). وتشارك في تحليل الأخلاق الاجتماعية والسياسية وللأبطال.

ز- «سياء محمد» لعلي شريعتي (١٩٧٧م)^(٣)

وسياء لفظ جديد يعني الشائلا والصفات والخصائص، جمع تجريد للمفرد «سمة». وهي ثلاث خصائص في محمد، الملك والفيلسوف والنبي، قيصر والحكيم والرسول، جمعا بين السلطتين الدينية والسياسية، بين ما لقيصر وما لله، بين ملكوت السماء وملكوت الأرض باسم العقل والحكمة وليس باسم السلطة والتسلط. ويقوم على التحليل الطبقي للنبوة وظهورها تعبيرا عن صراع القوى الاجتماعية وظهور قوى اجتماعية جديدة تمثل الفقراء والمحرومين والعبيد والمضطهدين. ويحدث ذلك في أنبياء الشرق وأنبياء الغرب على حد سواء، لدى الأنبياء الساميين وغير الساميين. وينطبق على إبراهيم وموسى وعيسى ومحمد قدر انطباقه على بوذا وزرادشت وكونفوشيوس ولاوتزي.

ويعتمد على التحليل التاريخي الخالص دون أي شواهد نصية من القرآن أو الحديث أو الشعر. كما يعتمد على تحليل الحضارات المقارنة الإسلامية والغربية والشرقية مما يتجاوز المركزية الأوروبية في التحليل الثقافي^(٤). ولا يظهر إلا شاهد شعري واحد.

ح- «من معين الشائلا» للشامي^(٥)

واستمر التأليف في «الشائلا»، الرسول دون الرسالة عند المحدثين. فالقصد

(١) الحديث (٢٥)، الشعر (٣)، القرآن (١).

(٢) مثل أعمال دكتور وهاليت ولي هنت وكارلايل.

(٣) علي شريعتي: سياء محمد، ترجمة جعفر سامي الدبوبي، مراجعة حسين علي شعيب، حققه وحرره للنشر محمد حسين بزي، دار الأمير، بيروت ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م.

(٤) يذكر من الحضارة الإسلامية أبا ذر الغفاري (٥)، ابن سينا (٣)، ابن رشد (٢)، الكندي، ملا صدرا، شمس التبريزي (١) ومن شخصيات التراث: علي (٣)، الزهراء، الحسين، زينب، عائشة أبو سفيان، هند، ابن أبي جهل، صفوان (١). ومن الجماعات أهل الصفة (١). ومن الأنبياء: محمد (٥)، عيسى (٤)، أو المسيح، موسى، إبراهيم، الخضر (١). ومن أنبياء التوراة: فارون، بلعم بن باكور.

(٥) صالح أحمد الشامي: من معين الشائلا، المكتب الإسلامي، بيروت، دمشق، عمان ١٩٩٧.

التاريخي لم يته. فبالرغم من تركيزه ووضوحه واعتبار الرسول أسوة حسنة للناس في السلوك والأخلاق إلا أنه تقليدي. يكرر ما قاله القدماء. مجرد تأليف يبين توقف علم السيرة. يتكون من عشرة مقاصد. كل مقصد منها عدة فصول. أكبرها في الأخلاق. الأول: النسب والقرابة في دين يساوي بين الناس، الأب والزوج، العم والأخ، خدمة وحراسه. والثاني: صفته وهيبته، خلقة وصورته، سمته وهيبته. والثالث: أخلاقه وشيئله، حسن الخلق، ضوابط الأخلاق والإخلاص، والصدق والأمانة، الشجاعة والنجدة، الجود والكرم، الحياء والتواضع، الرحمة والشفقة، الحلم والعفو، الصبر والعدل، الورع والخوف من الله، الرجاء والقصد، الحب في الله والقناعة، وغمي النفس وحسن التصديق. والرابع: طهارته من آفات اللسان والغرور والحسد. والخامس: آدابه وصداقته، الشفاعة، آداب المسجد، المجالسة، الطريق وعبادة المريض، والشكر خدمة الناس. والسادس: سيرته الزهد، طعامه وشرابه، لباسه ومسكنه، هديه. والسابع: النذير العريان، التحذير من ولاية الأمور العامة ومن الرجال والنساء والتحذيرات العامة من الشيطان والدنيا والنفس والنار والدجال وأتباع الأمم السابقة. والثامن: عبادته، التفكير والجهاد والدعاء. والتاسع: مجتمعه، الأسرة والجوار، حق المسلم على المسلم، والمجتمع الإسلامي. والعاشر: حقوق النبي على المسلمين، وجوب محبته، والصلاة عليه. وكلها تقرير وممدح. وكثير منها لا علاقة لها بالنبوة. وما لزوم عدد أحاديث كل زوجة. ومعروف أن عائشة أكثرهن رواية لصحبه لها آخر ثمان سنوات في عمره^(١).

ولا جديد فيه ولا اختراق. بل يعتمد على كتابات السابقين. يقتبس منهم كما يفعل الباحثون وكتبوا الرسائل العلمية وأساتذة الجامعات. ويقلد القدماء في استعمال الشعر للتعبير عن الفكر. والناس الآن لم يعودوا يتذوقون الشعر كما كان القدماء. كان الشعر عند القدماء ثقافتهم الشعبية. واختلف الأمر الآن لصالح أجهزة الإعلام والفنون الحديثة^(٢).

(١) السابق ص ٤٧-٤٨.

(٢) السابق ص ٥٨.

وتبدأ الألقاب كوسيلة للتعظيم والتفخيم والتقديس للأمكنة والأشخاص: المدينة المنورة، مكة المكرمة، الكعبة المشرفة، النسب الشريف، القرابة الطاهرة^(١). الرسول صلى الله عليه وسلم. أبو بكر الصديق، عمر الفاروق، عثمان ذو النورين، علي كرم الله وجهه. كل صحابي رضي الله عنه أو عليه السلام. ومع ذلك تظهر الروح الحديثة على استحياء في الجرأة على الإقلال من التقديس المتصاعد. فأبأوه ليسوا أنبياء، ولم يولد مختنأ^(٢).

٢- الحقوق:

أ- «الشا بتعريف حقوق المصطفى» للقاضي عياض (٥٤٤هـ)^(٣)

ويظهر لفظ «حقوق» وهو اللفظ المستعمل حالياً لحقوق الإنسان. فالرسول نموذج لحقوق الإنسان. وحقوق النبي نموذج تشخيصي لحقوق الإنسان.

وهي خصال الكمال والجمال التي قلما يتجلى بها واحد في كل عصر^(٤). وهي مذكورة في كتب المؤرخين دون جهلهم وجملة المفسرين^(٥). وتقوم حقوق المصطفى على قسمة رباعية: الأول تعظيم الله له، والثاني حقوقه على الناس بدلا من حقوق الناس عليه. والثالث تطبيق أحكام العقل الثلاثة المعروفة في علم أصول الدين الوجوب والجواز والامتناع أو الوجوب والإمكان والاستئالة في حق الرسول، فيما يجب وما يجوز وما يستحيل عليه. والرابع حكم من انتقصه أو سبه. أكبرها الأول ثم الثالث وأصغرها الرابع ثم الثاني.

ويتضمن كل قسم عدة أبواب. فيشمل الأول تعظيم الله. وله أربعة أبواب، ثناء

(١) السابق ص ١١.

(٢) السابق ص ٢١.

(٣) القاضي عياض (أبو الفضل عياض بن موسى عياض اليحصبي: الشا بتعريف حقوق المصطفى)، تحقيق علي محمد البجاوي (جزءان) تحقيق، علي محمد البجاوي (جزءان) عيسى البابي الحلبي، القاهرة ١٩٧٧.

(٤) السابق ج ٢/ ٧٩.

(٥) «وأخبارهم في هذا كله مسطورة، وصفاتهم في الكمال وجميل الأخلاق وحسن الصور والشانل معروفة ومشهورة. فلا نظور بها. ولا تلتفت إلى ما نجده في كتب بعض جملة المؤرخين والمفسرين مما يخالف هذا»، ج ١/ ١٩٧. «لكننا أتينا فيه بالمعروف منها أكثره في الصحيح والمشهور من المصنفات»، ج ١/ ١٩٨.

الله عليه، وتكميل الله له بالمحاسبة، والأخبار في تعظيم الله له، وما ظهر على يديه من المعجزات والكرامات. ويشمل الثاني حقوقه على البشر. وفيه أربعة أبواب أيضا: الإيمان به ووجوب طاعته، ولزوم محبته، ووجوب توقيره وبره، والصلاة والسلام عليه. ويضم الثالث أحكام العقل الثلاثة. فيه بابان فقط، عصمة الأنبياء والأمور الدينية، والعوارض البشرية في الأمور الدنيوية. ويشمل الرابع، عدم جواز سبه، ثلاثة أبواب، سبه والتعريض به، شتمه وانتقاصه، سب الله وملائكته وكتبه وبناته وأزواجه وصحبه^(١). وتستعمل الآيات القرآنية، تقل أو تكثر عن الأحاديث النبوية. كلها نصوص، آيات وأحاديث وروايات قد تختلف تأويلاتها حتى ولو صحت تاريخيا^(٢). والقرآن أكثر من الحديث والحديث أكثر من الشعر^(٣).

وفي الشائيل يتداخل علم السيرة مع علم الحديث^(٤). وهي مجرد تبويب للحديث طبقا لصفات النبي الجسدية والنفسية والأخلاقية. فكتب الشائيل هي كتب في علم الحديث حول الرسول، نموذجًا للتداخل بين العلمين. ولا تستعمل إلا الأحاديث الصحاح خاصة من «البخاري» و«مسلم» وإثبات ذلك بعد كل حديث بلفظ «صحيح»، ونادرا بلفظ «ضعيف»^(٥). وتذكر الروايات بأسانيدها مثل كتب السيرة. ولا يوجد أي تحليل نظري أو تأسيس عقلي. كل الموضوعات روايات وأحاديث. فالسيرة من الأحاديث، والأحاديث من السيرة. وهو دور. «الأنوار» مجموعة من الأحاديث حول الشائيل مع أن الأحاديث أقوال في الرسالة وليست شائيل للرسول. وتختلف الروايات في قصة

(١) في تعظيم النبي الأعل لقدر هذا النبي قولاً وعملاً (٥٢٥ ص)

٢- فيما يجب على الأئمة من حقوقه (١٥٣ ص)

٣- فيما يجب للنبي وما يستحيل في حقه أو يجوز عليه وما يمتنع أو يصح من الأحوال البشرية أو يضاف إليه (٢٣٦ ص)

٤- في تصرف وجوه الأحكام فيمن تنقصه أو سبه (١٩١ ص)، السابق ج١/ ٨-١٢.

(٢) السابق ج٢/ ٦٨٣.

(٣) الحديث (٤٤٠)، القرآن (٤١١)، الشعر (٢٣).

(٤) الشفا ج١/ ٢٢-٢٣ (المقدمة).

(٥) السابق ج٢/ ٥٨١.

الإسراء والمعراج^(١). والمعجزات كثيرة^(٢). اختير منها الواضح والمقنع والمختصر والمألوف. فالغامض والمشكوك فيه والطويل والغريب قد يتدخل فيه الخيال البسيط أو المركب دون إسناد نظرا لأن صحة المتن غير مشروطة دائما بصحة السند^(٣). ومعظم الأحاديث لا توضع بين قوسين بحيث تصبح جزءا من الرواية لكثرتها واستعمالها بدلا من أسلوب التأليف فلا فرق بين الأقوال المباشرة والأقوال غير المباشرة.

وتعتمد كتب الشرائع أيضا على الشعر كمصدر للمسيرة مثل القرآن والحديث^(٤). بل تظهر قراءات الرسول اللغوية والشعرية. فالرسول أفصح العرب. أوتي جوامع الكلم.

وقد أثرت العلوم الإسلامية واتجاهاتها، وفرقها ومدارسها في صياغة السيرة مثل الأشعرية والتصوف، الجويني وذو النون^(٥). إذ تذكر بعض الفرق الكلامية مثل الكرامية الذين ينكرون ذات النبي في تطويلهم وتهويلهم وليس عليه تعويل^(٦). ويذكر

(١) «واعلم أن الأحاديث الواردة في ذلك كثيرة جدا. وقد اقتصرنا منها على صحيحها ومتمشها» ج١/ ٢١٥. «وقد خلط فيه غيره عن أنس تخليطا كثيرا... مجيء الملك له وشق بطنه وغسله بهاء زمزم. وهذا إنما كان وهو صبي وقبل الوحي»، السابق ص ٢٣٥. «تلك القصة مفردة من حديث الإسراء كما رواه الناس فجود في القصتين وفي أن الإسراء إلى بيت المقدس وإلى سدره المنتهى كان قصة واحدة.. وفيها تقديم وتأخير وزيادة ونقص وخلاف في ترتيب الأنبياء في السموات. وحديث ثابت عن أنس أتقن وأجود»، السابق ص ٣٣٥-٣٣٦.

(٢) «قد أتينا في هذا الباب على نكت من معجزاته واضحة، وبُجمل من علامات نبوته مقتنة في واحد منها الكفاية والغنية. وتركنا للكثير سوى ما ذكرنا، واقتصرنا من الأحاديث الطوال على عين الغرض وخص المقصد ومن كثير الأحاديث وغريبها على ما صح واشتهر إلا يسرا من غريبه بما ذكره مشاهير الأئمة وحذفنا الإسناد في جمهورها طلبا للاختصار وبحسب هذا الباب لو قصي أن يكون ديوانا جامعيا يشتمل على مجلدات عدة»، الشفا ج١/ ٥٢٣. «و الإضراب عن أخبار المؤرخين وجهلة الرواة وضلال الشيعة والمبتدعين القاذبة في أحد منهم، وأن يلتصم لهم فيما نقل عنهم من قبل ذلك فيما كان بينهم من الفتن أحسن التأويلات، ويخرج لهم أصوب المخرج إذ هم أهل لذلك. ولا يذكر أحد منهم بسوء ولا يغمض عليه أمر بل تذكر حسناتهم وقصائلهم وحيد سيرتهم ويسكت عما وراء ذلك»، ج٢/ ٦١١-٦١٢.

(٣) من النقل إلى العقل ج٢، علوم الحديث، من نقد السند إلى نقد المتن، دار الأمير، بيروت ٢٠٠٩.

(٤) الشفا ج١/ ٢١٥-٢١٩/ ٢٨٦/ ٣٣٥/ ٣٤٥، ج٢/ ٥٤٩/ ٥٦٩/ ٦٢١.

(٥) السابق ج١/ ٣٣٩.

(٦) السابق ص ٣٤٨.

الجويني في مذهبه الصرفة لتفسير إعجاز القرآن^(١). ويشار إلى مذهب القاضي أبي بكر في تأكيد عصمة النبي في أفعال الجوارح واللسان وإلى أبي إسحق الذي منعها بدليل العقل والإجماع^(٢). وهو مذهب جماعة المتصوفة وأصحاب علم القلوب والمقامات^(٣). وبعض المسائل في السيرة واردة من علم أصول الفقه وهي معيار السنة أو عصمة الأنبياء^(٤).

ويذكر القدري في خلق القرآن^(٥). ويذكر أبو الهذيل والجاحظ وثامة والغزالي في كتاب «التفرقة» في عدم جواز تكفير المتأولين^(٦). ويبدو الموضوع كلامياً خالصاً بذكر الفرق غير الإسلامية كالدهرية والديصانية والمأنوية والصائبة والنصاري والمجوس والبراهمة واليهودية والأروسية أو الإسلامية والمعطلة أو العنبرية والرافضة وغلاة المتصوفة مثل الحلاج وأصحاب الإباحة والخرمية والبيغية والمعتزلة والمشيئة والقدريّة. ومن المتكلمين الباقلاني وسحنون والأشعري^(٧).

ب- «غاية السؤل في خصائص الرسول» لابن الملقن (٨٠٤هـ)^(٨)

وهو كتاب في الشئائل مقسمة على أحكام أصول الفقه، أحكام التكليف: الواجب والمحرم والمباح، ثلاثة من خمسة دون المكروه والمندوب، بالإضافة إلى الفضائل والكرامات لعلها تعادل المندوب مثل القسمة الرباعية لـ «الشفاء» الأقرب إلى علم أصول الدين: مدح الله له، حقوقه، أحكام العقل الثلاثة، وحكم سبه. أكبرها الفضائل والكرامات ثم المباحات ثم الواجبات وأصغرها المحرمات. فالمباح للرسول أكثر من المحرم^(٩). والسؤال هو: لماذا هي اختصاصات للرسول وهي أقرب إلى الأحكام العامة

(١) السابق ص ٥٣٠-٥٣١.

(٢) السابق ص ٧٨٥.

(٣) السابق ص ٨٠٠.

(٤) السابق ص ٨٥٠-٨٥١.

(٥) السابق ج ٢/ ١٠٥٢-١٠٥٦.

(٦) السابق ص ١٠٦٢-١٠٦٥.

(٧) السابق ص ١٠٦٦-١٠٧١/ ١٠٧٨/ ١٠٨٤-١٠٨٦/ ١٠٩١.

(٨) الإمام أبو حفص عمر بن علي الأنصاري الشهير بابن الملقن: غاية السؤل في خصائص الرسول، تحقيق

وتخريج عبد الله بحر الدين عبد الله، دار البشائر الإسلامية، بيروت ج ٢/ ١٤٢٢هـ- ٢٠٠١م.

(٩) الفضائل والكرامات (٧٦ص)، المباحات (٦٧)، الواجبات (٥٢)، المحرمات (٣١).

لكل المسلمين؟^(١) والمباحات أشبه بالمندوب، ولا يوجد مكروه. وهو نفس موقف الصوفية من استبعاد المتوسطات والإبقاء على الأطراف الثلاثة.

وواجبات ثمانية له، وستة لغيره. منها عبادات كالصلاة صلاة الضحى والوتر، ومنها معاملات، إنكار المنكر، قضاء الدين على من مات، تخيير نسائه، مصابرة العدو. ومنها مسائل شخصية مثل التهجد، والسواك، ومشاورة ذوي الأحلام^(٢). والأحكام الخاصة قد تقلل من شرعية الأحكام العامة^(٣).

والمحرمات ثلاثة عشر^(٤). منها ما هو ذوق شخصي في الطعام. ويمكن التغلب على الرائحة الكريهة بالنعناع وغسيل الفم. ويصعب تحريم الكتابة وهي أساس العقود، والشعر، والعرب أمة الشعر، وفيه ديوانها والدين ليس جريمة يعاقب عليها صاحبه. والتسري انقضى وقته.

والمباحات تسعة وعشرون^(٥). ومنها ضد المساواة مثل اختيار ما يشاء من الغنائم

(١) «أني لست مثلكم، أني أطمع وأسقى»، غاية السؤل ص ١٥٦.

(٢) هي: ١- صلاة الضحى ونحر الأضحية والوتر ٢- التهجد ٣- السواك ٤- مشاورة ذوي الأحلام ٥- مصابرة العدو ولو كثر عددهم ٦- إنكار المنكر وتغييره ٧- قضاء دين من مات من المسلمين معسر ٨- إذا رأى شيئا يعجبه يقول «ليكن»، «إن العيش عيش الآخرة» ٩- أداء فرض الصلاة كاملة لا خلل فيها، ١٠- كل تطوع يتبدأ به، ١١- أمور ذكرها ابن القاص، ١٢- تخيير نسائه، غاية السؤل ص ٧٥-١٢٤.

(٣) مثل الوصال في الصوم، دخول مكة بغير إحرام، القتل في الحرم، أخذ الشراب والطعام من صاحبها المحتاج، إباحة اللبس وأنه لا ينقض الوضوء، ودخول المسجد جنباً، القتل بعد الأمان، الجمع بين أكثر من أربعة، النكاح بلا ولي ولا شهود، إباحة المرأة المعتدة، الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها، الخلوة بأجنبية، تزوج الصغيرة التي لم تبلغ.

(٤) مثل: ١- الزكاة عليه ٢- أكل البصل والثوم والكرات وكل ما له رائحة كريهة ٣- الأكل متكثراً ٤- الحظ والشعر ٥- نزع اللامة إذا لبسها حتى يلقي العدو أو يحكم الله بينه وبين أعدائه ٦- مد العين إلى ما شئ به الناس ٧- خاتنة الأعين ٨- الصلاة على من عليه دين ٩- أن يمن ليستكثر ١٠- من كرهت نكاحه ورغب عنه ١١- نكاح الحرة الكتابية ١٢- التسري بالأمة الكتابية ١٣- نكاح الأمة المسلمة.

(٥) وهي: ١- الوصال في الصوم ٢- اصطفاء ما يختاره من الغنيمة ٣- الاستبداد بخمس من خمس الفداء والغنيمة بأربعة أخماس الفداء منفرداً ٤- دخول مكة بغير إحرام ٥- القتل في الحرم ٦- جعل تركته صدقة لا تورث عنه ٧- القضاء بعلمه ٨- قبول شهادة من يشهد له ٩- الحمى لنفسه ١٠- أخذ الطعام والشراب من مالكمها المحتاج ١١- وجوب عجنه على أمته أعلى درجات المحبة ١٢- الصلاة بعد النوم من غير تجديد الوضوء ١٣- اللبس لا ينقض الوضوء ١٤- دخول المسجد جنباً ١٥- اللعن للشئ من غير سبب ١٦- القتل بعد الأمان ١٧- الجمع بين أكثر من أربعة ١٨- انعقاد نكاحه بلفظ المحبة ١٩- إزداعان مرغوبه لينكحها

وأخذ النسبة التي يريد، ومنها ما يضاد الرحمة مثل أخذ طعام وشراب المحتاج، ومنها بعض التساهل في العلاقات الجنسية مثل دخول المسجد جنباً، وعدم نقض اللبس للوضوء، والجمع بين أكثر من أربعة، والنكاح بالهبة وإكراهها ودون ولي ولا شهود وفي الإحرام، وزواج المرأة دون وليها وبأمر الله ودون انقضاء العدة، والجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها، وجعل عتق المرأة صداقها، وجواز الخلوة بأجنبية، وزواج الصغيرة. فالنصف تقريباً في التسهيلات الجنسية^(١).

والفضائل والكرامات خمسة وأربعون^(٢). بعضها احترام له مثل ترميل زوجاته فلن تجد زوجاً أكرم منه. ومنها أنه متصر دائماً على العدو بالرعب قبل الحرب. وبعضها واقع أنه خاتم النبيين، وشريعته آخر الشرائع، وأمه أفضل الأمم وإجماعها حجة، وكتابه معجز، وعموم رسالته على الجن والإنس. وأمه شهداء على الناس يوم القيامة،

٢٠- انعقاد نكاحه بلا ولي ولا شهود ٢١- انعقاد نكاحه بحال الإحرام ٢٢- عدم وجوب القسم عليه في زوجاته إنما تطوعاً ٢٣- تزوج المرأة بغير إذنها وليها ٢٤- تزويج الله ٢٥- المرأة المعتدة من غيره ٢٦- الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها ٢٧- عتق المرأة وجعل عتقها صداقها ٢٨- الخلوة بأجنبية ٢٩- تزويج الجارية الصغيرة.

(١) اختصاصه في النكاح كثيرة... وقد منع ابن خيران من الكلام فيها في النكاح والإمامة كما حكاه الماوردي. وأطلق في الروضة الحكاية عن الصيمري لأنه أمر انقضى فلا معنى للكلام فيه، غاية السؤل ص ٦٨.

(٢) وهي: ١- تحريم أزواجه أمهات المؤمنين على غيره ٢- أفضل نساء الأمة عدا فاطمة ٣- خاتم النبيين ٤- أمته خير الأمم وإجماعها حجة ٥- شريعته مؤيدة وناسخة لجميع الشرائع ٦- كتابه معجز بخلاف كتب سائر الأنبياء ٧- الرعب على عدوه مسيرة شهر ٨- عموم رسالته على الإنس والجن ٩- له ولأمته الأرض مسجد طهور ١٠- الغنائم له ولأمته ١١- أمته شهداء على الناس يوم القيامة ١٢- تفضيل أصحابه على سائر الأمم ١٣- صفوف أمته كصفوف الملائكة ١٤- شفاعات كثيرة وأولها الشفاعة العظمى ١٥- أول شافع وأول مشفع، وأول من تشق عنه الأرض، وأول من يقرع باب الجنة ١٦- سيد ولد آدم يوم القيامة ١٧- أكثر الأنبياء اتباعاً ١٨- لا ينأى قلبه ١٩- تطوعه قاعداً كتطوعه قائماً في نوافل الصلاة ٢٠- غطاطة المصلي له بقول «السلام عليك أيها النبي» ٢١- لا يجوز لأحد رفع صوته ولا مناداته من وراء الحجرات ٢٢- عدم مناداته باسمه ٢٣- طهارة شعره ٢٤- من استهان به كفر ٢٥- إجابة المصلي له إذا دعاه ٢٦- نسب أولاد بناته إليه ٢٧- كراهية الجمع بين اسمه وكنيته ٢٨- إباحة الهدية ٢٩- عرض الأمم عليه ٣٠- التنفل بعد العصر ٣١- العصمة من الجنون ٣٢- من رآه فقد رآه حقاً لأن الشيطان لا يتمثل به ٣٣- لا تأكل الأرض جسده ٣٤- الكذب عليه كبيرة ٣٥- عصمة اجتهاده من الخطأ ٣٦- جواز التوسل ٣٧- يرى في الظلمة كما يرى في النور ٣٨- ابتلاع الأرض لفضلاته ٣٩- ولد غثونا ولم ير أحد سواته ٤٠- إقرار جماعة بنبوته قبل بعثته ٤١- لا يقع عليه الذباب ٤٢- لا ينطق عن الهوى ٤٣- يرى في الثريا أحد عشر نجماً ٤٤- يياض إبطيه ٤٥- إذا جلس كان أعلى من جميع الجلسوس.

وصفوفها كصفوف الملائكة، وتفضيل أصحابه على الأمة، وعرض الأمم عليه. ومنها أنه الأول في كل شيء في الشفاعة وفي القيامة وفي دخول الجنة، وأنه سيد ولد آدم، وأكثر الأنبياء اتباعاً، لا ينال قلبه. ومنها وصف لجسده مثل طهارة شعره، وعدم أكل الأرض له. والأرض له مسجد طهور، والغنائم له ولأمته. والتسعة الأخيرة من وضع الخيال زيادة في التكريم: أنه يرى في الظلمة، ابتلاع الأرض فضلاته، ولادته مختوناً، عدم رؤية سواته لأن الرؤية عيب، إقرار البعض بنبوته قبل البعثة بناء على معرفة قوانين التاريخ والدين الطبيعي. عدم وقوع الذباب عليه لأن الذباب قذارة، وعدم نطقه عن الهوى لأن الأهواء ضعف بشري، رؤيته في الثريا أحد عشر نجماً، فالتأمل في النجوم من أفعال الأنبياء ومنافسة للصابئة، بياض إبطه لأن البياض أفضل من سواد الشعر، وجلسه إلى أعلى ارتفاع لقدره. ومنها آداب عامة مثل عدم رفع الصوت عليه أو مناداته باسمه، وعدم الاستهانة به، ونسبة أولاده وبناته إليه، وكراهية الجمع بين الاسم والكنية، والعصمة من الجنون، وعصمة اجتهاده، ومخاطبة المصلي له في صلاته، وعدم تمثل الشيطان به، وعدم جواز الكذب عليه، وجواز التوسل به.

وهي ليست مقدسات لا خلاف عليها بل اختلف عليها الفقهاء. لذلك يضع المؤلف بعد الموضوع «وتحقيق القول في هذه الأمور» أو «تحقيق الأمر في ذلك»^(١). وقد يكون التعبير «وفيه بحث» أي أن الموضوع لم يستقر بعد، وبعض البحوث نفسية فيما يتعلق بالأمور النسوية^(٢). وقد يكون الأمر «فيه نظر» أي في حاجة إلى إعادة تحقيق^(٣).

(١) مثل وجوب صلاة الضحى ونحر الأضحية والوتر قضاء دين من مات من المسلمين معسراً، السابق ص ٢٨١.

(٢) مثل وجوب مشاوره ذوي الأحلام، السابق ص ١٠٠، وجوب أداء فرض الصلاة كاملة لا خلل فيها، ص ١٠٧، تحريم نكاح الحرة الكتابية، ص ١٤٧، تحريم نكاح الأمة المسلمة، وفيها بحث فقهية ص ١٥٠، إباحة انعقاد نكاحه بحال الإحرام، ص ٢٠٤، عدم وجوب القسم في زواجه وإن كان متطوعاً بذلك، ص ٢٠٧، وفيه بحث نفسية تتعلق بالأزواج الشريفات، من ذلك أنه لا يسألن أحد إلا من وراء حجاب، ص ٢٥٤.

(٣) مثل: بعض الأمور التي ذكرها ابن القاص، السابق ص ١٠٧، تحريم الصلاة على من عليه دين، ص ١٤٣، إباحة القتل بعد الأمان، ص ١٧٨، إباحة الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها، ص ٢١٤.

وقد يكون الأمر صراحة فيه خلاف^(١). وقد يكون فيه غلط مردود^(٢). وقد يكون فيه الأباطيل^(٣). ويتهم أحد المؤرخين بأنه كذاب^(٤). وهي مسائل تختلف فيها الأصحاب. وذكرها غير مفيد لأنها لا تتعلق بحكم ناجز تمس الحاجة إليه. وهو رجم بالغيب بلا فائدة. موضوع انقضى وليس فيه من دقيق العلم. ولا وجه لتضييع الزمان بالظن مع أنه مطلب الجمهور بحجة التأسي^(٥). البعض يدخل في أبواب الفقه بالرغم من أنه لا فائدة منه للتدرب ومعرفة الأدلة. وقد بلغ من إثبات الجمهور وبعض الخاصة الخصائص درجة إهداء كتاب إليها^(٦).

و«الخصائص» هي «الشمال». والمقدمات هي النتائج. فهو «أشرف المخلوقين، وأفضل السابقين واللاحقين على سائر النبيين وآل وكل وسائر الصالحين»^(٧). وهي لا تثبت بالعقل بل بالنص. وهي عكس النوازل التي يشرع فيها بالاجتهاد. والروايات متعددة، تزيد وتنقص، حسنة وغريبة^(٨). لذلك تكثر الأحاديث والآيات والأشعار^(٩). وتكثر الروايات، وتعدد المتن. فالاختلاف في الحديث قبل الاختلاف في السيرة. ولما كانت الرؤية فقهية في تصنيف الخصائص طبقاً لأحكام الشريعة فالاختلاف في السيرة راجع إلى الاختلاف في الفقه. كما تعتمد على بعض الروايات غير المباشرة للأفعال وليس الأقوال^(١٠). ويبدو تأثير التراث الأشعري على تدوين السيرة بكثرة الإحالة إلى الغزالي.

(١) مثل جواز انعقاد نكاحه بلا ولي ولا شهود، السابق ص ٢٠١.

(٢) مثل إباحة المرأة المعتدة من غيره له، السابق ص ٢١٤.

(٣) الأخبار التي ذكر فيها وضع النبي لحجر على بطنه كلها أباطيل، غاية السؤل ص ١٥٧.

(٤) «الواقدي كذاب»، السابق ص ٢٣٧.

(٥) «إن الله أذن لرسوله ولم يأذن لكم وإنما أذن له ساعة من نهار»، السابق ص ٧٠.

(٦) «أهدي لكل مسلم عب لسيرة رسول الله العطرة المتمثلة في جزء الخصائص والفضائل التي كونت عظمته، وجعل من خلقه العظيم مثالا حيا يحتذى من إنسانيته الرحمة نبراس منير الهدى، ومن ثم كان فضل الله عليه عظيماً... وإني إذ أهدي هذه الخصائص لكل راغب في معرفة مزايا الرسول لتعرف من خلالها ما أكرم الله نبيه من المنح والمزايا والفضائل والكرامات تعظيماً له وتكريماً»، السابق ص ٥.

(٧) السابق ص ٦٨.

(٨) السابق ص ٦٩.

(٩) الأحاديث (١٧٨)، الآيات (٥٨)، الأشعار (١).

(١٠) ظاهريات التأويل ص ١٨٦-٢١٨.

كما يكشف عن سعة حضوره في القرون التالية حتى القرن الثامن الهجري^(١).

٣- الشخص:

أ- «الوفا بأحوال المصطفى» لابن الجوزي (٥٩٧هـ)^(٢)

ويأتي في نفس تيار تضخيم الرسول، وتضاول الرسالة. التصنيف في أربع وثلاثين مجموعة من الأبواب، تسعة فقط في الرسالة في البداية وفي النهاية، وأربعة وعشرون في الرسول^(٣). والأبواب كثيرة ولكن صغيرة بلا دلالات، مجرد نقاط إخبارية. بل إن الجزء الخاص بالرسالة يتعلق بالسيرة أكثر مما يتعلق بالرسالة. الرسالة غائبة فرحا وحزنا، نصرا وهزيمة لصالح الرسول. وتغيب الدلالات من السيرة مثل دخول المدينة^(٤). بل إن التركيز على الرسول تركيز على شخصه وليس على الرسول. والمعجزات ليست متواترة. ولا توجد رؤية خاصة للسيرة مثل القاضي عياض وأركانها الأربعة بل مجرد تجميع مادة في تبويب عام كثير دون تركيزه في رؤية ذات أبعاد محددة.

وتعتمد على الآيات والأحاديث والأشعار. والآيات أكثر، والأحاديث أقل. والشعر وسط بين الآيات والأحاديث. والأحاديث روايات أكثر منها أقوال مباشرة. تستعمل الأحاديث كروايات أي كأخبار وليس كأقوال. ويعتمد على الصحيحين عامة والبخاري خاصة مع تحريج بعض الأحاديث. وأحيانا توضع الأحاديث بين قوسين

(١) غاية السؤل ص ٢١٨.

(٢) ابن الجوزي (الإمام أبو الفرج عبد الرحمن): الوفا بأحوال المصطفى، (جزءان)، تحقيق مصطفى عبد الواحد، دار الكتب الحديثة، القاهرة ١٩٦٦ م.

(٣) في الرسالة: ١- بداية نبينا ٢- نبوته ٣- هجرته إلى المدينة ٤- غزواته ٥- سراياه ٦- مكاتبة الملوك ٧- الوفود عليه ٨- رجوعه بعد حجة الوداع ٩- مرضه ووفاته، وفي الرسول: ١- جسده ٢- صفاته المعنوية ٣- آدابه ٤- سمته ٥- زهده ٦- طهارته ٧- صلاته ٨- صومه ٩- حجه وعمرته ١٠- خوفه وتضرعه وحزنه وفكره وبكاؤه ودرعه وقصر أمله واستغفاره وتوبته ١١- دعاؤه ١٢- آلات بيته ١٣- لباسه ١٤- مراياه ١٥- مواليه ١٦- خدمه ١٧- زيتته ١٨- أكله ومأكولاته ١٩- شربه ومشروباته ٢٠- نموه ٢١- طيه ٢٢- نكاحه ٢٣- سفره ٢٤- آلات حربه ٢٥- بعثه وحشره.

(٤) الوفا ج ١/ ٢٤٦-٢٤٧.

وأحيانا جزءا من الرواية^(١). ويُعترف بأن المعجزات ليست متواترة^(٢). والاعتماد شبه كلي على علم الحديث. إذ يوظف علم الحديث حول شخصه وليس على أبواب الفقه. ويخصص ما ينفرد به أحد الصحيحين^(٣). والأصح روايات الرسول عن نفسه، والأقل روايات الآخرين عنه. وتتفق بعض جوانب السيرة مع الدين الشعبي، دين القديسين والأولياء. ويعتبه وحشره خارج الرسول والرسالة^(٤). ويظهر أثر عقائد الأشاعرة مثل الشفاعة في تدوين السيرة. ويظل ابن هشام أفضل كتاب السيرة لنزعتة التاريخية. وربما ابن إسحق أفضل منه لأنه أساسه. في الشرائع الرسالة جزء من الرسول. وفي السيرة الشرائع جزء من السيرة. ويصعب نقد علم السيرة لقدسية الرسول.

ب- «سيرة النبي المختار» للحضرمي الشافعي (٩٣٠هـ)^(٥)

ويدل طول العنوان على التعظيم والتبجيل. ويتكون من ثلاثة أجزاء: الأول «حداائق الأنوار ومطالع الأسرار»، و«لفظ الأنوار» معروف في كتب الشرائع، و«الأسرار» لفظ صوفي أسقط على علم السيرة الذي تحول إلى حياة الرسول المليئة بالأسرار. والثاني «النبي المختار» ويشير إلى الاصطفاء لشخصه وليس لرسالته. والثالث «آله وصحبه» أي استمرار الرسالة لدى صحابته وخلفائه أي في التاريخ. وله عنوان آخر «تبصرة الحضرة الأحمدية الشاهية لسيرة الحضرة الأحمدية النبوية» مثل عناوين الصوفية^(٦). والغرض منها الحث على الجهاد. فقد كان الرسول نموذجا للمجاهدين. لذلك خصص أول فصل في القسم الثاني عن «فضل الجهاد». ويتكرر الفصل في الأقوال المقدسية^(٧). لم تعد هناك مراحل للرسالة بل مراحل لحياة الرسول.

(١) السابق ج١/ ٢٩١/ ٣٠٩-٣٦٩.

(٢) السابق ص ٣٣٩.

(٣) السابق ج٢/ ٤٦٩.

(٤) السابق ج٢/ ٨١٣-٨٢٧.

(٥) الحضرمي الشافعي: (العالم الفقيه القاضي علامة اليمن: محمد بن عمر بحرق) حداائق الأنوار ومطالع الأسرار في سيرة النبي المختار وعلى آله وصحبه المصطفين الأخيار، اعتنى به محمد غسان نصوح عزقول، دار المنهاج، جدة ج١/ ٢/ ١٤٢٤هـ-٢٠٠٣م.

(٦) السابق ص ١٤٣.

(٧) السابق ص ٢٤٢-٢٥٢/ ٤٩٥-٤٩٧.

ويقوم على نسق ثنائي. الأول المبادئ والسوابق، والثاني المقاصد واللواحق^(١). الأول يشبه المقدمات، والثاني النتائج. التقابل بين السوابق واللواحق ظاهر، وبين المبادئ والمقاصد أقل ظهوراً. والثاني أكبر من الأول. ويضم القسم الأول ثمانية أبواب. الأول عرض مضمون الكتاب. والثاني مكة والمدينة وقومه أي المكان والبيئة الاجتماعية. والثالث من بشر به قبل ظهوره أي التنبؤ بالمستقبل وعلامات التاريخ. والرابع مولده ورضاعته. والخامس النسخ والختم أي ختم النبوة. والسادس المعجزات في حجمها الطبيعي دون تضخيم لتبليغ الرسالة كلها وتصنيفها طبقاً لمستويات الطبيعة. والسابع سيرته، فالسيرة جزء من شخصه وهي أكبر الفصول، وأخيراً الثامن الإسراء والمعراج^(٢).

. والثاني، المقاصد واللواحق أقل وضوحاً في الرؤية وأكثر اضطراباً في البنية موزع بين الفصول والأبواب بلا ترتيب، ومتداخلة فيما بينها وبلا ترقيم. فصل عن الجهاد ولا يرتبط ارتباطاً مباشراً بالسيرة^(٣). ثم باب ما اشتهر من سيرته إلى وفاته وهو في علم السيرة وهو أكبر الأبواب^(٤). وتكرار للباب السابع من السيرة من القسم الأول. وهو أكبر الأبواب. ثم يأتي تذييل به ستة فصول دون ترقيم، في وجوب نصيب الإمام، وشروط الإمامة، والإمام الحق بعد الرسول، وفضل الخلفاء الأربعة، وفضل الصحابة،

(١) السابق، المبادئ والسوابق ص ٥٣-٢٣٤ (١٨١ ص) الثاني: المقاصد واللواحق ص ٢٣٧-٥١٢ (٢٧٥ ص).

(٢) ١- سرد مضمون الكتاب ص ٥٩-٨٠ (٢٢ ص).

٢- شرف مكة والمدينة بلدي مولده ونشأته ووفاته وهجرته وشرف قومه، ونسبه ومآثر أبائه وحسبه ص ٨١-٩٦ (١٦ ص).

٣- من بشر به قبل ظهوره ص ٩٧-١٠٤ (٧ ص).

٤- مولده ورضاعته ونشأته إلى حين بعثته، ص ١٠٥-١٢٢ (١٧ ص).

٥- نسخ دينه لكل دين، وختم النبيين، وعموم رسالته وتفضيله على جميع النبيين والمرسلين ص ١٢٣-١٣٨ (١٥ ص).

٦- معجزاته المشهورة وعلامات نبوته في حياته ص ١٣٩-١٧٢ (٣٤ ص).

٧- سيرته من حسن بعثته إلى هجرته ص ١٧٣-٢١٥ (٤٣ ص).

٨- عجائب حديث الإسراء وأسراؤه وغرائبه ص ٢١٦-٢٣٤ (١٩ ص).

(٣) فصل في الجهاد، السابق ص ٢٤٢-٢٥٢ (١٠ ص).

(٤) باب في ما اشتهر من سيرته إلى وفاته، السابق ص ٢٥٣-٣٩٤ (١٤٢ ص).

وأدلة فضل الخلفاء الأربعة مما يدل على البيئة السنية الشيعية، الشافعية والزيدية في اليمن^(١). ثم يأتي بابان. الأول في أحواله النفسية حسن خلقته، وحسن خلقه وفور عقله، وحسن عشرته، وسماحة وجوده، وشجاعته وزهده^(٢). والثاني أقواله القدسية ويضم عشرة فصول: سوابق الصلاة، والمعاش، والمعاشرة، وكفارة المجلس^(٣). والثاني أكبر من الأول. فالسيرة تتأرجح من الرسالة والرسول بين القضية والشخص. ولا يوجد فصل عن الشهادة مع باقي الأركان الأربعة. والأقوال القدسية مجرد أحاديث وأدعية، نموذج للعلوم الثقلية وليس العقلية. وكثرة الأدعية هي التي تحولت إلى توكل الصوفية حتى الدعاة أو الأدعياء المحدثين^(٤).

والأسلوب حديث مثل السير الحديثة^(٥). وتلحق بها الخرائط المصورة^(٦). والأسلوب أدبي واضح يخاطب القارئ الحديث، والاقتصار على الدلالات دون الرصد التاريخي المصمت. وتبرز الدلالة في «فائدة». ويتبع أحيانا أسلوب مخاطبة القراء «إخواني». ويحيله إلى العلماء، وعلماء السير، وأهل السير، والمفسرون والمحققون^(٧).

(١) في وجوب نصب الإمام، السابق ص ٣٩٧-٣٩٨، شروط الإمامة ص ٣٩٩-٤٠٢، الإمام الحق بعد الرسول ص ٤٠٣-٤٠٦، فضل الخلفاء الأربعة ص ٤٠٧-٤٠٩، فضائل الصحابة ص ٤١٠-٤١١، أدلة فضل الخلفاء الأربعة ص ٤١٢-٤٢٢.

(٢) أحواله النفسية، السابق ص ٤٢٥-٩٣٨ (٥١٤ ص).

(٣) أقواله القدسية، السابق ص ٤٢٩-٥١٢ (٨٤ ص).

(٤) مثل عمرو خالد وباقي مشايخ الفضائيات.

(٥) وهي سير طه حسين وعمد حسين هيكل والعقاد والشرقاوي ونظمي لوقا وخلف الله.

(٦) «ليان وضع شبه الجزيرة العربية، وتقسيماها السياسية، ومنازل أهم القبائل قبل البعثة، وطريق هجرة النبي من مكة إلى المدينة، والسرايا والغزوات قبل غزوة بدر، وغزوة بدر الكبرى، وغزوة بني قينقاع، والسرايا والغزوات بين بدر وأحد، وغزوة أحد، والسرايا والغزوات بين أحد والخيندق، وغزوة بني النضير، وغزوة الأحزاب أو الخندق وإجلاء بني قريظة، والسرايا والغزوات بين الخندق والحديبية، وغزوة بني المصطلق، وغزوة الحديبية، وفتح خيبر، والسرايا والغزوات ضد اليهود، وغزوة مؤتة، والسرايا بين الحديبية وفتح مكة، وسرايا تكسير الأصنام، والسرايا والغزوات بعد فتح مكة، وغزوة تبوك، وكتب الرسول إلى الملوك، وانتشار الإسلام عام الوفود، وحجة الوداع، ومناسك الحج، والمواقيت وأعلام الحرم، والطرق المؤدية لها، النبي المختار ص ٥٢٩-٥٥٩.

(٧) فائدة (٤٢ مرة)، فائدة أخرى، فائدة عظيمة (١) فائدتان (١)، قال العلماء (٣٧)، قال علماء السير (١٢)، قال أهل السير (٣)، قال المفسرون، قال المحققون، قال أهل السنة (١).

وللحديث الأولوية على القرآن والشعر. والقرآن له الأولوية على الشعر^(١). القرآن هو المصدر الأول. وفي الشعر قصائد طويلة^(٢). وتذكر درجات صحة الحديث^(٣). والصحيحان هما المصدر الرئيسي للحديث والتاريخ^(٤). ويضاف إلى القرآن والحديث والشعر المصادر التاريخية مثل القرطبي أو التراثية مثل الغزالي^(٥). وتتناقض عديد من الروايات في الحديث أو التاريخ مثل تناقض الروايات في إيمان الأم^(٦). فالرواية تدل على الوعي الذاتي بالموضوع وليس فقط على تواصل السند أو صحة المتن^(٧). وكثرة الاختلاف في الروايات تدل على أنها روايات وليست حقائق.

وتظهر بدايات النقد العقلي في الشروح والتعليقات على الروايات. وهي بدايات التفكير والتحول من العلوم النقلية إلى العلوم العقلية والتعليق بلفظ «قلت» في مقابل «قال المفسرون» أو «المحدثون» أو «العلماء». ويدل على اختلاف الآراء. ومع ذلك تظل السيرة دفاعاً عن الرسول ضد منتقديه خاصة في علاقاته النسوية، زينب وعائشة^(٨). كما يُحال إلى قضية البردة لمدح الرسول.

ج- «النبى الأعظم» لأحمد الأمينى النجفى^(٩)

والعنوان مازال يدل على التفخيم والتعظيم، «النبى الأعظم» مثل «النبى المختار». ويتردد مصطلح النبى الأقدس مئات المرات لوضع حالة من التقديس حول النبى. وهو جزء من كتاب «الغدير» في التاريخ من وجهة نظر الشيعة. وهو الجزء الأول من «سلسلة الغدير الموضوعية». والغدير رمز مقدس عند الشيعة، وهو المكان الذى صرح

(١) الحديث (٣٨٥)، القرآن (٣٤٩)، الشعر (١٣).

(٢) النبى المختار ص ٧٩-٨٠/٨٦-٨٧/٧٩-٩٠/٩٢.

(٣) السابق ص ٢٥٢.

(٤) السابق ص ١٣٩.

(٥) القرطبي، السابق ص ٢٥٩، الغزالي ص ٢٥٩.

(٦) السابق ص ١١٣-١١٥.

(٧) من النقل إلى العقل ج ٢، علم الحديث، من نقد السند إلى نقد المتن.

(٨) النبى المختار ص ٣١٩-٣٢٠.

(٩) أحمد الأمين النجفى (العلامة الشيخ عبد الحسين): النبى الأعظم، سلسلة الغدير الموضوعية (١)، الإعداد والتحقيق محمد حسين الشافعى الشاهرودي، مؤسسة مبرات النبوة، قم، رمضان ١٤٢٧ هـ.

فيه الرسول لعلي أنه وليه في حديث الغدير المشهور «أنت وليي وخليفتي من بعدي» والذي تعتمد عليه الشيعة في إثبات أحقية علي في الخلافة بعد الرسول بدلا من الخلفاء الثلاثة، أبي بكر وعمر وعثمان. ولا فرق في تشخيص في الرسول بين السنة والشيعة وربما الشيعة أكثر لأنها تشخص الرسالة في الرسول ثم في علي. وشمال الرسول تمتد إلى شمائل الإمام وباقي الأئمة السبعة أو الاثنى عشر كما تمتد عند السنة في الصحابة والتابعين وآل البيت.

وفي كلتا الحالتين تغيب الرسالة ويحضر الرسول. ثم يغيب الرسول ويحضر علي وفاطمة والحسن والحسين وآل البيت بدلا من الصحابة والخلفاء الأربعة. بل يصل التعظيم والتقدس عند الشيعة إلى درجة التأليه. فالنبي الأقدس. وليس فقط تشخيص الرسالة في الرسول بل أيضا تشخيص الكون والأخرويات فيه.

ويتضمن عشرة موضوعات مرتبة أبجديا: فضله، زواجه، التسمية باسمه، الخط من مقام النبوة، الاجتهاد ضد الرسول، الكذابون الوضاعون، الموضوعات، حجة الوداع، زيارته، كلماته^(١). وكلها حول شخصه ولا شيء حول الرسالة. أكبرها الخامس، الاجتهاد ضد الرسول. وأصغرها زواجه.

ويعتمد على القرآن والحديث والشعر العربي وأقلاها الفارسي^(٢). وتستعمل بطريقة انتقائية، ما يفيد نقد السنة، وما ينفع في الدفاع عن الشيعة. ويصل الأمر إلى حد التجريح

(١) أ- فضله ص ٢٥-٣٢ (ص ٨).
ب- زواجه ص ٣٤-٣٦ (ص ٣).
ج- استحباب التسمية باسم النبي الأعظم ص ٣٧-٤٢ (ص ٦).
د- كلمات وروايات تستلزم خطأ من مقام النبوة ص ٤٣-١١٠ (ص ٦٨).
هـ- الاجتهاد في مقابل رسول الله ص ١١١-٤٥٦ (ص ٣٤٦).
و- سلسلة الكذابين والضاعين ص ٤٥٧-٤٧٢ (ص ١٦).
ز- سلسلة الموضوعات على النبي الأمين ص ٤٧٣-٤٧٦ (ص ٤).
ح- رحلته وما جرى على أهل بيته بعده ص ٥٧٧-٧٠٠ (ص ١٢٤).
ط- زيارته ص ٧٠١-٧١٦ (ص ١٦).
ي- كلماته ص ٧١٧-٧٨٠ (ص ٦٤).
(٢) الشعر العربي (٤٥)، الفارسي (١).

والسبب واللعن مما يتنافى مع قواعد النقد، ويخرج عن موضوع السيرة. فالسيرة هنا مجرد مناسبة لإظهار الخلاف بين الفريقين الكبيرين عند المسلمين. وتستعمل كل مناهج التأويل، إعادة تأويل نصوص أهل السنة التي يعتمدون عليها دفاعاً عن مواقف الشيعة، وإعادة استخدام شواهدهم ضدهم. كل فريق يضعف روايات الفريق الآخر، الشيعة تضعف روايات السنة، والسنة تضعف روايات الشيعة. لا تنقد روايات الشيعة في علي ولا حتى روايات أهل السنة. وتتوالى الروايات في مدحه بلا نقد^(١). كل رواة الشيعة ثقات، وكل رواة السنة ضعاف إلا ما كان يوافق التشيع^(٢). يُنقد ابن تيمية في نقده الرافضة. ويقتبس منه في منهاج السنة تدعيماً للشيعة فلا يوجد موقف واحد من الرواية^(٣). وتتناقض الروايات في معاوية بين الذم والمدح. ولا يأخذ الشيعة إلا الذم دون المدح^(٤).

يمدح ما يتفق مع هواه ويذم ما يخالفه. تنقد الأحاديث في فضل الخلفاء الأربعة ولا تنقد الأحاديث في فضل علي. وهو ما يفعله أهل السنة أيضاً بنقد الأحاديث في فضل علي وعدم نقد الأحاديث في فضل الخلفاء الأربعة^(٥). وتكبير فضل علي عند الشيعة مثل تكبير فضل الصحابة عند السنة. وتكرر الأحاديث الموالية للشيعة أكثر من مرة لأنها هم على القلب أو الأحاديث المضادة للأمويين حتى يسهل تخليص الساحة من الخصوم. ولا يُكتفى بالشعر بل يضاف إليهم شراح الدواوين^(٦).

و تُرصد الحجج النقلية، الآيات والأحاديث تبعاً، واحداً تلو الآخر خارج سياقها وأسباب نزولها وكأنها كافية بذاتها دون إعمال للعقل في التعرف على سندها ولغتها وقصدها. ولا فرق بين الشيعة والسنة في ذلك، بين الأميني وابن تيمية^(٧). وترد

(١) النبي الأعظم ص ٣٨٤-٣٨٨.

(٢) السابق ص ٥٣٩.

(٣) السابق ص ٥٥١.

(٤) السابق ص ٥٥٥.

(٥) السابق ص ٧٢٠-٧٨٠.

(٦) مثل شرح ديوان أبي تمام، السابق ص ٥٨٠.

(٧) السابق ص ٥٨٤-٦٥٠/٧٨٠.

الأحاديث بكل صياغتها. ويمكن أن تكون قد قيلت في مواقف مختلفة. وإذا كان موضوعها خارج نطاق الحسي مثل الإسراء والمعراج تكثر هذه الصياغات لأن أحدا لم يشاهد أو سمع وبالتالي تترك الفرصة للخيال كي يبدع صورا جديدة.

وتوضع الأحاديث من الفريقين، السنة والشيعية، السنة دفاعا عن السلطان، والشيعية دفاعا عن المعارضة، فكل فعل له رد فعل^(١). السيرة حجاجية، الشيعة ضد السنة، هجوما على الصحابة، ودفاعا عن علي، تضعيفا لروايات السنة وتقوية لروايات الشيعة. ويفعل أهل السنة نفس الشيء، تضعيف روايات الشيعة، وتقوية روايات أهل السنة. ويتقصد الشيعة روايات أهل السنة، ولا يتقصدون رواياتهم الخاصة البديلة. كما يتقصد أهل السنة روايات الشيعة، ولا يتقصدون رواياتهم الخاصة بهم. كل شيء يقوله علي صحيح، ولا تخضع رواياته للنقد. في حين يشكك من حيث المبدأ في كل روايات أهل السنة^(٢). تحولت السيرة والرسول إلى ساحة للجدال العقائدي بين الفرق الكلامية، اتهام السنة للشيعة بأنهم رافضة كما فعل ابن تيمية أو إمامية، واتهام الشيعة السنة بأنهم أموية^(٣). فالسيرة ليست سيرة موضوعية بل جدلا من الشيعة ضد السنة^(٤).

تحولت السيرة إلى تاريخ خلافي وكيفية تدوينه. وضاعت دلالة السيرة ودلالة الرسول مبلغ الرسالة وأدائها. وكل الخلاف في قراءة التاريخ أو في قراءة النص أو في فهم الواقع. وثبتت الخلافات القديمة مثل من أول من أسلم؟ أبو بكر عند السنة وعلي عند الشيعة؟ وما دلالة هذا الخلاف الآن إلا بث الفرقة بين المسلمين وإثارة النزعات القديمة. تؤجج السيرة الفتنة، وتثير الضغائن القديمة التي تحاول كل حركات الإصلاح والتقريب تجاوزها. خرجت السيرة عن مسارها، الرسالة والرسول. ودخلت في الصراع القديم الذي نشأ بعد وفاة الرسول وانتصار السيرة وانتشارها بعد فتح مكة. تحولت السيرة إلى مناسبة لإعادة الصراع بين علي ومعاوية، بين السنة والشيعة، لم تستطع تجاوز الخلافات

(١) السابق ص ٦١٥.

(٢) السابق ص ٣٢٥.

(٣) السابق ص ٣٩٦.

(٤) السابق ص ٦٤٧.

القديمة التي عمرها عمر الرسالة ذاتها. انحرفت السيرة عن موضوعها إلى موضوع الشرعية في حياة الرسول وبعده.

تحولت السيرة إلى خلاف في التأويل وفي فهم النصوص. فلكل فريق تأويله وموقفه من النص واللغة. وغير الشيعة مناط الآية، وطبقوها على واقعهم الشعوري وليس على الواقع الأول في أسباب النزول، وإيجاد دلالتها العامة وليس حكمها الخاص الأول طبقا لقاعدة «خصوص السبب وعموم الحكم». أصبحت السيرة نموذجا للعلوم النقلية التي تعتمد على النصوص بالإضافة إلى الجدل والمحااجة ضد الخصوم. فبدلا من العقل مع النقل دخل الهوى من النقل. وبالرغم من استعمال أسلوب القدماء بالإعلان عن بداية الفقرة بقول المؤلف «قال أبو محمد»، «قال أبو علي» عند أهل السنة أو «قال الأميني» عند الشيعة. فإن ما يأتي بعد القول لا يعبر عن رأي خاص بل مجرد رصد للشواهد النقلية برواياتها الخاصة^(١). وتؤول الروايات طبقا لما يريده الشيعة وقراءتهم للوقائع. ويُركب القرآن على الحوادث كما يؤولها الشيعة. فالتأويل مزدوج. تأويل النص وتأويل الواقع. وكلاهما قراءة^(٢).

وتستعمل الآيات في غير أسباب نزولها، مجرد أشكال وصور يتم تركيبها على أي موضوع طبقا لهوى المفسر^(٣). ويتم شرح الحديث بتحقيق مناطه أي مضمونه خارج النص وواقعه المتعين. ويتم ذلك مع كل النصوص، القرآن أو الحديث. ويبقى أهل السنة النص على عموميته ودلالته بالرغم من أسباب النزول^(٤). وذلك مثل «علي في السحاب»، وتفسير المولى بالتجربة والواقع^(٥).

والخلاف في الاجتهاد لا يقل عن الاجتهاد في فهم النصوص. فالتنقل مثل العقل يقوم على الاجتهاد وإعمال الرأي. ونقد الانتخابات واختيار الإمام لا يقل عن نقد النص في

(١) السابق ص ٣٨ / ٧٣٢.

(٢) السابق ص ٣١٥ / ٣٢٧.

(٣) السابق ص ٣٤٩.

(٤) السابق ص ٥٦٨ / ٦٠٨.

(٥) السابق ص ٦١٧ - ٦١٨ / ٦٣٥.

تعيينه حول تحقيق مناطه وتخريجيه. وهل المقصود شخص بعينه في الزمان والمكان أو شروط عامة تتوافر في أي زمان ومكان؟^(١). والتؤول الآيات طبقا لما تريده الشيعة وقراءتهم للوقائع. فالقراءة محكومة من قبل بالأهواء والرغبات والميول^(٢). فكل الآيات التي تمدح فريقا من المؤمنين هم. ويعاد توظيف التراث القديم كله في جدل السنة والشيعة خاصة التراث العقائدي عند الأشاعرة، الغزالي، والباقلاني، والشوكاني، والتفتازاني، والإيجي، والتراث التاريخي مثل القرطبي^(٣). ويتعامل معه انتقاء. يذكر ما يتفق مع آرائه أو مع من يخالفه^(٤).

كما يعتمد على السير الحديثة والشعر الحديث المادح والرسول وللأئمة^(٥). ويرد على سير المستشرقين والكشف عن عدواتهم والرسول^(٦). كما يتم الاعتماد على تفسير المنار إذا كان موافقا للهوى^(٧). وتستعمل بعض الألفاظ الحديثة مثل «دستوري»^(٨). وبالرغم من الرغبة في التحديث والاعتماد على سير وشعر المحدثين إلا أن الإطار التاريخي العام هو الإطار القديم، إطار الفتنة الأولى والخلاف على إمامة عثمان، وشرعية الخروج عليه، والخلاف بين علي ومعاوية.

وبالرغم من الثورة ضد الظلم والدفاع عن الحق إلا أن النص موجه ضد الاجتهاد. واعتبار الشيعة أهل النص والسنة أهل اجتهاد لا يزيد من شرعية الشيعة ولا يقلل من شرعية السنة. فالاجتهاد أصل من أصول التشريع، الجماعي في الإجماع أو الفردي في الاجتهاد مثل النص سواء في القرآن أو في الحديث. صحيح أن الاجتهاد قد يخطئ، وهو أمر طبيعي لأنه جهد إنساني ولكن الصواب متعدد. وللمخطئ أجر وللصيب أجران.

(١) السابق ص ١٢١-١٢٢.

(٢) السابق ص ٣١٥.

(٣) الغزالي في الأحياء، السابق ص ١٩٣، الباقلاني ص ١٢٣، التفتازاني ص ١٢٥، الإيجي ص ١٢٦، الشوكاني ص ٧٥/٧٥، القرطبي ص ١٢٨.

(٤) يذكر الغزالي ص ٣٥٧، الماوردي ص ٣٥٨، الجويني ص ٣٨٢، الجاحظ ص ٢٩٨.

(٥) مثل شاعر النيل، السابق ص ٦٨٥، وظهر الإسلام لأحمد أمين ص ٦٢٦.

(٦) مثل كتاب «عمد» أي لإميل دير منجم، التي الأعظم ص ٤٣.

(٧) السابق ص ٧٤٦.

(٨) السابق ص ٦٨٧.

وصحيح أيضا أن الاجتهاد قد يكون لصالح السلطان ضد الصالح العام، ولكن هناك أيضا الاجتهاد لصالح الناس في مواجهة فقهاء السلطان. والخلاف في الاجتهاد جزء من الصراع السياسي: فكل اجتهاد يعبر عن قوة سياسية. المهم أن حل الخلاف يكون بالحوار، وتبادل وجهات النظر، والوصول إلى حلول مشتركة وليس الاقتتال وإسالة الدماء. وإذا كانت النية تحرير المجتمع من التسلط فإن العمام أحد مظاهر السلطة^(١). لذلك دعت كل الحركات الإصلاحية إلى التحرر منها^(٢).

ونتائج السيرة هي مقدماتها وليست نتيجة للبحث التاريخي الموضوعي المخايد بالرغم من أن اسم السلسلة «سلسلة الغدير الموضوعية» وهذه خطورة السيرة العقائدية^(٣).

د- «الأيام والساعات الأخيرة في حياة محمد» للطرشان^(٤)

وأسوة بفيلم «الأيام الأخيرة ليسوع المسيح» كتبه أحد المحدثين، وفي ثقافة الشهادة والعزاء، وقد يوحي ذلك بأن التوجه شيعي بالإضافة إلى ثقافة البكاء، وطبع على أوراق بخلفية سوداء. والغلاف مجلد بلون أسود. وهي «أول موسوعة معاصرة تجمع كل ما ورد عن رسول الله من قول أو فعل أو وصية في آخر حياته «دون تبرير لماذا في آخر حياته دون أولها أو وسطها إلا لتواصلها في الخلافة عند السنة أو الإمامة عند الشيعة». وهي «دراسة توثيقية معرفية متكاملة»، وكان القدماء خاصة المؤرخين منهم لم يوثقوا شيئا في حياة الرسول قبل البعثة وبعدها، أولها ووسطها وآخرها بل واستقرارها في الخلافة.

يصدرها وزير الثقافة^(٥). والإهداء إلى دمشق الشام التي تحب محمداً وكأن دمشق

(١) ترمز العمام للسلطة الدينية عند الشيعة، السابق ص ٦١٧.

(٢) قال محمد عبده: إنما هو دين أردت صلاحه. أخاف أن تقضى عليه العمام.

(٣) النبي الأعظم ص ٣٣٣.

(٤) الطرشان (محمد خير): الأيام والساعات الأخيرة في حياة محمد، مركز الناشر الثقافي، دمشق ٢٠٠٨م، ١٤٢٨هـ (١٤٣٩هـ؟) ومن منشورات «مركز الرؤية المعرفية».

(٥) هو د. رياض نعان أغا. والطباعة فاخرة وملونة مما يدل على أنها مدعمة ماليا من السلطة السياسية، ومهداة إلى الدكتور أحمد حسون المفتي العام للجمهورية العربية السورية مما يدل على موافقة السلطات الدينية. وميزته أنه «حرك عواطف المسلمين وألهم مشاعرهم بدروسه وخطبه عن وفاة الرسول» وكان إلهام المشاعر يغني عن النقد العقلي والتحليل العلمي. وهناك مقدمة للناشر أيضا علاء الدين آل راضي، يعبر فيها عن نفس الروح وكأنه على سابق اتفاق، السابق ص ٥-١٠، فالناشر مفكر وصاحب موقف.

أكثر من القاهرة والخرطوم وتونس وفاس إلا إذا كان الهدف سياسيا، الجمع في دمشق بين السلطتين الدينية والسياسية منذ أيام معاوية. ومن المهدى إليهم الكتاب بجوار دمشق الشام ومفتي الجمهورية الإنسان، صاحب المثل الأهداف والرسالات مثل الرسول. وهي لا تتحقق في أواخر حياته فقط بل في أولها ووسطها أيضا^(١). الهدف هو التعظيم والمدح للرسول مثل المدائح النبوية شعرا ونثرا، في أشعار أو أدعية كما هو الحال في أجهزة الإعلام في المناسبات الدينية خاصة المولد النبوي. لذلك غلب على الأسلوب التقريظ والخطابة.

ويتم التركيز على أفعال وأقوال الرسول في الأيام التسعة الأخيرة دون استنباط دلالاتها على نطاق واسع. فزيارة أحد تكريم للشهداء الذين سقطوا ساعة العسرة وفي وقت الهزيمة. والاشتياق إلى الإخوان تعني أن الصحبة الحقيقية هي استمرار صحبة الأرض في صحبة السماء. واستئذان زوجاته تعني الحنين إلى الصحبة الخاصة بعد الصحبة العامة. والخشية على تنافس الأمة تعني هم الرسالة ومستقبلها وهو ما يتفق مع شعاري الكتاب أن الرسالة أبقي من الرسول، وأن الرسول فان، والرسالة خالدة. والتأكيد على الصلاة يعني أهمية الاتصال اليومي عدة مرات بالرسالة، وعدم نسيانها، والتحقق بأفعالها. والرفيق الأعلى يعني أنه مصير كل شيء، ونهاية كل شيء، فالله هو البداية والنهاية. وهي معانٍ تقليدية لا جديد فيها، يعرفها الوعاظ من حياة الرسول ومبادئ الرسالة. كله حول شخص الرسول، شخصيته وسلوكه والأيام الأخيرة، والساعات الأخيرة، وآثاره.

والعجيب أن شعار الكتاب المطبوع في أعلى كل صفحة ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾ ضد تشخيص الرسالة في الرسول، وآية أخرى ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَلَهُمْ مَنَئِمٌ﴾، الأولى أعلى الصفحة اليسرى، والثانية أعلى الصفحة اليمنى^(٢).

(١) «وللى الإنسان الذي يتطلع إلى مثل رسالة وهدف في حياته. تقدم وصادق محمدا، تصدق في حياتك».
(٢) «هون عليك فاني لست بريك إنما أنا ابن امرأة تأكل القديد»، السابق ص ١٦٣، «واني أوعك كما يوعك رجلان منكم»، ص ١٦٤ اللهم إنما محمد بشر يغضب كما يغضب البشر. وإنى قد أخذت عندك عهدا لن

والفصول ستة غير متساوية. أكبرها الخامس الرسالة والرسول. وهو الموضوع الرئيسي في محوري علم السيرة^(١). الأول شخصية الرسول مع القرآن كمعجزة الإسلام الخالدة. والقرآن رسالة مستقلة عن شخص الرسول كمبرغ لها. يوصف الجسد وليس فقط صفات النفس. وتستخرج الدلالات للمسلم المعاصر، أكثرها في العرض دون الجوهر. ويذكر الإنسان عرضاً. وأهم التعاليم الجتمع بين جمال الظاهر والمخبر، والعقل والعرض، والتحكم في السلوك وأولوية العقائد والخلال على الملابس والفعال. والإنسان جوهر الإسلام، واللطف مع الناس، والوعي بالنفس، والثقة بالإرادة، وصلاح الذات والغير^(٢).

والثاني تساؤلات حول سلوك الرسول والجانب الجهادي في شخصيته. والتعاليم الخلقية للمسلم المعاصر هي أن الرسول رجل رسالة بامتياز، جدير بالحب. يبين أهمية الحكمة والاعتناع، وعدم اللجوء إلى الحرب إلا استثناء، وعدم السيطرة على الشعوب بل توحيدها تحت مبدأ واحد، وأهمية الإيمان، والثقة بالله والتوكل عليه، وحسن الظن به^(٣).

والثالث الأيام الأخيرة مجملة. والدروس المستفادة منها أن سكن المعرفة يطرد قلق الحيرة والجهل، وأن الرسالة روح وموقف وليست شكلاً لا يعرف، وتذكر وصايا الرسول في أحلك اللحظات، وبناء التدين على الشرع، والبداية بالنفس ثم الأسرة، وتحقيق أهداف الحياة، والاعتقاد على العقل، وحسن معاملة النساء، وتمثل العزة والضراعة والتواضع والعفو والتسامح، والوفاء للفكر، واختيار أصحاب الكفاءة وليس كبر السن ولا صغره، والحوار مع الزوج، وخشية يوم الحساب من عصيان الله وإيذاء البشر^(٤).

تخلفنيه. فأبى مؤمن أذنته أو سببته أو جلده فاجعلها له كفارة وقرية. تقر به إليك يوم القيامة، السابق ص ١٦٤.

(١) الأول (عدد الصفحات) (٥)، الثاني (١١)، الثالث (١١)، الرابع (٩٢)، الخامس (١٣٤)، السادس (٣٧).

(٢) الأيام والساعات الأخيرة ص ١٣-١٧.

(٣) السابق ص ٣٧-٤٧.

(٤) «لم يطلع النبي على نفسه صفات الألوهية بل هو عبد الله»، السابق ص ١٦٣، «رغم علو مكانه وسمو خلقه الشريف فإنه لم يتخط خصائص البشرية»، ص ١٦٤.

والرابع تفاصيل الساعات واللحظات الأخيرة في حياة الرسول: زيارة القبور، رعاية المسجد، الظهور العلني الأخير، وفاته، دفنه، إعلام الله للوفاة، مرضه، غسله، موضع قبره، زوار قبره، كيفية الصلاة عليه وثواب الزوار^(١). وهي أمور تجسد الشخص وليس الرسالة وتمهد لزيارة القبور.

والخامس، الرسالة والرسول، المحوران الرئيسيان للسيرة. يتضمن موضوعات غيبية مثل عالم الغيب، الألوهية والربوبية والنبوات، وختم النبوة وعموم الرسالة الإسلامية، ثم القرآن كمعجزة للرسول، وتكفل الله بحفظه وأثره في تبصير الإنسان، وخلوه من التعارض، ورفض الإعجاز الرياضي، وإثبات معجزات الرسول الحسية^(٢).

والسادس وهو الأخطر صور وأثار الرسول^(٣). وقد أدى ذلك إلى تقديس رفات

(١) ثم منحه الرسول في العبادة والرحمة والإيمان والتوبة، ثم فضل الصحابة ووجوب محبتهم وصفاتهم، وطاعتهم لله وتحريمهم للدعوة للإسلام وفضل الهجرة، والتعاليم المشتقة هي مساعدة التوحيد على تفتح الوعي الإنساني، والتركيز على ذات الإنسان وعالمه في الأدبيات الإنسانية، إهمال لعلاقة بالخالق، والتربية الإسلامية طبقاً لمنهج الأنبياء، رقي السلوك، التفكير التأمل، صفاء العقيدة، الوحي طريق لمعرفة الغيب وليس قوى الإنسان الداخلية، نسيان الرب، ضياع النفس، حرية الإنسان في التعرف على الله، المضامين الاجتماعية والسياسية في الإسلام، الألوهية والربوبية، العبادة شكر، الأدلة الكونية على وجود الله، الأدلة النفسية، وحدة الأديان، الرسول آخر الأنبياء، النبي ليس إلهاً، مشاورة الصحابة، شكر الله، هداية الله. وشرعه، الاعتزاز بالإسلام كخضارة إنسانية، عدم اعتراف التوحيد بالطبقية أو العنصرية، رفض الإيثار للأوضاع الظلمة، طريق السنة أقصر الطرق، تصفية المشاعر، الخلو، الانتقال من الرواية إلى الدراية، جمع القرآن وقت الخلفاء الأربعة، أفضل كتاب للبشرية، علم النفس القرآني، الصراحة والحق، التوبة، وظيفة الرسل تبصير العباد، أتباعه السلف في طرق البحث والاستنباط في الروايات. عدم وجود الغازي في القرآن، الإعجاز في التنظيم والأسلوب، مراعاة المصلحة والتيسير ورفع الحرج ومنع التعسف والظلم، القرآن خالد كالرسالة، التسليم للوحي والتوبة، المعجزات الحسية ولبيان الصحابة بها، إقامة الفرقان، حب الله وعبادته وتأثر الرسول به وتوثيق الصلة بالله، الفتنة، الاطمئنان، الاستغفار والاستقامة، التوبة، سمو المشاعر، العزم والرفض، الإحسان، تعلق الصحابة بالرسول وحيه، الحكمة والعلم، الذوق الرفيع، الالتزام بهدي الرسول، حسن معاملة الأزواج، حسن اختيار من، الحذر من الأسراف، إكرام الضيف، التصديق، إبعاد الفواسق، البحث عن الدليل، غياب الكهنوت والتفويض الإلهي، التضحية، النية الصالحة.

(٢) السابق ص ٢٧٩-٣١٤.

(٣) بيت السيدة خديجة، مصلى الرسول في البيت، مدخل غرفة الرسول فيه، مكان مولد فاطمة، المحراب في مكان استقبال الوفود، مكان استقبال الوفود، غار حراء، غار حراء من الداخل، باب عائشة أو باب الوفود، الواجهة الشمالية للحجرات المظلة على دكة التجهد وباب جبريل، الواجهة الغربية المظلة على الروضة الشريفة، باب فاطمة، الضية والمفتاح، بئر غرس، بئر العهد، بئر البصة الكبرى، إناء النبي، مكحلة النبي، عمامة وبردة وعصا النبي، صندوق البردة، البردة، نعل النبي (الناسومة)، السبئية، اليمنية، راية النبي، سيف النبي (المأثور)، القضيبي، قوس النبي، رسائل وختم النبي، رسالة إلى ملك البحرين، رسالة إلى

القديسين، وتقديس كل ما ترك الرسول من سيف وعبامة ونعل وجبة وشعر. ولا يوجد في الهند مسجد أو مزار إلا وفيه أثر للرسول. وهي أربعة وثلاثون أثرا ورسما توضيحيان ومنها ما قد جُدد ولم يعد في شكله الأصلي. فقد أعيد ترميم بعضها^(١).

ويعتمد الكتاب على عديد من الآيات والأحاديث والأشعار، والأحاديث أكثر^(٢). والأشعار أقل مع أن الشعر أقرب إلى الوجدان الذي يود الكتاب إثارته، وجدان الحزن على فقدان الرسول. والأهم هو الدلالات التي تظهر في العناوين الرئيسية أعلى الصفحات وتحت الآيتين عن استمرار الرسالة بالرغم من وفاة الرسول. وهي مكتوبة في صيغة الأمر. موجهة إلى القارئ لتطبيقها في حياته العملية. وتبدأ بعض الفصول بالأشعار في حب الرسول مثل «بردة البوصيري» بل وتظهر في مقدمة الناشر^(٣). كما يُحال إلى بعض المحدثين الذين يشخصون الرسالة في الرسول^(٤). ولتجميل الطباعة الأحاديث بخط اليد وباللون الأخضر، والآيات بالحروف المطبوعة بالأبيض على الأرضية السوداء. وتضم حواشي الكتاب في آخر كل فصل^(٥). وتغيب الأحاديث من بعض الموضوعات كما تغيب أحيانا التعاليم الخلقية المعاصرة^(٦). وتختلف النسب بين الآيات والأحاديث والأشعار والتعاليم من فصل إلى فصل. النية تحقيقها كروايات، والانتقال من الرواية إلى الدراية^(٧).

الحارس الفسائي، رسالة إلى مسيلمة الكذاب، والرسا التوضيحيان، الأول لمكان تجارة خديجة، والثاني لبيوت النبي.

(١) السابق ص ٢٩٠.

(٢) الأحاديث (٣١٩)، الآيات (١٩٣)، الدلالات (١٤٩)، الأشعار (٤).

(٣) الأيام والساعات الأخيرة ص ٨/ ١٠/ ١١/ ٣٥/ ٤٢.

(٤) هو الشيخ محمد الغزالي.

(٥) الأيام والساعات الأخيرة ص ٣١/ ١٣٧-١٣٩/ ٢٢٦-٢٧٣.

(٦) غياب الأحاديث، السابق ص ١٠١-١١٥، غياب التعاليم ص ٧٠-١٣٩/ ١٩٨-٢٠٤/ ٢٣٦-٢٣٩ «فمن قطعنا الصلة مع كثير من تعاليمه، وكذلك لم نقم بنشر أريج أيامه فقد اكتفينا ببرد تقليدي لسيرته أو تضخيم لجانب الغزوات على حساب دراسة جوانب أخرى مهمة في حياته المباركة. وفي الحقيقة لا يستوقفني ما يثار من قبل الآخرين حول صدق دعوة النبي، فنحن قبل أن نعمل على رد مكائد أو تحركات الخصوم لنقف قليلا مع ذاتنا كيف خدمنا سيرة ودين الحبيب المصطفى»، ص ٦.

(٧) «هل قمنا بالتمحيص للمرويات وبعمرارعة الكثير من النصوص التي ألفنا تكرارها دون وعي لما؟ هل نتحمد ديننا حقاً؟ متى تكف عن مجرد الرواية والرواية فقط إلى الدراية الواعية»، السابق ص ٦.

وبالإضافة إلى الموروث يظهر الوافد مثل تصدير الفصل الثاني بعبارة مدح لويل ديورانت^(١). وأحيانا يعتمد على الوافد فيما لا لزوم له مثل وصف واشنطن إيرفينج مرض الرسول والساعات الأخيرة في حياته وهو ما يوجد لدى كتاب السير والتاريخ القدماء^(٢). وتستعمل ألفاظ معربة مثل «الإتيكيت» بمعنى الذوق الرفيع^(٣). ويستشهد الناشر بقول من كارلايل من كتابه «الأبطال والبطولة» على صدق الرسول^(٤).

٤- المعجزات:

أ- «معجزات النبي» لابن كثير (٧٧٤هـ)^(٥)

والمعجزات موضوع يربط بين السيرة والشئال، إذ يدخل في كليهما. وأهم ما فيه هو البنية المحكمة وقسمة الشئال إلى حسية ومعنوية، المعنوية القرآن، خلق النبي وسيرته، والحسية السماوية والأرضية^(٦). ثم قسمتها إلى مستويات الطبيعة، الجهاد والنبات

(١) «إن محمدا هو أعظم عظماء التاريخ»، السابق ص ٢١.

(٢) السابق ص ٦٢.

(٣) السابق ص ٢٢٣.

(٤) «لقد أصبح من أكبر العار على أي فرد متحدث من أبناء هذا العصر إلى ما يصنف ما يظن من أن دين الإسلام كذب، وأن محمدا خداع مزور، وأن لنا أن نحارب ما يشاع من مثل هذه الأقوال السخيفة المخجلة فإن الرسالة التي أداها ذلك الرسول مازالت السراج المنير مدة اثني عشر قرنا لنحو مائتي مليون من الناس أمثالا خلقهم الله الذي خلقنا، أفكان أحدكم يظن أن هذه الرسالة التي عاشت بها وماتت عليه هذه الملايين الفاتكة المحصر والإحصاء أكذوبة وخدعة؟ أما أنا فلا أستطيع أن أرى هذا الرأي أبدا. ولو أن الكذب والغش يروجان عند خلق الله هذا الرواج، ويصادفان منهم مثل التصديق والقبول. فما الناس إلا بهل ومجانين، وما الحياة إلا سخف وعبث وأضلولة كان الأولى بها ألا تخلق»، السابق ص ٦-٧.

(٥) ابن كثير (الإمام الحافظ أبو الفدا إسماعيل بن كثير الدمشقي: «معجزات النبي»، تحقيق مجدي محمد الشهاوي، عالم الكتب، بيروت ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م).

(٦) السماوية مثل انشقاق القمر والاستسقاء، والأرضية مثل تكثير الماء والأطعمة، والجهاد مثل تسييح الحصى في كفه، والنبات مثل انقياد الشجر للرسول وحنين الخبز، والحوان سجود البعير والغنم للنبي، شهادة الذئب برسالته، قصص الوحش والأسد وأحاديث الغزالة والضب والحمار والحقرة. والإنسان الكلام بعد الموت، وكلام الرضيع في المهد، وشفاء الصبي، واستئذان الحمى، وشهادة الأنبياء السابقين، وبشارات الكتب السابقة، وشهادة اليهود والأحبار بالغيوب، وآيات الأنبياء السابقين: نوح، هود، صالح، إبراهيم، موسى، إدريس، داود، سليمان، والتنبؤ بالحوادث المستقبلية مثل الفتنة الكبرى، ومقتل الخلفاء، وغزو قبرص والهند، وقتال الروم والترك. والإخبار عن خلفاء الأمويين والعباسيين، وظهور الأئمة.

والحيوان والإنسان. وأكبرها معجزات الإنسان وهي كرامات الأولياء^(١). والمعجزات هي الدلائل النبوية مع أن صدق النبوة في ذاته، باتفاقها مع العقل والواقع والتجربة الإنسانية.

وتعتمد على القرآن والحديث والشعر، والحديث أكثرها والقرآن أقلها^(٢). وكلها روايات وأخبار قصص وأحاديث وأقوال وأذكار مما يدل على الفارق بين الحدث وروايته^(٣). وتذكر الروايات دون نقد.

ب- «الفرج القريب في معجزات الحبيب» للأثاري (٨٢٨هـ)^(٤)

وهي قصيدة لمعارضة «الردة» للبوصيري أي على نموذجها. تركز على المعجزات، مائة معجزة في مائة وعشرين بيتاً. والعنوان دال على أن الإيمان بمعجزات الرسول يفرج الكروب ويشفي الأمراض كما هو الحال في الطب النبوي. فالرسالة والرسول كمحورين يتقلصان في المعجزات، وهي معجزات الحبيب. والحبيب دائماً قادر على إجراء المعجزات. فالحب يصنعها، والمحب يراها.

ج- «الخصائص الكبرى» للسيوطي (٩١١هـ)^(٥)

وكلما تقدم التأليف في سير الخصائص والشائيل وامتد الزمان زادت المعجزات على الأفعال الإنسانية، وتضخم الجانب الإلهي على الجانب الإنساني، وطفئ الجانب الأسطوري على الجانب التاريخي. فمن ستة عشر موضوعاً يضمها الكتاب ثلاثة عشر

(١) الحسية ص ٢٧-٥١، المعنوية ص ١٣-٢٤، الجهاد ص ٥٢-١١٢، الحيوان ص ١١٣-١٤٢، الإنسان ص ١٤٢-٣٣٨.

(٢) الحديث (٣٥٢)، القرآن (٢١٩)، الشعر (١٤).

(٣) خير (٢٣)، قول (٩)، قصة (٥)، حديث (٤)، كلام، ذكر (١).

(٤) الأثاري (زين العابدين شعبان بن عماد)، خمسة نصوص إسلامية نادرة في معجزات الرسول وفضائله وفضل الصلاة والسلام عليه، حررها وقدم لها هلال ناجي، دار الغرب الإسلامي، بيروت ١٩٩٠ م ص ٢٠-٢٠.

(٥) السيوطي (جلال الدين): الخصائص النبوية الكبرى المحي كفاية الطالب اللبيب في خصائص الحبيب (جزءان)، تحقيق وتعليق، دكتور حمزة النشري، الشيخ عبد الحفيظ فرغلي، دكتور عبد الحميد مصطفى، المكتبة القيمة، القاهرة (د.ت).

منها في المعجزات. واثنين في فضله على سائر الأنبياء، وواحد في الواجبات والمحرمات والمباحات والكرامات على طريقة ابن الملحق^(١). والموضوع ليس باباً أو فصلاً بل «ذكر». وأكبرها المعجزات في خلقه أي في شخصه ثم في غزواته أي في لب سيرته ثم في إخباره بالمستقبل. وكل موضوع يتكون من عدة أبواب^(٢). والكتاب على هذا النحو يلا هيكل أو بنية. وتتعدد أشكاله الأدبية بين «ذكر» و«باب» و«فائدة» و«قصة».

والعنوان يوحي بالتركيز على الرسول وليس على الرسالة، فقد ابتلع الرسول الرسالة. والرسول له خصائص كبرى. والعنوان الفرعي «كفاية الطالب اللبيب في خصائص الحبيب» يدل على لقب الرسول عند الصوفية، والطالب اللبيب هو المريد. والإهداء إلى الرسول اقتباسات من القرآن والحديث والشعر متتقة سلفاً تدل على تعظيم الرسول وتقديسه أكثر مما تدل على إنسانيته. وهي كثيرة أيضاً^(٣). منها الاصطفاء، ومنها

(١) - المعجزات والخصائص في خلقه الشريف (٢٨٠ ص).

٢ - المعجزات الواقعة في الغزوات (٢٤٠).

٣ - المعجزات التي وقعت عند وفاة الوفود عليه (٥٧ ص).

٤ - بقية المعجزات (٣١).

٥ - المعجزات في ضروب الحيوانات (٣٨).

٦ - المعجزات في أنواع الجهادات (٢٢).

٧ - المعجزات في رؤية المعاني بصورة الأجسام (١١).

٨ - المعجزات في رؤية أصحابه الملائكة وسامع كلامهم (٧).

٩ - المعجزات في رؤية أصحابه من الجن وسامع كلامهم (٨).

١٠ - المعجزات فيما أخبر به من المغيبات (٢٠).

١١ - المعجزات فيما أخبر به من الكوائن بعده فوق كما أخبر (١٢٥).

١٢ - المعجزات في إجابة الدعوات (٣٦).

١٣ - آيات في منامه رؤيته في عهده (٧).

١٤ - موازنة الأنبياء في فضائلهم بفضائل نبينا (١١).

١٥ - الخصائص التي فضل بها على جميع الأنبياء ولم يعطها نبي قبله (١٠٥).

١٦ - الخصائص التي اختص بها عن أمته من واجبات ومحرمات وكرامات (١٢٥).

(٢) في مجموعها ٣٥٢ باباً بواقع اثنين وعشرين باباً في كل موضوع.

(٣) مثل ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾،

«إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ مِنْ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ إِسْمَاعِيلَ وَاصْطَفَىٰ مِنْ وَلَدِ بَنِي إِسْمَاعِيلَ بَنِي كَنَانَةَ وَاصْطَفَىٰ مِنْ بَنِي كَنَانَةَ قُرَيْشًا، وَاصْطَفَىٰ مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي هَاشِمٍ، وَاصْطَفَىٰ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ، ﴿يَا أَيُّهَا الْقُرْآنُ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا

وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ ﴿وَأَعْيَاذُ إِلَى اللَّهِ إِلَازِمٌ وَإِلَازِمٌ وَمِرْكَا مُتَبَعٌ ﴿٥﴾ وَفِيهِ الْقُرْآنُ وَإِنَّ قُرْآنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا﴾،

الخصائص الكبرى ص ٣.

العلم والحكمة. ومنها أيضا المبلغ والرسول والأداة. أما الشعر فإنه مديح يكاد يقارب بين الرسول والله^(١). ومعظم الاقياسات تصور محمد الكوني كما هو الحال في الحقيقة المحمدية عند الصوفية، محمد الإله على حساب محمد الإنسان، محمد صاحب المعجزات وليس محمداً البشر. ويتدخل جبريل دائماً في الأحاديث محاوراً وفي الأفعال مشجعاً مؤيداً وناصراً. وروايات الإسراء والمعراج دليل على ذلك والتي تعطي للخيال مناسبة فريدة للإبداع، ولا تكاد تذكر البعثة والرسالة^(٢).

الكتاب كمادة السيوطي تجميع من الكتب السابقة. كله منقولات دون منهج أو رؤية أو هدف إلا التجميع. والتعليق نادر^(٣). والأسلوب إنشائي، مجرد تمجيدات وتمجيدات وتقديسات عما يتجاوز حدود العقل والعلم والتاريخ. يضيف بعض الشروح اللغوية^(٤). ويعتمد على المؤرخين كالواقدي وغيره^(٥). ويحيل إلى عديد من المصادر التاريخية غير الحديث. كما يحيل إلى بعض مؤلفات الآخرين^(٦). وتدخل عديد من الإسرائيليات كما دخلت في باقي العلوم النقلية خاصة الحديث والتفسير.

وبعد الخطب الإنشائية والأساليب البلاغية يحدد السيوطي منهجه بأنه منهج نقلي خالص من أئمة الحديث، أسانيده حول شخص الرسول ومعجزاته بعيداً عن الأخبار الموضوعية والأحاديث الضعيفة. وهو اعتراف بضعف بعض الروايات. أما الترتيب والقسمة والأبواب فهي شاملة للموضوع جامغة له لم تترك شاردة ولا واردة. والهدف هو شرح صدور القوم المؤمنين ضد الجاحدين والمفسدين، والطائفة المبتدعة والملاحدين

(١) هو شعر حسان بن ثابت

أمر عليه للنسوة خاتم	من الله من نور عليه ويشهد
وضم الإله اسم النبي إلى اسمه	إذ قال في الخمس المؤذن أشهد
وشق من اسمه ليحمله	فدوالعرش محمود وهذا محمد

(٢) السابق ص ٦٤.

(٣) السابق ج ١/ ١٢٢.

(٤) السابق ص ١٨٢-١٨٣.

(٥) السابق ص ٢٥٠.

(٦) السابق ص ٢٦٦.

والفلاسفة المتمردين «أي كل إعمال للنظر في الروايات ونقد عقلي أو تاريخي لها»^(١).

يعتمد على الحديث والقرآن والشعر، الحديث أكثر من القرآن، والقرآن أكثر من الشعر^(٢). وتشمل الأحاديث الأقوال المباشرة والروايات، السنن القولية والسنن الفعلية. وتعدد الروايات في الحديث الواحد مما يدل على تضخمها والزيادات فيها على مدى الزمان. والأحاديث طويلة يستحيل على الذاكرة استيعابها مما يدل على الوضع. كما تدل على أنها مركبة^(٣). القرآن سند للحديث. فالحديث هو الأصل. وتُعين درجة الحديث في الإسناد بين الصحيح والضعيف، الحسن والغريب^(٤). ومن كثرة الأحاديث يظهر التداخل بين علم الحديث وعلم السيرة، وأن علم السيرة هو تشخيص لعلم الحديث وإعادة تبويب له طبقاً لحياة الرسول.

وفي لحظات الضعف إما يتم الرجوع إلى الماضي تشبثاً به وتعويضاً عن مآسي الحاضر وإما قفزاً إلى المستقبل. فقد رُويت أحاديث آخر الزمان لتبرير ما هو قائم وانتظار ما هو أسوأ. لذلك تكثر أحاديث أشرار الساعة وعلاماتها والتنبؤ بمصير الشهداء مثل عمار ابن ياسر والحسين. وتنسج على منواله باقي التنبؤات. وقد يتطابق حديث مع حال الأمة اليوم ويكون ضعيفاً من حيث السند إلا أنه يكون قوياً من حيث تطابق المتن مع التجربة الذاتية والتاريخية^(٥).

د- «السيرة الجامعة من المعجزات اللامعة» لأطفيش^(٦)

وفي السير المعاصرة قد تقلص السيرة كلها في المعجزات وكأن الرسول ليس مبلغاً لرسالة، وكأن الرسالة لا تهدف إلى تغير اجتماعي وتحرك تاريخي، مثل أصحاب الخوارج في الديانات البدائية. وهذا ما يدل عليه العنوان «السيرة الجامعة من المعجزات

(١) السابق ج١/ ٢٠.

(٢) الحديث (٨٢٠)، القرآن (٣٠٥)، الشعر (٢٠٤).

(٣) السابق ج١/ ٤٦٢-٤٦٩.

(٤) السابق ص ٥٦٥.

(٥) من النقل إلى العقل ج٢ علوم الحديث: من نقد السند إلى نقد المتن.

(٦) الشيخ محمد بن يوسف أطفيش: السيرة الجامعة من المعجزات اللامعة، سلطنة عمان، وزارة التراث القومي والثقافة، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.

اللامعة». ولا فرق بين فرقة إسلامية وأخرى، بين أباضية وسنة وشيعة، وكان الرسول لم يبعث إلا لإجراء المعجزات. وتضم المعجزات الكرامات وكل خوارق العادات. وتجمع كما تجمع الغزوات والشهائل والنعال. وإذا كان الجهاد والشعبان والحيوان يشهد بالنبوة فكيف ينكرها الإنسان؟ وتختار المعجزات من كتب التاريخ. والإباضية تعتمد في عقائدها التوحيد والعدل على المعتزلة وعقلانياتها التي تستدعي أخذ موقف نقدي من المعجزات. وتتوالى المعجزات بلا تصنيف حتى الشائع، المعنوية والحسية، أو ترقيم. وكلها تلبية لحاجات المجتمع الصحراوي: الماء والغذاء، والحماية من الظواهر الطبيعية والجفاف، والنصر على القبائل، وعلاج المرضى. لذلك جاءت المعجزات تكثير الماء والطعام ومخاطبة الريح والاستسقاء والنصرة بعوامل خارجية وشفاء الجرحى. ويصل حجمها إلى ما يزيد على خمسمائة حديث كما هو الحال في السير الشعبية.

تخلو السيرة من البنية. فهي بلا أبواب ولا فصول بل أقل من ذلك «خبر» أو «حديث» أو «ذكر» أو «كلام» ودون ترقيم أو تصنيف^(١).

والسؤال هو: هل مازال أحد يكتب السيرة بهذه العقلية، تكبير المعجزات وتكثيرها بحيث تشمل كل سيرة الرسول؟ وكيف تكون سيرة معاصرة وكلها تحاول بيان الجوانب العقلانية والإنسانية والطبيعية في الإسلام، ورسائله التي يبلغها للناس؟ ولماذا نغيب على الجوامع الإسلامية خروجها وفكرها التقليدي ومثل هذه السير تمدهم بأصولهم النظرية في ممارستها السياسية؟.

كل المعجزات حسية وبعضها كونية. فليس الرسول بأقل من عيسى وموسى^(٢). ومنها الأخبار بولادته من أهل الكتاب ومعرفتهم به. وتكثر المعجزات في الغزوات تأييداً بالنصر^(٣). وتسمى خوارق أي كسر قوانين الطبيعة. وفي المارك يصل شفاء

(١) خبر، أخبار (٥٦)، حديث (٢٧)، ذكر (١٨)، كلام (٢).

(٢) مثل أنه أول المخلوقات، الكلام في المهر، خروج النور الحسي منه يوم ولادته، ولادته غثونا، إرضاع الأبقار له، انتكاس الأصنام عند ولادته.

(٣) خوارق يوم الخندق، خوارق في غزوة أحباب الناس فيها يوع نبع الماء بين أصابعه، شفاء بعض المرضى، وإحياء معظم الموتى، ظلال الغمام له، خوارق الهجرة، تسبيحه في بطن أمه.

المرضى إلى حد إحياء الموتى^(١). وفي الطبيعة تظهر كلمة الشهادة مكتوبة في أوراق الأشجار وغيرها بقلم القدرة^(٢). وأشهرها تكثير الماء والطعام^(٣). ومنها الإخبار بالغيب^(٤). ومنها معجزات الحرب^(٥). ومنها معجزات خاصة حياة للرسول^(٦). ومنها الحديث مع الجن والملائكة^(٧). وأحيانا تظهر القدرة على الحكم بأن بعض المعجزات بدع^(٨). ويحكم على بعضها بأنها بدعة حسنة، خطوة إلى الأمام وخطوة إلى الخلف^(٩).

وتعتمد السيرة كالعادة على القرآن والحديث والشعر وكتب التاريخ^(١٠). والحديث أكثر لأنه هو المملوء بالمعجزات من خلال روايات ضعيفة أو موضوعة وغير متواترة. والشعر تصديق للحديث أكثر ومبالغة مثله. والقرآن أقل لأنه لا يجعل المعجزة دليلا على صدق النبي في معظم آياته، باستثناء القرآن. وهو إعجاز وليس معجزة، تحد بلاغي وتشريعي. والمعجزات معظمها روايات وليست أقوالا مباشرة من الرسول. والأحاديث رواية وقولا وليس بين معقوفتين بل هو خطاب مرسل بلا بداية ولا نهاية. كلها تقوم على النقل من القدماء دون نقد للروايات الذي مارسه القدماء أنفسهم. ومن المؤرخين يأتي ابن إسحق أولا ثم الواقدي ثم النيسابوري وغيرهم من المحدثين^(١١). ويشار إلى

(١) السابق ص ٢٤.

(٢) رجوع الغنم، السابق ص ٢٦.

(٣) ومن تكثير الماء والطعام إرواء الجيش من مزادتين، أكل مائة وثلاثين رجلا من بطن شاة، عذوبة البئر ببصاقه، استسقاء قريش، أكل عامة الصحابة من ثلاث من بيض النعام، صدور الماء بقله، فيضان النبع.

(٤) مثل: ذكر مصارع قريش، انبهار إمبراطوريتي فارس والروم والأحباش، الدعاء للأصدقاء وعلى الأعداء.

(٥) مثل عبور الوادي دون بلل، انهماك الكفار بحفنة من تراب، الشفاء بريقه الشريف.

(٦) مثل: ستر شجرتين له عند قضاء الحاجة، غاطبة الجهاديات، شهادة جل بين يديه، كلام الشاة المسمومة، رده عين يوم أحد.

(٧) كلام بعض الجن بالشعر، إسلام بعض الجن.

(٨) القيام عند بلوغ القراء لمولده إلى فكرة بدعة منكدة، السيرة اللامعة ص ٧.

(٩) الاحتفال بالمولد النبوي الشريف بدعة حسنة، السابق ص ٧.

(١٠) الأحاديث (١٨٥) الأشعار (١٣٢)، الآيات (٢٧).

(١١) ابن إسحق، السيرة الجامعة ص ٨٤/١١٩/١٢٠/١٣٠/١٥٨/١٩٠/١٩٨، الواقدي

ص ١٠١/١١٤/١٣٢/١٣٤، النيسابوري ص ١٩٤.

الاعتباسات بحرفي «أ هـ» اختصاراً لكلمة «انتهى»^(١). وهل يجوز إعادة بناء التاريخ الماضي من روايات للرسول نقلت فيها بعد؟ هل الروايات اللاحقة مصدر للتاريخ السابق؟ ولا يتم التساؤل عن بعض الأحكام مثل الأمر بالقتل وضرب العتق^(٢).

٥- خاتم الأنبياء:

أ- «محمد خاتم النبيين» لأحمد رضا خان (١٣٤٠ هـ)^(٣)

وهي خاصية واحدة للرسول وهو أنه خاتم النبيين ضد إنكار نبوته في البداية أو استمرارها في النهاية بعد وفاته. كتبت في البيئة الهندية بالاردية في بيئة يكثر فيها ادعاء النبوة لدى عدة فرق كالكاديانية والبهائية، والديوباندية والقاسمية^(٤). البداية بفتوى بناء على سؤال حول احتمال استمرار النبوة بعد محمد^(٥). وهو ما يقوله غلاة الشيعة أيضاً بنبوة الحسن والحسين وعلي وفاطمة^(٦). وهو جو التشيع السائد لدى بعض فرق الهند في جعل الإمامة استمراراً للنبوة^(٧). ولو كانت النبوة مستمرة لكانت في علي أو عمر بن الخطاب^(٨). وهو ما يعادل «دلائل النبوة» للبيهقي. والموضوع قريب من الشكائل لأنه يدخل في فضل الناس^(٩). وترصد أسماء الصحابة والتابعين الذين يمتد

(١) السابق ص ٨٨.

(٢) السابق ص ٩٨.

(٣) أحمد رضا خان (مولانا الإمام الحنفي): محمد خاتم النبيين، ترجمة نعمان الأعظمي (منظر الإسلام)، دار البيان للطبع والنشر والتوزيع، القاهرة ٢٠٠٢ م.

(٤) السابق ص ١١٣-١١٥.

(٥) السابق ص ١١٥-١٢٦.

(٦) السابق ص ٩٢/٣٣.

(٧) السابق ص ١١٧-١١٨.

(٨) السابق ص ٨٠.

(٩) وهو ما عبر عنه لسنج في «تربية الجنس البشري» واكتمال النبوة في دين العقل والطبيعة، التوير، بعد دين العقاب والثواب، اليهودية، ثم دين المحبة، المسيحية، انظر ترجمتنا لأعمال لسنج اللاهوتية لسنج: تربية الجنس البشري، دار الثقافة الجديدة، القاهرة ١٩٧٧.

إليهم الفضل^(١). ومع الشيعة يقرن الفلاسفة لقولهم إن النبوة مكتسبة^(٢). ويشار إلى أن في البهائم رسلا، وأنها تتكلم^(٣). كما يشهد الضب على نبوته^(٤).

والكتاب يخلو من الأبواب والفصول^(٥). يجمع بين أجزاء من السيرة خاصة الميلاد وبعض التقسيمات الداخلية مثل تصنيف الأحاديث في ختم النبوة. يحتوي على حوالي مائة وخمسة وأربعين موضوعا يمكن ضمها في عدد أقل^(٦). ويعتمد على المصادر الثلاثة: الحديث والقرآن والشعر^(٧). وتذكر الأحاديث مختصرة^(٨). وتعدد الروايات. ويعتمد على أدبيات الهند في النبوة بين الإثبات والإنكار^(٩). ويؤخذ نموذج المسيح في طلوع كوكب ساعة المولد^(١٠). ومع أن هناك محاولات لاستعمال العقل والقياس إلا أن المعجزات مازالت واردة^(١١).

ب- «محمد رسول الله وخاتم النبيين» لمحمد الحضر حسين (١٩٥٨م)^(١٢)

وهي سيرة دفاعية ضد التبشير والتنصير^(١٣). كما أن الغاية إثبات نبوته وإقامة الأدلة

(١) محمد خاتم النبيين ص ١١١-١١٣.

(٢) السابق ص ١١٤.

(٣) السابق ص ١٠٥.

(٤) السابق ص ٧٥-٧٧.

(٥) أنواع الأقوال في خاتم الأنبياء، السابق ص ٥٩-٨٦، أربعة وجوه لفضيلة أبي بكر ص ٩١-٩٢. أقوال العلماء في منكري ختم النبوة ص ١١٨-١١٩، فتاوى العلماء ص ١٣٥-١٤٠.

(٦) وذلك مثل: الفتوى، خاتم النبيين والأنبياء السابقين، الشفاعة، شق الصدر، التصديق به قبل ولادته وبعدها، البشائر، أبو بكر، علي، الأنبياء الكذبة، الفرق التي تنكر ختم النبوة، أقوال العلماء في ختم النبوة.

(٧) الحديث (٤٣)، القرآن (١٦)، الشعر (٤).

(٨) محمد خاتم النبيين ص ٤٦/٤٩.

(٩) السابق ص ١١٨-١١٩.

(١٠) السابق ص ٥٦.

(١١) السابق ص ١٣١-١٣٢.

(١٢) محمد الحضر حسين: محمد رسول الله وخاتم النبيين، مطبعة المعاهد الدينية، القاهرة ١٣٥٢هـ-١٩٣٣.

(١٣) «فقد كثر ما وقع في أبلدينا من صحف يضعها أولئك الذين سمو أنفسهم «المبشرين». ويتعرضون فيها لدين الإسلام بكلمات خبيثات يتغنون بها إخراج أبنائنا وبناتنا من نور الحق. وماذا بعد الحق إلا الضلال؟ ما أراه في تلك الصحف من زور وبهتان ثم ما أذاعته الصحف السيارة في العهد القريب من قصص محاولة تلك الطائفة لتنصير بعض الفتيان أو الفتيات قد دعاني إلى تحرير رسالة في سيرة رسول الإسلام ودلائل نبوته السنية»، السابق ص ٢-٣.

عليها^(١). وتجمع السيرة بين الرسالة والرسول، المحورين الرئيسين في السيرة. لا تنقسم إلى أبواب وفصول بل تضم اثني عشر موضوعا غير مرقم تدل على المنهج التاريخي، من البداية إلى الوسط إلى النهاية من أحوال العرب قبل الإسلام حتى أثر دعوته في إصلاح العالم^(٢). يختار بعض الوقائع من السيرة ويحولها إلى دلالات عامة كي ترسم صورة الرسالة والرسول^(٣). والقرآن هو الدليل على نبوة الرسول ببلاغته وإخباره بالغيب واتفاه مع العقل والواقع^(٤). بشرت به الأنبياء السابقين^(٥). تقلص المعجزات إلى الحد الأدنى، المعجزات محسوسة^(٦). شريعته عامة للناس ودائمة. فهو خاتم الأنبياء^(٧). ثم يبدأ محور الرسول بخلقه وآدابه مثل الصبر على البلاء، والقوة على التحمل، والتواضع، والأدب مع الآخرين، والزهد، والرفق، والحلم، والعفو، والكرم، والحياء، والهيبة، واجتهاده في العبادة^(٨). ثم تعود الرسالة وأثرها في إصلاح العالم، وتقدم التاريخ، ودفع الشعوب نحو العقل والعلم، وأثر ذلك على نهضة الغرب وتقدمه^(٩). ومصادرها الرئيسية القرآن والحديث والشعر. والقرآن أكثرها والشعر أقلها^(١٠). ومع ذلك فالاعتماد أيضا على العقل البديهي الذي خلق به الإنسان، وتم تأييده بالوحي^(١١).

(١) «إننا القصد من تأليف هذه الرسالة أن أصوغ من تلك السيرة النبوية دلائل النبوة المحمدية...» السابق ص ٣.

(٢) هي: حال العرب قبل بعثته، نشأته وسيرته قبل البعثة، دلائل نبوته، القرآن الكريم، بشارات الأنبياء والرسول قبل مجيئه: سيرته، المعجزات المحسوسة، عموم بعثته، دوام شريعته وختمه للنبوة، خلقه وآدابه، اجتهاده في عبادة ربه، أثر دعوته في إصلاح العالم.

(٣) السابق ص ١٠-١٧.

(٤) «ومن وجوه دلالة القرآن على صدق الرسول ورود معانيه كلها على الوجوه المعقولة وعدم مخالفتها للعلوم الصحيحة...» السابق ص ١٥.

(٥) السابق ص ١٨-٢١.

(٦) السابق ص ٢٣-٢٥.

(٧) السابق ص ٢٥-٣٠.

(٨) السابق ص ٣٠-٤٢.

(٩) السابق ص ٤٢.

(١٠) القرآن (١٩)، الحديث (٩)، الشعر (١).

(١١) «خلق الله الإنسان في أحسن تقويم، وأمتعته بنعمة العقل. وهي من أجل ما ينعم به الخالق الحكيم. أمتعته بنعمة العقل ليهتدي به إلى الحياة الطيبة»، السابق ص ٣.

جـ - «محمد خاتم النبیین» لعلي شریعتي (۱۹۷۷م)^(۱)

لم يتوقف علم السيرة، وما زال حيا في القلوب، مؤلفين وقارئین، كتابا وجمهورا، سواء عند المحافظين السلفيين لتدعيم المحافظة والسلفية أو عند التقدميين الثوريين لتدعيم التقدم والثورة. فمحمد خاتم النبیین. أعلن عن اكتمال الحقيقة بعد أن ساهم الأنبياء في تطورها نحو الكمال.

وتستعمل السيرة الجديدة المنهج التاريخي ليس بمعنى القدماء رصد الحوادث وتسجيلها ولكن بمعنى المحدثين البحث عن الأسس الاجتماعية والسياسية والاقتصادية والثقافية لنشأة الرسالة. ولا يمنع ذلك من تطورها عاما وراء عام، سنة بسنة كما فعل القدماء، ولكن من أجل إثبات هدف للتطور، وغاية للرصد التاريخي. وربما يأتي التابع شهرا بشهر نظرا للدلالة الأحداث وتسارعها في وقت قصير كما حدث في تفصيل الهجرة وعشر سنوات بعدها، وتفصيل حوادث السنة الأولى شهرا بشهر، والسنة الثانية تركيزا على الشهر السادس فيها الذي وقعت فيه غزوة بدر، ومحاولة اغتيال النبي^(ص). وفي هذه السنوات العشر وقعت الغزوات أي الفتوحات الصغرى داخل شبه الجزيرة العربية. يختلط فيها العام، الغزوات، بالخاص الزواج بميمونة. وتبدأ بالهجرة التي يؤرخ بها المسلمون دون الموضوعات التقليدية عن حياة العرب قبل الإسلام، والميلاد، والرضاعة ورعى الغنم والتجارة والتحنن، ونزول الوحي وزواجه.

ويقوم المنهج التاريخي حتى يتجاوز التاريخانية التي وقع فيها القدماء على عديد من العلوم الإنسانية، الفلسفة والاجتماع والسياسة واللغة والاقتصاد وعلم النفس والتاريخ حتى يكتمل تحليل الظواهر الإنسانية ومنها ظهور الأديان وانتشارها. فأصبحت السيرة

(۱) علي شریعتي: محمد خاتم النبیین، من الهجرة حتى الوفاة، ترجمة أبو علي الموسوي، تقديم د. إبراهيم دسوقي شتا، دار الأمير، بيروت ط/ ۲۰۰۲ وتصديرات مما قبل في علي شریعتي من علي خامنئي، ومحمد حسين بهشتي، ومحمد الطالقني وفرانز فانون.

(۲) عشر سنين من الحياة المدنية: ۱- الهجرة ۲- غزوة سفوان أو بدر الأولى ۳- توجيه ضربة لليهود ۴- غزوة بني النضير، بدر الثانية. ۵- دومة الجندل، الخندق أو الأحزاب ۶- بني المصطلق ۷- صلح الحديبية، خيبر، وادي القرى، رسائل إلى قادة العالم، جواب هرقل، السرايا، عمرة القضاء، الزواج بميمونة، ۸- سرية مؤتة، ذات السلاسل، فتح مكة، حنين ۹- الوفود، تبوك، السابق ص ۷۵-۱۴۴.

أقرب إلى فلسفة الحضارة والتاريخ. ويعقد مقدمة منهجية بعنوان «ملاحظات مع القارئ»، يبين فيها منهجه الذي يتلخص في عدة توجهات أو قواعد عامة:

أ- الاعتماد على الوثائق التاريخية والسير التاريخية لابن هشام والطبري ومن أقرب نقطة وهي الهجرة دون الدخول في أساطير النشأة.

ب- تجاوز الخلاف السني الشيعي. فعلم السيرة يتجاوز الخلاف الطائفي من أجل سيرة محايدة من منظار العلم وحده.

ج- توخي الجديد وعدم تكرار ما قاله المؤرخون وكتاب السير القدماء^(١).

وتعتمد السيرة على عديد من الشواهد الثقلية بالرغم من أن المؤلف غير عربي اللسان. تجمع بين القرآن والحديث والشعر^(٢). ومثل معظم السير العربية. الأسلوب أدبي مثل طه حسين والعقاد. ويذكر بعض فقهاء المسلمين مثل أبي حنيفة. ويختفي التحليل الطائفي السني الشيعي والجدل فيه.

وفي نفس الوقت يتم الاعتماد على الوافد الغربي خاصة الفلسفي فيذكر من الفلاسفة ديكارت وبرجسون، ومن علماء الاجتماع دوركهيم وهالبوكس، ومن فلاسفة العلم جاليليو ونيوتن، ومن السياسيين فرانكو، ومن المؤرخين تويني. ويحيل إلى الحروب الصليبية والاستعمار الأوروبي الحديث. وتظهر ألفاظ التحرر وعملياته قديما وحديثا^(٣).

وبنفس الأسلوب الأدبي الصحفي كتب خالد محمد خالد «معا على الطريق محمد والمسيح» فقط مبينا أوجه التشابه في أقوال النبيين في موضوعات الله والإنسان والحياة عن طريق سقراط الجامع بينهما^(٤). ويعتمد على الحديث والقرآن والشعر. إلا مصدرين أجنيين^(٥). والكتاب مُهدى إلى بطلة الجزائر جميلة بوحريد في إجلال وخشوع. والخاتمة

(١) خاتم النبيين ص ٢٧-٢٨.

(٢) القرآن (١٩)، الحديث (٤٥)، الشعر (٦).

(٣) خاتم النبيين ص ٨٦.

(٤) خالد محمد خالد: معا، على الطريق، محمد والمسيح، دار الكتب الحديثة، القاهرة ١٩٥٨.

(٥) هما ابن الإنسان لإميل لو دفيج، وقصة الحضارة لويل ديورانت.

سؤال عن الخيار بين باراباس أم المسيح أي اللص أم الشهيد؟ والثانية كلها خلقية وليست عقائدية لذلك أمكن ضم أنبياء الشرق بوذا وكونفوشيوس.

٦- الحبيب:

أ- «مسك الختام في أشعار الصلاة والسلام» للأثاري (٨٢٨هـ)^(١)

وهي أبيات على البحور الستة عشر، بيتان لكل بحر. والغرض «تنويع فضائل المدحوخ بالخلق المعظم»^(٢). أطولها القصيدة الأخيرة التي ذرف فيها الناظم الدمع وهو حاف مكشوف الرأس في زيارة للنبي. منها ما يبدأ بحرف الشرط «إن» وهو النبي وغيره هو المشروط^(٣). ومنها ما يبدأ بفعل الأمر للنفس حتى تتبع النبي^(٤). ومنها ما يبدأ بحرف النداء «يا»^(٥). وكلها حث على الصلاة والسلام عليه، وهو ما اختلف عليه الفقهاء، داخل الصلاة وحدها أم داخلها وخارجها. وهنا يتحول الرسول إلى مخاطب ومنادى. وتتحول العلاقة بين المرسل إليه والمرسل إلى علاقة ترأسل بين الذوات. ليس المقصود الرسالة بل العلاقة ذاتها، الوسيلة دون الغاية. ويختفي القرآن والحديث والشعر لصالح الصلاة والتسليم عليه. وتتحول السيرة إلى مديح، وصاحبها إلى مداح.

ب- «الخير الكثير في الصلاة والسلام على البشير النذير» للأثاري (٨٢٨هـ)^(٦).

وهي أربعون حديثاً في فضل الصلاة والتسليم على الرسول، بركتها وفضلها وسعادة

(١) خمسة نصوص ص ٢٩-٣٢.

(٢) السابق ص ٢٩.

(٣) إن كنت تطلب بسط الرزق صلي على خير الوري وشفيح العرب والمعجم

السابق ص ٢٩.

(٤) صلى الله على خير الوري تلتقي خيرا سريعا فيه نيل المرام

(٥) السابق ص ٣٠ يا خفيف الميزان صل وسلم تنشي راجحا بخير الأنام

السابق ص ٣١

(٦) خمسة نصوص ص ٤٩-٦٠.

أهلها والثواب الجزيل عليها. والأربعون طبقاً لفضل من حفظ أربعين حديثاً. وقد تم تصنيفها في ثمانية موضوعات، في كل موضوع خمسة أحاديث ليسهل حفظها على الطلاب^(١). وتختلف الأحاديث في روايتها في متونها. بعضها حسن صحيح وبعضها الآخر حسن غريب. وبعضها يتدخل فيه الخيال والتصوير بتدخل الملاك في الحوار، جبريل أو غيره. والثواب في الآخرة والدنيا على حد سواء، معرفة الذنوب، ودخول الجنة والشفاعة. ومن لم يفعل فهو بخيل. ويختفي القرآن والحديث والشعر بعد أن تقوم الصلاة والتسليم مقامها.

جـ- «شفاء السقام في نواذر الصلاة والسلام» للأثاري (٨٢٨هـ)^(٢)

وهو كما يدل عليه العنوان «شفاء السقام» بيان للنواذر الناتجة عن الصلاة والسلام أي الآثار غير المتوقعة أشبه بالمعجزات التي تحدث نتيجة الصلاة والتسليم على الرسول. أربعون نادرة، خمس وثلاثون في الصلاة، وخمس في السلام^(٣). وكلها حكايات وقصص وروايات. يقوم معظمها على ظهور الرسول في المنام، وإخباره بحسن العاقبة لمن صلى وسلم عليه أو سوئها لمن لم يفعل، وحسن العاقبة ودخول الجنة والمغفرة. ومنها حكايات للشافعي وليس فقط لمشايخ الصوفية. وتمتد الصلاة والسلام من الرسول إلى أصحابه. وكبي يزاد الخبر تصورياً يدخل موسى في الحوار لإثبات الصلاة والسلام على النبي. ويتحول الأمر الشفاهي إلى الكتابي. فمن لم يكتب الصلاة والسلام شلت يده أو قطعت، وخرس لسانه، وعميت عينه أو عطس فمات. ويدعم ذلك آيتان^(٤). ويعتمد على بعض أبيات الشعر^(٥). وهنا يتحول الرسول إلى جزء من الطب الشعبي، من رسول

(١) وهي: تضعيف أجر المصلي، فضيلة الصلاة، الإكثار منها، طلب الوسيلة مع الصلاة، تبليغ الصلاة إلى الرسول، وجوبها، كيفيتها، السلام عليه، السابق ص ٥٠.

(٢) خمسة نصوص ٤٦-٣٥.

(٣) لذلك تضم الرسالة إلى يابين. الأول في نواذر الصلاة، السابق ص ٣٥-٤٤، والثاني في نواذر السلام ص ٤٥-٤٦.

(٤) «مَا لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ»، «إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ يُغْتَابُونَ»، السابق ص ٤٤/٤٠.

(٥)

إن جنت بدرأ فطب وانزل بذي سلم سلم على من نبأ بدرأ على علم

إلى طبيب. ويمتد شفاء أمراض النفوس إلى أمراض الأجسام.

والأحاديث تتعارض مع أحاديث أخرى ضد تعظيم الرسول وتفخيمه. صاحبها أيضا مآدح للسلطين والملوك، ملك اليمن^(١). وقد سُمي الناظم الآثاري لنسبته إلى الآثار الشريفة وخدمتها^(٢). تجمع بين الدين والأدب كما هو الحال في القرآن.

د- «سلوك الكتيب بوفاة الحبيب» للقيسي الدمشقي (٨٤٢هـ)^(٣)

والموضوع بين الرسالة والرسول، وهو موضوع الوفاة آخر موضوع في الرسالة، وأول موضوع في الرسول. وهو تحليل نفسي كما يدل عليه العنوان، عزاء المحزون بوفاة الرسول ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾. وهو تكبير لقطة في رسالته وحياته، لحظة الموت. البداية سجعية للتأثير بالأسلوب ثم بقصيدة للتأثير بالشعر^(٤). والمعنى شائع بين شاعرين يود أحدهما أن يكون مريثا من الآخر وليس راثيا^(٥). وهو خال من الأبواب والفصول، ولكنه يتطرق لسبعين موضوعا جزئيا يمكن جمعها في تسعة فقط^(٦). ومنها

وحياتكم وحياتكم قسا وفي عمري بغير حياتكم لا أحلف
السابق ص ٢٤. أن روحي في يدي ووهبتها لبشري برضاكم لم أنصف

(١) السابق ص ٥-٦.

(٢)

السابق ص ٥. لأنني خادم الآثار في نسب . أرجوه رحمة المخدم للخدم

(٣) القيسي الدمشقي (الحافظ محمد بن عبد الله بن محمد القيسي المعروف بابن ناصر الدين الدمشقي): سلوة الكتيب بوفاة الحبيب. تحقيق ودراسة د. صالح يوسف معتوق، دار البحوث للدراسات الإسلامية وإحياء التراث، دبي ج ٢/ ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م.

(٤) السابق ص ٩٢-٩٤.

(٥) وهو ما قاله شوقي في حافظ:

لقد كنت أوتر أن تكون رثائي . يا منصف الموتى من الأحياء

(٦) هي: ١- قصيدة في وفاته، سورة النصر إشارة لدنو أجله، كثرة استغفاره، فراسة عمر، مرض النبي، زيارته للبيق، وجهه، الحمى، بلاه الأنبياء ٢- رغبة الصديق في تمريضه، تمريضه عند عائشة، ٣- الكتاب الذي أراد كتابته، استخلاف الصديق، صلاته بالناس، خبر الشاة المسمومة، تصدقه بها كان عنده، خفته من مرضه. ٤- التحليل من الفن. ٥- استئذان الصديق بالخروج، استئذان أسامة بالبقاء ٦- اللباس الذي توفي فيه ٧- ردة العرب، أحوال الصحابة بعد علمهم بالوفاة ٨- الغسل والكفن والصلاة عليه وموضع دفنه وحفر مقبرته، القطيفة في قبره، إدخال القبر، صفة القبر، رش الماء عليه، الرثاء، سنة يوم الوفاة والدفن، خصائص القبر، زيارته، ٩- زوجاته، تركته، آثاره.

ما يبدأ بلفظ «خبر» أي رواية^(١). ومنها أخبار معجزات مثل زيارة جبريل له في مرضه، وتعزية الخضر، والملائكة تحف بالقبر^(٢). يعتمد على القرآن والحديث والشعر، والجديد أكثر^(٣). وهو ما قد يدخل أيضا في الرثائيات والبكائيات. والمتوفى هو الحبيب. فسلمى الكتيب لموته في حبه. وهو بداية تحول الرسول من النبي والمبلغ إلى الحبيب المعشوق كما هو الحال عند الصوفية.

هـ- «القول البديع في الصلاة على الحبيب الشفيع» للسخاوي (٩٠٢هـ)^(٤)

ويتناول المؤرخون موضوع الصلاة والسلام على الرسول، الحبيب الشفيع تجعل السيرة أدخل في الشائكل أي التعظيم والتفخيم للرسول على حساب الرسالة. يتكون من خمسة أبواب. وفي آخر كل باب فصول متتالية (الأول والثاني) أو فوائد (الثالث) وهي: الصلاة عليه، ثواب الصلاة عليه، التحذير من ترك الصلاة عليه، تبليغ الإسلام ورده، والصلاة في أوقات مخصوصة^(٥). والخامس أكبرها، والثالث أصغرها. والمؤلف على وعي بينيته إذ يذكرها في المقدمة^(٦). ويعبر عن الموضوع بأسلوب السجع المقارب للتفخيم والتعظيم من حيث التأثير. ولم يخل الثواب من تصويره^(٧). وتعني الصلاة أكثر من القول بل التجربة، تجربة الدعاء والعبادة. وهي أيضا تجربة التعبير عن تحقيق الرغبات بالتمني، وعن الموقف بالشعائر^(٨).

(١) «خبر» (٣)، قصة (١).

(٢) سلوة الكتيب ص ١٣١-١٣٧/١٨٥-١٨٦.

(٣) الحديث (٣٦)، القرآن (١٣)، الشعر (١١).

(٤) السخاوي (الإمام الحافظ المؤرخ محمد بن عبد الرحمن): القول البديع في الصلاة على الحبيب الشفيع، النص الكامل قابله بأصل مصنفه وبأربعة أصول أخرى محمد عوامة، دار اليسر، دار المنهاج جدة، المدينة، بيروت ج ٢- ١٤٢٨هـ- ٢٠٠٧م.

(٥) أ- الصلاة عليه ص ٩٩-١٣٦ (ص) ب- ثواب الصلاة عليه ص ٢٣٥-٣٠١ (٦٦) ج- التحذير من ترك الصلاة عليه ص ٣٠٢-٣٢٢ (٢١) د- تبليغ السلام ورده ص ٣٢٣-٣٥٥ (٣٣) هـ- الصلاة عليه في أوقات مخصوصة ص ٣٥٦-٥١٢ (١٥٧).

(٦) السابق ص ٣٩-٤٣.

(٧) السابق ص ٣٧-٣٨.

(٨) «والدخول تحت ظل العرش، ورجحان الميزان، ورود الخوض، والأمان من العطش، والعنق من النار، والجواز على الطريق، وروية المقعد المقرب من الجنة قبل الموت، وكثرة الأزواج في الجنة»، السابق ص ٤٠.

وتستمر عبارات التعظيم مثل النسب الشريف^(١)، الاسم الشريف^(٢).

ويعتمد على المصادر الثلاثة المعروفة: القرآن، والحديث، والشعر^(٣). والحديث أكثر. فالحديث هو المصدر الأول. كما يعتمد على بعض المصادر السابقة يذكرها في آخر الكتاب كما يفعل المحدثون^(٤). فقد كثرت المصنفات في الموضوع^(٥). وهو كتاب شامل جامع في الموضوع بالرغم من عدم إطالة الإسناد مع الحكم على الرواية بدرجتها في الصحة^(٦). وفي نقد الرواية يجوز العمل بالحديث الضعيف في فضائل الأعمال. فصحة الرواية ليست في سندها بل في مدى اتفاق متنها مع الفضائل أي خارج النص، في الطبيعة الإنسانية^(٧). وتتم الإحالة إلى المذاهب الفقهية لمعرفة حكم الصلاة عليه^(٨). ويتم التعرض لأمثلة تصعب الإجابة عليها^(٩). والموضوع خلافي بين الفقهاء بين الوجوب والإمكان^(١٠). ويتم التساؤل عن التناقض بين الروايات^(١١).

والخطورة في إحلال الصلاة والسلام على الرسول محل العمل لنيل الثواب. فالله يصلي عشراً على من صلى مرة واحدة على الرسول، وكذلك تفعل الملائكة. وهي سبب النجاة من الأهوال. وترجع عشرين غزوة. وتقوم مقام الصدقة للمعسر، وهي سبب نمو المال وبركته، وقضاء الحاجات، وهما أحب الأعمال إلى الله. وتمنح الفقر وضيق

(١) السابق ص ٤٥-٥١.

(٢) السابق ص ١٨٤-٤٨٢.

(٣) الحديث (٤٦٠)، القرآن (١٥٢)، الشعر (٢٨).

(٤) القول البديع ص ٥٠١-٥٠٨.

(٥) السابق ص ٥-٧.

(٦) «سألني بعض الأصدقاء أن أجمع كتاباً في الصلاة على خير البشر... يكون عمدة لمن رجع إليه... غير مطيل ذلك بالإسناد ليسهل تحصيله لأولي التوفيق والسداد، ومعقبا كل حديث بعزوه لمن رواه مبينا غالباً صحته أو حسنه أو ضعفه لدفع الاشتباه ذاكراً لنبذة يسيرة الفوائد المأثورة والتراود المشهورة والحكايات المظورة... سالكا في ذلك كله مسلك الاختصار»، السابق ص ٣٨.

(٧) السابق ص ٤٢-٤٦٩.

(٨) السابق ص ٥٩-٦٠.

(٩) مثل أهل الملائكة الكرام مكلفون بأحكام الشريعة ٤٩، السابق ص ٦٩.

(١٠) السابق ص ٩٢-٩٨، إن الملائكة دائمة الصلاة عليه، مهر آدم لحواء كان عشرين مرة الصلاة عليه، بكاء الصبي من أربعة أشهر إلى ثمانية، السابق ص ١٣٢-١٣٣.

(١١) مثل عثور موسى على الصندوق الذي به رفات يوسف مع أن الله حرم على الأرض أن تأكل كل أجساد الأنبياء، السابق ص ٣٥٤.

العيش. وتنصر على الأعداء. وهي أفضل من عتق الرقاب^(١). ومن لم يصل عليه فلا دين له^(٢). وكلها في الحقيقة عادات لرفع الهم والكرب^(٣).

و- «روضة المحبين في الصلاة والسلام على سيد المرسلين» للناصري^(٤)

ومنذ «الردة» وحتى نهجها توالى قصائد المديح في محمد. وأصبح أقرب إلى الحقيقة المحمدية «عند الصوفية منه إلى الرسول، كلها حول المحبة والشوق والنور والشرف والكمال كما يدل عنوان «روضة المحبين»، وكلها صلاة الله وسلامه عليه^(٥). ليس للقصيدتين موضوع محدد إلا مدح الرسول بالهادي والكمال والكفيل، والحمد، وخير الخلق، والقدر العالي، والفضل، والبشير والنذير، والحييب، والشفيع، والنور، والنصير. ويتعدى الوصف إلى الجسد والوجه والعينين والأسنان^(٦). وتمدح معجزاته دون التحقق من روايتها^(٧). ولم تظهر الرسالة إلا نادرا باعتبار الرسول إماما لها وليس فقط مبلغا إياها. واشتكى البعير إليه المجاعة دون الإنسان، والإنسان أولى بالشكاية من

(١) السابق ص ٢٣٥-٢٨٩.

(٢) السابق ص ٣٠٢-٣١٨.

(٣) السابق ص ٤٦٥-٤٦٨.

(٤) الناصري (أحمد خضير محمود): روضة المحبين في الصلاة والسلام على سيد المرسلين، بغداد ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م ص ٢-٢٢. وقد سمع المؤلف هذه القصيدة من رجل مجهول الاسم من بلاد السودان أنشدتها في روضة الرسول. وكررها الناصري في مجالس الذكر في بلدته «الخالدية» بالعراق. ومن كرامتها أنه «ما تلاها بحب إلا ووفق لزيارته عليه الصلاة والسلام»، السابق ص ٥.

(٥) «صلاة الله سلام الله»، السابق ص ٢٣-٢٨.

(٦)

أكمل العينين أدمج نوره المحبوب أبلغ
أشب الأسنان أفلج فاق رسل الله محمد
وجهه يا ناس نائر سيدي مولى البشائر
حسنة للبدر أخجل وبه غيب تنزل

(٧)

نادت الهادي غزالة تشكي تبدي مقالة
يا إماما للرسالة كن ضميني بإعتمد
السابق ص ١٠-١٢.

الحيوان^(١). وجل المجاعة هي الشفاعة وليس الإطعام والقضاء على أسباب المجاعة. ومثل هذه القصائد بين علمي التصوف والسيرة.

وهي أقرب إلى العمل الفني منها إلى العمل الفكري. في «روضة المحبين» يتكرر البيت الثالث لضبط الإيقاع خمسا وستين مرة^(٢). وفي «صلاة الله سلام الله» يتكرر بيت واحد تسع عشرة مرة، كل مرة مرتان، والمرة الأخيرة خمس مرات^(٣). وهنا يتحول الرسول إلى أيقونه تدفع الشر، وتأتي بالخير.

٧- الدار:

أ- «نزهة الكرام في مدح طيبة والبيت الحرام» للأكتاري (٨٢٨هـ)^(٤)

مدح في فضل المكان، طيبة والبيت الحرام. وهي تسعون بيتا. تقرب فيها صفات الرسول من صفات الله^(٥). معظم الأبيات مناجاة واستجداء. تبدأ بحرف النداء «يا»^(٦). تسلب الإنسان كل

(١)

البعير يشكو للمجاعة للنتي بعد للمجاعة
قال يا مولى الشفاعة كن شفيعي يا محمد
السابق ص ١١.

(٢) وهو:

صلى الله على محمد صلى الله عليه وسلم

(٣) وهو:

صلى الله سلام الله على الهادي رسول الله

(٤) خمسة نصوص ص ٢٣-٢٦.

(٥)

يا سيد، يا أحمد، يا محمد يا منجد، يا سمعد، وسميع
يا جامع، يا قانع، يا رافع يا نافع، يا شافع، وشفيع
يا قائم، يا جازم، يا حازم يا عازم، يا هازم، يا أشجع
يا عالم، يا حاكم، يا حاتم يا هادم، يا صارم، يا ألمع
يا جابر، يا حاشر، يا ناصر يا عاطر، يا ماطر، لا يقلع
يا عامر، يا غامر، يا آمر يا ظاهر، يا طاهر، يا أرفع
يا زاهر، يا باهر، يا ماهر يا ظافر، يا ساتر، يا منجع
يا عاطف، يا عارف، يا كاشف يا منصف، يا مسعف، يا مربع
يا هاشمي، يا أبطحي، يا زمزمي يا من لكل الخلق فيه مطعم
يا خير خلق الله يا علم الهدى إن لم تكن لي شافعا ما أصنع؟

السابق ص ٢٣-٢٤.

(٦) حوالي ٣٧ بيتا.

قدرة، والله كل صفة، وتعزوها للرسول. ويمتد المدح من الشخص إلى المكان حتى يتبلغ الكون كله في «الحقيقة المحمدية» عند الصوفية.

ب- «وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى» للسهمودي (٩١١هـ)^(١)

وهو عنوان مشابه لكتاب القاضي عياض «الشفاء بتعريف حقوق المصطفى» ولكن مع التركيز على المكان «دار» وليس على الشخص أو الشئائل. والغاية إعطاء الأخبار أي المعلومات كما هو الحال في كتب التاريخ التي تقوم على الرصد الخاص دون إيجاد الدلالة^(٢). والسيرة عرض بمناسبة المكان. المكان هو المركز، والسيرة هو الهامش. المكان الأصل، والسيرة الفرع. ليست القضية الرسالة أو الرسول بل المكان. وربما تأتي قدسية المكان من أثر الإسرائيليات، الأرض والمدينة والحصون. والمكان بكل مكوناته قدسي، الآبار والجبال والوديان والبقاع والقصور والقبور. المكان لل عمران والحرب للهجرة والاستقرار. والغزوات أمكنة أكثر منها أزمنة بعد دخول المدينة أي تاريخ المدينة^(٣). والهجرة انتقال من مكان إلى مكان، من مكة إلى المدينة^(٤). والسيرة هو التابع الزماني بعد الهجرة إلى المدينة^(٥). ويمكن القول إن هذه السيرة تعتبر انحرافا من الوحي والرسالة وأقرب إلى البيئة المكانية بالمعنى الجغرافي العمراني الذي عاش فيها الرسول. ويستمر الأمر في رصد تاريخ المكان بعد عصر الرسول ووصف أشياء، مثل توسعات المسجد وتطور المدينة وشق الطرق التي لم تكن موجودة في حياة الرسول، ولم تعاصر نزول الوحي. فالمكان هو الموضوع وليس الرسالة أو الرسول. مع أنه في روايات أخرى يرفض تقدس قبر الرسول^(٦). بل يتم وضع جثامين الرسول وصاحبيه في أوضاع مختلفة طويلة وعرضية بالرغم من تحريم التصوير عند البعض وبالرغم من

(١) «نور الدين علي بن أحمد السهمودي: وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى (أربعة أجزاء) حققه وفصله وعلق حواشيه محمد محيي الدين عبد الحميد، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان ط ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م.

(٢) وهي النزعة التاريخية Historicism، ج ٢/ ٧١٧-٧٤٣/ ٧٥٧-٧٧١.

(٣) وفاء الوفا ج ١/ ٢٧٤-٢٧٩.

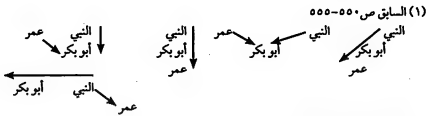
(٤) السابق ص ٢٣٥.

(٥) السابق ص ٢٧٠-٣٢١.

(٦) «قاتل الله اليهود الذين اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»، اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد، السابق ج ٢/ ٥٤٨.

أنه موضوع لا أهمية له أن تكون بالتوازي أو بالتقاطع^(١). ورسم آخر للمسجد بجهاته الأربع وفيه فاطمة الزهراء^(٢). بل وتذكر حتى الأخشاب والمسامير للنعش. وهو موت للرسالة والرسول معا، وتحويل الحياة إلى موت، والرسالة إلى كفن، والرسول إلى نعش، وانحراف عن السيرة بمحورها الرسالة والرسول تماما. وقد احترق المسجد النبوي في المدينة، وهدمت الكعبة عدة مرات وأعيد بناؤها. وكان لمصر وسلاطينها دور مباشر في إعادة البناء والترميم. ويؤرخ للمدينتين في عصر المؤلف في «زماننا»^(٣). والآن تكتب على أبواب المسجد في المدينة أسماء الملوك والسلاطين وتسمى بأسمائهم.

ويتضمن ثمانية أبواب كلها في المكان. الأول أسماء البلدة الشريفة وهي المدينة كمكان^(٤). فضائلها وبدأ شأنها وما يتول إليه أمرها، حركة المكان. سكانها ومقدم النبي إليها، مسجدها وما حوله من دور وسور ومنازل في المكان. المصلى والمساجد أبنية في المكان، الآبار حفر في المكان. الأودية والبقاع والقصور عمران في المكان. أكبرها الرابع عن المسجد وما حوله من الدور والبلاد والمنازل والسور ثم الأودية والبقاع والقصور أي مظاهر العمران ثم سكانها وحركتهم من المكان وإليه، ثم المصلى والمساجد وهي



(٢) السابق ص ٥٦١/٥٦٣/٦٣٢.

(٣) السابق ج ٢/٦٩٧-٧٠٦.

(٤) ١- ذكر أسماء هذه البلدة الشريفة ج ١/٨-٢٧

٢- فضائلها وبدأ شأنها وما يتول إليها أمرها ج ١/٢٨-١٥٥

٣- مكانها في سالف الزمان، ومقدم النبي إليها وما كان من أمره بها في سنين الهجرة، ج ١/١٥٦-٣٢٢

٤- مسجدها الأعظم والحجرات المنيفات وما كان مغطيا به من الدور والبلاط وسور المدينة ومنازل

المهاجرين واتخاذ السور ج ١/٣٢٣-٣٨٤ ج ٢/٣٨٧-٧٧١

٥- مصلى النبي في الأعياد وغير ذلك من المساجد التي صلى فيها ج ٣/١١٠٧-٩٤١

٦- آبارها المباركات ج ٣/٦٤١-١٠٣٧

٧- أوديتها وبقاعها وقصورها ج ٣/١٠٣٧-١١٠٦ ج ٤/١١١٥-١٣٣٦

٨- زيارة النبي ج ٤/١٣٣٦-١٤٢٣.

مركز المدينة. وأصغرها أسماؤها ثم آبارها^(١). فالموضوع هو المدينة جمعا بين الجغرافيا الطبيعية والبشرية أي العمران بلفظ ابن خلدون الذي لا يكاد يُذكر. فهو تاريخ معماري لمعرفة تطور المدينة. والدلالة العامة لهذا التاريخ أنه لا توجد مدينة مقدسة أولى بعد أن تطورت في كل عصر. ولا يوجد مسجد نبوي أول بعد أن تطور منذ عهد الصحابة حتى العصر الحالي^(٢). والآن تكاثرت المساجد في مكة والمدينة وفي باقي المدن الإسلامية ولا يمكن وصفها.

وقد تحولت هذه الأمكنة، مكة والمدينة وقبر الرسول إلى مزارات مقدسة في حد ذاتها بلغت حد الوثنية. وامتد الأمر إلى قبور الأولياء والصالحين. وقد تحول التقديس من الرسالة إلى الرسول إلى المكان ثم في الوعي العامي إلى الزمان، عصر الرسالة والخلافة الراشدة. وكما تم التحول من الزمان إلى المكان تم التحول من التاريخ إلى الفرد. وترصد القبور وكأن الهدف هو وصف المدافن ومدن الموتى والمقابر وتطورها دون دلالة على السيرة، مجرد تاريخ جغرافي أو جغرافيا تاريخية للقبور والمساجد والآبار، فغلب التاريخ على السيرة. وأصبح الرصد لمجرد الرصد، رصد المساجد، ورصد الإحماء^(٣). لذلك كبر الكتاب وامتد على أربعة أجزاء في ثلاثة مجلدات.

وتأخذ زيارة قبر الرسول أهمية كبيرة سواء في الأحاديث التي تشرع لها المباشرة بلفظ الزيارة أو غير المباشرة بألفاظ أخرى أو في توسل الزائر وتشفعه بالرسول إلى الله واستقباله في سلامه ودعائه أو في آداب الزيارة. وهو ما يعارض أحاديث أخرى مثل «لا تجعلوا قبوري وثنا». وهو ما دعا ابن تيمية قديما والوهابية حديثا إلى تحريمها بعد أن

(١) الأول (٢٠ ص)، الثاني (١٢٨)، الثالث (١٦٦)، الرابع (٤٥٧)، الخامس (١٦٣)، السادس (٧٦)، السابع (٢٩٩)، الثامن (٨٧).

(٢) لذلك ينتهي الكتاب بالإشارة إلى تجديدات آل سعود وأسماه المهندسين المعماريين والإداريين والفنيين ورؤساء الأعمال والرسوم الهندسية وباقي المشاريع في المدينة من طرق وجسور ومشاريع كهرباء وعمال مصريين وسوريين وباكستانيين وسودانيين ويمنيين وحضرميين وسعوديين، وفاة الوفا ج٤/ ١٤٢٤-١٤٣٢.

(٣) السابق ج٣/ ١٠٢٢-١٠٣٧/ ١٠٨٢-١١٠٦.

تحولت في الممارسات الشعبية إلى وثنية جديدة. ويتم سرد سبعة عشر حديثاً لتحليل زيارة الرسول كما هو حادث في الممارسات الشعبية^(١).

ولم يُقل في القدس كما قيل في مكة والمدينة. كانت المدينتان مكان نزول الوحي، ولكن القدس أيضاً نهاية الإسرائ و بداية المعراج، ومكان صلاة الرسول بالأنبياء في المسجد الأقصى. وقد تم تقديس المدينتين، مكة المكرمة، والمدينة المنورة. ولا يتحول التقديس الآن إلى القدس المحتلة. ولماذا تقديس مدينتين، مكة والمدينة؟ مكة لأن بها الكعبة التي هدمت عدة مرات، والمدينة لأن بها قبر الرسول وقد حرم زيارة القبور وتقديسها وعدم اتخاذ قبور الأولياء مزارات وكما نهت الحركة الوهابية^(٢). ويذكر جبل أحد وهو مرتبط بذكرى الهزيمة حتى يتحول من هزيمة إلى نصر، ومن كراهية إلى محبة وحتى لا يخشى الجنود أو يتشاءمون منه. بل يتشجعون ويقدمون عليه^(٣).

ولو بدت بعض جوانب السيرة فإنها تبدو مظاهر للمكان. فالعقبة الصغرى والعقبة الكبرى مكانان أكثر منهما سيرة^(٤). وتحول العرب إلى الإسلام تغير في دين شبه الجزيرة العربية^(٥). وجبل أحد الذي صرح الرسول بأنه يحبه مكاناً أكثر منه دلالة^(٦). والإسلام دين قومي للعرب. يحور شبه الجزيرة من الديانات الغربية عنها، مجوسية فارس، ونصرانية الروم، وتوحيدها نحو مركز أصيل قديم دين الحنفاء ومكانها، والقضاء على انجذاب الأطراف نحو مراكز شرقية مثل المناذرة أو مراكز غربية مثل الغساسنة^(٧).

وإذا كانت دلالة السيرة التعرف على الرسالة في التاريخ، واستمرار الرسائل السابقة ونهاية لها في التاريخ وخلافة الإنسان للرسول فإن وصف الأمكنة قد انتهى إلا من ذكريات متخيلة وليست معاشة. أصدقاؤه وزوجاته وآلاته وخدمه أصبحت بلا

(١) السابق ج٤/ ١٣٣٦-١٤٢٣.

(٢) السابق ج٢/ ٩٠٣.

(٣) «أحد جبل يحبنا ونحبه»، السابق ج٢/ ٩٢٥-٩٤١.

(٤) السابق ج١/ ٢٢٠-٢٣٥.

(٥) السابق ص ٢٣٤.

(٦) السابق ص ٢٩٥.

(٧) السابق ص ٣٢١.

دلالات مهما حاول كاتب السيرة الانتقال من الزمان الأول إلى الزمان الثاني، من عصر الرسول إلى «زماننا»^(١).

يعتمد على الحديث فالقرآن فالشعر^(٢). وتنفذ الروايات لأنها متعددة^(٣). ويدل الطول في الأحاديث على تطورها ونسجها حول النواة الأولى. ويعتمد على كتب الحديث خاصة الصحيحين ككتب تاريخية^(٤). وتذكر أسباب النزول لبعض الآيات في الأماكن والأسماء. ويُشرح الحديث في ألفاظه^(٥). وتختلف النسب طبقاً للأجزاء. فالأحاديث في الثاني أقل، والشعر في الرابع أكثر. ويقل استعمال الحديث والقرآن والشعر في الجزء المعماري التاريخي الخاص. ويكون الاعتماد على المؤرخين. وينظر إلى المسجد على أنه فرش وإيوان. كما يتم الاعتماد على المؤرخين قدر الاعتماد على المحدثين والفقهاء. وتذكر المصادر التاريخية للطبري والواقدي والمقريزي^(٦). وتؤخذ منهم الاقتباسات بلفظ «انتهى» أو بعلامة «هـ»^(٧). وتتحول السيرة إلى قاموس لغوي لضبط الأسماء اعتماداً على السابقين وتلخيص كلامهم مع حذف ما لا تدعو الحاجة إليه وزيادة ما هو أولي^(٨). ويذكر الشعراء مثل زهير وجريز^(٩). ويضاف إلى الشعر الأمثال^(١٠). ويستعمل الحديث والشعر كشواهد لغوية.

(١) السابق جـ ٣/ ١٠٢٢.

(٢) الحديث (١٩٦٠)، القرآن (٥٧٢)، الأشعار (٣٠٨).

(٣) وفاء الزفا جـ ١/ ٦٧/ ٧٣.

(٤) السابق جـ ٣/ ٧٨٧.

(٥) السابق ص ٥٨.

(٦) السابق جـ ٤/ ١٣٠٢/ ١٣٢٨.

(٧) السابق ص ٩٤ جـ ٣/ ٧٧٩/ ٧٨٤/ ٧٨٦.

(٨) «في بقاع المدينة وأعراسها وأعمالها ومضافاتها وأنديتها وجبالها وتلاها ومشهور ما في ذلك من الآبار والمياه والأودية وضبط أسماء الأماكن المتعلقة بذلك والمساجد والأطام والغزوات وشرح حال ما يتعلق بجهات المدينة وأعمالها من ذلك على ترتيب حروف الهجاء الأول فالأول وربما اعتبرت في المركب المضاف إليه شهرته. وهذا مما لا يستغنى عنه لعظم نفعه خصوصاً للمشتغل بالحديث واللغة»، السابق جـ ٤/ ١١١٦-١٣٣٦.

(٩) السابق جـ ٤/ ١١٨٥/ ١٢٢٥.

(١٠) السابق ص ١٢٠١.

ويمكن دراسة منطق الإبداع ابتداء من اختلاف صيغ الروايات الخاصة بالموضوعات الغيبية مثل الإسراء والمعراج الذي يسمح بإعمال الخيال أو زيارة قبر الرسول. وكان للأشعرية المستقرة أثر واضح في تدوين السيرة خاصة الغزالي^(١). وكان «الإحياء» هو أكثر الكتب انتشاراً^(٢). واستمر نقد المعتزلة^(٣).

ج- «في منزل الوحي» لمحمد حسين هيكل (١٩٥٦م)^(٤)

وتتحول قدسية الرسالة إلى قدسية الرسول إلى قدسية المكان كجزء من الشرائع والخصائص. يتحول تقديس الزمان إلى تقديس المكان وكلاهما خارج الرسالة. فالرسالة لكل زمان ومكان. المكان يبيع الذكريات. ولا يوجد ضمان أن هذا المكان المرثي كان هذا المكان القديم بعد تطور المدن ونمو العمران. ويتفق الحنين إلى المكان مع المنهج النفسي. فالمكان مرثي في حين أن الزمان يمضي. ولا يبقى منه إلا دورته رأس السنة الهجرية، رمضان، ليلة القدر، ليلة نزول أول سورة من القرآن. يتم الاحتفال بها كل عام في الأعياد والمواسم. والكتاب مزود بمجموعة من الصور والتخطيطات المتخيلة للمدن. تتحول قدسية الرسالة إلى قدسية الرسول إلى قدسية المكان لتزيد في قدسية المكان المتخيل^(٥). وما فائدة صور أوضاع الرسول وصاحبه في القبر بعد الدفن، طولا وعرضا^(٦).

والهدف من تقديس المكان هو إهانة الذكريات كما يفعل الشاعر العربي القديم في أول قصيدته بالبكاء على الأطلال لفراق الحبيب. فالمكان يذكره بالحبيب ويضرب البعث عنه والعودة إليه. ويتم ذلك نثرا وليس شعرا. وصاحب السيرة كاتب وأديب ومؤسس الرواية الحديثة. فتنشأ الحركات السلفية وشعارها العود إلى الماضي. تتحول السيرة إلى جزء من أدب الرحلات وفن الكتابة وهم التوثيق. ويحال إلى «حياة محمد»

(١) السابق ج٣/ ٩٤٧/ ٤/ ١٣٤/ ١٢٢٤/ ١٣٥٥.

(٢) السابق ج٤/ ١٣٩٦/ ١٤٠٢.

(٣) السابق ج٤/ ١٣٥٥.

(٤) محمد حسين هيكل: في منزل الوحي، المكتبة العصرية، صيدا، بيروت ٢٠٠٦-١٤٢٧هـ.

(٥) السابق ص ١٥٤/ ٣١٧/ ٣٩٧.

(٦) السابق ص ٤٢٦.

باعتباره السيرة وليس «في منزل الوحي»^(١). والسؤال هو: ما فائدة تبيح الذكريات؟ وهي ذكريات فردية وليست جماعية، ذكريات باشا إقطاعي وليست ذكريات عبد أسود دخل الإسلام لتحريره مثل بلال؟ هي جزء من فن الكتابة الرومانسية الوجدانية الحاملة وليست التحليل العقلي الواقعي للرسالة. ولا فرق بين التعبير عن قدسية المكان في الشر الفني أو الأدب الشعبي^(٢).

والخطورة من تقديس المكان هو العودة إليه ورؤيته والحنين إليه وجعل المقدس هي الأماكن الأولى التي نزل فيها الوحي والمدينتين الرئيسيتين «منزل الوحي» كما يدل العنوان. فيصبح أعظم عمل هو زيارة النبي، العمرة والحج والقدرة على حشد الملايين في عرفات^(٣). الخطورة هو تحول الإسلام كنظام مثالي للعالم ومكارم الأخلاق إلى مكان. والمكان بشر ونظام حكم، قبيلة وتسلط وتبعية للأجنبي وقواعد عسكرية له على أراضيه. يتوقف التقدم باسم المكان. ويتحول المكان إلى زمان، والمكان والزمان نظام حكم، فيصبح مقدسا باسم قدسية المكان. يثبت التاريخ الذي يجمع بين الزمان والمكان. ويصبح التقديس للثبات في نفس المكان ونفس الزمان. يتحول الإيمان إلى علم آثار وحفريات. وفي هذه الحالة ما لزوم الحديث عن المدينة الحديثة والتطور والعمران وتوسيع المساجد وزيادة السكان والعمران؟^(٤). الخطورة التحول إلى وثنية جديدة، من وثنية الأصنام إلى وثنية المدن. والعنوان نفسه دال «في منزل الوحي» وربطه بالمكان إلا إذا كان بمعنى «أسباب النزول».

والرسول نفسه ضد قدسية المكان، زيارة قبره، بناء مسجد عليه كما فعل بنو إسرائيل ببناء المعابد على قبور الأنبياء، والنصارى أيضا بدفن أحبارهم في كنائسهم. وقد صرح الرسول بأنه لولا أن قومه حديثو عهد بالكفر لهدم الكعبة خوفا من العودة إلى الوثنية وقدسية الأماكن والأشياء أو لينفق كنزها في سبيل الله^(٥).

(١) السابق ص ١٥.

(٢) مثل «إمى أزورك يانبي»، السابق ص ٤٨٣.

(٣) خواطر حاج، أخبار الأدب ٢٢/١/٢٠٠٦.

(٤) في منزل الوحي ص ٣٦٤-٤٥٩، مكة الحديثة ص ٩٥-١١٢، المدينة الحديثة ص ٣٦٤-٣٨٢.

(٥) لولا أن قومك حديثو عهد بكفر لأنفقت كنز الكعبة في سبيل الله، السابق ص ٤٣٥.

ويضم «في منزل الوحي» ستة كتب طبقا لتسلسل الزيارة^(١). أكبرها مدينة الرسول لأنه فيها أسس الدولة الإسلامية الأولى. ليس فيها ذكر للوحي ولا لنزوله في مناسبات، «أسباب النزول»، ولا في تطور الأحكام في «الناسخ والمنسوخ». كلها أسماء أمكنة. وهو تصور يهودي، الوحي مرتبط بالشعب والأرض المقدسة والمدينة والمهيكل.

ومع ذلك يظهر الإسلام في إطار تاريخ الأديان المقارن. فعريش الرسول بعد الهجرة يختلف عن عريش موسى^(٢). ولا تستعمل الشواهد الثقيلة، القرآن والحديث والشعر كثيرا^(٣). فالاعتماد الأكثر على تحليل التجارب الإنسانية. ومع ذلك القرآن أكثر من الحديث، والحديث أكثر من الشعر. فالقرآن هو المصدر اليقيني الأول. والحديث تحيط به الظنون. والثر بديل عن الشعر. والحديث مجرد ذكريات. قيل في أماكن تبيجها. هو مناسبة لتقديس المكان، ومختار لهذا الغرض^(٤). وتظهر بعض الآيات وهي تستعيد بعض الأحاديث وتعيد صياغتها^(٥). وواضح الارتباط بين مصر والحجاز قبل المد القومي الحديث منذ أواخر الأربعينيات وأوائل الخمسينيات في مصر وسوريا. وكذلك الارتباط بين النظامين السياسيين الملكيين في مصر والسعودية. فقد كتب «في منزل الوحي» بناء على دعوة رسمية لزيارة الأراضي المقدسة من الملك لأحد باشوات مصر^(٦). وشفعتها زيارة الأمراء^(٧). وهناك أقسام من فصول حول الأسرة الملكية الحاكمة^(٨).

(١) وهي: أ- فرض الحج (٦٨) ب- البلد الحرام (٣٠) ج- اللطائف وآثارها (٧٢) د- بين الحرمين (٣٦) هـ- مدينة الرسول (١٢١) و- أوبة الرضا (٣٣).

(٢) «ابتوا لي عريشا كعريش موسى، ثمامات وخشبات، وظلة كظلة موسى. والأمر أعجل من ذلك... كان إذا قام أصاب رأسه السقف»، في منزل الوحي ص ٣٤٧.

(٣) القرآن (٦٤)، الحديث (٢٤)، الشعر (١٥).

(٤) مثل «بين قريي ومنبري روضة من رياض الجنة»، في منزل الوحي ص ٣٤٣.

(٥) مثل قول الرسول لأبي بكر وها في الغار «لا تخزن إن الله معنا»، السابق ص ١٩٩.

(٦) «وفي مساء اليوم الأول لقيت الملك ابن السعود فاستأذنته في مفاداة مكة، وشكرت له معونته ومعونة حكومته إياي في بحوثي»، السابق ص ٢٩٨.

(٧) «زرت الأمير عبد العزيز بن إبراهيم غير مرة، زرت في ديوان الحكم. وزرت في داره. وتناولت طعام الغداء على مائدته. وشاركته في طعام خفيف آخر الأسمية دعاني إليه ابنه إبراهيم... وإبراهيم ابن الأمير فتى لم يتجاوز الخامسة عشرة فيها أرى. وهو وسيم الطلعة في زيه العربي، حاد النظرة عن عيين سوداوين فيها حور، مشوق القوام، رقيق المظهر، ليس فيه شيء عن هذه الخشونة وهذا البأس اللذين يبدوان في نظر أبيه وفي حديثه... وتناولت طعام الغداء يوم سفري من المدينة على مائدة أحد أعيانها...»، السابق ص ٣٧٨-٣٧٩.

(٨) ابن السعود بمكة، السابق ص ١١٣-١٢٨.

وتبدو الثقافة الغربية في الخلقة الثقافية، كمرآة تعكس صور المكان، الشعر الفرنسي وأسماء الأدباء الغربيين ومعركة ووترلو^(١). وأحياناً يوضع اللفظ أو التعبير بلغته الأصلية^(٢). كما تظهر بعض الألفاظ المعربة بالرغم من وجود مرادفها العربي مثل «الأوتيل»^(٣).

٨- النسب:

أ- «الجوهرة في نسب النبي وأصحابه العشرة» للبري (٦٨١هـ)^(٤)

وهنا تدور السيرة حول النبي، نسبه وأصحابه، بين الافتراض والواقع. فالنسب إلى آدم افتراض مثل نسب المسيح في أول الإنجيل. أصحابه العشرة واقع تاريخي معروف بالتواتر. وهو ثلاثة وخمسون نسباً، أربع وثلاثون قبيلة ويطناً وتسعة عشر جزءاً^(٥). منهم من يسمى بلفظ «بنو» ومنهم من يسمى بلفظ «بطون». ومنها من يسمى بلفظ «قبائل»^(٦). ومنها ما يسمى باسم القبيلة. ومنها ما يسمى باسم شيخها^(٧). وقرش وحدها هي التي تذكر كقبيلة ومناقب. ومنها ما يطلق عليه لفظ إجراني مثل «القارة». وهو نسب قبلي افتراضي كلما أوغل في القدم^(٨). لا يدور لا حول الرسالة ولا حول

(١) السابق ص ٢٠٨/٩٧/٤٧٦.

(٢) مثل The empty quarter، السابق ص ٢٢٩.

(٣) السابق ص ٤٦٣.

(٤) محمد بن أبي بكر بن عبد الله بن موسى الأنصاري التلمساني البري: الجوهرة في نسب النبي وأصحابه العشرة (جزءان)، تحقيق وشرح الدكتور محمد التونجي، مركز زايد للتراث والتاريخ، العين، الإمارات ٢٠٠١هـ-٢٠٠١م

(٥) القبائل: بنو زهرة، بنو غزوم، بنو غفار، بنو أسد، بنو ضبة، بنو بهدلة، بنو أنف الناقة، بنو ثعلبة بن يربوع، بنو كليب بن يربوع، بنو غذافة بن يربوع، بنو رياح بن يربوع، بنو ربيعة بن مالك، بنو العنبر، بنو الهجيم، بنو ملكان بن أقصى، بنو وائل بن مغن، بنو قزاة، بنو بهنة بن ساييم، بنو جشم، بنو قشير، بنو ربيعة بن نزار، بنو أوس بن مناة، بنو قيس بن ثعلبة.

(٦) مثل بطون قضاة، قبائل بكر بني وائل.

(٧) مثل قرش، صاهلة، هذيل، مزينة، باهلة، ثقيف، الأراحم، المنكدر وربيعة.

(٨) عبد مناف بني قصي، قصي بن كلاب، عبد الدارين قصي، كلاب بن مرة، كعب بن لؤي، لؤي بن غالب، فهد بن مالك، الدئل بن بكر، غنم بن دودان، إلياس بن مضر، عبد مناة بن اد، مضر بن نزار عيسى بن بغيش، هوازن بن منصور، مازن بن منصور، نزار بن معد بن منصور، إياد بن نزار، معد بن عدنان.

الرسول بل حول عشيرته وقبيلته وأنصاره أي حول البشر، حوله في الماضي أو الحاضر طبقاً للقراءة الشخصية للرسول. وهو ما يتعارض مع سلمان الفارسي وصهيب الرومي وبلال الحبشي. والتبويب طبقاً لأسماء الأعلام والقبائل أو رؤسائها. وهي وحدات مستقلة عن بعضها البعض. المولد والحياة والوفاة. الرسول فقط نقطة إحالة في التاريخ. الرسول والحديث وسيلة لمعرفة الأنساب. يشع على الأنساب والأصحاب. ومن أقارب الرسول من مات في الحرب. كلهم مؤمنون فالأنساب ليست تاريخاً بل أقارب مسلمين. ليست توالداً عرقياً بل كل من يتعلق بالرسول في الدين الجديد. فهي أنساب إسلامية عقائدية. فالتشخيص ليس فقط للرسول بل لكل بيئته الاجتماعية. وهو ما يعني الأنساب. وكلها بعد الإسلام وليس قبله في حين أن الأنساب تعني ما قبل ولادة الرسول. وكثيراً ما لا يتطابق اسم العلم والمادة المذكورة. مما يدل على أنه مجرد مناسبة لتجميع الأخبار. فالأنساب أقرب إلى التاريخ الخالص قد يتحول إلى تاريخ رسدي، مجرد رصد أسماء، معلومات بلا دلالة^(١).

وتستمر الأنساب في الصحابة العشرة كما هو الحال في السير التي هي جزء من التاريخ العام^(٢). والمصدر أقوال الرسول. ويصاب القارئ بالحزن للقتال الداخلي في الفتنة الكبرى، والتكالب على الدنيا، والصراع على السلطة.

وتعتمد الأنساب على الحديث أولاً، والشعر ثانياً، والقرآن ثالثاً كمصادر لها^(٣). وتكثر الأحاديث وتتضخم بصرف النظر عن درجة صحتها، أكثر مما قاله المسيح حتى مع الأخذ في الاعتبار مدى حياة كل منهما ثلاثاً وعشرين سنة في مقابل ثلاث سنوات. وليست للأحاديث أي دلالة موضوعية كما هو الحال في علم الحديث إلا أن القصد منها رواية أقوال الرسول. تستعمل فقط مصدراً للتاريخ، تاريخ الرسول

(١) «ذكر نسب رسول الله للأبناء الكرام أولي المكارم والمائورات والأمهات العقائل المحصنات، وذكر من اشترك معه النسب من القبائل، وذكر البطون منهم والأنخاذ والفصائل، وذكر من آمن به، وصحبهم من أبناء السعداء، ومن اشتهر منهم بليان أو متقية في الجاهلية الجاهلاء وذكر من قتله الله منهم على استهزائه وكفره في غزوات أيده الله فيها بنصره»، الجوهرة ج ١/ ٣١، السابق ج ٢/ ٣٣٠-٣٣٣/ ٣٤٣-٣٤٤.

(٢) وهم: أبو بكر، عمر، عثمان، علي الزبير، طلحة، عبد الرحمن بن عوف، سعد بن أبي وقاص، سعيد بن زيد، أبو عبيدة بن الجراح، السابق ج ٢/ ١٠٧-٣٧٠.

(٣) الأشعار (٥٤٥)، الأحاديث (٥٣٢)، الآيات (١١٦).

والصحابة. فالأنساب لا تعني النسب العرقي بل العلاقات بين الرسول وأصحابه وقومه. الرسول هنا مؤرخ مثل المحدث البخاري^(١). وتذكر الآيات بمناسبة أسباب النزول. فالأنساب أيضا تاريخ للقرآن. ومن الشعراء مشهورون^(٢). ومنهم مقاتلون^(٣). وبالإضافة إلى الشعر والحديث والقرآن هناك بعض المصادر التاريخية نظرا لارتباط علم السيرة بالتاريخ. فالسيرة جزء من التاريخ. هي التاريخ الخاص وسط التاريخ العام مثل الطبري والواقدي^(٤). كما تعتمد السيرة على كتب السيرة الأولى مثل ابن إسحق وابن هشام^(٥).

ويحتوي الجزء الثاني على موضوع السيرة التقليدي عن شخص الرسول، جده، وأمهاته، وعمومته، وعماته وأمه وأزواجه وخدمه ومواليه وخيله وكتابه وشيئله وفضائله وحجة الوداع مع وفاته. تجمع بين الجانب الموضوعي في السيرة والجانب الذاتي. وكلاهما حول شخص الرسول وليس حول الرسالة وما أحلها كما فعل ابن إسحق وابن هشام من قبل.

ب- «استجلاب ارتقاء الغرف بحب أقرباء الرسول وذوي الشرف» للسخاوي (٩٠٢هـ)^(٦)

وفيه تمتد الشرائع من الرسول إلى آل البيت، وتشع الفضائل منه إلى أقربائه وأصحابه. وهو ما يجعل الفضل محصورا في أسرة أو قبيلة كما يحدث في نظم التورث في النظم السياسية الحديثة. والعنوان طويل مفتعل يحرص على القافية أكثر مما يحرص على البساطة والموضوع. وسبب التأليف هو اختصار ما توسع فيه القدماء^(٧). يضم

(١) الشعر، الجوهرة ج١/ ٢١-٢٨.

(٢) مثل كعب بن زهير، السابق ج١/ ٢٣٨.

(٣) السابق ج١/ ٣٥١.

(٤) الطبري، السابق ج١/ ٨٧، ج٢/ ٥٧-٥٨، ج٢/ ١٤٢/ ٢٩٦/ ٢٩٩/ ٣٠٣، الواقدي ج٢/ ١٥٤/ ١٦/ ١٨٦/ ٢٠٩/ ٢٧١/ ٢٧٥/ ٣٥٩، وأيضا المبرد للكمال ج٢/ ٢٧٦، والحدائق ج٢/ ٢٠٩.

(٥) السابق ج٢/ ١٣٥-١٣٦.

(٦) السخاوي (الحافظ شمس الدين عماد بن عبد الرحمن): استجلاب ارتقاء الغرف بحب أقرباء الرسول وذوي الشرف، تحقيق ودراسة خالد بن أحمد الصمي بابطين (جزءان)، دار البشائر الإسلامية، بيروت ١٤٢١هـ-٢٠٠٠م.

(٧) السابق ص ٢٢٢-٢٢٦.

أحد عشر باباً: وصية النبي، الحث على حب آل البيت، الصلاة عليهم، دعاؤه بالبركة، بشارتهم بالجنة، الأمان ببقائهم والنجاة باقتنائهم، خصوصياتهم الدالة على كرامتهم، إكرام السلف لآل البيت، مكافأة الرسول لمن أحسن إليهم، الإشارة إلى الفتنة، التحذير من بعضهم. والأخير هو أكبر الأبواب^(١).

ويعتمد على الحديث والشعر والقرآن^(٢). والحديث مرويات، وكثير من الموضوعات تبدأ بلفظ «أحاديث» أو «حكاية»^(٣). وبعد بعض الأحاديث «فوائد» أو «تعليق» أو «لطيفة»^(٤). ويتم التحقق أحياناً من القول^(٥). كما يمكن نقد القدماء^(٦). فالعقل ضروري للنقل حتى يكون النقل مقبولا^(٧). والكتاب له قرين هو «ذخائر العقبى في مناقب ذوي القربى»^(٨). كما يعتمد على كثير من القدماء^(٩).

ج- «إسعاف الراغبين في سيرة المصطفى وفضائل آل بيته الطاهرين» للشيخ الصبان (القرن الثاني عشر)^(١٠)

ويظهر فيه أيضاً التحول من الرسالة إلى الرسول. ويمتد الرسول تاريخياً إلى آل

(١) «وصية النبي» ص ٣١٠-٣٩١ (ص ٨٢) ٢- الحث على حبهم ص ٣٩٢-٤٤٢ (ص ٥١) ٣- الصلاة عليهم ص ٤٤٣-٤٥٤ (ص ١٢) ٤- دعاؤه بالبركة لم ص ٤٥٠-٤٥٨ (ص ٩) ٥- بشارتهم بالجنة ص ٤٥٩-٤٧٦ (ص ١٧) ٦- الأمان ببقائهم والنجاة باقتنائهم ص ٤٧٧-٤٩٣ (ص ١٧) ٧- خصوصياتهم الدالة على كرامتهم ص ٤٩٤-٥٦٢ (ص ٦٩) ٨- إكرام السلف لأهل البيت ص ٥٦٣-٥٨٥ (ص ٢٣) ٩- مكافأة الرسول لمن أحسن إليهم ص ٥٨٦-٥٩١ (ص ٦) ١٠- الإشارة إلى الفتنة ص ٥٩٢-٥٩٩ (ص ٨) ١١- التحذير من بعضهم ص ٦٠٠-٧٢٦ (ص ١٢٧).

(٢) الحديث (٣٢٨)، الشعر (٤٥)، القرآن (٣٢).

(٣) أحاديث (١٩)، ارتقاء الغرف ص ٣٣٦-٣٩١ «حكاية» (١٠) ص ٦٧٩-٦٨٩.

(٤) فوائد الحديث ص ٣٦٤-٣٧١ / ٤٦٢ / ٤٩١-٥٥١ / ٦٢٠-٦٣١ / ٦٣٤-٦٥٨، لطيفة ٥٢٨-٥٤٢ / ٥٥٠-٥٥٤ / ٦٦٧.

(٥) ارتقاء الغرف السابق ص ٥٦٧-٥٧٢.

(٦) السابق ص ٢٢٣-٢٢٤.

(٧) السابق ص ٢٢٢.

(٨) وهو من تأليف الإمام الحافظ المحدث فقيه الحرم أحمد بن عبد الله بن محمد الطبري ثم المكي الشافعي (٦٩٤ هـ)، السابق ص ٢٢٣.

(٩) ذكر طائفة من الكتب التي ألفت فيها حصل على أهل البيت من القتل والشدة، السابق ص ٥٩٢-٥٩٩.

(١٠) الصبان (الشيخ محمد بن علي): إسعاف الراغبين في سيرة المصطفى وفضائل آل بيته الطاهرين (تأليف ١١٨٥) هامش نور الأبصار، دار الفكر (د.ت).

البيت، الأموات والأحياء. ويضم الكتاب ثلاثة أبواب: الأول سيرة الرسول، مولده وزواجه بخديجة، وتعبده، ونزول الوحي عليه. ودعوته وهجرته، ومغازيه، وحليته، ومعجزاته، وخصائصه طبقاً لأحكام التكليف الواجب والمحرم والمباح، وعباراته، وأولاده وأعمامه، وفضل أزواجه وخدمه. وهل أولاده وأزواجه وخدمه جزء من الوحي؟ والثاني فضل آل البيت ومزاياهم على العموم أو الخصوص. والثالث جماعة من أهل البيت مدفونون في مصر، وهو أكبر الفصول^(١). وينتهي «بسيدنا الإمام الشافعي» مما يدل على تقديس الشافعي كآل البيت^(٢).

ومن آل البيت رجال ونساء، أحد عشر رجلاً وست نساء^(٣). وكلهم موضع تجيل واحترام وتقديس في الثقافة الشعبية. تحولت أسماؤهم إلى مساجد وأحياء وأماكن مباركة. وتطغى علوم التصوف على علوم السيرة. وتأتي المأذنة من الشعراوي وابن عربي والحسن البصري والشافعي والمناوي أكثر مما تأتي من ابن إسحق وابن هشام. لا فرق بين الرسول في علوم السيرة والحقيقة المحمدية في علوم التصوف^(٤). وكرامات آل البيت مثل كرامات الصوفية.

اتحد السنة والشيعة في علوم السيرة المتأخرة. واجتمعوا على حب آل البيت. وأصبح آل البيت هم الاستمرار الطبيعي للرسول في التاريخ سواء كانوا من الصحابة أو من ذرية الرسول. وكانت مصر هي الوطن الذي اجتمع فيه الشيعة والسنة على حب آل البيت أحياء وأموات. فقد دفن معظمهم في مصر، والمصريون سنة ولكن هواهم شيعي. يتفق

(١) السابق، الباب الأول: سيرته ص ٧-١١٢ (١٠٦ ص)، الباب الثاني: في فضل آل البيت ومزاياهم على العموم أو خصوص اثنين فأكثر ص ١١٣-١٦٠ (٤٨ ص). الباب الثالث: الكلام على جماعة من أهل البيت مدفونين بمصر ص ١٦١-٢٧٣ (١١٣ ص).

(٢) السابق ٢٥١-٢٧٣.

(٣) الرجال: المهدي من ولد فاطمة، الحسن بن علي، الحسين بن علي، السيد حسن والد السيدة نفيسة، السيد محمد الأنور، علي زين العابدين، إبراهيم بن الإمام زيد، موسى الكاظم، جعفر الصادق، محمد الباقر، الإمام الشافعي. النساء: فاطمة الزهراء، السيدة زينب، السيدة رقية، السيدة سكينة، السيدة نفيسة، عائشة بنت جعفر الصادق، الباب الثالث: في الكلام على جماعة من أهل البيت مدفونين بمصر، السابق ص ١٦١-٢٧٣.

(٤) من الفناء إلى البقاء ج ٢ الوعي الموضوعي. الشعراوي ص ١٥٤/٢١٨/٢٢٩/٢٣٠/٢٣٣/٢٤٤، الحسن البصري ص ٧٥. ابن عربي ص ١٥٤/١٣٧، أبو العباس المرسى ص ٢٤/١٩٢/٢٣٤، المناوي ص ٢٣٥/٢٥٠.

كلاهما على المهدي وظهوره. ومعظم آل البيت مدفون في مصر، بلد الراحة والسلام. أقوالهم حجة مثل أحاديث الرسول. كلها أخلاق مثل كلمات الرسول. فآل البيت استمرار للرسول في التاريخ.

وكل الأحاديث المروية عن الرسول أحاديث نمطية في أشكال أدبية مصاغة سلفا مثل الصيغ الشرطية أو الأمرية أو الخبرية في توصيات أخلاقية خالية من الغيبيات. ومع ذلك هناك إمكانية لتقد الروايات لوصف بعضها بأنه «تفسير غريب»^(١). وتعتمد على المنقولات بين قوسين بحرفي «أ هـ» أي انتهى. لا جديد فيها إلا النقل من السابقين. تجمع وتكرر^(٢). أقصى ما تعطيه هو شرح للنصوص المنقولة^(٣). وتعتمد على علم التفسير^(٤). كما تعتمد على الشعر ولو بصورة أقل كما يفعل القدماء^(٥). وبالرغم من الطابع الموضوعي للسيرة وهدوئها إلا أن الإنسان يحزن على مصير الرسالة وضياعها في التاريخ واستشهاد الأئمة.

د- «نور الأبصار في مناقب آل النبي المختار» للشبلخي (القرن الثالث عشر)^(٦)

وهو كتاب في الشائيل كما يبدو من العنوان، ولكن يمتد أيضا من الرسالة إلى الرسول في الصحابة وآل البيت. فالتاريخ ممتد في ذرية الرسول، لا فرق بين سنة وشيعة بعد إن جمعهم الدين الشعبي. فالرسول جزء من التاريخ، وقائد من قواده. ويشبه «إسعاف الراغيين» و«السيرة المتأخرة». والمؤلف مصري، هواه مع آل البيت. وتذكر فضائل مصر. أولاد النبي وذريته جزء من النبوة^(٧). رأس الحسين جزء جوهري فيها بما تثيره من أشجان وأحزان^(٨). انحرفت السيرة مرتين الأولى من الرسالة إلى الرسول، والثانية من الرسول إلى آل البيت.

(١) السابق ص ١٦٩/١٤٧.

(٢) السابق ص ٨٢-٨٨/١٦٥-١٨٥.

(٣) السابق ص ٥٧-٦٥/٢١٧/١٩٥.

(٤) السابق ص ١١٧.

(٥) السابق ص ٢٩/٢٤٣.

(٦) الشبلخي (الشيخ مؤمن بن حسن مؤمن): نور الأبصار في مناقب آل النبي المختار، دار الفكر (د.ت).

(٧) السابق ص ١٩٠.

(٨) السابق ص ١٤٧-١٥٢.

ويتضمن «نور الأبصار» أربعة أبواب: الأول سيرة الرسول وخلفائه الأربعة. فالرسول ممتد في التاريخ: لا فرق بين النبوة والخلافة. وهو ما يقوله الشيعة بأنه لا فرق بين النبوة والإمامة. وفي سيرة الرسول يُفصل التنبؤ به في محاوره بين عمر وعثمان، وبين أبي بكر وعلي، وحلم الشافعي. ثم يذكر نسبه وولده ورضاعته وتعبده، وتأمير قريش عليه، وإسراءه، وشق صدره، وهجرته، وبعض خصائصه، وذلائل نبوته، وأسماءه وألقابه وكناه، وشماله ومعجزاته، ومزاحه وأحاديثه، وغزواته وسراياه، وبعوثه وسراياه، وأولاده وخدمه ومواليه، ونقباءه ونجبائه وحوارييه ونوابه، وأمراءه وكتابه، وحرسه ومؤذنيه وقضائه وشعرائه وإخوته، وحيواناته وسيوفه ودروع، وحرابه ومجته وقضيه، ومرضه، ودفنه. ومعظمها خارج مهمة الرسول ووظيفة تبليغ الرسالة^(١). وما قيمة ذلك كله في حمل الرسالة وتبليغها، الذرية والخدم، والموالي وحيواناته؟ وتدخل مناقب الخلفاء الأربعة مع الرسول، أبي بكر مع بعض كلامه، وعمر وبعض كراماته ونوادره وكلامه وأولاده، وعثمان وأولاده، وعلي ومناقبه وكلامه وشجاعته، ووقعة الجمل والتحكيم والخوارج، وأولاده ومقتله. ثم إضافة محمد بن الحنفية والحسن والحسين، وبعض الغرائب والفوائد المهمة. وهو أكبر الفصول^(٢). والثاني مناقب الحسن والحسين وباقي الأئمة الاثني عشر^(٣). مناقب الحسن ومصالحة معاوية وكلامه وكرمه ومرضه مع الإفاضة في رأس الحسين ونقلها ودفنها ولعب يزيد بها لإثارة

(١) السابق ص ٥٩-٥٨.

(٢) السابق ص ٥٩-١٢٢.

(٣) وموت أولاده، ومناقب زيد الأبلج، الحسن المثنى لدى الحسن السبط، ومناقب الحسين السبط واستشهاده ورأسه وكراماته وأولاده، ومناقب زين العابدين بن الحسين ووفاته وأولاده وكلامه، وعمد الباقر بن علي زين العابدين وكراماته ووفاته وأولاده، ومناقب جعفر الصادق بن محمد الباقر وكراماته ووفاته وأولاده وكلامه، ومناقب موسى الكاظم بن جعفر الصادق ووفاته وأولاده، ومناقب سيدنا علي الرضا بن موسى الكاظم ومروياته، ولولاية العهد من المأمون لعلي الرضا وكراماته ووفاته وأولاده، ومناقب محمد الجواد بن علي الرضا بن موسى الكاظم، ووفاته وأولاده، ومناقب سيدنا علي الهادي بن محمد الجواد بن علي الرضا وكراماته، ومناقب الحسن الخالص بن علي الهادي العسكري وكراماته ووفاته وولده، ومناقب سيدنا محمد ابن الحسن الخالص بن علي الهادي، وأخبار الهدى ومروياته، السابق ص ١٢٢-١٣٧، السابق ص ١٣٧-١٨٩.

العواطف. وهو ليس في حاجة إلى ذلك^(١). فالشاهد شاهد، والقاتل قاتل^(٢). وكل إمام هو «سيدنا»، ومن النساء «السيدة». والمهم هي عهودهم السياسية للخلفاء. والثالث ذكر جماعة من آل البيت لهم بمصر والقاهرة مزارات مشهورة ومساجد معمورة، سبع سيدات وخمسة رجال. وتمة على قرافة مصر^(٣). والرابع مناقب الأئمة الأربعة أبو حنيفة ومالك والشافعي وابن حنبل^(٤). فالسيرة تجد تحقيقها في المذاهب الفقهية الأربعة. وخاتمة الكتاب في ذكر مناقب الأقطاب الأربعة الصوفية: أحمد الرفاعي، عبد القادر الجيلاني، أحمد البدوي، وإبراهيم الدسوقي. ثم يختتم بقطب آخر هو أبو الحسن الشاذلي. فكمال السيرة في التصوف. ويتحقق مناط النص في الصحابة والأئمة. فالدلالات والمعاني العامة للنصوص لا تكفي بل لابد من تلييسها إلى أشخاص معينين هم المراد تبجيلهم وتعظيمهم^(٥). وتطغى علوم التصوف على علوم السيرة كما هو الحال في «إسعاف الراغبين» فتذكر كرامات الأئمة كما يذكر الصوفية كراماتهم. ويحال إلى الشعراني وإلى البردة. ويحال إلى «إحياء علوم الدين» للغزالي^(٦).

وتكثر معجزات النبي وآياته بحيث لا يمكن التمييز بين ما هو متواتر منها وما هو آحاد، بين رواية صحيحة ورواية موضوعة، بين الآية والأسطورة^(٧). وكثير منها منقولات خرافية من كتب التفسير. وتتوالى الخرافات والأساطير واحدة تلو الأخرى. وذلك مثل رجم الشياطين، وإيمان جن نصيين، وتعزية الأنبياء في مقتل الحسين. وتنضخم رواية الإسراء والمعراج. ويبدع الخيال تفصيلات في شكل البراق وأجنحته وأحجاره الكريمة وألوانها وأحاديث السماء. وتتناول «الكتب الصفراء» السيرة. فهي مجال خصص لإبداع الخيال وصياغة الدين الشعبي^(٨).

(١) رأس الحسين، السابق ص ١٤٧-١٥٢.

(٢) السابق ص ٢٢٣-٢٢٥.

(٣) السابق ص ٢٢٥-٢٥٢.

(٤) السابق ص ٢٥٢-٢٧٣.

(٥) السابق ص ٧.

(٦) السابق ص ٩٦، الشعراني ص ١٤٧/١٤٩/١٩١/٢٤٧/٢٥٣/٢٥٣.

(٧) السابق ص ٦.

(٨) السابق ص ١٥/١٨/١٤٩.

وفي الأحاديث لا يذكر السند بل يكتفي بالمتن ورواته الأواخر لأن المتن غير صحيح مشيع بالخرافات والأساطير. وتتوالى الأحاديث عندما تتحول علوم السيرة إلى علوم الحديث^(١). وهي أحاديث أقرب إلى الوضع لأنها كلها نفس الصياغة الشرطية أو الأمرية أو الخبرية. وأحيانا يتحول الحديث إلى غاية في ذاته وليس فقط مصدراً للسيرة. فتحوّلت السيرة إما إلى علم الحديث أو علم التاريخ. ويحال إلى المقرئ^(٢). ويكثر الاعتماد على الشواهد الشعرية للتأثير على العامة. فالشعر عاطفة وخيال^(٣). وتكثر الاقتباسات التي يدل عليها الحرفان «أه» اختصاراً للفظ «انتهى» مثل تأليف الأساتذة الذين ليس لديهم شيء يقولونه حالياً^(٤).

(١) السابق ص ٣٤-٤٣.

(٢) السابق ص ٢٥٤.

(٣) استعمل حوالي ٢٢٥ شاهداً شعرياً في «نور الأبصار».

(٤) السابق ص ١٤٧.

[illegible]

1. *Chlorophyll a* (Chl *a*)

1994, 1995, 1996, 1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 26

Polymer Letters, Vol. 6, pp. 79-80
© 1968 John Wiley & Sons, Inc.

Journal of Management Education 30(6)

الفصل الثاني

تشخيص الرسول

أولاً - مقدمة عامة:

١ - من الرسالة إلى الرسول

وهناك مسار طبيعي في التشخيص من الإنسان العادي إلى الشخص المقدس، من الرسول إلى صاحب الرسالة ومبلغها إلى الرسول الإلهي المصطفى المختار، من الرسول والمرسل إليهم إلى الرسول والمرسل، من البعد الأفقي إلى البعد الرأسي، من الرسول العادي ابن المرأة التي كانت تأكل القديد، يأكل الطعام ويمشي في الأسواق إلى الرسول الذي يضارع عيسى في ميلاده، وموسى في معجزاته.

والتشخيص مسار طبيعي للفكر الديني، وفي كل دين، في المسيحية والتحول من المسيحية دين الإنسان إلى المسيح ابن الله، وفي اليهودية من عزير الكاتب إلى عزير ابن الله، وفي البوذية، من بوذا النبي إلى بوذا الإله، وفي إحدى الديانات الصينية، تحول لاوتزي من النبي إلى الإله.

ومع ذلك قاومت ديانات أخرى هذا التحول مثل الكنفوشوسية. فقد ظل كونفوشيوس معلماً ولم يتحول إلى إله لأنه لا يوجد مفهوم الإله في الديانات الصينية. فهي ديانات أخلاقية طبيعية تحدد العلاقة بين الإنسان وأخيه الإنسان، والإنسان والمجتمع، والإنسان والدولة، والإنسان والطبيعة. والسبب في ذلك غياب مفهوم

التعالى أو المفارقة، وإنزال كونفوشيوس «كتاب التغيرات» الذي يغلب عليه تعدد الآلة من السماء إلى الأرض وتحويله الدين إلى أخلاق، والأساطير إلى علاقات اجتماعية.

هناك سير همها التركيز على هذا الجانب الأسطوري في حياة الرسول كما هو الحال في السير الشعبية التي تلقى في الأفراح من المنشدين، مثل سير أبي زيد الهلالي والزناقي خليفة. تجمع بين التعظيم والتقديس والبطولة والخيال الشعبي والصور الفنية. وهي سير يفتقد عصرها إلى البطل، والقائد والرمز والمخلص مثل يسوع المسيح.

تحول علم السيرة إلى المولد النبوي والهجرة كأعياد رسمية في الميلاد والأدعية للرسول، والاستغاثة والاستعانة به على قضاء الحاجات، فأصبح الرسول واسطة بين العبد والرب. وتضخم شيئاً فشيئاً حتى أصبح كالحقيقة المحمدية عند الصوفية. هو موضوع الابتهالات الدينية والأدعية إلى حد التأليه كما هو الحال في الدين الشعبي. ويظهر الرسول في المنام للصالحين، يرشدهم إلى الخير أو يحذرهم من الشر أو يلهمهم الصواب أو يعيدهم عن الخطأ. وفي الفن الإسلامي عند الشيعة ترسم صورته مع صور الخلفاء والصحابة كما هو الحال في رسم صور المسيح في الفن المسيحي. ويكتب اسمه على عربات الطعام مع الله، كل اسم في ركن وبعض الخلفاء. أبو بكر أو عمر أو علي في الأركان الأخرى على الزجاج بالألوان. كما يكتب على ظهور عربات النقل والأجرة حاية لها من مخاطر الطريق. ويكتب كقطع من الباغ أو النحاس أو الفضة أو الذهب للتعليق على الأعناق لتزيين جيد النساء. أو للحفاظ من العين والحسد. أصبح اسم «محمد» نوعاً من «الديكور» الذي يجمع بين الجمال والإيمان، بين البصر والبصيرة، بين البركة والخوف، بين تمنى الخير وتجنب الشر، بين طلب الثواب واستبعاد العقاب. لا أحد يفكر في الرسالة بل يفكر الكل في الرسول. لا أحد يفكر في القضية بل يتحول التفكير إلى حاملها ومبلغها وأداتها. ويبلغ حد التقديس إلى تصويره حياً، وإهداء الكتب إليه مع كثير من عبارات المدح والإطراء^(١). فهو حاضر بشخصه أكثر من حضوره برسالته.

(١) «إلى خير من طلعت عليه الشمس، وسيد من أقلته الأرض وأظلمت السماء. إلى السراج المنير الذي أتيق في غياهب الجاهلية والناس يتيهون في بيدوات الجهل والتعصب والتقليد. فانار الطريق للسايرين، وكشف الله به موضحات الأعلام. إلى البشير النذير الذي من الله بيعته على الإنسانية كلها. فدعا إلى الله يأذنه، وضرب المثل الأعلى للإنسان الكامل في قوله وصمته، وفي سره وجهه، وفي فعله وتركه، وفي أحواله كلها، إلى صاحب المقام المحمود، والخوض المورود، ومن آتاه الله الفضيلة والوسيلة والدرجة العالية الرفيعة، إلى الذي وسعت نفسه ما بين الأرض وسماواتها، واكملت فيه الإنسانية بمعانيها وأسانها، وأذبه الله. فكان تمام الآداب وحليتها وإنسان عينها، إلى رسول الله وخيرته من خلقه، إلى من خصه الله بختم الشرائع،

وكما كانت السيرة منبرا للدفاع عن الرسول وتعظيمه وإجلاله إلى درجة التقديس كانت أيضا منبرا للطعن عليه مثل زواجه من زينب بنت جحش طليقة مولاه زيد الذي كان بمثابة ابنه، وزواجه من عائشة قبل البلوغ. مكثت في بيته حتى البلوغ ثم بنى بها، وكثرة أزواجه. وقد وجد بعض المستشرقين في ذلك مجالا خصبا للتجريح والطعن وتشويه الإسلام بتشويه صورة الرسول حتى الرسوم الدانمركية الأخيرة التي أثارت العالم الإسلامي كله غضبا أكثر مما أثار احتلال مدينة القدس وتهويدها، واحتلال فلسطين والعراق وسوريا وأفغانستان، والحروب الأهلية في الصومال والسودان وتشاد، والخلافات بين المغرب والجزائر حول الصحراء، واضطهاد المسلمين في بورما وتايلاند والفلبين والصين.

وكان الرسول دائما يقول «الله ورسوله» في عطف واحد. وهو ما نقده بنفسه عندما جمع أعرابي بينهما وقال له «بس خطيب القوم». وشتان ما بين الاثنين. فلا يقرنان. فإن القرن أحد أسباب التشخيص ثم التقديس ثم التأليه. ويكفي تسميته الرسول لأن «رسول الله» تجعله باستمرار مقرونا بالتأليه وهو مما يساعد على التشخيص. وهو ليس بمفرده رسول الله أو نبي الله بل كل الأنبياء والرسل السابقين من آدم حتى عيسى. رسول الله خطوة نحو «ابن الله» كما حدث في المسيحية. والرسول سمي نفسه محمد بن عبد الله عندما رفض المشركون في صلح الحديبية البداية بمحمد رسول الله، وعندما نادى الرسول في هوازن على المسلمين بأنه محمد بن عبد الله^(١). ويظهر الرسول كما يظهر الأبطال والزعماء والثوار. إذ تركز السيرة على شخصه وحكمته، وإبراز قراراته الفردية بالحكم والموت على الأعداء، خاصة في وقت يفتقد فيه الناس الزعامة، وفي ثقافة مازال الزعيم فيها هو العصب المحرك.

وتشخيص النبوة مثل تشخيص التوحيد، تحويل المبدأ إلى شخص. التشخيص في التوحيد تجسيم وتشبيه. والتشخيص في النبوة تحول من الرسالة إلى الرسول، ومن المحمول إلى الحامل. وهو نوع من التجسيم والتشبيه، وعود إلى الوثنية من الباب

وزينه بالتقوى، وجعل أكبر شعاره، والعدل حليته، والصدق قوله، والوفاء طبيعته، والقصد في الأمور كلها سيرته، والرشد سته. أقدم هذا الكتاب لأنه بعض أحاديث الأجيال عنه والحديث عنه، نور العين وجلاء القلب، ابن هشام، ج ١ ص ٣.

(١) السابق ج ٢ / ٢٧١ / ٣٧٥.

الخلفي، بدلا من الصنم القديم الشخص الجديد. وكلاهما يقوم بنفس الوظيفة في التوسل والاستغاثة^(١).

وقد جمعت أقواله في آخر السيرة المركزة كما والكثيرة الاستعمال كيفا. تتنوع بين الأخلاق والسياسة بعضها حقائق في صيغة خبرية، والأخرى أوامر ونواه. كثير منها موجه إلى الأنصار. وهي بديل عن شخصه. تمجرت أقواله في جزء خاص، وأصبحت جزءا صغيرا من السيرة بعد أن امتد الشخص وأصبح هو السيرة كلها^(٢).

وفي علم السيرة المتأخر يظهر أثر الفرق الكلامية ووضع الأحاديث ضد هذه الفرق أو تلك مثل الأحاديث التي وضعت ضد المعتزلة «محبوس هذه الأمة»، أو ضد الخوارج «التي تخرج من الدين كما يخرج السهم من الرمية»^(٣).

وقد أجريت عدة دراسات نقدية على سير القدماء وتصنيفها في تيارين: تيار الغلو الذي يعطى الرسول أكثر مما يستحق، ويجعله فوق رتبة البشر والتي قد تصل إلى درجة الألوهية، والوجود الكوني السابق على الخلق، كما هو الحال في نظرية الحقيقة المحمدية عند الصوفية. وتيار الجفا الذي يعطي الرسول أقل مما يستحق وينكر النبوة والمعجزة. الأول عند الشيعة والصوفية، والثاني عند المستشرقين وبعض العلمانيين. ثم يأتي الدفاع عن موقف فقهي وسط بين الغلاة والجفاة. ولما كان الموقف الوسطي أقرب إلى أحد الطرفين كان الموقف الفقهي النصي أقرب إلى موقف الغلاة. وكما يمكن نقض روايات الغلاة يمكن أيضا نقد روايات الجفاة أو إعادة تأويل متونها، وحل التعارض بينها. المفاصد في العقائد المترتبة على الأحاديث الموضوعية كثيرة. ولم يقتصر الأمر على السيرة وحدها بل امتد إلى باقي العلوم العقلية العقلية مثل الفلسفة، والعلوم الذوقية مثل التصوف، والعلوم الكلامية مثل الفرق الإسلامية. وهو موضوع مطروح في الهند وباكستان خاصة بعد ظهور القاديانية، والبايية، والبهائية، التي يدعي مؤسسوها أنهم

(١) محمد، الشخصي أم المبدأ؟ الدين والثورة في مصر ١٩٥٢-١٩٨١، ٧-اليمين واليسار في الفكر الديني ص ١٦٣-١٦٧.

(٢) عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب: مختصر سيرة الرسول ص ٥٠٤-٥٠٦ (حوالي مائة وخمسين حديثا).

(٣) «أنه سيكون في أمي أقوام يكذبون بالقدر»، محمد رسول الله ح- ١١٣/٢.

أنبياء تلقوا وحيا من عند الله^(١).

ولم يتم تحليل أعمال المستشرقين عن «السيرة» لأنها ليست جزءا من التراث. هو موضوع مستقل في الاستشراق، رؤية الغرب لأحد موضوعات التراث الإسلامي وليس تطورا له كما هو الحال في مشروع «التراث والتجديد». وهي نوعان: سيرة مباشرة، وسيرة كجزء من التاريخ^(٢). وقد قامت دراسات مستقلة حول الموضوع لنقد الاستشراق وموقفه من السيرة^(٣). وتتلخص في ثلاثة: المبالغة في الشك والافتراض والنفي الكيفي، واعتماد الضعيف الشاذ، وإسقاط الرؤية الوضعية العلمانية والتأثيرات البيئية المعاصرة، ورد معطيات السيرة إلى أصول نصرانية أو يهودية.

كما أجريت عدة مراجعات على بعض السير الاستشراقية وبيان تحاملها وإنكارها النبوة إما لأسباب عقائدية تبين استمداده من اليهودية والنصرانية أو لأسباب منهجية وضعية تاريخية تبين استمدادها من الإسرائيلية والديانات الشائعة في شبه الجزيرة العربية. والرد على الاستشراق ليس بالعلم بل بالدين وبالقرآن كما يفعل الدعاة المحدثون حتى ولو كانوا من المفكرين والعلماء^(٤). وينقد المتأهجين الغربية التي تقوم على الشك والافتراض والنفي الكيفي واعتماد الضعيف الشاذ مع أن الشك رد فعل على الإتيان. كما ساهم الضعيف الشاذ في تكوين العقائد الشعبية، كما تنقد إسقاط الرؤية الوضعية العلمانية والتأثيرات البيئية المعاصرة وهو ما لا يتعارض مع البحث العلمي، وكرد فعل على التسليم بالروايات دون نقد أو تمحيص^(٥).

(١) د. الصادق بن محمد بن إبراهيم: خصائص المصطفى بين الغلو والجفاء، عرض ونقد على ضوء الكتاب والسنة، مكتبة دار المنهاج للنشر والتوزيع، الرياض، حـ ١٤٢٦/٢ هـ.

(٢) السيرة المباشرة مثل «حياة محمد» لإميل، ومنجم، «محمد رسول الله» لاتين دينيه «محمد في مكة ومحمد في المدينة»، لمونيجومري وات. والسيرة غير المباشرة كجزء من التاريخ العام: «الدعوة إلى الإسلام» لسير توماس أرنولد، «تاريخ الشعوب الإسلامية» لكارل بروكلان، «تاريخ مسلمي إسبانيا» لدودي رينهارت، «الإسلام على مفترق الطرق» للبيولدفيس، «تاريخ الدولة العربية» ليوليوس فلهاوزن، «تاريخ اليهود في بلاد العرب في الجاهلية» و«صدر الإسلام» لإسرائيل ولفسون، «التطور الأول للمحمدية» لمارجوليت، «الحقبة نشأتها وانهارها وسقوطها» لسير ولیم مویر، وكثير من مقالات دائرة المعارف الإسلامية المتعلقة بموضوع السيرة.

(٣) مثل: عماد الدين خليل: المستشرقون والسير النبوية، دار ابن كثير، دمشق، بيروت ١٤٢٦ هـ-٢٠٠٥ م. نجيب العقيقي: المستشرقون، دار المعارف، القاهرة ١٩٦٤.

(٤) المستشرقون والسيرة النبوية ص ٢٤-٤٥.

(٥) يضرب المثل بسيرة مونيجومري وات بجزأها محمد في مكة ومحمد في المدينة.

٢- من الرسول إلى الرسالة

الهدف من هذه المحاولة لإعادة بناء علوم السيرة هو القضاء على عبادة الشخص من حياتنا الاجتماعية والسياسية والثقافية. فإزلنا نشخص كل شيء. الأسرة زبها «سي السيد»، والوزارة وزبها، والجامعة مديرها، والدولة رئيسها. بل إننا نتصور الله على أنه شخص يمتلك العالم ويديره. فقضى على استقلال المؤسسات. وزاد قدر المداينة والتملق للأشخاص، مدحهم والنيل من أعدائهم. وكثرت صورهم في حياتنا الاجتماعية. وأخذ بعضهم صفات الله: رئيسا مدى الحياة، لا يخطئ، يأمر فيطاع وإن عصى أحد يعاقب. وهو ما يحدث أيضا في الحياة السياسية فيما يسمى بعبادة الأشخاص خاصة الأيديولوجيات الشمولية^(١). كما تظهر في المجتمعات التقليدية خاصة في إفريقيا بأساء حكامها: ملك الملوك، الإمبراطور، وكل يضع على صدره من نياشين الانتصار وهو لم يدخل حربا واحدة إلا ضد خصومه السياسيين في الداخل في حروب أهلية مدمرة، تقضي على الآلاف بل الملايين من المواطنين والإلقاء بجثثهم في البحيرات أو تركهم في الصحراء الجافة مع ما نفق من ماشية.

«من الرسول إلى الرسالة» سيرة عصرية ليس حول الرسول بل حول الرسالة، شجنا للوقوع في عبادة الأشخاص التي تصل إلى حد التقديس بل والتأليه كما هو الحال في «الحقيقة المحمدية» عند الصوفية، هي قراءة عصرية للسيرة طبقا لعيوب العصر وهو التشخيص وعبادة الأشخاص وتأليههم.

والقرآن نفسه ضد تعظيم محمد وتقديسه. لما توفي أنكر عمر وفاته وقال بيعته فهو ليس أقل من المسيح لولا أن ذكره أبو بكر ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾، وقد عاب عليه أهل الكتاب أنه ليس في عظمة موسى وعيسى. فرد عليهم القرآن ﴿وَقَالُوا مَا هَذَا الرَّسُولُ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾، والحديث أيضا ضد تعظيم صاحبه. وقد وصف محمد نفسه بأنه ما هو إلا ابن امرأة كانت تأكل القديد. وطلب عدم إطرانه كما أطرت النصرى عيسى

(١) عبادة الأشخاص cult Personality .

ابن مريم، وأنه لا يستطيع أن يضمن لنفسه دخول الجنة إلا برحمة ربه. ووصفه القرآن على لسانه ﴿إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ يُوحى إليه فقط.

والتحول من الرسالة إلى الرسول يقتضي التحول من الأفعال إلى الأقوال، ومن الأقوال غير المباشرة إلى الأقوال المباشرة، ومن وصف الراوي إلى المروي كما هو الحال في علم الحديث. لذلك اعتمدت هذه السيرة على الآيات والأحاديث أكثر مما اعتمدت على روايات المؤرخين.

والسؤال هو: هل هذه خصائص الرسول أم خصائص الرسالة؟ وهو ما وضع في إحدى السير الإصلاحية^(١). فكل خصائص الإسلام انزلت عنه وقرغت منه وتجسدت في شخص الرسول. يبدو أن العجز عن تحقيق فضائله في الحياة العملية تحول إلى مغالاة في تعظيمها وتجسيدها في شخص الرسول كما يقال في السياسة أن الزعيم يجسد روح أمة ويمثل خصائص شعب.

٣- الأسماء والكنى والألقاب

وقد تأتي الأسماء والكنى قبل الأنساب في «جذور الرسالة» قبل أن تأتي في الرسول وفي الشرائع^(٢). وهي حوالي ثلاثمائة أي أكثر من صفات الله التسع وتسعين. وتشابهها في القوة والإطلاق^(٣). وانتهى بها بعض المتصوفة إلى ألف. ويمكن تجميع أسمائه في عدة مجموعات تدل على الاصطفاء وعلاقته بالله، وبالأنبيا السابقين، وبرسالته وهديه، وبإخلاصه وصدقه، وبشارته ونذره، ورحمته، وعفوه. وقد سمي الرسول بنيه بتسمية

(١) تأسيس الدولة الإلهية، سيرة النبي ج٢/ ٤٥-٦٩، الشىءون الدينية ج٢/ ٧٠-٧٩، تأسيس وإقام الشريعة ج٢/ ٨٠-٨٢، الإيمان وأركان الإسلام الأساسية ج٢/ ٨٨-١٠٤.

(٢) الإشارة ص ٤٣-٤٦، انظر الباب الثاني، الفصل الأول.

(٣) ويمكن تقسيمها إلى ثلاثة حقول دلالية أ- الاختيار مثل: المصطفى، المسلم، العبد، المتوكل، المبارك، عبد الله، الماحي، العاقب، المقفى، خاتم النبيين، الشهيد، المهاجر، العامل، المنصور. ب- البداية مثل: النور، السراج المنير، الداعي، الإمام، الهادي، المصدق، صاحب، الشفيق، المشفق، البشير، النذير، الأمر، الناهي، الذكر، المذكر، الزمل، المدر، طه، يس، ج- الرحمة مثل: رؤوف، رحيم، الطيب، الكريم، نبي التوبة، نبي الرحمة، المحلل، المحرم، الواضع، الرافع، المجير، قاسم، نبي الملحمة، أحمد، محمد، أذن خير. خير العباد ص ٦٢٣-٦٣٠.

بني هارون لبيان التواصل مع الأنبياء السابقين^(١).

ويختلف عدد الأسماء من سيرة إلى أخرى. قد تصل في إحداها إلى ثلاثمائة وخمسة وثمانين اسماً مرتبة ترتيباً أبجدياً مع الأدلة النصية عليها من القرآن أو السنة أو الكتب المقدسة السابقة. لذلك يمكن القول إنها اصطلاحية وليست توقيفية. وبالرغم من كثرة الأسماء فإن بعضها غير مستعمل في الحياة اليومية مثل: الأبطحي، الأبلج، الشمال، الأدعج، الأزحج، الأزهر، الأزكى، الأشنب. تفيد كلها التقديس والتعظيم والتفخيم والتبجيل تفيد معاني التفضيل مثل الأتقى والأصدق والأبر والأجود والأحسن والأخشي والأعلم والأدوم والأرجح عقلاً والأرحم والأصدق والأطيب، والأكرم. ومن حيث أشكالها الأدبية البعض منها عبارات شارحة وليست لفظاً والبعض الآخر ليس اسماً بل صوراً فنية أو وظائف أو أهدافاً مثل أفصح الناطقين بالضاد، أكثر الأنبياء تبعاً، أوفى الناس ذمماً، حامل لواء الحمد، راكب البراق، راكب الجمل، راكب البعير، راكب الناقة، راكب التجيب، صاحب التاج. ومعظمها أسماء مشتقة من صفاته. تدخل في تفصيلات شارحة لكل اسم. بعضها يشترك مع الله مثل «الأول» و«الآخر». وأقلها أسماء وافدة من العبرية أو اليونانية أو اللاتينية مثل مؤذ ماد، والبعض مقرون بأسماء الأنبياء السابقين مثل بشرى عيسى. ولا يذكر أهم اسمين وظيفيين: النبي الذي يكتر استعماله في القرآن «النبي» و«الرَسُول» لأنها موضوعان محايذان خاليان من التعظيم والتفخيم والتفضيل. وفي سيرة أخرى أسماؤه حوالي اثنين وخمسين اسماً. وقد تصل إلى ثلاثمائة ومعظمها مشتق من القرآن^(٢).

وأسماء الرسول هي التي سمى بها نفسه^(٣). وهي خمسة: محمد، أحمد، الماحي،

(١) «إني سميت بني هؤلاء بتسمية بني هارون»، أقرباء الرسول ج٢/ ٥٠٧.

(٢) «هو: المصطفى، الماحي، الحاشر، العاقب، الملقى، الشهيد، المصدق، النور، السلم، العبد، الراعي، الإمام، الهادي، المهاجر، البشير، النذير، السراج، المتيز، الأمين، الذكر، المذكر، العامل، المنصور، أذن خير، المزل، المدثر، طه، يس، خاتم النبيين، رموف، رحيم، الصاحب، الشفيق، المشفع، المتوكل، المبارك، الرحمة، الأمر، الناهي، الطيب، الكريم، المحلل، المحرم، الواضع، الرافع، المجبر، قاسم، نبي التوبة، نبي الرحمة، نبي الملحمة، عبد الله، أحمد، محمد، الإشارة ص ٤٣-٤٦.

(٣) «إن لي اسماً: أنا محمد، وأنا أحمد، وأنا الماحي الذي يمحي الله بي الكفر، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي، وأنا العاقب الذي ليس بعده نبي» عيون الأثر ج٢/ ٤١٢.

الحاشر، العاقب. محمد وأحمد من نفس الاشتقاق، والحاشر مبالغة لأن الناس تحشر تحت قدميه. وقد طورها كتاب السيرة فأصبحت سبعة وخمسين، منها ستة في صورة مزدوجة بالإضافة أو بالوصف^(١). وواحد وخمسون مفردة، منها خمسة مزدوجة الاشتقاق^(٢). ومنها ثلاثة مزدوجة على التعارض^(٣). وهي مثل بعض أسماء الله: الرفع الخافض، القابض الباسط، الأول والآخر، الظاهر والباطن^(٤). وباقي الأسماء من حيث المعنى يمكن تصنيفها في أربعة: النبوة، والعلم، والإمامة، والأمانة^(٥).

تدل أسماؤه على تفردّه وخصوصيته^(٦). فهو محمد وأحمد والمأحي الذي يمحو الكفر، والحاشر الذي يحشر الناس على قدميه، والعاقب الذي ليس بعده نبي. وهو نبي الرحمة والتوبة والملاحم. وفي نفس الوقت هي أسماء مشتركة بينه وبين الناس، ولكن الكنية خاصة به^(٧). وقد تفرض العقائد نفسها على الروايات فيسمح الرسول مرة واحدة لغلام أن يحكي باسمه وكنيته^(٨). وكنيته اثنتان: أبو القاسم وأبو إبراهيم. ولا يجوز تسمية أحد القاسم أو أن تكون كنيته أبا القاسم^(٩).

(١) بالإضافة إلى: خاتم النبيين، ثاني اثنين، نبي التوبة، نبي الرحمة، نبي الملحمة، وبالوصف أذن خير.

(٢) هي: الرسول والمرسل، البشير والمبشر، النذير والمنذر، الذكر والمذكر، الشفيع المشفع.

(٣) وهي: الأمر الناهي، المحلل، المحرم، الواضع الرفع.

(٤) من العقيدة إلى الثورة، ج ٢/ التوحيد ص ٥٣٨-٥٩٩.

(٥) النبوة مثل: النبي، الأمي، الشهيد، الصادق، المصطفى، المزل، المذتر، العبد، الداعي، المتوكل. والعلم مثل: المعلم، النور، السراج المنير، المين الحكيم. والإمامة مثل: الإمام، المهدي، العامل، القاسم، العلي، المهاجر، المنصور، النقيب. والأمانة مثل المأمون، المجير، الطيب، الكريم، المبارك، الرحمة، المؤمن، الروف، الرحيم، الصاحب.

(٦) «إن لي أسماء: أنا أحمد، وأنا محمد، وأنا المأحي يمحو الله بي الكفر، وأنا الحاشر يحشر الناس على قدمي، وأنا العاقب، الأنوار ج ١/ ١٣٩، وأنا أحمد، أنا نبي الرحمة، ونبي التوبة، وأنا المغني، وأنا الحاشر، ونبي الملاحم، السابق ص ١٤٠، الشفاء ج ١/ ٣١١-٣٢٢، بهجة المحافل ص ٤٣٢، «اشتق الله لنا من أسمائه أسماء. فالله عز وجل محمود وأنا محمد، والله الأعلى ونبي علي»، النبي الأعظم ص ٢٩.

(٧) «سموا باسمي ولا تكونوا بكيتي فإنما جعلت قاسماً أقسم بينكم»، السابق ص ١٤٠-١٤١، سيرة النبي ص ٥١٠، خصائص الرسول ص ٢٨١-٢٨٦. «سئول لك بعدي غلام وقد نحلته اسمي وكنيتي ولا يحل لأحد من أمتي بعده...» ص ٢٨٥، «اختصاصه بفضل التسمي باسمه ووجوب توقيره وتعظيمه واحترامه»، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤١٨.

(٨) هو محمد بن الحنفية عند الشيعة، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٥٦١.

(٩) «إنما بقيت قاسماً أقسم بينكم»، «فإنما أنا أبو القاسم أقسم بينكم»، بهجة المحافل ص ٤٣٢، النبي المختار ص ٣١، تحريم التكني بكنيته، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤١٧-٤١٨.

ولما كان العرب أهل بلاغة فقد أعطوا الرسول عدة صور فنية مثل: الغيث الكثير، الراعي إلى المأدبة، النذير العريان، المتقذ من الضلال، اللبنة التي يختم بها بناء الدار^(١). وبعض الأسماء مشهورة على ألسنة الناس^(٢). وهذا يدل على أنها اصطلاحية وليست توفيقية طبقاً لما يفرضه الواقع النفسي والاجتماعي. والبعض يُفْءَل بها^(٣). وطلب تغيير اسم حزن إلى سهل. فالرسول يعطي الأمل ولا يبعث على اليأس. ويدعي الناس يوم القيامة بأسمائهم وأسماء آبائهم. لذلك تُختار الأسماء الحسنة. وأحسن الأسماء عبد الله، وعبد الرحمن، وأسماء الأنبياء. ولا يجوز التسمي بملك الأملاك^(٤).

وقد شرف الله الرسول بإطلاق بعض أسمائه عليه^(٥). كما سُمي من قبل عديد من الأنبياء، إسماعيل وإسحق بعليم، وإبراهيم بحليم، ونوح بشكور، وعيسى ويحيى ببر، وموسى بكريم وقوي، ويوسف بحفيظ، وإلياس بصابر، وإسماعيل بصادق الوعد. وتدل بعض الأسماء على صعوبة التفرقة بين أسماء الله وأسماء الرسول وأسماء البشر. لذلك لزم التنزيه حتى لا يتم الوقوع في التشبيه^(٦). فالتشبيه ضعف في العقل وإن كان قوة في الخيال^(٧). ومن مظاهر تأليه الرسول كتابة اسمه مع اسم الله على العرش

(١) الأسوة الحسنة ج ١/ ١٦١-١٦٤، النبي المختار ص ٣١-٣٢.

(٢) فيما اشتهر على ألسنة الأمة من أسمائه وصفاته، بهجة المحافل ص ٤٣٣.

(٣) الخصائص الكبرى ج ١/ ٤٠٩-٤١١ ج ٢/ ١٢٧.

(٤) «إنكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم وأسماء آبائكم فأحسنوا أسماءكم»، «إن أحب أسمائكم إلى الله عبد الله وعبد الرحمن»، «تسموا بأسماء الأنبياء»، سيرة النبي ص ٥٠٨-٥٠٩.

(٥) من أسماء محمد: أحمد، محمود، حق، مبین، نور، شهيد، شاهد، كريم، أكرم، عظيم، جبار، خير، خبير، فتاح، خاتم، شكور، عليم، علام، أول، آخر، قوي، متين، صادق، ولي، عفو، هادي، مؤمن، مهيم، أمين، قدوس، عزيز، مبشر، نذير، طه، يس، الشفا ج ١/ ٣٢٣-٣٣٦.

(٦) السابق ص ٣٣٧-٣٤٠.

(٧) «وأزبح الأشكال بها فيما تقدم عن كل ضعيف الوهم، سقيم الفهم، تخلصه من مهاوي التشبيه، وترزحه عن شبه التمثيل، وهو أن يعتقد أن الله تعالى جل اسمه في عظمته وكبريائه وملكوته، وحسن أسمائه وعلى صفاته لا يشبه شيئاً من مخلوقاته، ولا يشبه به، وأن ما جاء مما أطلقه الشرع على الخالق وعلى المخلوق، فلا تشابه بينهما في المعنى الحقيقي. إذ صفات القديم بخلاف صفات المخلوق. فكما أن ذاته لا تشبه الذوات كذلك صفاته لا تشبه صفات المخلوقين، إذ صفاتهم لا تنفك عن الأعراض والأغراض. وهو منزّه عن ذلك بل لم يزل بصفاته وأسمائه»، السابق ص ٣٣٧-٣٣٨.

وسائر ما في المليكوت^(١). وهو ما حكاه آدم الله، وما رآه الرسول في المعراج، ويتفنن الخيال في الكتابة بنور أبيض على العرش أو في كل شجرة في الجنة، وبين كفي آدم، وفي خاتم سليمان. وهو مذكور في الأذان منذ آدم وفي المليكوت الأعلى. وكثير منها مذكور في القرآن وبعضها في الكتب المقدسة السابقة. ومنها ما سمي بها الرسول نفسه.

ومن خصائصه كثرة أسماؤه الدالة على شرف المسمى^(٢): أحمد، محمد، الماحي، الحاشر، العاقب، الخاتم، المقفى، نبي التوبة، نبي الملحمة، نبي الرحمة، يسن، طه، بعث بالجهاد. أحميد هو اسم التوراة، كما أن أحمد اسم الإنجيل، ومحمد اسم القرآن. وكلها يطابق الاسم المسمى. ووجد نقش اسمه على الحجارة القديمة التي وجدها إبراهيم^(٣). وقد اشتق اسمه من اسم الله^(٤). واشتق من اسمه البيت^(٥). وسمي محمد لكي يُحمد في السماء وفي الأرض. وهناك إشكال في تسميته بأسماء الله وإلا تم الوقوع فيما يقوله الصوفية في الحقيقة المحمدية^(٦). وقد سمي بأسماء الله في حوالي ثلاثين اسماً^(٧). وقد يُزاد حوالي أربعين آخرين^(٨). ويمكن تصنيفها في عدة أنواع

(١) الخصائص الكبرى ج١/ ٢٧-٢٩ رأيت على قوائم العرش مكتوباً لا إله إلا الله محمد رسول الله. فعلمت أنك لم تقف إلى اسمك إلا أحب الخلق إليك. صدقت يا آدم ولولا محمد لما خلقتك، ص ٢٧ أنا الله لا إله إلا أنا ومحمد عبدي ورسولي، ص ٣٠، في أسماؤه الشريفة، شمائل الرسول ص ٥٠-٥٦، السيرة الحلية ج١/ ١١٥-١٢٤، الأسوة الحسنة ج١/ ٢٨-٩١، شمائل النبي ص ٢٠٢-٢٠٣.

(٢) السابق ص ١٨٣-١٨٤.

(٣) الخصائص الكبرى ج١/ ٩٥-٩٧. وقد وجد في عمورية ص ٩٦.

(٤) السابق ج١/ ١٨٦، هجعة المحافل ص ٤٣٠، القول البديع ص ١٧٦-١٨٥، عين الشمائل ص ١٦-١٧.

(٥) وهو شعر حسان:

أقر عليه للنبوّة خاتم من الله من نور يلوح وشهد

وصم الإله اسم النبي الأسمد . . . إذ قال في الخمس المؤن أشهد

وشق له من اسمه ليجلس . . . ذو العرش عمود وهذا عمد

(٦) هجعة المحافل ص ٤٣٣-٤٣٤.

(٧) هي: الأكرم، الأمين، الأول، الآخر، البشير، الجبار، الحق، الخير، ذو القوة، الرؤوف، الرحيم، الشهيد، الشكور، الصادق، العظيم، العفو، العالم، العزيز، القاتع، الكريم، المين، المؤمن، المهيم، المقدس، المولى، النور، الهادي، طه، يس، السابق ص ١٨٥.

(٨) وهي: الأحد، الأصدق، الأحسن، الأجود، الأعلى، الأمر، النهائي، الباطن، البر، البرهان، الحاشر،

طبقا لأصولها الاشتقاقية بحيث يمكن ترتيبها طبقا للأفضلية. ولكل منها خصائص وعجائب.

والتقديس لأسماء الرسول واحد عند السنة والشيعة وإن اختلفت الشواهد الثقيلة، أحاديث الرسول وأقوال الصحابة مثل عمر عند السنة، وإضافة أقوال على أمير المؤمنين عند الشيعة. وتعظم الأسماء عند الشيعة أكثر. فمن له ثلاثة أولاد وليس اسم أحدهم محمدا فقد جهل. فحسن اختيار الاسم جزء من التربية. والله يفضل بعض الأسماء على البعض الآخر. وإذا سمي أحد باسم الرسل فلا يضرب ولا يهان إكراما للرسول. والإنسان ينادى باسمه يوم القيامة. ويستحي الله أن يضع في النار من كان اسمه محمدا، وهو خروج عن قانون الاستحقاق. وبعض الأسماء مباركة بسببها تأتي البركة. وأسماء أخرى أسماء الشيطان مثل «حيات»^(١). وفي الثقافة الشيعية البحث عن اسم فريد أصيل أفضل من الاسم الشائع مثل محمد وأحمد وعمود وحامد. بل تدخلت بعض الأسماء الأجنبية مثل: ميرفت، جوليا، كريستين، نيرفانا، منيرفا، نيفان إلا إذا كان البعض منها ذا أصول فارسية أو تركية أو رومية. وكلما كان الاسم فردا له رنة أجنبية غير عربية كان محبوبا.

ولا فرق بين تأليه الله وتأليه الرسول وتأليه علي. إذ تتضخم صورة علي عند الشيعة، وتأخذ حجمها الطبيعي عند السنة. وتعظم صورة الصحابة عند السنة، وتقل عند

الحافظ، الحفيظ، الحبيب، الحكيم، الحليم، الحي، الخليفة، الداعي، الرافع، الواضع، رفيع الدرجات، السلام، السيد، الشاكر، الصابر، الصاحب، الطيب، الطاهر، العدل، العلي، الغالب، الغفور، الغني، القائم، القريب، الماجد، المعطي، الناسخ، الناصر، الوفي، حم، نون، السابق من ١٨٥، في الأسماء وما تضمنته من المناسبات، بهجة المحافل، ص ٤٢٩-٤٣٤، النبي المختار ص ٣٠، عيون الأثر ص ٤١٢.

(١) «من له ثلاثة أولاد فلم يسم أحدهم محمدا فقد جهل»، «من حق الولد على الوالد أن يحسن اسمه وأن يحسن أدبه»، «إذا سميتم محمدا فلا تضربوه ولا تحرموه»، «سموا بأسماء الأنبياء»، وأحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن، وأصدقها حارث وهام وأقبحها حرب ومرة»، «إن الله ليوقف العبد بين يديه يوم القيامة فيسمه أحمد أو محمد فيقول الله تعالى له: عبيدي أما استحييتي وأنت تعصيتني واسمك اسم حبيبي محمد؟ فينكس العبد رأسه حياء ويقول: اللهم إني قد فعلت». فيقول الله: يا جبريل خذ بيد عبيدي وأدخله الجنة فإني أستحي أن أعذب بالنار من اسمه اسم حبيبي»، «ما من أهل بيت فيه اسم نبي إلا نبئت الله ملكا يتقدمهم بالغداة والعشي»، «فإن الحيات من الشيطان»، استحياب التسمية باسم النبي الأعظم، النبي الأعظم ص ٣٧-٤٢.

الشيعة. ولا شك أن لعلي فضائل ولكن لا تجعل مؤلها أو إلها. ولا يدخل علي في المنافسة باسمه مع أسماء الرسول مقرونا بذوي القرنين فلا يحب عليا إلا مؤمن^(١). ولكل منها بيت في الجنة.

٤- الأحاديث القدسية

وتكثر الأحاديث القدسية التي يتحدث فيها الله أو الملائكة أو جبريل مما يتفق مع تضخيم شخصية الرسول وتعظيمه^(٢). وتسمى في سيرة أخرى «ساعاته» أي حديث الله له وسامعه الوحي^(٣). فخصائص الرسول عند البعض ليست من وضعه ولا من تصور الناس بل هي وحي من الله عبر الملائكة وجبريل، اصطلاحية وليست توقيفية.

يتدخل الله أكثر في كتب السرائل عنه في كتب السيرة. فقد أخبر الله الرسول بأن كل ما أعطاه لعباده فهو حلال. وقد خلقهم كلهم حنفاء، ثم اجتالهم الشياطين عن دينهم، وحرمت لهم ما أحله الله، وأمرتهم بالشرك. نظر إلى أهل الأرض فمقتهم، عربا وعجميا إلا بعضا من أهل الكتاب. وأمر الله الرسول بحرق قريش مع استدراك الرسول بأن قريشا قد تشق رأسه، وهو ابتلاؤهم للرسول وابتلاء الرسول بهم. وأرسل له كتابا لا يغسله الماء. يُقرأ في المنام واليقظة. والحرب سجلال بينها والإنفاق متبادل بينهما. ويمده الله بخمسة أمثال جيشهم. وعليه أن يقاتل بمن أطاعه من عصاه^(٤). وإدخال الملائكة وعلى رأسهم جبريل، في الحوار وفي الفعل نوع من التشجيع، وإعطاء الكلام مزيدا من السلطة والأثر^(٥). يتدخل جبريل في غير ساعات الوحي. وهو ما اعتبر فيما بعد أحاديث قدسية قد يخاطر بالخلط بينها وبين القرآن^(٦).

(١) «يا أيها الناس أوصيكم بحب ذي قرنيتها أخي وابن عمي علي بن أبي طالب فإنه لا يحبه إلا مؤمن...»، «إن لك في الجنة بيتا وأنت لذو قرنيتها»، النبي الأعظم ص ٤١.

(٢) الشفا ج١/ ١٢٦-٢٢٧.

(٣) الفصول ص ٣٤٥-٣٦١.

(٤) الأنوار ج١/ ١٤-١٥.

(٥) «لو قلت باسم الله لرفعتك الملائكة والناس ينظرون إليك حتى تلج بك في جو السماء»، محمد رسول الله ج١/ ٣٥٥.

(٦) السابق ج٢/ ١٢٠.

وفي كتب الشهابيل يتدخل جبريل مرارا لإضفاء نوع من القدسية بل والألوهية على شخص الرسول كوسيط بين الله والرسول، فقد خير الله على لسان جبريل الرسول بأن يكون عبدا نبيّا أم ملكا نبيّا فاختار أن يكون عبدا نبيّا بناء على نصيحة جبريل الذي يعرف حدود الأنبياء، وكان الرسول لا يعرف كيف يختار بنفسه، ولا بد من عون ملائكي خارجي من جبريل^(١). وبعث الله جبريل إلى الرسول ليسأله ما ييكبه وكان الله في حاجة إلى وسيلة خبرية للمعرفة، وكان جبريل أيضا لا يعرف. فقد سأل الرسول وأخبره الله، فأرسل الله ثانية جبريل إلى محمد ليخبره بأنه سيرضيه في أمته ولن يسوءه^(٢).

ويستعمل الرسول أسلوب البشارة بالجنة للمؤمنين والنذير بالنار للمشرّكين والمنافقين. وقد يكون ذلك أقرب إلى الإرادة الإلهية من إرادة الرسول. فلا أحد يضمن مصيره ولا الرسول إلا أن يتغمده الله برحمته^(٣). ويخطر الله الرسول بأنواع أهل الجنة وأنواع أهل النار. فأهل الجنة ثلاثة: إمام مقسط، ورجل رحيم رقيق القلب لكل قريب ومسلم، ورجل غني عفيف متصدق أي العدل في السياسة والرحمة والعدالة في الثروة. وأهل النار خمسة: الضعيف والتابع والمخادع والطامع والسيئ الخلق بالبخل والكذب. ليس الرسول مطلعا فقط على أمور الدنيا في الحاضر بل أيضا على أمور الآخرة في المستقبل^(٤).

ثانيا - تصورات خيالية:

١ - محمد الكوني

ولم تشخص الرسالة الرسول فقط بل أيضا شخص الرسول عند السنة في الطبعيات وفي الآخريات مثل محمد في نظرية الحقيقة المحمدية عند الصوفية^(٥). كما شخص عليّ

(١) الأنوار ج ١/ ١٣.

(٢) السابق ص ٦٧.

(٣) «إنه من أهل الجنة»، «إنه من أهل النار»، «محمد رسول الله» ج ١/ ٣٦١-٣٦٨ ج ٢/ ٥٢/ ٥٣، ٨٢، ١٤٧-١٤٨/ ١٥٠-١٥١/ ١٥٣-١٥٨/ ١٥٩-١٦١-١٦٢/ ١٩٦/ ٢٦٤/ ٢١٦/ ٢٢٦/ ٣٥١.

(٤) الأنوار ج ١/ ١٥.

(٥) النبي الأعظم ص ٧٤٨.

عند الشيعة. فعلياً يمتد إلى الكون والتاريخ. والزعيم بعد وفاته يبقى في صيغة صورة أو تمثال يراه الناس بعد أن كانوا يسمعون. ويبقى حياً أمام الأعين وليس فقط في الذاكرة. القتال يبقى أما الذاكرة فيصيبها الضعف والسيان. وتعود عبادة الأوثان من جديد. لذلك تنشأ حركات سلفية لتهدمها وتطهر الإيمان منها، صوراً أو تماثيل أو آثاراً أو قبوراً^(١).

ولولا محمد ما خلقت الجنة والنار. ومكتوب على الجنة لا إله إلا الله محمد رسول الله، علي أخو رسول الله قبل أن تخلق السموات والأرض بألفي عام. هنا يدخل التصور الشيعي لمحمد الكوني الذي يشارك فيه علي^(٢). فخلق محمد سابق على خلق الجنة والنار. ولولاه لما كان للجنة والنار أي ضرورة.

وتحول الرسول من مبلغ الرسالة إلى النبي الكوني، أول الأنبياء في الخلق، وتقدم نبوته، وأخذ ميثاق عليه. هو أول الأنبياء في الخلق وآخرهم في البعث. وهو خاتم النبيين. آدم من طيبته، وأبوه إبراهيم، وبشارة عيسى. وجبت له النبوة وآدم بين الروح والجسد. وقد يُفضل أول الخلق وخاتم الأنبياء عندما كان آدم من تراب، والتراب من الزيد، والزيد من الموج، والموج من الماء، والماء من الدرة، والدرة من الضباب. وهي من ظلال «سفر التكوين». فمحمد ليس أقل من موسى. يختلط التراب بالزيد بالموج بالماء بالضباب. خلق الله آدم ثم أهبط الرسول إلى الأرض في صلبه ثم في صلب نوح في السفينة ثم في صلب إبراهيم في النار. وهكذا من الأصلاب الكريمة إلى الأرحام الطاهرة حتى أبوي الرسول الذين لم يلتقيا على سفاح^(٣). كان أمر النبي مشهوراً مذكوراً.

(١) الأسوة الحسنة ج ١/ ١٦٦ «بعثت من خير قرون بني آدم قرناً فقرنا حتى كنت من القرن الذي كنت فيه»، شياكل الرسول ص ٣٩، النبي الأعظم ص ٢٥-٣٣.

(٢) «لولا محمد ما خلقت الجنة والنار»، النبي الأعظم ص ٢٥-٢٨.

(٣) الخصائص الكبرى ج ١/ ٢١ «كنت أول النبيين في الخلق وآخرهم في البعث»، «وآدم بين الروح والجسد»، «من نبي إلى نبي حتى أخرجك نبياً» في شرف نسبه ومعتده، وما مهد الله له من الفضائل قبل وجوده وفضل بلدي وفاته ومولده، وعدد آياته من لدن آدم، بهجة المحافل ص ٤٣/ ٤٧، «بعثت من خير قرون بني آدم قرناً فقرنا حتى كنت من القرن الذي كنت منه»، «إني عند الله لخاتم النبيين وإن آدم لمنجدل من طيبته وعتره أبي إبراهيم، وبشارة عيسى ابن مريم» ص ٤٧، «وآدم من تراب والتراب من الزيد، والزيد من الموج، والموج من الماء، والماء من الدرة، والدرة من الضباب» ص ٤٨، «لما خلق الله آدم أهبطني إلى الأرض في صلبه، وجعلني في صلب نوح في السفينة. وقذف بي في النار في صلب إبراهيم. ثم لم يزل ينقلني من الأصلاب الكريمة إلى الأرحام الطاهرة حتى أخرجني الله من بين أبوي لم يلتقيا على سفاح قط» ص ٤٨-٤٩.

معلوما في الملأ الأعلى من قبل خلق آدم^(١). وفي هذا التصوير صدى لسفر التكوين في التوراة.

وقد تأتي صفات محمد الكوني في حديث يبدأ بطلب الله منه أن يسأل حتى تكون الصيغة أكثر قوة. ورد الرسول بأنه ليس لديه ما يطلب. فقد اتخذ الله إبراهيم خليلاً، وكلم موسى تكليماً، واصطفى نوحاً، وأعطى سليمان ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده. فرد الله بأنه أعطى محمداً أكثر من ذلك. أعطاه الكوثر، وجعل اسمه مثل اسمه ينادى به في السماء، وجعلت الأرض له ولأمته طهوراً، وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر. وهو ضد قانون الاستحقاق. فالرسول يمشي بين الناس مغفوراً له، وجعل قلوب الأمة مصاحفها، أي التقابل بين الدين الفطري ودين الوحي، وخبأت لها الشفاعة^(٢).

وقد عقد الله معه ميثاق النبوة، دعوة إبراهيم، وبشرى عيسى، ورأى قصور الشام حين ولادته. فهو يجمع بين الماضي والمستقبل. ذكر في التوراة والإنجيل وسائر الكتب المنزلة مثل بيعة الخلفاء. والسؤال هو أيها الأصل وأيها الفرع، ميثاق النبوة أم البيعة؟^(٣). كما وجد على الحجارة القديمة عدة نقوش، منها «لا إله إلا الله، محمد رسول الله»^(٤).

وقد ذكر في الأذان على عهد آدم وفي الملكوت الأعلى بعد أن نزل آدم بالهند

٤٩، المغازي ص ١٠١، السيرة النبوية ص ١١-١٥، «أنا سيد الناس يوم القيامة»، بهجة المحافل ص ٤٤٠ الجوهرية ج ٣/ ٥٤، «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة، وأول من ينشق عنه القبر، وأول شافع وأول مشفع»، الجوهرية ج ٢/ ٩٥، معين الشرائع ص ١٩-٢٠.

(١) صحيح الرسية ص ٥٣-٥٦، الأسوة الحسنة ج ١/ ٦٥، شرائع الرسول ص ٢٩٠.

(٢) «قال الله تعالى: سل يا محمد. فقلت: ما أسأل يا رب. اتخذت إبراهيم خليلاً، وكلمت موسى تكليماً، واصطفيت نوحاً، وأعطيت سليمان ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده. فقال الله تعالى: ما أعطيتك خيراً من ذلك. أعطيتك الكوثر، وجعلت اسمك مع اسمي يُنادى به في جوف السماء. وجعلت الأرض طهوراً لك ولأمك. وغفرت لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر. فأنت تمشي في الناس مغفوراً لك. ولم أصنع ذلك لأحد قبلك. وجعلت قلوب أمتك مصاحفها. وخبأت لك الشفاعة ولم أخبئها لنبي غيرك»، بهجة المحافل ص ٤٤٣.

(٣) «أخذ الله مني الميثاق كما أخذ من النبيين ميثاقهم، ودعوة أبي إبراهيم، وبشرى عيسى. ورأت أمي في منامها أنه خرج من بين رجليها سراج أضاءت له قصور الشام»، الخصائص الكبرى ج ١/ ٢٥-٢٦.

(٤) مثل الحجر الذي وجدته إبراهيم، وما وجد في عمورية، السابق ص ٩٥-٩٦، «كان فص خاتم سليمان بن داود سهاواً ألقى إليه فوضعه في خاتمه. وكان نقشه «أنا الله لا إله إلا أنا، محمد عبدي ورسولي»، السابق ج ١/ ٣٠.

واستوحش^(١). وهو دعاء إبراهيم، وبشارة عيسى^(٢). وفي أحاديث متخيلة بين آدم وجبريل يطلب إبراهيم التزول في أرض عذبة فيرفض جبريل إلا أن تأتي مكة، حيث يخرج النبي الأمي من ذريته، خاتم الأنبياء. كما أخبرت هاجر بأن من ابنها إسماعيل يخرج النبي ساكن الحرم ومن أمته. كما أوحى الله ليعقوب بنفس الرسالة.

وفي تفضيل الأنبياء يذكر آدم وإبراهيم ويونس وموسى وعيسى دون نوح وهم أولو العزم. ويتحول تطور النبوة من حيث المضمون إلى فضائل للأنبياء كأشخاص. محمد أفضل الخلق، وبنو هاشم أفضل الأبناء^(٣). ومعهم إبراهيم وعيسى. فالرسول دعوة إبراهيم ومن ذريته. وعيسى أخوه لا يتوسط بينه وبينه نبي^(٤). وهو أشبه بالميثاق الكوني الذي عقده الله مع نوح في التوراة.

وطلب آدم من الله مغفرة ذنبه بركة محمد. ولما سأله الله كيف عرفت أنه سيخلق محمد أجابه بأنه وجد اسمه موجوداً على العرش^(٥).

ولا فرق بين محمد وعلي في التشخيص الكوني. فقد اشتكت الملائكة حبها لعلي فخلق الله ملكاً من نور علي على صورته كي تزوره الملائكة^(٦).

(١) «نزل آدم بالهند واستوحش فنزل جبريل فتأدى بالأذان: الله أكبر، الله أكبر، أشهد أن لا إله إلا الله مرتين، أشهد أن محمداً رسول الله مرتين، قال آدم من محمد؟. وقال: آخر ولدك من الأنبياء»، السابق ج١/ ٣١.
(٢) «أنا دعوة أبي إبراهيم، وبشارة عيسى»، السابق ج١/ ٣٣.
(٣) «أتاني جبريل فقال: قلبت مشارق الأرض ومغاربها فلم أر رجلاً أفضل من محمد، ولم أر بني أب أفضل من بني هاشم»، بهجة المحافل ص ٤٦.

(٤) «أما ترضون أن يكون إبراهيم وعيسى فيكم يوم القيامة؟ إنها في أمي يوم القيامة. أما إبراهيم... فيقول: أنت دعوتي وذريتي فأجعلني من أمك. وأما عيسى... فالأنبياء إخوة بنو علات. أمهاتهم شتى، وأنا عيسى أخي ليس بيني وبينه نبي. وأنا أولى الناس به»، بهجة المحافل ص ٤٤٢، «إن الله اصطفى قريشاً من بني إسماعيل، واصطفى بني هاشم من قريش، واصطفاني من بني هاشم»، شهاب الرسول ص ٣٩/ ٤٧ - ٤٩، نسب الرسول.

(٥) «لما اقتراف آدم الخطيئة قال يا رب بركة محمد ألا ما غفرت لي فقال الله: كيف عرفت محمداً ولما أخلقه؟ قال: يا رب لما خلقتني رفعت رأسي ورأيت مكتوباً على قوائم العرش «لا إله إلا الله محمد رسول الله». فقلت إنك لم تفض لي اسمك إلا أحب الخلق إليك. فقال الله: صدقت يا آدم إنه لأحب الخلق لي. وإذا سألتني به فقد غفرت لك. ولولاه لم أخلقك»، المعجزات الالامعة ص ١٧.
(٦) النبي الأعظم ص ٣٠.

ومناقب الرسول تضعه بين محمد الكوني ومحمد الإنسان. فهو سيد ولد آدم. له أساؤه ومعجزاته. ويتمتع بخلقته وحليته. ويتميز بشجاعته وسخاوته وحيائه. ويعود محمد الكوني من جديد في دوره على الخوض^(١).

وتشهد كل المخلوقات بين السماء والأرض كالملائكة والجن أنه رسول الله إلا من عصى منهم^(٢). وأعلم الوحش رسالته.

أول من تنشق عنه الأرض والثاني عليّ. وأول من يفيق من الصاعقة. يُحشر في سبعين ألف ملك، على البراق، ويؤذن باسمه في الموقف. ويكسى بحلتين في الجنة، ومقامه على يمين العرش. يختص بالمقام المحمود. وييده لواء الحمد. وآدم تحت لوائه. هو إمام النبيين وخطيبهم وقائدهم، أول شافع ومشفع، أول من ينظر إلى الله، وأول من يؤمر بالسجود، وأول من يرفع رأسه، صاحب الشفاعة العظمى^(٣). كل سبب ونسب متقطع يوم القيامة إلا سببه ونسبه، وهو أول من يمر على الصراط، ويقرّع باب الجنة ويدخلها ثم بنته، وله في كل شعره ووجهه نور. ويأمر أهل الجمع بغض أبصارهم حتى تمر ابنته على الصراط^(٤). اختص بالكوثر والوسيلة. قوائم منبره رواتب في الجنة، ومنبره على ترعة من ترع الجنة، وما بين قبره ومنبره روضة من رياض الجنة^(٥).

وهو أول من يُبعث، وقائد المبعوثين. وهو الخطيب إذا أنصت الناس. وهو أكرم ولد آدم. يطوف عليه ألف خادم^(٦). وتلك هي صورة الزعيم أو السلطان أو ملك

(١) سنن المصطفى ص ٧٤٢-٧٥٤.

(٢) بهجة المحافل ص ٤٦٨.

(٣) الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤٥٩-٤٧٣ «يا علي أول من تنشق عنه الأرض محمد ثم أنت. وأول من يحيي محمد ثم أنت»، النبي الأعظم ص ٢٩.

(٤) السابق ص ٤٧٤-٤٧٥.

(٥) السابق ص ٤٧٦-٤٨٢.

(٦) «أنا أول الناس خروجا إذا بعثوا، وأنا قائدهم إذا وفدوا، أنا خطيبهم إذا أنصتوا، وأنا شفيعهم إذا حُسبوا، وأنا مبشرهم إذا أبلسوا. لواء الكرم بعدي، وأنا أكرم ولد آدم على ربي ولا فخر. ويطوف علي ألف خادم كأنهم لؤلؤ مكنون»، «وأكسى حلة من حلل الجنة. ثم أقوم عن يمين العرش. ليس أحد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيري»، «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة يوم القيامة، ويدي لواء الحمد ولا فخر، وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه، إلا تحت لوائي. وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخر» بهجة المحافل ص ٤٤١.

الملوك أو الإمبراطور على الأرض. يلبس حلة من حلل أهل الجنة. ويقوم على يمين العرش. يؤيده أربعة وزراء اثنان في السماء، جبريل وميكائيل، واثنان في الأرض أبو بكر وعمر^(١).

وهو الشفيع الأول، من يعطي الشفاعة ومن يتلقاها. وأول من يدخل الجنة مع فقراء المهاجرين والأنصار. هو أكرم الأولين والآخرين. وكلها بأسلوب «الأنا» الذي رفضته أحاديث أخرى. والشهادة مثل الشفاعة. فالرسول شهيد على كل الأنبياء وأعمهم ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾. فالتصورات لها صدى من القرآن وتعبير عن الأحوال النفسية.

ويظهر تشخيص الرسول حتى في السير المعاصرة من الإهداء ووصفه بسيد الكونين^(٢). فالأحوال النفسية مازالت مستمرة، العجز وتعويضه في التقديس، من السالب المطلق إلى الموجب المطلق. وكلما اشتد العجز في الممارسة الفعلية لمبادئ الرسالة زاد التعظيم والتقديس لشخص الرسول.

وخصائص الرسول هي خصائص الرسالة مجسدة في شخصه طبقاً لعملية التشخيص التي حدثت في التوحيد، تشبيه الله بالإنسان، كما حدثت في النبوة^(٣).

«أنا أول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة»، «فلذا موسى بجانب العرش. فلا أدري أكان من صقع فأفاق قبل أم كان من استثنى الله»، خصائص الرسول ص ٢٦٦.

(١) الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤١٦.

(٢) «لا أزال أشفع حتى يقول خازن النار: يا عمد ما تركت لغضب ربك في أمتك من نعمة»، «وأنا أول شافع وأول مشفع ولا فخر. وأنا أول من يحرك حلق الجنة فيفتح لي فيدخلها معي فقراء المهاجرين ولا فخر. وأنا أكرم الأولين والآخرين ولا فخر»، بهجة المحافل ص ٤٤١-٤٤٢، «أنا شهيد على هؤلاء»، خصائص الأنبياء ص ٢٦٥.

فقد جاء في حضرة سيد الكونين بإخلاص وعقيدة انظر بعينك إلى رونق وبهاء اللؤلؤ.

(٣) السابق ج ٢/ ٢٩٠، بهجة المحافل ص ٤٣-٦٠، حبيب الرحمن، سيد ولد آدم، أكرم الخلق على الله، أفضل المرسلين والملائكة، عرض أمته عليه حتى رآهم، وعرض عليه ما هو كائن حتى تقوم الساعة، ونخص بالسملة والفاغحة وآية الكرسي وخواتيم سورة البقرة والمفصل والسبع الطوال، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤٠٦، التفرة بينه وبين الأنبياء في الخطاب ص ٤١٢.

٢- الأنا الأول

يتحول الأنا الكوني إلى الأنا الأول. فهو خير القسمين في خلق الكون، من أصحاب اليمين. ووجبت له النبوة وآدم بين الروح والجسد^(١). ويظهر محمد الكوني في بدء الخلق وحكمة نزول آدم، وحديثه مع الأنبياء، والإسراء والمعراج، وحرب الملائكة وإليان الجن^(٢). والربط بين الرسول وآدم مثل ربط الإنجيل بين آدم والمسيح. وتدخل المعجزات النمطية مثل التكلم في المهد^(٣). كل خاصية تتجسد. وكل معنى يتحول إلى حامل مادي. وهي قضية تجسيد المعاني أي التصوير الفني، فالصورة الفنية وسط بين المعنى المجرد والشيء المادي^(٤).

وتبدو شخصية الرسول في أحاديث «الأنا الأول»^(٥). فهو سيد ولد آدم يوم القيامة، وأول من ينشق عنه القبر، وأول شافع وأول مشفع^(٦). وهو أكثر الأنبياء اتباعا يوم القيامة، وأول من يقرع باب الجنة^(٧). وتتعدد صيغ الروايات في ذلك بحوار بدلا من

(١) «إن الله قسم الخلق، من خيرهم قسما... وأنا خير السابقين. ثم جعل الأثلاث قبائل فجعلني من خيرها قبيلة... فأنا أنقى ولد آدم وأكرمهم على الله ولا فخر. ثم جعل القبائل بيوتا فجعلني من خيرها بيتا... إن الله اصطفى من ولد إبراهيم إسماعيل. واصطفى من ولد إسماعيل بني كنانة. واصطفى من بني كنانة قريشا، واصطفى من قريش بني هاشم، واصطفاني من بني هاشم... أنا أكرم ولد آدم على ربي ولا فخر... أنا أكرم الأولين الآخرين ولا فخر... لما خلق الله آدم أهبطني في صلبه إلى الأرض، وجعلني في صلب نوح في السفينة. وقذف بي في النار في صلب إبراهيم. ثم لم يزل ينقلني في الأصلاب الكريمة إلى الأرحام الطاهرة حتى أخرجني بين أبي. لم يلتقيا على سفاح قط»، السابق ص ٢١٦-٢١٧.

(٢) المواهب اللدنية ج١، ذكر الجن، ٢٦٩، ٤٣، ٥٥-٨٤.

(٣) التكلم في المهد، حادثة شق الصدر، الشق وقع أكثر من مرة، السابق ج١/ ١٥٥-١٥٩ ج٣/ ٢٦-٢٨، معين الشئال ص ١٩، إرساله إلى الجن كالإنس ج٢/ ٦٤٥-٦٤٧ هل أرسل إلى الملائكة؟ ج٢/ ٦٤٨-٦٥٠، البشر أفضل أم الملائكة؟ ج٣/ ١٢٩، مراتب الملائكة ج٣/ ١٣١، الغسل بطست من ذهب ج٣/ ٢٩.

(٤) هل تجسد المعاني؟ المواهب اللدنية ج٣/ ٣٠.

(٥) وهو ما يسمى في مدرسة تاريخ الأشكال الأدبية Worte-Ich انظر دراستنا، مدرسة تاريخ الأشكال الأدبية، دراسات فلسفية الأنجلو المصرية ١٩٨٧ ص ٤٨٧-٥٢٢.

(٦) «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة، وأول من ينشق عنه القبر، وأول شافع، وأول مشفع»، الأنوار ج١/ ٦٢، الجوهرة ج٢/ ٩٥، شئال الرسول ص ٢٩٠.

(٧) «أنا أكثر الأنبياء تبعاً يوم القيامة، وأنا أول من يقرع باب الجنة»، الأنوار ج١/ ٦٢، ٦٥، «أنا أفرطكم على الخوض»، شئال الرسول ص ٢١٠/ ٢٩٠.

حديث الأنا^(١). وهو أول في كل شيء في دخول الجنة وفي البعث وفي الوفود وفي الحديث وفي الشفاعة وفي البشارة. بيده المفاتيح. وهو أكرم ولد آدم. يطوف عليه ألف خادم^(٢). كما أنه بعث من خير قرون بني آدم، وآدم هو أول البشر. والأنا الأول مثل الإنسان الأول. وإبراهيم خير البرية^(٣). والرسول تأكيد لدينه^(٤). وهو ليس خيرا من يونس بان متى. وهو أيضا لفظ الأنا سلبا، تقديرا ليونس وإبرازا لصفة التواضع، وهي من الخصائص، الفضائل الخلقية. والرسول لا يريد ملكا مثل ملك سليمان في حكاية تمثيلية ولكن يكشف عن الأولوية بالرتبة والشرف^(٥).

والرسول ابن الذبيحين. دعوة إبراهيم، وبشرى عيسى. وهو قرشي أفصح العرب. يجمع بين الماضي والحاضر، بين البداية والنهاية، بين بداية النبوة وخاتمها^(٦). كما أنه خير الأنبياء والرسل بمعنى أنه هو الذي أكملهم كما قال المسيح في التوراة، «ما جئت لأنقص الناموس بل جئت لأكمّله». فالإسلام إكمال للوحي في مراحل السابقة، إتمام لمحاسن الأخلاق. وإذا كان الأنبياء السابقون قد أوتوا آيات فإن الرسول قد أوتي وحى أي الغاية وليس الوسيلة، النهاية وليس البداية^(٧).

(١) آتي باب الجنة يوم القيامة فاستفتح. فيقول الخازن من أنت؟ فأقول محمد. فيقول بك أمرت لا أفتح لأحد قبلك، السابق ص ٦٣/ ٢٩٠.

(٢) «أنا أولهم خروجا إذا بعثوا، وأنا قائدهم إذا وفدوا، وأنا خطيبهم إذا أنصتوا، وأنا مستشفعهم إذا وفدوا، وأنا مبشرهم إذا أسوا الكرامة، والمفاتيح يومئذ بيدي. وأنا أكرم ولد آدم، يطوف علي ألف خادم كأنهم بيض مكنون أولؤلؤ مشور»، السابق ص ٦٣-٦٤.

(٣) «بعثت من خير قرون بني آدم قرنا فقرنا حتى بعثت من القرن الذي كنت منه»، الأنوار ج ١/ ٥.

(٤) «من قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب»، السابق ص ٣٢٠-٣٢١.

(٥) «إن عفريتا من الجن تفلت البارحة ليقطع علي صلاتي. فأمكنني الله منه. فأخذته فأردت أن أربطه على سارية من سوري المسجد حتى تنظروا إليه كلكم. فذكرت دعوة أخي سليمان: رب هب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي، فرددته خاسئا»، السابق ص ٣٢٢.

(٦) «أنا ابن الذبيحين»، الجوهر ج ٢/ ٥٢، «نعم أنا دعوة إبراهيم وبشرى عيسى.. أنا أعربكم، أنا قرشي، واسترضعت في بني سعد بن بكر، أنا أفصح العرب...»، السابق ص ٥٤.

(٧) «مثل ومثل الأنبياء كمثّل قصر أحسن بنيانه ترك منه موضع لبنة. فطاف به النظار يتعجبون من حسن بنيانه إلا موضع تلك اللبنة لا يبيّن سواها. فكنت أنا. سدّدت موضع تلك اللبنة. ختم بي البنيان، وختم بي الرسل»، الأنوار ج ١/ ٦ «إن الله بعثني بشام محاسن الأخلاق»، ج ١/ ٧ «ما من نبي من الأنبياء إلا وقد أعطي من الآيات ما آمن على مثله البشر. وإننا كان الذي أوتيته وحيا أوحاه الله إلي، وأرجو أن أكون أكثرهم تابعا يوم القيامة»، ج ١/ ٧، الجوهر ج ٢/ ٩٥.

والمسلمون الآخرون السابقون يوم القيامة في حين أن أهل الكتاب أوتوا الكتاب من قبلهم فاختلفوا فيه وهدى الله المسلمون. اليهود تبع للمسلمين غدا والنصارى بعد غد. انتصارا على اليهود في خير وغزوا للقسطنطينية^(١).

ونصر بالربع على أعدائه مسيرة شهر^(٢). ويزيد الخيال شهرين، شهرا أمامه وشهرا خلفه، بتحويل الزمان إلى مكان. وتزداد الصياغة أكثر تفصيلا. فقد أعطى الرسول ما لم يعط نبي قبله. نُصر بالربع أي قوة الحق لديه وزعزعة الباطل عند الخصم مدة من الزمن. وجعلت له الأرض مسجدا طهورا دون ما حاجة إلى مسجد مزرکش مزوق مذهب للطبقة العليا. وأحلت له الغنائم. وقد مضى عهدا بقوانين الحروب والمعاهدات الدولية لحماية الأسرى والأراضي المحتلة. ويُعث إلى الناس كافة مما يدل على انتشار الإسلام في القارات الست وليس دينا خاصا يقوم على شعب أو عرق. وأعطى الشفاعة وهو ما يُعارض قانون الاستحقاق عند المعتزلة^(٣). وأعطى ما شاء. وهو قادر على التمييز بين التابع والمتبوع إشارة إلى ضرورة الاستقلال. وأوتي جوامع الكلم. ووضعت في يده مفاتيح خزائن السموات والأرض. وهو آخر الأنبياء. وتزداد الصياغة تفصيلا في خمسة أشياء: لم يعطهن من قبل: نصر بالربع مسيرة شهر، وهو ما يقال حاليا قوة الردع مما يدل على ضرورة امتلاك السلاح النووي لردع الأعداء.

(١) «نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيتاه من بعدهم. فهذا يومهم الذي فرض عليهم. فاختلفوا فيه. فهذانا الله. فهم لنا فيه تبع. فاليهود غدا، والنصارى بعد غد»، السابق ص ٦٤

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب، الجوهرة ج ٢/ ٩٦

«أنا فرط أمتي لن يصابوا بعثلي»، الجوهرة ج ٢/ ١٠١.

(٢) «نصرت بالربع مسيرة شهر»، «نصرت بالربع شهرا أمامي وشهرا خلفي»، خصائص الرسول ص ٢٥٨.

(٣) «أعطيت خسا، (ستا) لم يعطهن نبي قبلي. نُصرت بالربع مسيرة شهر، وجُعلت لي الأرض مسجدا وطهورا، فأيا رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل، وأحلت لي الغنائم ولم تحل لنبي قبلي، ويُعث إلى الناس كافة، وأعطيت الشفاعة وطلب منه ما يشاء «سل تعطه»، وعرض علي أمتي فلم يخف علي التابع من التبوع»، «نصرت بالربع وأوتيت جوامع الكلم، وبينما أنا نائم إذ جىء بمفاتيح خزائن الأرض فوضعت في يدي»، «وختم بي النبوة»، بهجة المحافل ص ٤٤٢-٤٤٣، خصائص الرسول ص ٢٦٣-٢٦٧.

وجعلت له الأرض مسجداً طهوراً، فأبيا رجل أدركته الصلاة فليصل دون ما ضرورة لبناء المساجد وزخرفتها والمباراة فيها وصرف الدولة من الخزانة العامة عليها دون المدارس والمستشفيات والنوادي والساحات الرياضية. وأحلت له الغنائم، ولم تحل لنبي قبله أي توزيع مال الآخرين على الفقراء وهو ما تنظمه المعاهدات والقوانين الدولية الآن. وبعث إلى الناس كافة، مما يدل على شمول الإسلام. وأعطى الشفاعة، فمن سأل أعطى، والشفاعة أي الرحمة والمغفرة وكسر قانون الاستحقاق وهي عقيدة الأشاعرة مما يدل على أثر العقائد المتأخرة على تدوين السيرة^(١). وله خمس أخرى: عرضت عليه أمته فعرف من التابع ومن المتبوع طبقاً لمقياس الاستقلال، إلى الأحمر والأسود. وأوتي جوامع الكلم، ووضعت في يده مفاتيح خزائن الأرض أي ثروات العالم، وزوى له مشارق الأرض ومغاربها، وألا يتصر على الأمة عدو إلا من أنفسهم، وختم به النبيون^(٢). والخوف على الأمة ليس من الشرك بل من التنافس على الدنيا. والحقيقة أن العدو الخارجي قد غزا المسلمين منذ الصليبيين إلى التتار والمغول حتى الاستعمار والصهيونية الحديثة^(٣).

وقد يكون حديث الأنا بضمير المتكلم^(٤). وهو كشف مباشر عن مضمون الأنا الأول. وهو ليس من هذا العالم وإن كان موجوداً فيه. هو في الزمان وجوهره الخلود.

(١) «إن الله زوى لي الأرض فرأيت مشارقتها ومغاربها، وأن أمتي سيبلغ ملكها إلى ما زوى لي منها، وأعطيت الكتزين: الأحمر والأبيض وأنا سألت ربي لأمتي أن يهلكها بسة عامة وأن لا يسلط عليهم عدوا من سوى أنفسهم فيستبح بيضتهم ولو اجتمع عليهم من بأقطارها حتى يكون بعضهم يهلك بعضاً ويسىء بعضهم بعضاً»، السابق ج١/ ١٠-١٣.

(٢) السابق ص ٢٢٠-٢٢١ أعطيت خمساً لم يعطهن نبي قبلي، نصرت بالرعب مسيرة شهر، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً. وأبيا رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل. وأحلت لي الغنائم ولم تحل لنبي قبلي، وبعثت لي الناس كافة، وأعطيت الشفاعة... وعرض علي أمتي فلم يخف علي التابع من المتبوع... بعثت لي الأحمر والأسود... وأوتيت جوامع الكلم، وبينما أنا نائم إذ جيء بمفاتيح خزائن الأرض فوضعت في يدي، وختم بي النبيون... أني فرط لكم وأنا شهيد عليكم. وأنى والله لأنظر إلى حوضي الأن... وإني والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي، ولكني أخاف عليكم أن تنافسوا فيها... أنا عماد النبي الأمي، لا نبي بعدي، بُعثت بين يدي الساعة»، السابق ص ٢١٩-٢٢٢.

(٣) الأنوار ج١/ ٨-٩.

(٤) «بُعث من الدنيا وبأست مني. إني بُعثت أنا والساعة نستيق» الأنوار ج١/ ٣٢٦. «مالي وللدنيا، وما أنا والدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها»، السابق ص ٣٢٦. «لا يقسم ورثتي ديناراً. ما تركت من نفقة نسائي ومؤنة عاملي فهو صدقة»، السابق ص ٣٣٣.

لا يمتلك بل يوجد، وشتان بين الملكية والوجود. وقد يكون الأنا بضمير المخاطب^(١). فالأنا موجود عند الآخرين ولهم، أنا منفتح على الآخر وليس مغلقا على الذات، لذلك يحب ويعشق ويتوحد. وقد يكون الحديث عن الأنا بالمبني للمجهول^(٢). ويعادل ضمير الغائب. فالأنا بين الحضور والغيب، الأنا والآخر يتوحدان في الحاضر المطلق أو في الغائب المطلق. والأنا قد يكون فرديا أو جماعيا^(٣). قد يكون وجودا للذات أو وجودا للآخرين. لذلك يمكن الحديث عن الأنا بالجمع، بالأنا الجمعي «إننا»^(٤). فالآخر يقبع في الأنا وليس خارجا عنه. وقد تكون الإشارة إلى الأنا الجمعي بضمير الغائب «آل محمد». فله هوية اجتماعية تجمع بين الزمان والحلود^(٥).

وقصة الإسراء والمعراج مروية أيضا بضمير الأنا المتكلم^(٦). وأحاديثه كلها أحاديث الأنا، أول الناس بعثا وخطابا وتبشيرا وشفيعا، لواء الحمد بيده. وهو أكرم ولد آدم، وأعظم الأنبياء أجرا. وقد فُضِّل بالخلة والمحبة. لذلك يسمى في الثقافة الشعبية حبيب الله. موسى كليم الله، وعيسى كلمة الله وروحه، وآدم صفي الله. وتفضيله بالشفاعة والمقام المحمود^(٧). وفُضِّل في الجنة بالوسيلة والدرجة الرفيعة والكوثر والفضيلة^(٨). والوسيلة أعلى درجة في الجنة. والكوثر نهر حافته قباب اللؤلؤ، طينه مسك. والوسيلة منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله هو الرسول^(٩). وهي منزلة في الجنة وليست لأي عبد آخر ومن سأل الوسيلة نال الشفاعة^(١٠). وتتميز كتب الشائيل بأقوال الأنا،

(١) «هذا أول طعام أكله أبوك منذ ثلاث»، الأنوار جـ/١/ ٣٣١.

(٢) «لقد أخفت في الله وما تخاف أحد، ولد أوديت في الله وما يؤذي أحد»، الأنوار جـ/١/ ٣٣١.

(٣) «خير ريعة عبد القيس ثم الحي الذي أنا منهم»، الجوهر جـ/١/ ٤٣٨.

(٤) «إننا أهل بيت اختار الله عز وجل لنا الآخرة على الدنيا»، السابق ص ٣٢٥.

(٥) «لا ينبغي لمحمد ولا لآل محمد»، الأنوار جـ/١/ ٣٢٤. «اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا»، السابق ص ٣٢٣.

«ما أصبح بآل محمد صاع من طعام وأنهن يومئذ تسع أهل بيوتات»، السابق ص ٢٣١.

(٦) الشفا جـ/١/ ٢٣١-٣٤٥.

(٧) «فيمنشي حتى يأخذ بحلقه الجنة فيومئذ يبعثه الله المقام المحمود الذي وعده»، السابق ص ٢٨٩-٣٠٣.

(٨) السابق ص ٣٠٣-٣٠٥.

(٩) «أرجو أن أكون أنا هو»، السابق جـ/١/ ٣٠٤.

(١٠) «ثم سلوا لي الوسيلة فإنها منزلة في الجنة لا تنبغي أن تكون إلا لعبد من عباد الله. وأنا أرجو أن أكون أنا هو.

فمن سأل لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة»، الأنوار جـ/١/ ٦٥.

حديث الرسول عن نفسه وخصائصه، وميزته على باقي الأنبياء والرسل خاصة في المعاد.

ويستمر الأنا وينتقل من الدنيا إلى الآخرة. فهو أول من يحرك حلق الجنة فيدخلها ومعه فقراء المؤمنين، الأولين والآخرين. وهو أكرم ولد يطوف عليه ألف خادم كأنهم لؤلؤ مكنون. كل الأنبياء تحت لوائه. وأعظمهم أجرا، إبراهيم وموسى وعيسى. حوض مسيرة شهر ما بين أيلة وصنعاء أو ما بين المدينة وصنعاء أو ما بين الكوفة والحجر الأسود مع وصف دقيق للحوض^(١). زواياه، ماؤه، ريحه، كيزانه، طوله. لا فرق بين وصف المثال والواقع، بين تصور الخيال وشهادة الجن. والرسول هو ولي المؤمنين في الدنيا والآخرة. هو القاضي لدينهم^(٢).

وقد يطول الحديث بحيث يستحيل تذكره وروايته مثل حديث طلب الشفاعة من الأنبياء واحدا وراء الآخر ورفضهم حتى رست على محمد^(٣). لذلك كان سيد الناس يوم القيامة حين يبلغ الغم والكرب الناس فيأتون آدم أول البشر وسجد له الملائكة. ويرفض آدم لأن الله غضب عليه لمعصيته ولأنه مشغول بنفسه. ويرفض نوح أول الرسل إلى أهل الأرض، وهو العبد الشكور. رفض لأن الله غضب عليه لدعوته على قومه ومشغول بنفسه. ويرفض إبراهيم لأنه نبي الله وخليله لأن الله غضب عليه لأنه كذب ثلاث كذبات ومشغول بنفسه. ورفض موسى صاحب الشريعة لأن الله غضب

(١) «أنا أول الناس خروجا إذا بعثوا، وأنا خطيهم إذا وفدوا. وأنا مبشرهم إذا أسوا، لواء الحمد بيدي، أنا أكرم ولد آدم على ربي ولا فخر، ويطوف علي ألف خادم كأنهم لؤلؤ مكنون»، «وأكسى حلة من حلق الجنة ثم أقوم عن يمين العرش. ليس أحد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيري»، «وما من نبي يرثني، آدم فمن سواه إلا تحت لوائي... أحلم أن أكون أعظم الأنبياء أجرا يوم القيامة. أما ترضون أن يكون إبراهيم وعيسى فيكم يوم القيامة... إنها في أمتي يوم القيامة. أما إبراهيم فيقول أنت دعوتي وذريتي فأجعلني من أمتك. وأما عيسى فالأنبياء أخوة بنو علات، أمهاتهم شتى، وإن عيسى أخي ليس بيني وبينه نبي. وأنا أولى الناس به»، «حوضي مسيرة شهر»...، الشفا ج ١/ ٢٧٣-٢٧٩.

(٢) «ما من مؤمن إلا أنا أولى به في الدنيا والآخرة. اقرءوا إن شئتم ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾. «فأما مؤمن مات وترك مالا فليتره عصبته من كانوا. ومن ترك دنيا أو ضياعا فليأتني فأنا مولاه»، الأنوار ج ١/ ٢١٩.

(٣) الأنوار ج ١/ ٦٧-٧١، وهو حديث يبدأ بعبارة «أنا سيد الناس يوم القيامة» ج ١/ ٦٧.

عليه لأنه قتل المصري ومشغول بإتقاذ نفسه. ورفض عيسى كلمة الله إلى مريم وروح منه لأنه مشغول بنفسه. وأخيراً قبل محمد لأن الله غفر له من ذنبه ما تقدم وما تأخر. فذهب إلى الله وسجد تحت العرش وشفع لأمته، وقبل الله شفاعته^(١). وفي الحديث إخراج روائي. وفي نهايته تشبيه حيي بطول الجنة بمقاييس شبه الجزيرة العربية من الجنوب، بين مكة واليمن، ومن الشمال بين مكة والشام. ويطلب الناس يوم القيامة شفاعَةَ الأنبياء واحداً تلو الآخر ولكنهم يعتذرون لأن الله غاضب من خطيئة كل منهم إلا محمداً الذي غفر الله ما تقدم من ذنبه وما تأخر. ويقول «أنا لها» ويكون أول من يجيز، ويقف على منبره بينما يجلس الأنبياء الآخرون^(٢).

وتستمر لغة الأنا وتكرر دائماً. فهو خليل الله. وأبو بكر كذلك. وتفضيله في القيامة بالكرامات استمرار لحدوثها في الدنيا^(٣).

ولكل نبي دعوة مستجابة. وقد احتفظ الرسول بدعوته شفاعَةَ لأمته وهي نائلة منها، من مات ولم يشرك بالله أحداً^(٤). وفي رواية أخرى عرضت عليه الأمم. ويمر

(١) «فانطلق فإني تحت العرش فأقفاً ساجداً لربي ثم يفتح الله علي من محامد وحسن الثناء عليه شيئاً لم يفتحته على أحد قبلي. ثم يقال: يا محمد ارفع رأسك سل تعطه واشفع واشفع فأقول: أمتي يارب. فيقال يا محمد أدخل من أمتك من لا حساب عليهم من الباب الأيمن من أبواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب. ثم قال: والذي نفسي بيده إن ما بين المصراعين من مصاريع الجنة كما بين مكة وحبر وكما بين مكة وبصرى»، السابق ص ٦٩.

(٢) «ألا وأنا حبيب الله ولا فخر، وأنا أول شافع وأول مشفع ولا فخر، وأنا أول من يمرك حلق الجنة فيفتح الله لي فيدخلنيها ومعني فقراء المؤمنين ولا فخر، وأنا أكرم الأولين والآخرين ولا فخر»، الشفا ج١/ ٢٨١، «فاكون أنا وأمتي على تل ويكسوني ربي حلة خضراء ثم يؤذن لي فأقول ما شاء الله أن أقول»، السابق ص ٢٩٠، «خبرت بين أن يدخل نصف أمتي الجنة وبين الشفاعَةَ فاخترت الشفاعَةَ» ص ٢٩١ «وأريت ما تلقى أمتي من بعدي، وسفل بعضهم دماء بعض وسبق لهم من الله ما سبق للأمم قبليهم، فسألت الله أن يؤتيني شفاعَةَ يوم القيامة فيهم ففعل» ص ٢٩١، «أنا أريد أن أدخر دعوتي شفاعَةَ لأمتي يوم القيامة»، السابق ص ٣٠٢، «أنا أول من تتشق عنه الأرض، وأول من يدخل الجنة»، الشفا ج١/ ٣٣١، «أنا رسول الله إليكم بأمركم أن تأكلوا من هذا التمر وتكتالوا حتى تستوفوا»، السابق ج١/ ٣٤٤.

(٣) «لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكر»، «وقد اتخذ الله صاحبكم خليلاً»، الشفا ج١/ ٢٧٩-٢٨٩.

(٤) «إن لكل نبي دعوة مستجابة، وإن أحيأت دعوتي شفاعَةَ لأمتي وهي نائلة منكم إن شاء الله من مات لا يشرك بالله شيئاً»، الأنوار ج١/ ٦٦.

النبي مع رجل. ونبي آخر ومعه رجلان، ونبي ثالث ومعه رهط، ونبي رابع ليس معه أحد وسواد كثير رجا أن تكون أمته. فكان موسى مع قومه. ثم رأى سوادا كثيرا يسد الأفق. وكانت أمته سبعين ألفا يدخلون الجنة بغير حساب. وهم الذين لا يتطهرون ولا يسترقون وعلى ربه يتوكلون. وكان عكاشة منهم. وطلب آخر إلا أن عكاشة سبقه دون أي مبرر لرفضه. وبصرف النظر عن الشكل الروائي نواته تحريم التطهير والرقى والكي. والسبق في ذلك لأن مجرد التحريم لا يقنع^(١).

وهو أول من يدخل الجنة كالأول في المسابقة^(٢). وله ميزات خاصة في الجنة والحوض، والبيت والمنبر وله في الجنة الكوثر^(٣). وفي رواية أخرى أن الحوض هو الذي ماؤه أبيض من اللبن، وريحه أطيب من المسك، وكيزانه كنجوم السماء. من يشرب منه لا يظلم أبدا^(٤). وفي رواية أخرى أبعد من أيلة (العقبة) من عدن، وأشد بياضا من الثلج، وأحلى

(١) السابق ص ٧٦.

(٢) «أول من يدخل الجنة ومعي من امتي سبعون ألفا، مع كل ألف سبعون ألفا ليس عليهم حساب. وأعطاني ألا تجوع امتي ولا تذهب، وأعطاني النصر والعزة والرعب يسعى بين يدي امتي شهرا، وطيب لي ولأمتي المغانم، وأحل لنا كثيرا مما شدد على من قبلنا. ولم يجعل علينا في الدين حرجا»، «ما من نبي من الأنبياء إلا وقد أعطي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر. ولأننا كان الذي أوتيت وحيا أوحى الله إلي فارجو أن أكون أكثرهم تابعا يوم القيامة»، الشفاء ج ١/ ٢٢٣. «إن الله قد حبس عن مكة الفيل، وسلط عليها رسوله والمؤمنين، وأنها لا تحمل لأحد بعدني، وإنما أحلت لي ساعة من نهار... إني عبد الله وخاتم النبيين، وإن آدم لمنجدل في طيته دعوة أبي إبراهيم وبشارة عيسى ابن مريم»، ج ١/ ٢٢٢-٢٢٤. «أنا دعوة أبي إبراهيم ويشري عيسى. ورات أمتي حين حملت بي أنه خرج منها نور أضاء لها قصور بصرى من أرض الشام. واسترضعت في بني سعد بن بكر. فبينما أنا مع أخ لي خلف بيوتنا نرى بهما لنا إذ جاءني رجلان عليها ثياب بيض... ثلاثة رجال بطست من ذهب مملوءة تلجأ وأخذاني فشقا بطني... من نحري إلى مرق بطني. ثم استخرجنا منه قلبي فشقاء فاستخرجنا منه علقة سوداء فطرحها ثم غسلا قلبي وبطني بذلك الثلج حتى أفتياه... ثم تناول أحدهما شيئا فإذا بختام في يده من نور يجار الناظر دونه. فغتم به قلبي. فامتلا إيانا وحكمة ثم أعاده مكانه. وأمر الآخر يده على مفرق صدري فالتهم... ثم ضموني إلى صدورهم وقبلوا رأسي وما بين عيني ثم قالوا يا حبيب لم تُرْع. إنك لا تدري ما يراد بك من الخير لقرت عينك... ما أملكك على الله. إن الله مملك وملاكته... فما هو إلا أن وليا عني فكانها أرى الأمر معانيته»، السابق ص ٢٢٢-٢٢٧.

(٣) «دخلت الجنة فإذا بنهر يجري، بياضه بياض اللبن، وأحلى من العسل، وحافاته خيام اللؤلؤ. فضربت يدي فإذا الثرى مسك أذخر. فقلت لجبريل: ما هذا قال: الكوثر الذي أعطاك الله»، الأنوار ج ١/ ٧٢.

(٤) «حوضي مسيرة شهر، ماؤه أبيض من اللبن، وريحه أطيب من المسك، وكيزانه كنجوم السماء، من يشرب فلا يظلم أبدا»، السابق ج ١/ ٧٢-٧٤.

من العسل، وآتيته أكثر من عدد النجوم. يصد الناس عنه كما يصد الرجل الإبل عن الحوض. يعرف أمته بسياء ليست لأحد من الأمم، غرا محجلين من أثر الوضوء. ما بين البيت والمنبر روضة من رياض الجنة، ومنبره على حوضه، على ترعة من ترع الجنة. وفي كتب الشياكل توصف تركته، وقوله «أنا أفرطكم على الحوض، ووجوب محبته، ولزوم متابعتة، وإحياء سنته، وفضيلة من لقيه من أصحابه أو لقي أحدا من أصحابه، وفضيلة من أحبه ونصر دينه من جاء بعده، وفضيلته أمته، ورؤيته في المنام. فهو مستمر بعد موته في وصيته»^(١). والشياكل مذكورة حسب روايتها أي أنها تصورات للراوي^(٢). تشمل صفات الجسد وتقاطيع الوجه وأسماء وميزاته على سائر الأنبياء في أحاديث «الأنبا»^(٣).

ومن خصائصه ما أنزل لا في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها. هي السبع المثاني والقرآن العظيم^(٤). والقرآن يشفع لأصحابه، الزهراوان والبقرة وآل عمران فإنهما يأتیان يوم القيامة كأنهما غمامتان يحاجان عن صاحبهما. قراءة البقرة بركة وتركها حسرة، ولا يستطيعها السحرة^(٥). وأوتي النبي بنورين لم يؤتهما نبي قبله. خاتمة الكتاب وخواتم البقرة لن يقرأ حرفاً منها إلا أعطيت^(٦). ومن خصائصه قراءة القرآن على سبعة أحرف في شكل روائي. فقد رد الرسول قراءة القرآن على حرف واحد تهوينا على أمته ثم الثانية ثم الثالثة جاءته القراءة على سبعة أحرف. وفي كل ردة سأل الرسول المغفرة لأمته. وآخر الثالث إلى يوم يرغب الخلق كلهم حتى إبراهيم. فأمة

(١) السابق ج٢/ ٧٣٧-٧٨٦.

(٢) مثل مالك، مسلم، الترمذي، الجوهرية ج٢/ ٩٣-٩٨.

(٣) «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة، وأول من ينشق عنه القبر، وأول شافع وأول مشفع»، «ملي ومثل الأنبياء كمثل رجل بنى بيانه فأحسنه وأجمله. فجعل الناس يطوفون به يقولون: ما رأينا بيتنا أحسن من هذا إلا هذه اللبنة، فكنت أنا تلك اللبنة»، «إني لأعرف حجرا بمكة كان يسلم علي قبل أن أبعث. إني لأعرفه الآن»، الجوهرية ج٢/ ٩٣-٩٨.

(٤) «والذي نفسي بيده ما أنزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها، وإنما السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أعطيت»، الأنوار ج١/ ٧٨.

(٥) السابق ص ٧٩.

(٦) «أبشر بنورين لم يؤتهما نبي قبلك: خاتمة الكتاب وخواتم سورة البقرة. لن تقرأ حرفا منها إلا أعطيت»، السابق ص ٨٠.

الرسول أمة إبراهيم^(١).

تتعارض أحاديث «الأنبا» مع رفض قول «أنا.. أنا»^(٢). فلا يجوز التفضيل بين الأنبياء^(٣). وهو أكثر الأنبياء اتباعا. لا ينام قلبه وإن نامت عيناه.

٣- صاحب المعجزات

وقد وقع عند المبعث من المعجزات والخصوصيات. فقد أصبحت المعجزات جزءا من سمات النبي. منها ظهور جبريل له حاملا الوحي^(٤). وهو ما أثبتته خديجه أيضا. ومنه تسليم الأحجار والأشجار عليه^(٥). وبعد البعثة نكست الأصنام واهتز عرش فارس^(٦). وخافت الشياطين. وحرس السماء من استرقاق السمع. وكان جبريل يأتي مثل صلصلة الجرس أو كان يغط الرسول بشدة حتى يكاد يُغشى عليه واختص الرسول برؤية جبريل في الصورة التي خلق عليها^(٧). سعت الشجرة إليه. ودرت الجذعة باللبن. وتقل المعجزات إلى مستوى مسار التاريخ وهو انتصار الروم بعد هزيمتهم من الفرس^(٨).

ومن معجزاته وكراماته وآياته حديثه مع الملائكة والجن وطاعة الجن له^(٩). تختلط دلائل النبوة بالمعجزات، ومنها ما توارد عن الرهبان والأخبار وعلماء أهل الكتاب

(١) «يا أيُّ أرسل إلي القرآن على حرف فرددت إليه أن هَوِّنْ على أمتي. فرد إلى الثانية أقرؤه على حرف. فرددت إليه أن هَوِّنْ على أمتي. فرد إلى الثانية أقرؤه على سبعة أحرف. ولك بكل ردة ردتها مسألة تسألنيها. فقلت: اللهم اغفر لأمتي، اللهم اغفر لأمتي. وأخرت الثالثة ليوم يرغب إلى الخلق كلهم حتى إبراهيم عليه السلام»، السابق ج ١/ ٧٧.

(٢) مثل «أنا ابن المواتك والفواطم»، «أنا أنفسكم نسا وصهرا وحسبا»، «أنا أفصح العرب»، السيرة الحلبية ج ١/ ٦٨-٦٢.

(٣) «ولا تفضلوا بين الأنبياء»، «ما ينبغي لعبد أن يقول أنا»، «أني خير من يونس بن متى»، خصائص الرسول ص ٢٦٨، ووصف إبراهيم بأنه خير البرية ص ٢٦٩-٢٧١.

(٤) الخصائص الكبرى ج ١/ ٢١٣-٢١٩.

(٥) السابق ص ٢٢٥.

(٦) السابق ص ٢٤٨-٢٥٣.

(٧) السابق ص ٢٦٧-٢٧٤.

(٨) السابق ص ٣١٥-٣١٦.

(٩) الشفا ج ١/ ٥١١-٥١٥.

من صفته وصفة أمته واسمه وعلاماته^(١). وظهرت آياته عند مولده وما روته أمه من العجائب، شاخصا بصره إلى السماء حين وضعته، خرج النور منها عند ولادته، وتدلّت النجوم في السماء، ورأى قصور الروم، وحراسة السماء بالشهب، وقطع رصد الشياطين، وإظلال الغمام في سفره، ودورور لبن حليلة وسرعة شبابه، وارتجاج ديوان كسرى وسقوط شرفاته وفيض بحيرة طبرية وخود نار فارس بعد آلاف عام، والشيع في الأكل، وبغض الأصنام، والعفة واخضرار الياض، وعدم وقوع الذباب عليه، واستئذان ملك الموت عليه وتعزية الخضر والملائكة أهل بيته، والتبرك بنديته^(٢). كما ظهرت عليه الآيات في سفره لخديجة مع ميسرة^(٣). بل إن زواجه من خديجة آية. ووقعت في الهجرة إلى الحبشة عدة آيات^(٤). كما وقعت في الصحيفة آيات أخرى بعدم قرض اسم الله.

ولم تقع معجزات في غزوة بدر وحدها لتقوية المسلمين ورفع معنوياتها وتعويض نقصهم الكمي بزيادة الكيفية^(٥). وهنا تتم التفرقة بين الآيات والمعجزات. الآية مجرد علامة أو بشارة أو نبوة لوضع حدث مثل تدخل الملائكة في الحرب، في حين أن المعجزة حدث خارق للعادة وقع بالفعل كتكثير الطعام والشراب للجنود. وكلاهما يعتمدان على ذكرهما في القرآن. وأولها ما وقع في غزوة بدر. وقد تتم بناء على دعوة الرسول. فقد تنبأ الرسول بمواقع شهداء بدر. وتدخلت الملائكة في الحرب، في القتال والأسر. وأبرأ المرضى، وداوى الجرحى. وقد دعا النبي على ثلاثة نفر من المشركين فقتلوا. ونطق الجدي المسموم. وقاتلت الملائكة مع النبي. ووقعت معجزات تقريبا في كل الغزوات والسرايا والبعوث والرسائل^(٦). وقد تقع معجزات الأفراد داخل كل معجزة

(١) السابق ١/ ٥١٥-٥١٨.

(٢) السابق ص ٥١٨-٥٢٢.

(٣) الخصائص الكبرى ١/ ٢١١-٢١٢.

(٤) السابق ص ٣٢٩-٣٣٥/ ٣٩٩-٤٠٩.

(٥) ما وقع في غزوة بدر من الآيات والمعجزات، الخصائص الكبرى ١/ ٤٢٥-٤٢٢، «اللهم أنهم حفاة فاحلهم، اللهم أنهم عراة فاكسهم، اللهم أنهم جياع فأشبعهم» ص ٤٢٨، «هذا جبريل معتمر بعمامة صفراء خذ بعنان فرسه بين السماء والأرض. فلما نزل إلى الأرض تغيب عني ساعة. ثم طلع على ثناباه النقع. يقول: أناك نصر الله إذ دعوته» ص ٤٣٣، «أسرك ملك من الملائكة» ص ٢٣٦، «مربي ميكائيل وعلي جناحه أثر الغبار وهو راجع من طلب القرم فضحك إلى فتبسمت إليه» ص ٤٣٧.

(٦) غزوة عطفان، الخصائص ص ٤٥٣-٤٥٤، غزوة بني النضير، وهي الجلاء الذي كان مكتوبا عليهم في التوراة ص ٤٥٤-٤٥٧، غزوة أحد ص ٤٥٨-٤٧٣، «خشيت أن تسبقنا الملائكة إلى غسله كما سبقتنا إلى غسل حنظلة» ص ٤٦٦، حمراء الأسد ص ٤٧٤. غزوة الرجيع ص ٤٧٥-٤٧٩ «عليك السلام خبيب قتله

بالقتل. وقد تمت رؤية المعجزة في المنام قبل وقوعها. ومنها تغسيل الملائكة لحزمة بعد أن استشهد في أحد. وهي فرصة لظهور الطب النبوي من طبيبه الأول. وقد يكون التنبؤ بمكان الشهيد في الجنة. ومنه حديث الرسول مع الشهداء. فهو الذي يخبر عنها. وتبرأة الوحي عائشة ليس معجزة بل إخبار الوحي بحقيقة واقعة. وقد تقع المعجزات والآيات أيضا في السرايا. تعرض المسلمون للحمى. وتم شفاؤهم ببركة النبي، ومنها روايات، ومنها أقوال مباشرة. ومنها ما تدخل من الملائكة مباشرة ومنها مجرد انقلاب الأعيان. ومنها ما يتم بحديث الأنبا أو بخبر من الآخرين. ومنها ما يتم مباشرة، أو بواسطة ظاهرة طبيعية كالريح، ومنها ما يكون بدعوات من النبي أو قضاء لحاجة.

أ- هل المعجزة دليل على النبوة؟

وتذكر المعجزات إما في حياته كجزء من السيرة وإما بعد مماته كجزء من الشرائع^(١).

قريشي ص ٤٧٦ «قصة بثر معونة» ص ٤٨٠-٤٨١، غزوة ذات الرقاع ص ٤٨٢-٤٨٨، غزوة الخندق ص ٤٨٩-٤٩٩، غزوة بني قريظة ص ٤٩٩-٥٠٦، «ليس ذلك بدحيه ولكنه جبريل أرسل إلى بني قريظة ليزلزلهم ويقذف في قلوبهم الرعب» ص ٥٠٠ «إن في أصحابي جهدا خلوا نظرهم أياما فقال جبريل: انقض إليهم لأدخلن فرسي هذا عليهم حصونهم ثم لأضعفنها» ص ٥٠١-٥٠٦، غزوة بني المصطلق ص ٥٠٨-٥١٥ «بعث هذه الريح لموت منافق» ص ٥٠٩، «ما وقع في العرينين» ص ٥١٥-٥١٦، «اللهم غم عليهم الطريق واجعلها عليهم أضيق من مسك جمل» ص ٥١٦، سرية دومة الجندل ص ٥١٦، عام الحديبية ص ٥١٧-٥٢٨، التبشير بإسلام أهل اليمن ص ٥٢٥-٥٢٦، الماء الذي تفجر ببركته ص ٥٢٦-٥٢٨، «تكثر الطعام ببركته» ص ٥٢٨-٥٣٤، غزوة ذي قرد ص ٥٣٩-٥٤١، غزوة خيبر ص ٥٤٢-٥٥٦، ثقل النبي يشفي عليا من الرمد ص ٥٤٣، حديث الشاة المسمومة ص ٥٥٣، سرية عبد الله بن رواحة ص ٥٥٦، عمرة القضاء ص ٥٥٧-٥٥٨، سرية غالب الليثي ص ٥٥٨-٥٥٩، سرية أبي موسى ص ٥٥٩، سرية زيد بن حارثة ص ٥٥٩، غزوة مؤتة ص ٥٦١-٥٦٥، غزوة ذات السلاسل ص ٥٦٥-٥٦٦، غزوة سيف البحر ص ٥٦٦، فتح مكة ص ٥٦٧-٥٧٩، غزوة حنين ص ٥٨٠-٥٨٦، غزوة الطائف ص ٥٨٧-٥٨٨، سرية قطيف ص ٥٨٩، غزوة تبوك ص ٥٩٠-٦٠٣، غزوة الأسود ص ٦٠٤، حين نفاذ كتابه إلى الملوك ص ٦٠٥، كتابه إلى قيصر ص ٦١٥-٦١٨، كتابه إلى كسرى ص ٦١٨-٦٢٣، كتابه إلى الحارث الفسافي ص ٦٢٣-٦٢٤، كتابه إلى المقوقس ص ٦٢٤-٦٢٦، كتابه إلى حمير ص ٦٢٦-٦٢٧، عند كتابه إلى الجولندي ص ٦٢٧، إلى بني حارثة ص ٦٢٨، صاعقة من السماء أحرقت رأسا من رؤوس المشركين ص ٦٢٨.

(١) الفرج القريب في معجزات الحبيب ص ١٥-٢٠، ٣٧٧-٣٧٥، ذكر نبذة من معجزاته، السيرة الحلبية

وهي بالإضافة للقرآن تخضع لنفس تصنيف معجزات الجباد والنبات والحيوان والإنسان^(١). وتتداخل مع الطب النبوي.

كما تذكر المعجزات في إطار دلائل النبوة^(٢). فالمعجزات طريق الأنبياء السابقين. ومع ذلك الرسول أكثرهم اتباعا يوم القيامة^(٣). وتستعمل الآيات كدليل على النبوة. وتنقسم إلى سماوية مثل الاستقساء حين تأخر المطر وإجابته إلى سؤاله بحيث لم ينزل من على منبره إلا والمطر يتبادر على لحيته، واستصحاؤه أي منع وقوع البلاء كما فعل يوسف. وهذا يدل على حدوث الآيات طبقا لأنماط سابقة لدى أنبياء العهد القديم^(٤).

أظهر الله على يديه المعجزات. وشرفه بالخصائص والكرامات^(٥). وكلها روايات متعددة ومختلفة. وكلها إما صحيحة أو مشهورة. والنبوة أو الرسالة ليست معجزة بل ضرورة تاريخية ومعرفية طبيعية^(٦). ولا حاجة إلى خلق المعرفة في قلبه، والعلم بذاته. النبوة من النبأ أي الخبر. والرسول من الرسالة. النبوة للاطلاع على الغيب أو التنبؤ بالمستقبل. والرسالة للإعلام بالمبدأ ونشر القضية. وأول الرسل آدم، وآخرهم محمد^(٧). ويعترف بعض كتاب السيرة أن بعض الأحاديث موضوعة مثل حديث الغزاة. لذلك انقسمت معجزات الرسول إلى نوعين. ما علم قطعا ونقل متواترا، وما لم يبلغ مبلغ الضرورة والقطع سواء المشهور المنتشر مثل نبع الماء بين أصابعه وتكثير الطعام أو ما نقله الواحد والاثنان^(٨). وروايات كثيرة منها مدعاة للشك^(٩).

ج ٣/ ٣٩٠-٤١٤، عيون الأثر ص ٣٧٥-٣٧٧.

(١) السابق ص ٣٩٩، دلائل النبوة والمعجزات، السيرة النبوية (٢) ص ٤٣٩-٤٩٦، معجزاته. الأسوة الحسنة ص ٥-٢٧، النبي المختار ص ٣١/ ٣٣-٣٤، سيرة المصطفى ص ٦٥-٧٣.

(٢) شئائل الرسول ودلائل نبوته ص ٧٦-٨٤.

(٣) «ما من الأنبياء نبي إلا قد أعطي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر. وإنما كان الذي أوتيت وحيا أوحاه إلي. فأرجو أن أكون أكثرهم تابعا يوم القيامة»، شئائل الرسول ص ٨٠.

(٤) شئائل الرسول ص ٩٨-١٠٣.

(٥) الشفا ج ١/ ٣٤١-٥٣٣.

(٦) السابق ص ٣٤٥-٣٤٩.

(٧) يقال مدد الأنبياء...، ١٢٤، والرسل ٣١٣.

(٨) فيا أيده الله به من المعجزات وخرق العادات، بهجة المحافل ص ٤٤٧-٤٤٨، تسمية المعجزة وأنواعها، السابق ص ٤٤٨-٤٤٩.

(٩) سيرة النبي ج ٣/ ٤٨٤-٥٢١.

وتعني المعجزة ما لم يستطع الخلق الإتيان بمثله. وتعني الكرامات البركات وانقلاب الأعيان فيما لمسه أو باشره الرسول^(١). ومن كراماته أن من يكذب عليه ليس كالكذب على غيره، وأن من كذب عليه لن تقبل روايته وإن تاب، والكذب عليه كبيرة^(٢). وتستمر الكرامات بعده عند أولياء الله الصالحين في روايات دون أقوال مباشرة^(٣). وقد تعني كراماته ما يقع على يديه من معجزات في حين أن الكرامة تقع على يد الوالي. وإذا بلغت المعجزات حوالي الثلاثمائة فإن الكرامات تصل إلى حوالي المائة^(٤).

ومعجزات النبي أظهر من سائر معجزات الرسل بوجهين: الأول كثرتها وفي مقدمتها القرآن. وهو في كل لفظ له معجز. وهو حوالي سبعة وسبعين ألف كلمة. وهو معجز ببلاغته ونظمه وإخباره بالغيب. والثاني في الوضوح. فقد ارتبطت معجزات الأنبياء السابقين بفنون وعلوم عصورهم، السحر زمن موسى، والطب زمن عيسى، والبلاغة زمن الرسول في الشعر والكهانة، وصدق المشاهدة زيادة في اليقين وطمأنينة في النفس. وقد انقرضت باقي المعجزات بانقضاء أنبيائها. وثبتت معجزة الرسول بعد وفاته، تتجدد باستمرار^(٥). والقرآن خارج التأويل والتخيل. والصرقة افتراض غيبي في حين أن الإعجاز واقع تجريبي^(٦).

والعرب على جاهليتهم يعترفون بالصانع، وكانوا يعبدون الأصنام تقرباً بها إلى الله زلفى. ومنهم من آمن بدليل عقله وصفاء لبه. وجاء الرسول تأكيداً لما وصلوا إليه^(٧).

-
- (١) «في كراماته وبركاته وانقلاب الأعيان له فيما لمسه أو باشره»، بهجة المحافل ص ٤٧٥-٤٧٧.
(٢) «الخصائص الكبرى ج ٢/ ٥٣٩-٥٤٠ من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار» ص ٥٣٩/ ٥٤١-٥٤٢ «إن كذباً علي ليس ككذب علي أي أحد»، السابق ج ٢/ ٢٩٤-٢٩٥.
(٣) شئائل الرسول ص ١٦٨-١٧١.
(٤) سيرة النبي ج ٢/ ١١٤-١٢٠.
(٥) الشفا ج ١/ ٥٢٣-٥٣٣، الوفا ج ١/ ٢٦٥-٢٧٢.
(٦) الشفا ج ١/ ٥٢٨، الوفا ج ١/ ٢٧٠، شئائل الرسول ص ١٧٨.
(٧) «والعرب على جاهليتها أكثر ما يعترف بالصانع. وإنما كانت تتقرب بالأصنام إلى الله زلفى. ومنهم من آمن بالله وحده من قبل الرسول بدليل عقله وصفاء لبه. ولما جاءهم الرسول بكتاب الله فهموا حكمته وتبينوا بفضل إدرائهم لأول وهلة معجزته فآمنوا به»، السابق ص ٥٣٢-٥٣٣، في إعجاز القرآن، بهجة المحافل ص ٤٤٩.

واستدعت معجزات الرسول معجزات الأنبياء السابقين قراءة للحاضر في الماضي. كما تمت صياغة معجزات الرسول في الحاضر بناء على نماذج لها في الماضي عند أنبياء بني إسرائيل: نوح، وهود، وصالح، وإبراهيم، وموسى، وإدريس، وداود، وسليمان، وعيسى^(١). فما من نبي إلا وقد أوتي من الآيات ليتبعه الناس. وللرسول الوحي. وهو أكثر الأنبياء تبعاً. وقد خُصَّ الرسول بثلاث: عدم هلاكهم بسنة، عدم استباحة أي عدو لهم، وعدم اجتماعهم على ضلالة. ولم تحبس الشمس إلا ليوشع^(٢).

وفي الإسراء والمعرّاج خصائص كثيرة أعطيت للرسول رؤية أهل الجنة دون رؤية أهله، ورؤية باقي الأنبياء تحت سدره المنتهى: إبراهيم الخليل، وموسى الكليم، وداود مع الزبور، وسليمان الملك، فأخبره جبريل أنه رفع ذكر الرسول، وشهادة الأمة له، وجعل قلوبها أناجيل، وأعطى خواتيم سورة البقرة. وقد أرسل رحمة للعالمين وبشيرا ونذيرا لكافة الناس، وأنزل عليه الفرقان، فيه بيان كل شيء، وجعل أمته خير أمة أخرجت للناس، أمة وسطا هم الأولون والآخرون، وشرح صدره ووضع عنه وزره، ورفع ذكره، وجعل فاتحا وخاتما^(٣).

وقد تجسدت المعاني في صور جسمية مثل رؤية الرحمة والسكينة ونزولها من السماء، ورؤية النور بالأيادي، والنور على باب أبي بكر، ورؤية الحمى، ورؤية الفتن، ورؤية الدنيا

(١) شئنا الرسول ص ٢٧٨-٣٢٢، «وأجاري في الله عليكم من ثلاث: أن لا يهلككم بسنة، وأن لا يستبيحكم عدو. وألا تجتمعوا على ضلالة»، السابق ص ٢٩٠.

(٢) «إن الشمس لم تحبس لبشر إلا ليوشع ليالي سار إلى بيت المقدس»، «اللهم إن كان في طاعتك وطاعة نبيك فأردد عليه الشمس»، السابق ص ٣٠٣.

(٣) «يا رب إنه لم يكن نبي قبلي إلا كرمته، جعلت إبراهيم خليلا، وموسى كليا، وسخرت لداود الجبال، وسليمان الريح والشيطان، وحييت لعيسى الموتى، فما جعلت لي؟ قال: أوليس قد أعطيتك أفضل من ذلك كله أن لا أذكر إلا وذكرت معي، وجعلت صدور أمتك أناجيل يقرأون القرآن ظاهرا ولم أعطها أمة، وأنزلت عليك كلمة من كنوز عرشي "لا حول ولا قوة إلا بالله"»، السابق ص ٣٠٤. «إني رفعت لك ذكرك تذكر معي إذا ذكرت، ولا تجوز لأمتك خطية حتى يشهدوا أنك رسولي. وجعلت قلوب أمتك أناجيل، وأتيتك خواتيم سورة البقرة من تحت عرشي»، «الحمد لله الذي أرسلني رحمة للعالمين، وكافة للناس بشيرا ونذيرا، وأنزل علي الفرقان فيه بيان كل شيء، وجعل أمتي خير أمة أخرجت للناس، وجعل أمتي أمة وسطا، وجعل أمتي هم الأولون وهم الآخرون. وشرح لي صدري، ووضع عني وزري، ورفع لي ذكري، وجعلني فاتحا وخاتما»، شئنا الرسول ص ٣٠٤-٣٠٥.

وسباع كلامها، ورؤية الجمعة والساعة، وتحلى ملكوت السموات والأرض له^(١). وهو تجسيد للمعاني وليس فقط تشبيها لها كما يحدث في الذات الإلهية. فالمعجزات دلالات مجسمة، ومعان مصورة من أجل التأثير والإقناع كما هو الحال في الفن القصصي.

والمعجزة الرئيسية للأنبياء وجودهم ذاته^(٢). والنبوة هو الكلام مع الله ونزول الملائكة وعالم الرؤيا^(٣). ومع ذلك، لما ظهرت المعجزات على الرسل تبعه المؤمنون عملا بالدليل لا تقليدا^(٤). وأنكر آخرون المعجزات واكتفوا بالدليل مثل الباطنية وبعض الملحدين كالراوندي وأبي العلاء المعري. والحكم عليهم بالإلحاد تسرع. فالمطالبة بالدليل جوهر الإسلام ﴿قُلْ هَآؤُنَا بُرْهَٰنُنَا إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ﴾.

المعجزة ليست هي الطريق الوحيد للإيمان بالنبوة. فلم يكن يطلب متبعوا الأنبياء منهم معجزة. ولم يؤمن المعاندون حتى بعد رؤيتهم للمعجزة. ولا يستفيد منها إلا القليلون^(٥). والوحي ليس شيئا حسيا بل هو إلهام فطري نوعي خاص، لا يرتبط بالمداديات. وقوة النبوة تجعل الحواس لا محدودة، قادرة على إدراك عالم المثال^(٦).

وتحاول بعض السير الإصلاحية تفسير المعجزة تفسيرا روحيا. فهناك نواميس روحية غير النواميس المادية للنبوة. وهي تعادل الآثار الفطرية. وتغلب القوانين الإنسانية^(٧). المعجزة مجرد دليل مع أدلة أخرى كثيرة منها الدلائل العقلية. وقد عرض لذلك المتكلمون

(١) الخصائص الكبرى ج٢/ ١٥١-١٥٥ «ما كنتم تقولون فإني رأيت الرحمة تنزل عليكم فأحببت أن أشارككم فيها»، إن هؤلاء القوم كانوا يذكرون الله... فنزلت عليهم السكينة تحملها الملائكة كالقبة. فلما دنت منهم تكلم رجل منهم بياطل فرفعت عنهم، ج٢/ ١٥١، «ألا تدعون لي صاحبي ما شأنكم وشأنه. فوالله ما منكم رجل إلا وعلى باب بيته الظلمة إلا باب أبي بكر فإن على بابه النور»، ج٢/ ١٥٢، «هل ترون ما أرى؟ إني لأرى مواقع الفتن»، ج٢/ ١٥٣.

(٢) سيرة النبي ج٢/ ٨.

(٣) السابق ج٢/ ٢٠٥-٢٥٠.

(٤) الوفا ج١/ ٣٤٩-٣٥١.

(٥) سيرة النبي ج٢/ ٨-٩.

(٦) السابق ج٢/ ١٨-٣٤، ج٤/ ٣٣-٦٨.

(٧) السابق ج٢/ ٦-٧.

والفلاسفة^(١). ولا تنفي العلية. فهناك علل خفية كالتأثيرات الفلكية والقوى الكيالية، والقوى، والتأثيرات النفسية. فالعلل متنوعة. والعلم الإنساني لا يحيط بها كلها. وقد تكون قدرة الله أحد هذه العلل الخفية كما وصف الصوفية. وهي غير العلل التجريبية المباشرة التي تقوم على المشاهدة والرواية والتاريخ. والمعجزة غير السحر لأن السحر يقوم على الإيهام في حين أن المعجزة تقوم على أنواع غير مريية من العلل^(٢). وتعرض السير الإصلاحية الحديثة لتيار إمكانية المعجزات في الغرب في العصور الحديثة التي تقوم على نفي العلية. والحقيقة أن هذا التيار يعطي الأولوية للتجارب والملاحظات الحسية ليس بدافع إثبات المعجزات ولكن بدافع بيان نشأة القوانين والتصورات العقلية^(٣). استبعدت المعجزات في الغرب، واستبدلت بها اختراعات العلم والتنويم المغناطيسي ومعجزات الشفاء والتجارب العامة والحدوس الفكرية والإلهام. فالقضية في كلتا الحالتين هو اليقين^(٤).

ب- أنواع المعجزات

والمعجزات على أنواع: الأول الإطلاع على الغيب. وذلك يمكن عن طريق الاستبصار ومعرفة قوانين التاريخ، ورؤية الملائكة. وهو ما يصعب ضبطه والتحقق من صدقه، والثاني خوارق العادة وهو المعنى التقليدي للمعجزة بمعنى قلب الأعيان^(٥). والإخبار بالغيب تضخم أشياء كثيرة مثل البشارات والتنبؤ مثل، التنبؤ بانتصار الروم^(٦). ومنها الإخبار بالماضي، الأنبياء السابقين وأعمهم، ليس معجزة بل إحدى وظائف النبوة. كما أن التنبؤ بالمستقبل ليس معجزة بل هي إحدى عناصر المعاد، سواء المستقبل على هذه الأرض، الهزائم أو الانتصارات أو بعد الموت حين البعث ويوم الحساب والثواب

(١) السابق ج ٣/ ١٢.

(٢) السابق ج ٣/ ٣٥-٨٤.

(٣) هو مذهب هيوم، السابق ج ٣/ ٨٦-١٠٥.

(٤) السابق ص ١٠٦-٢٠٤.

(٥) الإخبار بالغيوب مثل: الإخبار بموت النجاشي، إخباره بصفة بيت المقدس، دعوته لعمرو ولكتير الصحابة أن يزع الإسلام بهم، الإخبار بمصارع للمشركون، موت عثمان وكرب الأنصار ونهاية عصر الصحابة بعد المائة، والإخبار بغزو البحر، سيرة النبي ج ٣/ ١٤-١٧ / ٥٥٤-٤٧٥.

(٦) السابق ج ٣/ ٣٤٦-٣٤٨ / ٤٥٣-٣٥١.

والعقاب^(١). وهما علمان إنسانيان، فلسفة التاريخ وقراءة أو سيناريوهات المستقبل في علم الاجتماع. ولا يعني ذلك أن الرسول عراف أو كاهن كما هو الحال في العلوم القديمة. فقتال اليهود وفتح مصر جزء من قوانين التاريخ^(٢).

والإخبار بالمغيبات قبل وقوعها داخل النفس أو خارجها^(٣). وهو جزء من استبصار المستقبل للأفراد والجماعات، حرفياً أو رمزاً، بأفعال البشر أم بمظاهر الطبيعة، بمظاهر العدل والظلم. وهناك أشياء عادية وليست معجزة مثل عدم رد السائل، مبايعة رجلين للنبي، بعثه هدية إلى عثمان وبقاء الكلام إلى النساء خشية أن ينزل فيهم القرآن.

ويتعلق كثير من الإخبار بالمغيبات بالجبهة الداخلية، الخلفاء الأربعة ومعاوية وبني أمية وبني العباس، وبقاء السلطة في قريش حتى يسلبه الترك منهم. يأتي بنو عباس بعد بني أمية. ويستشهد عمر وعثمان وعلي، وطلحة والزبير والحسين. وأخبر بالردة كما أخبر بالكذابين وبالحجاج وبغيلان الدمشقي من المعتزلة الأوائل، وبالطاعون بالشام وفناء أمته، ويقتل عمر والفتنة^(٤).

والتاريخ كله يسير طبقاً للمعجزات وليس بتخطيط بشري. فقد وقعت المعجزات عند وفادة الوفود على النبي^(٥). فقد حُفظ النبي من أن يقتل من أحد أعضاء الوفود.

(١) محمد رسل الله جـ ٢/٦٣/٦٦/٦٧.

(٢) السابق جـ ٢/٦٣-٦٤.

(٣) مثل: موت النجاشي، ما سحر به، ما فتح من ردم بأجرج وأجرج، ما حدث رجال به أنفسهم، وقيل للعرب من شر قد اقترب، الرجل الذي قال في نفسه شعراً، الإخبار بالمنافقين ومن نحر نفسه، وإسلام أبي الدرداء، وسحابة أمطرت باليمن، بالshade التي أخذت بغير حق، بشأن السارق، الصائمة المغتابة، لا تغيب الشمس حتى يأتيكم الله برزق... الخ، الخصائص الكبرى جـ ٢/١٧٧-١٩٦.

(٤) ومثل كثرة الموت، انتشار الزنا، موت أبي الدرداء، وقعة الجمل وصفين والنهروان، وقتل عائشة والزبير علياً، وبعث الحكمين، أغلطة من قريش ورأس الستين، قتل عمار بن ياسر، قتل أهل الحرة، كذابون في الحديث، شياطين يتحدثون، تغير الناس في القرن الرابع، الموتى في النار، افتراق الأمة على ثلاث وسبعين فرقة، الخوارج والرافضة والقدرية والمرجئة والزنادقة، نار تخرج من الحجاز، ذهب الأمل فالأمل، خروج الدجال، استيلاء القرامطة على الحجر الأسود، الخصائص الكبرى جـ ٢/١١٠/٢٥٠.

(٥) الخصائص الكبرى جـ ٢/٣-٥٩. وقد وثق جـ ٢/٣-٥. وقد بني حنيفة ص ٥-٦. وقد عبد القيس جـ ٢/٧، وقد بني عامر جـ ٢/٩-١٠، وقد دوس جـ ٢/١٣-١٥، وقد سليم جـ ٢/١٥، وقد طي جـ ٢/١٨-١٩، وقد حضر موت جـ ٢/٢٠-٢١، وقد مزينة جـ ٢/٢٣-٢٤، وقد بني سحيم جـ ٢/٢٤،

وقد تكون هيئته أو عادات العرب ما منعت من ذلك. ومثل تعدد ألوان التمر وهي طبيعة التمر في شبه الجزيرة العربية بين الأحمر والأصفر والبني والأسود، والدعوة على الأعداء بالموت وإصابتهم بالمرض أو تفحم ديوان كسرى. ومن الآيات التعرف على الجن، وإخبار اليهود بأسماء أنبيائهم ومصائرهم، وإنزال المطر. وفرق بين وفد الجن ووفد الإنس، آتين من الشام، يأكلون ويشربون. يأكلون الروث. منهم المسلمون ومنهم المشركون.

وتقارن فضائل الأنبياء السابقين بفضائل آخر الأنبياء. ويذكر لكل نبي خصلة بصرف النظر عن ترتيبهم التاريخي^(١): تعليم آدم الأسماء، ورفع إدريس مكانا عليا، وإنقاذ نوح، ونصر هود بالريح، وصالح بالناقة، وإبراهيم الخليل، وإسماعيل اللسان العربي، ويعقوب الابتلاء، ويوسف الجمال، وموسى المعجزات، ويوشع القتال، وداود التسبيح، وسليمان الملك، ويحيى الحكم، وعيسى الرفع إلى السماء.

أما خصائص خاتم الأنبياء التي فضل بها على سابقيه فإنها كثيرة^(٢). كما أخبر بحوادث بعد وقوعها عن بعد. وهو ما لا يمكن عده معجزة. بل قدرة على الاتصال والمعرفة، ومعظمها وقع في مستقبل الأمة سلبا أم إيجابا، فتوحات أو هزائم، قوة أو

وفد شيان ص ٢٤-٢٥، وفد عذرة جـ ٢/٢٥، وفد نجران جـ ٢/٢٦-٢٨، وفد جرش جـ ٢/٢٩، وفد فزارة جـ ٢/٣١، وفد بني مرة جـ ٢/٣٢، وفد الدارين جـ ٢/٣٣، وفد بني البكاء جـ ٢/٣٤-٣٥، وفد نجيب جـ ٢/٣٥، وفد سلامان جـ ٢/٣٥-٣٦، وفد محارب جـ ٢/٣٦، وفد الجن جـ ٢/٣٦-٣٩، «اختصم عندي الجن المسلمون والجن المشركون فسألوني أن أسكنهم» جـ ٢/٣٨، وفد بنو نعيم جـ ٢/٥١.

(١) وهم: آدم، إدريس، نوح، هود، صالح، إبراهيم، إسماعيل، يعقوب، يوسف، موسى، يوشع، داود، سليمان، يحيى، عيسى، الخصائص الكبرى جـ ٢/٣٦٦-٣٧٦.

(٢) منها: هو أول النبيين خلقا ومقدم في نبوته، كتابه معجز، وحفوظ من التبديل والتحريف، وجامع لكل شيء، ومستغن عن غيره، ومشتغل على ما في الكتب السابقة وليس للحفظ. نزل منجيا وعلى سبعة أحرف. وهي مستمرة إلى اليوم. هو خاتم النبيين وآخرهم بعثا وناسخ لجميع الشرائع قبله. أعطي كنز العرش، رسالته عامة، عورته لم تر قط، استئذان ملك الموت عليه، تحريم نكاح أزواجه من بعده، تولى الله عنه الرد على أعدائه، جمعه بين القيلتين والمهجرتين حديث الله معه في سكرة المنهى، كلام الله له بأنواع الوحي، اختصاصه بالرعب مسيرة شهر، إتيانه جوامع الكلم ومفاتيح خزائن الأرض، علم كل شيء، تسمية أحد، هبوط إسرائيل عليه، الجمع بين النبوة والملك طي الأرض له، شرح الصدر، وضع الوزر، رفع الذكر... الخ، السابق ص ٣٧٧-٤٠٦.

ضعفا، وحدة أو تفرقا. تهدد الأمة مخاطر، الفقر والنساء والفتنة، ومع ذلك يتم فتح فارس والشام وبلاد الروم ومصر^(١). وتظهر جزيرة العرب من الأصنام. ويهلك الروم مع الساعة^(٢). والحسن يصلح الله به ففتين عظيمتين، شهادة النساء.

والتعبير عن الرؤيا بين تفسير الأحلام والتنبؤ بالمستقبل^(٣). فالرؤيا الصالحة جزء من النبوة. والمرويات فيها ضعيفة، وبعضها صادق. وله آداب. وللناس فيها درجات. ولكل جانب تفسير^(٤).

ورؤيته جزء من حضوره^(٥). فمن رآه في المنام فقد رآه حقا لأن الشيطان لا يتمثل به. ورؤية المؤمن جزء من أربعين جزءا من النبوة. فمن رآه في النوم فقد رآه^(٦). الرؤيا من الله والحلم من الشيطان. ويصعب التفرقة بينهما. وكيف يمنع الإنسان الضرر من الشيطان عن طريق البصق ثلاثا على يساره والتعوذ بالله؟ وإذا كانت الرؤيا حسنة يخبر بها الصديق. وإذا كانت سيئة فليتحول الإنسان من جنبه إلى جنبه الآخر. والرؤية الصالحة جزء من ستة وأربعين أو سبعين جزءا من النبوة. وتظل الرؤيا معلقة برجل طائر فإذا حدث بها الإنسان عالما أو ناصحا أو لييبا وقعت^(٧).

(١) ما يفتح على أصحابه وأمه من الدنيا، لهم أنماط ويتحاسدون ويقتلون، فتح الحيرة، فتح اليمن والشام والعراق، فتح القدس وما حوله، فتح مصر، غزوه البحر، قتال خوز وكرمان وقوم نعالهم الشعر، غزو الهند، مصالحة الروم، فتح فارس، هلاك كسرى وقيصر وإتفاق كنوزهما وليس بعدهما أحد، مقام حسن لسهيل بن عمرو، صدق البراء بن مالك، عمر من المحدثين، أول أزواجه لحوقا به، كتابة المصاحف، أويس القرني، حال عبد الله بن سلام، شهادة رافع بن خديج، حال أبي ذر، محمد بن الحنفية، عالم المدينة، عالم قریش، المقتولون ظلما، بعدوا. شهادة الصحابة، بناء بغداد، طائفة من الأمة لا تزال على الحق، تمهيد الدين على رأس كل مائة سنة، الخصائص الكبرى جـ ٢/ ١٩٧-٢١٠.

(٢) السابق جـ ٢/ ٢٤٠/ ٢٥٢.

(٣) المرواهب اللدنية جـ ٢/ ٥١٦-٥٥٣، سيرة النبي جـ ٣/ ٢٢٩-٢٤٣.

(٤) مثل شرب اللبن، التعبير عن القميص بالدين، سواران من ذهب، المرأة السوء أو ثائرة الرأس، درع حصينة ويقر تنحر، الرطب، رؤيته سيفاً يهزه، أنه على القلب، السابق جـ ٣/ ٥١٦-٥٥٣.

(٥) «من رأي في المنام فقد رأي فإن الشيطان لا يتمثل بي»، «ورؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة»، في رؤيته، سائيل الرسول ص ٣٦٨-٣٧٠.

(٦) «إن الشيطان لا يستطيع أن يتمثل بي فمن رأي في النوم فقد رأي»، سائيل الرسول ص ١٩.

(٧) «الرؤيا من الله، والحلم من الشيطان. فإذا حلم أحدكم حلما يكرهه فليتنفث عن يساره ثلاثا، وليتعوذ بالله من شرها فإنها لن تضره»، «ولا يخبر بها أحد. فإذا رأى رؤيا حسنة فليشر، ولا يخبر إلا من يحب، ويتحول

أما المعجزات بمعنى خرق قوانين الطبيعة فهي مضادة لمعنى الإعجاز، فانشقاق القمر وحبس الشمس مضاد للشرع نفسه «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله، لا يخسفان لموت أحد»^(١). ونوع الماء بين أصابعه وتكثيره ببركته وانبعائه بحسه ودعوته ما يتمناه المجتمع الصحراوي الذي يصارع الجفاف^(٢). وتكثير الطعام ببركته ودعائه ما يتمناه أيضا مجتمع الندرة والجوع. فقد بصق الرسول العجين والبرمة وباركهما^(٣).

وامتدت المعجزات إلى خرق القوانين الطبيعية مثل انشقاق القمر^(٤). صحيح أن انشقاق القمر مذكور في القرآن ولكن بالشبه إلى يوم القيامة وليس يوم الولادة أو ليلة الإسراء «أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ»^(٥). وهو حديث ضعيف جدا. وبعضها موضوع وبعضها منكر وبعضها سياق غريب. وله روايات عديدة^(٦). ولرد الشمس بعد مغيبها أيضا روايات عدة^(٧). ويرقت برقة للحسن والحسين^(٨). وردت الشمس بعد غروبها لعل^(٩). ومن كراماته وبركاته وانقلاب الأعيان له فيما لمسه أو باشره يسرع الفرس الذي يركبه، وتشفى جبته وقصعته المرضى، وفضل وضوئه يراق في بئر فلا يجف. وكان يتفل في أفواه الصبيان ضد العطش، ويشمر النخل^(١٠).

من جنبه الذي كان عليه، «رؤيا الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة»، «الرؤيا الصالحة جزء من سبعين جزءا من النبوة»، «الرؤيا معلقة برجل طائر ما لم يحدث بها صاحبها. فإذا حدث بها وقعت. فلا تحدث بها إلا عالما أو ناصحا أو لبياء سيرته في الرؤيا، الأسوة الحسنة ص ٤٧٤-٤٧٥، «من رأي في المنام فقد رأي فإن الشيطان لا يتمثل بي ولا بالكعبة»، خصائص الرسول ص ٢٩٠-٢٩٣.

(١) الشفا ج ١/ ٣٩٦-٤٠١، الوفا ج ١/ ٢٧٢-٢٧٣.

(٢) السابق ص ٤٠٢-٤١٠.

(٣) السابق ص ٤١٠-٤١٩.

(٤) الخصائص الكبرى ج ١/ ٢٨٠-٢٨٢.

(٥) السابق ج ١/ ٣٤٩-٣٥٧.

(٦) دلائل النبوة الحسية، المشاهدة بالآبصار، سهاوية أرضية، شمائل الرسول ص ٨٥-٩٧، انشقاق القمر ص ٨٥-٨٧.

(٧) شمائل الرسول ص ٨٨-٩٠، «اللهم إن كان في طاعتك وطاعة رسولك فأردد عليه الشمس»، ص ٩٠-٩٧.

(٨) السابق ج ٢/ ١٤٢-١٤٤.

(٩) هجعة المحافل ص ٤٥٨-٤٥٩، شمائل الرسول ص ٩٠ «إنك مأمورة (الشمس)، وأنا مأمور، اللهم احبسها علي» ص ٨٩، «اللهم رد علي الشمس» ص ٨٨، ٩٠، سيرة النبي ج ٢/ ٣٤٤-٣٤٧، المواهب اللدنية ج ٢/ ٦٤٥.

(١٠) الشفا ص ٤٦٢-٤٧٠.

وفي تقسيم ثنائي آخر الآيات نوعان: سواوية وأرضية، السواوية مثل استسقائه لأمته حين تأخر المطر والاستجابة له سريعا بحيث لم ينزل من المنبر إلا والمطر ينحدر على لحيته^(١). وتصنيف المعجزات الأرضية طبقا لمستويات الطبيعة: الجهاد، والنبات، والحيوان، والإنسان، تقع المعجزات أيضا في الجمادات^(٢). تسلم عليه الأشجار، ويرجف المنبر من سماع اسم الجبار. وتحرك الجبل لأعلى، وسكن بأمره. أشار إلى الأصنام فوقعت. وألين الصخر له، وسبح الحصى بين يديه. وتكلم الجدار بحضرته^(٣). وللنبي معجزات في أنواع الجمادات^(٤). مثل تسبيح الطعام. وقد آمن أسكفة الباب وحوائط البيت درءا لخطر الأعداء. وأمر الجبل بالسكون فما عليه إلا صديق فشهران، وتحرك المنبر. ولم تقبل الأرض جسد مشرك وقبلة غار من الفيران^(٥). وأضاء النبي العصي والسوط والأصابع. وأثار بيته ثلاث مرات. واستجيب إلى دعائه لمغفرة سائر أمته. ووضع يده على تمثال فأذهبه، وعلى شعر فلم يشب. وفي يده أثر الشفاء والبريق والطيب وبنات الشعر^(٦). وقد رؤي عن الرسول أنه تعرف على حجر بمكة كان يسلم عليه قبل أن يُبعث^(٧). وقد سبح الحصى في كفه. وقد يكون حدث احتكاكة أو إسقاط

(١) شاتل الرسول ص ٩٨-١١٢، «اللهم حوالينا ولا علينا»، «اللهم على الأكام والجبال والظراب والأودية ومنابت الشجر»، ص ٩٨، «اللهم اسقنا. غيثا مغيثا، مرتبا، سريعا، مربعا، عذقا طبقا، عاجلا غير راثت، نافعا غير ضار، تملأ به الضرع، وتنبث به الزرع، ونحني به الأرض بعد موتها، وكذلك تخرجون»، ص ١٠١.

(٢) الشفا ج١/ ٤٣٠-٤٣٤، الوفا ج١/ ٣٠٠ «جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا»، الوفا ج١/ ٣٠٥، المواهب اللدنية ج١/ ٢٠٠، شاتل الرسول ١٠٤-١١٢.

(٣) «ومنها أيضا أمطار السماء، تساقط الأصنام، تسليم الحجر عليه، تحول الخطب إلى سيف»، الوفا ج١/ ٣٢١-٣٢٥/ ٣٣٤.

(٤) الخصائص الكبرى ج٢/ ١٢٩ «إن هذا الطعام يسبح» ج٢/ ١٣٠ «اختر أن أغرسك في المكان الذي كنت فيه فتكون كما كنت، وإن شئت أن أغرسك في الجنة فتشرب من أنهارها وعيونها فيحسن نبتك وتثمر فيأكل أولياء الله من ثمرتك؟» ج٢/ ١٣١، «لو لم احتضنه لحن إلى يوم القيامة» ج٢/ ١٣١، «إن الأرض أبت أن تقبله فاطرحوه في غار من الفيران» ج٢/ ١٣٥.

(٥) السابق ج٢/ ١٤٠-١٤١.

(٦) السابق ج٢/ ١٤٤-١٤٩.

(٧) «إني لأعرف حجرا بمكة كان يسلم علي قبل أن أبعث، إني لأعرفه الآن»، بهجة المحافل ص ٤٦٥، سلام البشر والحجر، المواهب اللدنية ج١/ ٢٠٠، شاتل الرسول ص ١٤٦-١٤٨.

نفسى على الحجر. ونطق الجمادات تصوير لمدى العلاقة بين الوعي والعالم. فالشعور في حالة إجماء متبادل بينه وبين الأشياء. كل شيء حي يتكلم ويخاطب ويؤثر. فقد تكلم المنبر المصنوع من خشب عندما صعد الرسول عليه. وقد يكون صوته الطبيعي «زقزقة» المنبر فرحا بصعود الرسول عليه وحزنا لمفارقتة إياه. وخاطبه الرسول. وخيره بين أن يظل كما هو مردودا إلى الحائط كي تكتمل عروقه ويكتمل خلقه أو أن يغرسه في الجنة فيأكل الأولياء من ثمرة^(١)؟ ورد الجذع بأنه قد فعل وأخبر الرسول أنه اختار دار البقاء وهو مازال منبرا في دار الفناء. وقد أمر بغصن شجرة بالانقياد له^(٢). ودعا فرعا من النخلة ليأتي إليه^(٣).

وهناك مجموعة من المعجزات في النبات. فقد كلمته الشجرة. وشهدت للرسول بالنبوة. واستجابت لدعوته. سلمت عليه، والتأمت لتظليله وهو بالخلاء^(٤). وحن الجذع إليه^(٥). وخيره النبي بأن يبقى في الأرض يُغرس في الجنة فيشرب ما يشاء فاختر الجنة. وهو إسقاط من الإنسان على النبات. وجاء الشجر إليه وانتقاد له. وحن الجذع شوقا إليه وحزنا على فراقه. وهو تشخيص للطبيعة وأنسة لها. وظلته الشجرتان حين كان يقضي حاجته حياء. فالرسول له خصوصيته^(٦).

وتتجلى الآيات أيضا في الحيوانات^(٧). شكت البهائم له. وظهرت معجزاته في المركوب وإسراع الفرس؟ وقد كلمته الظبية كي يطلقها وترضع أولادها وتعود إليه

(١) «إن هذا بكى لما فقد من الذكر. والذي نفسي بيده لو لم ألزمه لم يزل هكذا إلى يوم القيامة»، إن شئت أن أدرك إلى الحائط الذي كنت فيه ينبت لك عروقه ويكمل خلقك وإن شئت أغرسك في الجنة فيأكل أولياء الله من ثمرك، «اختار دار البقاء على دار البقاء»، بهجة المحافل ص ٤٦٤.

(٢) «انتقادي على ياذن الله»، هذه الشجرة، تعالي يا شجرة، بهجة المحافل ص ٤٦٦.

(٣) «أرايت إن دعوت هذا الغدق من هذه النخلة أنشهد أني رسول الله؟»، بهجة المحافل ص ٤٦٧.

(٤) شهادة الشجرة بنبوته، تحرك الشجرتين بأمره، أمر النخلتين، حين الجذع، انقياد الشجرة له، الشفا ج ١/ ٤٢٠-٤٢٧. الوفا ج ١/ ٢٩٦.

(٥) السابق ص ٤٢٧-٤٣٠، ٤٢٩-٣٠٠، الوفا ج ١/ ٣٢١-٣٢٤، شاتل الرسول ص ١٠٦/ ٢٩٦.

(٦) شاتل الرسول ص ١٥-١٣٦-١٤٥-١٥٤.

(٧) الشفا ج ١/ ٤٣٤ «ما بين السماء والأرض شيء إلا يعلم أني رسول الله إلا عاصي الجن والإنس» ص ٤٤٠، «ألا تتقي الله في هذه البهيمة التي ملكك الله عز وجل إنه اشتكى إلى أنك تجيعة وتدنيه» الوفا ج ١/ ٣٠١، الوفا ج ١/ ٣٠٣، شاتل الرسول ص ١٥٧-١٦١.

ليقيدها^(١). وكلمه الضب الذي تعرف عليه بأنه رسول الله وبأنه يعبد الله الذي في السماء عرشه، وعلى الأرض سلطانه، وفي البحر سبيله، وفي الجنة رحمته، وفي النار عقابه. ثم أنشد الضب شعرا في مدح النبي، وشهد أنه الرسول كما طلب صاحبه بالرغم مما في الرواية من نكارة وغرابة. وربما سجود الغنم له دلالة على سجود المرأة لزوجها لو كان للسجود ضرورة^(٢).

وشهد له الذئب بالرسالة. واحترمه الوحش في بيته ووقره وأجله ووجد وحشا في بيت النبي يتحرك إذا خرج، ويسكن إذا دخل. وأبلغ أسد الرسول خطة الروم. وهي روايات بلا أقوال مباشرة^(٣). وساعد الأسد مولى الرسول على النجاة في البحر أو الوصول إلى جيش المسلمين في حربه مع الروم. واشتكت غزالة إلى الرسول بأنها ستذبح ووليدها لم يرضع فأمر بإطلاق سراحها وعادت فاشترها الرسول وأطلقها^(٤). وتحدثت إليه الغزالة لترجوه أن يتركها صاحبها لترضع أولادها ويبيع ففعل واشترها الرسول وأطلق سراحها. فشهدت أنه رسول الله^(٥). وشهد الضب والحمار على أن الرسول هو رسول الله، وما في الراويين من غرابة^(٦). وتعرفت عليه الحيوانات مثل الضب وشهد بأنه رسول الله. واعترف بأنه يعبد الله^(٧). واشتكى الجمل صاحبه للرسول بأنه كبر ونقص علفه وزاد حمله ثم ينحروه. فأمر الرسول بحسن معاملته^(٨). وتحدثت ناقة

(١) الوفا ج ١/ ٣٣٥-٣٣٦، «يا ضب من تعبد؟ قال الذي في السماء عرشه، وفي الأرض سلطانه، وفي البحر سبيله، وفي الجنة رحمته، وفي النار عقابه»، السابق ص ٣٣٧-٣٣٨.

(٢) «إنه لا ينبغي أن يسجد أحد لأحد. ولو كان ينبغي لأحد أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها»، شمائل الرسول ص ١٥٠/ ١٥١/ ١٥٥/ ١٥٧.

(٣) السابق ص ١٦١.

(٤) ما يتعلق بالحيوانات من دلائل النبوة، شمائل الرسول ص ١٤٩-١٧١.

(٥) السابق ص ١٦٢-١٦٣.

(٦) السابق ص ١٦٣، مثل: در الشاة الجافّة، الدعوة لجمل كي يسبق، سجود البعير والغنم، تكليم الجمل والحمار، شهادة الجمل، سؤال الظبية، حديث الغزالة، شهادة الذئب والضب، ركوب الفحل، شهادة الشاة المسمومة، شكوى البعير، شكوى الطيور، أدلة عجة الحيوان والعباد له، سيد الأنام ص ٣١٢-٣٢٨.

(٧) بهجة المحافل ص ٤٦٧.

(٨) «أتدرون ما يقول؟ رغم أنه خدم مواله أربعين (عشرين) حتى كبر فنقصوا من علفه، وزادوا في عمله حتى إذا كان لهم غرض أرادوا أن ينحروه غدا»، السابق ص ٤٦٨، شمائل الرسول ص ١٥١.

بأن صاحبها ما سرقها وطلب منه الرسول ربطها حتى لا تهرب^(١). واشتكى بعير إلى الرسول لأن صاحبه يريد نحره فيشتريه الرسول منه ويطلق سراحه^(٢). وهي أحاديث غريبة. واسم الحمار يعفور وسأله الرسول عما إذا كان يشتهي النساء ولما أجاب بالنفي ركبته الرسول. ولما توفي ألقى الحمار نفسه في بئر فصار قبرا له^(٣). وأمر الرسول برد طائر للعناية بفرخيه^(٤). وطلب رد بيضة الحجرة وهو طائر مشهور. وتسخر الكرامات لأصحاب الرسول وأوليائه. وكلها تدل على الفرق بالحيوان من قسوة بني الإنسان.

ولا يهم صنف الحيوان بل نوعه، لا فرق بين الغنم والجمل في الشكوى. المهم دلالة الشكوى دفاعا عن حقوق الحيوان في الحياة أو واجبه في رعاية ذريته. ومعجزاته في ضروب الحيوانات من طبيعة البيئة الصحراوية: الجمل والناقة والشاة والغنم، والظبية والذئب والحمرة، والوحش والفرس والحمار والدابة والضب والأسد. الكل يشهد بنبوته. ويضاف إليها الطائر والعفريت، والنبي يستجيب لشكواها من بني الإنسان كما دون إخوان الصفا في إحدى رسائلهم، وهي كرامات له. كما خنق النبي الشيطان وهو يعترضه في صلاته^(٥).

وعلى المستوى الإنساني وتكثير الطعام ونيع الماء بين أصابعه مركب من أمر واستجابة وليس حديثا متصلا. وهو أضعف مثل الحديث الطويل. وهو تعبير عن الحاجة إليهما فالنبوة تلبية للحاجات، السمن لربة المنزل، والطعام القليل للمضيف حتى يكفي ضيوفه الكثر، وتكثير قطعة الذهب لوفاء الدين. ومعظمها قصص وروايات، وأقلها

(١) السابق ص ٤٧٠.

(٢) سائل الرسول ص ١٥٢، «هذا بعيرهم أراد أهله نحره فهرب منهم فاستغاث ببيكهم»، «لقد استغاث فلم تغيثه وأنا أولى بالرحمة منكم لأن الله نزع الرحمة من قلوب المنافقين وأسكنها في قلوب المؤمنين»، «أيها البعير انطلق فأنت حر لوجه الله»، السابق ص ١٥٦.

(٣) سائل الرسول ص ١٦٥.

(٤) السابق ص ١٦٦-١٦٧.

(٥) الخصائص الكبرى ج ٢/ ٩١-١١٠ «ما بين لابتيها أحد إلا ويعلم أني نبي إلا كفره الجن والإنس»، ص ٩١، «اعترض لي الشيطان في مصلاي فأخذت بحلقه حتى وجدته برد لسانه على كفي ولولا ما كان من دعوة أخي سليمان لأصبح موثوقا تنتظرون إليه»، ج ٢/ ١٠٩-١١٠.

أقوال مباشرة^(١). وقد أطعم من الجفنة أربعين^(٢). ونبع الماء بين أصابعه وتكثيره ببركته. ويكون بالعصر والدعك والفرك، وقد يأتي من السماء من الجنة^(٣). يذهب الجوع والعطش والتعب والغيرة والحر والبرد وجبس الدمع^(٤). ويذهب النسيان والبذاء. ويحفظ العلم والفهم والحياء.

وبعث الرسول بالسيف حتى يعبد الله وحده لا شريك له. وجعل رزقه تحت ظل رحمه. والذلة والصغار على من خالف أمره^(٥). وأوتي القدرة على ربط الجن إلى سارية في المسجد^(٦). وأناه إبليس في الصلاة فخنقه الرسول بيديه حتى خرج برد لعابه بين أصابعه. وإذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب الجنة، وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين. ولو شاء لجعلت له الجبال ذبها. وأوتي مفاتيح خزائن الأرض.

ويحيي الرسول الموتى كالمسيح، ويكلم الصبيان والمراضع والموتى. ويشهد الكل له بالنبوة. وكلام أحد الموتى للشهادة للرسول ما هو إلا ذريعة لإعطاء الشرعية للخلافة أبي بكر وعمر وعثمان^(٧). وقد أخبرته ذراع الشاة أنها مسمومة^(٨). وأبرأ المرضى وذوي

(١) هجعة المحافل ٤٥٩-٤٦٣، شمائل الرسول ١٠٦-١٣٥، تكثير اللبن والماء، انقلاب الماء لبناء، سيرة النبي ج ٢٩٩/٤٣٦.

(٢) الخصائص الكبرى ج ١/٢٧٦، ج ٢/٦٠-٩٠.

(٣) السابق ج ٢/١٢٢-١٢٥.

(٤) السابق ج ٢/١٢٦، اللهم اهد قلبه وثبت لسانه، ج ٢/١٢٦.

(٥) «بعثت بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبد الله وحده لا شريك له، وجعل رزقي تحت ظل رمحي، وجعلت الذلة والصغار على من خالف أمري، ومن تشبه بقوم فهو منهم»، شمائل الرسول ص ٣٠٨.

(٦) «إن عفريتاً من الجن نفلت علي البارحة ليقطع علي الصلاة فأمكنني الله منه. فأردت أن أربطه إلى سارية من سوارى المسجد حتى تصبحوا وتنظروا إليها فذكرت دعوة أخي سليمان: رب اغفر لي وهب لي ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدي، لم أرد أخذه والله لولا دعوة أخي سليمان لأصبح موثوقاً يلعب به ولدان أهل المدينة»، السابق ص ٣١٠، «لو رأيتموني أنا وإبليس فأهويت بيدي، فما زلت أخنقه حتى وجدت بردها بين أصبعي هاتين...»، «إذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب الجنة. وغلقت أبواب النار، وصفدت الشياطين»، «ولو شئت لأجرى الله معي جبال الأرض ذبها، ولكن أجور يوماً وأشبع يوماً»، «فيينا أنا نائم إذ جىء بمفاتيح خزائن الأرض فجعلت في يدي»، السابق ص ٣١١.

(٧) قصة زيد بن خزيمة، وكلامه بعد الموت، وشهادته بالرسالة لمحمد، وبالحق لأبي بكر الصديق ثم لعمر ثم لعثمان، شمائل الرسول ص ١٧١-١٧٤.

(٨) الشفا ج ١/٤٤٤-٤٥٠ «يا فلانة أجيبي بإذن الله تعالى، إن أبويك قد أسلما. فإن أردت أن أردك إليهما»، هجعة المحافل ص ٤٧١.

العاهات^(١). وقد أوتي قدرة على دفع من أراد أذاه من الإنس^(٢). وقد هلك بعض من أذاه. ودفع من قصد أذاه من الشياطين. وللرسول فضل على آدم أن شيطانه كان كافرا فأعانه الله عليه فأسلم. وكانت أزواجه عوناً له^(٣). وقد أعاد عين بعض أصحابه بعد أن خرجت فاستقامت^(٤).

ووقعت عدة معجزات في عرض نفسه على القبائل^(٥). وقد يكون القادمون جماعة مثل الأشعرين^(٦). وقد يكونون أفراداً، واحداً واحداً^(٧). يتنبأ النبي بالقادم وبتعبيرات وجهه. وقد وقعت آيات في تزويجه بعض نسائه مثل عائشة وسودة، تزويج عائشة في السماء، ورؤية زوج سودة بوفاته وزواجها من النبي^(٨). وهناك معجزات في إجابة الدعوات^(٩). وهي مثل دعوات الشعراء ومخاطبة الطبيعة. وتكون الدعوات للأهل والأصدقاء، للمسلمين واليهود والنصارى على حد سواء، لمؤمن أو منافق. وقد تكون الدعوات لقريش. وقد تتحول الدعوات إلى رقي من الجن بفاتحة الكتاب وحين النوم^(١٠).

(١) الشفا ج١/ ٤٥١-٤٥٥.

(٢) «لو دنا مني لاختطفته الملائكة، عضوا عضوا»، الوفا ج١/ ٣٢٧-٣٢٩/ ٣٣١.

(٣) «فضلت على آدم بخصتين. كان شيطاني كافرا فأعاني الله عليه فأسلم. ولكن أزواجني عوناً لي. وكان شيطان آدم كافرا وكانت زوجته عوناً له»، السابق ج١/ ٣٣٢.

(٤) السابق ج١/ ٣٣٣.

(٥) الخصائص الكبرى ج١/ ٣٩٤-٣٩٩.

(٦) السابق ج٢/ ٥٢١.

(٧) زياد اللطال، الخصائص الكبرى ج٢/ ١٦، أبو سيرة ج٢/ ١٦-١٧، جرير ج٢/ ١٧-١٨، طارق بن عبد الله ج٢/ ١٩-٢٠، عبد الرحمن بن أبي عقيل ج٢/ ٢٢-٢٣، ماعز بن مالك ج٢/ ٢٣، معاوية بن صيدة ج٢/ ٣٠، كعب بن مرة ج٢/ ٣١-٣٢، الحارث بن عبد كلال ج٢/ ٣٤، فريم بن فلك ج٢/ ٣٩، جهاه ج٢/ ٤٣، راشد بن عبد ربه ج٢/ ٤٤، أبو صفرة ج٢/ ٤٧، عكرمة بن أبي جهل ج٢/ ٤٨، النخع ج٢/ ٤٩، خفاف بن نضلة ج٢/ ٥٠، الأعرابي ج٢/ ٥١-٥٢، الأعرابي من بني عامر بن صعصعة ج٢/ ٥٢، الأعرابي الآخر ج٢/ ٥٣.

(٨) السابق ج١/ ٣٩٢-٣٩٣.

(٩) دعوات للاستسقاء، دعاء آل النبي وضيئه ولأصحابه، عمرو وعلي وسعيد ومالك ابن ربيعة والمقداد ولعمرو بن الحنظل ولأولاد أبي سيرة ولضمرة بن ثعلبة، ولأبي سلمة ولأبي بن كعب ولابن العباس ولأنس بن مالك ولأبي هريرة ولعبد الرحمن بن عوف ولعروة البارقي ولعبد الله بن جعفر ولأم سليم ولعبد الله بن هشام وزهير وخالد بن أسيد... الخ، الخصائص الكبرى ج٢/ ٣٢٢-٣٥٢.

(١٠) دعاء النجاة من الظالمين وتيسير الحوائج، ما يتلى حين يأخذ الإنسان مضجعه، وفي المنام، السابق ص ٢٥٣-٣٦٥.

وتقع المعجزات في الحياة اليومية، فقد حكم بقتل من كذب عليه وعرف ابن أيرق المنافق. وحكم على الحكم بن أبي العاص باختلاج الوجه، ووقوع البرص في ابنة الحارث. وأمر النار بعدم حرق المؤمنين كما حدث لإبراهيم^(١). ولم تحترق المتاديل التي كان النبي يمسح بها وجهه، وخرج من النار ميبضا. وقد تقع المعجزات في الحوادث الكبرى مثل حجة الوداع^(٢). وقد اطلع النبي على أحوال البرزخ والجنة والنار، واجتمع بالجحضر وعيسى. ورأى رجلا من قوم عاد، رجلاه في المدينة ورأسه بذئ الحليقة كما يتصور الخيال الشعبي. وظل الشيطان يأكل مع رجل لم يسم قبل الطعام حتى سمي^(٣). واستمرت المعجزات من النبي إلى الصحابة الذين رأوا الملائكة وسمعوا كلامها مثله، فرؤية الملائكة متوقفة على درجة الإيمان وصفاء النفس. يرونها وإن لم يتعرفوا عليها. ولجبريل دعاء^(٤). كما يروي أصحابه الجن المعجزات ويسمعون كلامهم. وله حرز عند أبي دجاجة.

وإن لم تبلغ هذه المعجزات مبلغ التواتر فيبقى القرآن المنقول نقلا متواترا جيلا وراء جيل، شفاهة ثم كتابة^(٥). فقد دون في نفس الوقت الذي تم إعلانه دون أن يمر بفترة شفاهية تختم الخطأ والنسيان. ثم تم جمعه كتابة منذ الجيل الأول من الصحابة، في عصر الخليفة الرابع عثمان. وليس الإنجيل الذي مر بفترة شفاهية تتراوح بين الأربعين والمائة عام أو التوراة التي مرت بفترة شفاهية تتراوح بين ستة أو سبعة قرون منذ موسى في القرن الثالث عشر حتى عزرا في الأسر البابلي في القرن السابع قبل الميلاد. والقرآن معجز بخلاف كتب سائر الأنبياء^(٦). وإعجاز القرآن ليس معجزة بالمعنى الشائع،

(١) السابق ص ١٢٦. «يا ناركوني بردا وسلاما على عمار كما كنت على إبراهيم. تقتلك الفئة الباغية» ج ٢/ ١٣٩-١٤٠.

(٢) السابق ج ٢/ ٥٣-٥٩.

(٣) «ما زال الشيطان يأكل معي حتى سمي فما بقي في بطني شيء إلا قاده»، السابق ج ٢/ ١٥٥-١٦١.

(٤) «ذاك ملك من الملائكة لم يهبط إلى الأرض قبلها استأذن ربه. فسلم علي ويشرني بالحسن والحسين أنها سيدا شباب أهل الجنة، وأن فاطمة سيدة نساء أهل الجنة»، «إن الشيطان لم يلق عمر منذ أسلم إلا آخر لوجهه»، «هذا إله ليس جاء يشككم في دينكم»، السابق ج ٢/ ١٦٢-١٧٦.

(٥) الوفا ج ١/ ٣٣٩.

(٦) خصائص الرسول ص ٢٥٨.

خرق قوانين الطبيعة بل بمعنى استحالة التحدي الأدبي والتشريعي^(١). فالإعجاز أولا في حسن تأليفه والتتام حكمته وخصائصه وإيجازه وبلاغته^(٢). وأيضا في صورة نظمته وأسلوبه^(٣). لا هو بالشعر ولا بالكهانة ولا بالجنون. إعجاز القرآن في بلاغته وأسلوبه وسحره للنفوس لقوم أهل بلاغة وأحباب شعر^(٤). ثانيا ليس إعجازه حسيا بمعنى عدم أكل النار لصحيفة كتب عليها. بل في مضمونه الفكري وتطابقه مع التجارب الإنسانية الحية. وتوجيهه للواقع والدخول في حركته ودفعه نحو من مزيد من الكمال^(٥). وليس فقط أن الرسول أُمي^(٦). ثالثا الإخبار بالمغيبات^(٧). رابعا الإخبار عن القرون السالفة والأمم البائدة والشرائع الدائرة^(٨). وبالإضافة إلى ذلك هناك وجوه أخرى للإعجاز مثل تعجيز الناس على فعل شيء مثل تمني اليهود الموت أو الدار الآخرة^(٩). وكذلك التأثير في القلوب والمشاعر^(١٠). ومنها حفظه من الضياع أو التحريف في تدوينه^(١١). ومنها أن القارئ لا يمل، وسامعه لا يمج. والإكباب على تلاوته يزيده حلاوة، وترديده يوجب له محبة. ولا يزال غضا طريا. وقد جمع من العلوم ما لم تألفه العرب وهو ما

(١) الشفا ج١/ ٣٥٨-٣٦٩.

(٢) السابق ص ٣٦٩-٣٧٤.

(٣) الخصائص الكبرى ج١/ ٢٥٤-٢٦٦.

(٤) السابق ص ٢٥٤-٢٦٦.

(٥) «إن الله أنزل هذا القرآن أمرا وزاجرا وستة، خاليا ومثلا مضروبا. فيه نبؤكم، وخبر ما كان قبلكم، ونبا ما بعدكم، وحكم ما بينكم، لا يخلفه طول الرد، ولا تنقضي عجائبه. هو الحق ليس بالهزل. من قال به... صدق، ومن حكم به... عدل. ومن خاصم به... فليح، ومن قسم به... أقسط، ومن عمل به... أجر. ومن تمسك به... هُدى إلى صراط مستقيم، ومن طلب الهدى من غيره... أضله الله، ومن حكم بغيره... قصمه الله. هو الذكر الحكيم، والنور المين، والصراط المستقيم، وحبل الله المتين، والشفاء النافع، عصمة لمن تمسك به، ونجاة لمن اتبعه، لا يعوج فيقوم، ولا زيع فيستوصى، ولا تنقضي عجائبه، ولا يخلف على كثرة الرد، بهجة المحافل ص ٤٥٦، مسيرة النبي ج٣/ ٢٨٢-٣٣٦.

(٦) السابق ج٣/ ٣٢٥-٣٣١.

(٧) الشفا ج١ ص ٣٧٥-٣٧٨.

(٨) السابق ج١/ ٣٧٩-٣٨٢.

(٩) السابق ج١/ ٣٨٢-٣٨٤.

(١٠) السابق ج١/ ٣٨٤-٣٨٨.

(١١) السابق ج١/ ٣٨٨-٣٨٩.

يسمى الآن. الإعجاز العلمي للقرآن^(١). يأخذ علم الغرب وإسقاطه على القرآن وتأويل آيته واستخراجه منها. ولو غير الغرب علمه لغير أهل القرآن تفسيرهم. وإذا كان في القرآن هذا العلم فلماذا لم يكتشفه المسلمون قبل أن يكتشفه الغربيون؟ وهل الله سخر الغرب لنا لنستفيد من علمهم ولدينا الإيمان فنكون كاملين والغرب لديه علم بلا إيمان فيكون خاسرين؟ جمع بين جزالة اللفظ وجوامع الكلم، بين الدليل ومدلوله، في حيز المنظوم، بين الشعر والنثر، يسهل حفظه، مشاكله بعض أجزائه بعضها بعضاً، وحسن ائتلاف أنواعها وأقسامها، والخروج من قصة إلى الأخرى، والجمع بين عديد من الأشكال الأدبية، الأمر والنهي، والخبر والاستخبار، والوعد والوعيد، والترغيب والترهيب. والوجوه لا تنتهي. وكان الرسول حساساً للقرآن الكريم إذا قرأه أو سمعه من غيره^(٢).

وكيف تتفاضل سور القرآن فيما بينها أو في أوقات قراءتها وكلها وحي من عند الله؟^(٣). ولماذا سورة أفضل من سورة مثل يس للقراءة على الموتى؟ ولماذا سورة قلب القرآن وأخرى أطرافه؟ ولماذا من قرأ سورة بعينها، الواقعة، في ليلة بعينها لم تصبه فاقة، والملايين من المسلمين فقراء جوعى ذوي حاجات؟ وهذا هو سبب التلاسم والأحجيات وكتابة بعض السور والآيات وتعليقها للحفاظ من كل شيء. وتساوي بعض السور نصف القرآن أو ثلثه أو رבעه.

٤ - الطب النبوي

واستمر الطب النبوي القديم حتى العصر الحالي دون التحول إلى الطب العلمي.

(١) السابق ١/ ٣٨٩-٣٩٦.

(٢) «شيتيني هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت»، شاتل الرسول ص ٦٨-٦٩.
(٣) «الأنبياء من آخر سورة البقرة من قراءهما في ليلة كفتاه. لا يقرآن في دار ثلاث ليال فيقرها الشيطان»، «من قرأ يس في يوم وليلة ابتغاء وجه الله غفر الله له»، «قلب القرآن يس»، «من قرأ سورة الدخان في ليلة (ليلة الجمعة) أصبح مغفوراً له»، «من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة»، «من قرأ آية الكرسي وأول حم غافر عصم ذلك اليوم من كل سوء»، «من قرأ خاتمة سورة التوبة كفاه الله ما أهمه من أمر آخرته وذنياه صادقاً كان أو كاذباً»، «من قال حين يصبح ويمسي أدرك ما فاتته من يومه»، «تعلموا فإنها المتجية من عذاب القبر»، «اقرأ المعوذتين حين تصبح وحين تسمي ثلاث مرات تكفيك من كل شيء»، بهجة المحافل، ص ٥٩٦-٥٩٨.

وأقصى شيء تحول به إلى طب الأعشاب عند العشاب ذي اللحية ودخان البخور أمامه مستحضرا الرسول. ويفرد كتاب خاص في علم الحديث للطب النبوي عندما خرجت السيرة من علم الحديث. وفيه يزوي عن إباحة التداوي بالحجامة والعسل والنار، والآثار الطبية للحبة السوداء والزيت والحناء والشعير والسلق والحساء. بل تذكر فضائل الرقية، والتعوذة والدعاء، والسم والسحر. فهي معجزات الأشياء والآثار السحرية لها على المرضى^(١).

ومن معجزاته الباهرة ما جمع له من المعارف والعلوم، والإطلاع على مصالح الدنيا والدين، ومعرفة بالشرائع، وما كان قبله من قصص الأنبياء وحفظ شرائعهم، والحوار مع كل فرقة، والمعرفة بلغات العرب وبفنون الطب^(٢). والتداوي ضروري^(٣). ولكل داء دواء، والتداوي بالخمر داء ليس دواء. وأفضل علاج بالحجامة^(٤). ثم شربة عسل ثم لسعة نار. والتداوي لا ينافي التوكل^(٥).

والأدوية ثلاثة أنواع: الأدوية الإلهية، والأدوية الطبيعية، والأدوية المركبة بين الأدوية الإلهية والأدوية الطبيعية^(٦). الأدوية الإلهية الاستشفاء بالقرآن وبالدعاء وبالرقى للمصاب بالعين والصداع ووجع الضرس وعسر البول والحمى، ومن كل شكوى. والاستشفاء من الفزع والأرق وجر المصيبة وداء الهم. وداء الفقر والحرق، وداء الصرع. وهناك السحر والفرق بينه وبين المعجزة وكيفية علاجه^(٧). وهناك الأدوية

(١) سنن المصطفى ص ٧٠٢-٧١٤.

(٢) «خير ما تداو به السعوط واللدود والحجامة والمشي والعود الهندي»، «أصل كل داء البردة»، «اللعنة حوض البدن، والعروق إليها واردة»، «في العود الهندي سبعة أشقية»، «ما ملا ابن آدم وعاء شرا من بطنه. فإن كان لابد فقلت للطعام، وثلاث للشراب، وثلاث للنفس»، الشفا ج ١/ ٥٠٣-٥٠٤.

(٣) «إن لكل داء دواء. فإذا أصيب دواء الداء برئ بإذن الله»، «والخمر ليس بدواء ولكنه داء، بهجة المحافل ص ٤٩٨-٥٠٠، الطب النبوي، المواهب اللدنية ج ٣/ ٤٠١-٥١٥، شئائل الرسول ص ٣٢٩-٣٤٣.

(٤) «إن أفضل ما تداو به بالحجامة»، «إن كان في شيء من أدويةكم خير ففي شربة عسل أو لذة بنار، وما أحب أن أكره»، السابق ص ٤٩٨-٤٩٩، حجامة الرسول، شئائل النبي ص ٢٠٠-٢٠٢.

(٥) المواهب اللدنية ج ٣/ ٣٩٩-٤١٨.

(٦) السابق ج ٣/ ٤١٩-٥١٥.

(٧) السابق ج ٣/ ٤١٩-٥٦٨.

الطبيعية^(١). أما الأدوية المركبة من الإلهية والطبيعية فهي بعض الأمراض الجسمية والنفسية^(٢).

وبعض الأدوية تصور مثل شفاء الحمى بالماء البارد. وهو ما يوحي به الطب الحديث بكما دات الماء البارد على جبهة المريض مرتفع الحرارة^(٣). والبعض الآخر يحتاج إلى إعادة نظر مثل ضرر أكل الحلو مع الرمد إلا إذا أثبت الطب العلمي أن هناك صلة بين السكر والرمد. أما أن الضرر من التمر، كنموذج للفاكهة العالية السكر فلا يحدث إذا أكله أحد وترا. فلا صلة بين العدد الزوج أو الوتر بالمرض^(٤).

والطب النبوي كله يقوم على المعجزات مثل رد بصر إحدى المسلمات إليها^(٥). ومثل رفع الوباء والحمى والطاعون عن المدينة، والدعاء لها بالبركة^(٦). ويدخل في ذلك إحياء الموتى والحديث معهم^(٧). ومنها إبراء ذوي العاهات كإبراء الأبكم والأعمى^(٨). ومنها شفاء اليد المحترقة بالتفل فيها وتلاوة بعض الأدعية تحيل النبي إلى ما يشابه أفعياء الطب النبوي هذه الأيام. ومن آياته حصول القوة في الرمي. وكان يستعيز بالجن^(٩). ومن معجزات الطب النبوي مثل البردة أصل كل داء. وأفضل دواء السعوط واللدود والمشي والحجامة في يوم معلوم. وفي العود الهندي سبعة أشفية، وفي الحبة السوداء شفاء

(١) وهي لعلاج الصنداع والرمد واستطلاق البطن، ويسس الطبيعة والمقزود وذات الجنب والاستسقاء وضعف العدة، وعرق النساء، والأورام، والخراجات، والعلاج بقطع العروق والكلي والسّم وعلاج أمراض الطاعون والحمى وحكة القمل، المراهب اللدنية ج٣/٤٦٩-٥٠٢.

(٢) مثل القرحة ولدغة العقرب والنملة وحرق النار، والحمية من الماء والشمس، والكسل والبواسير وسم الذباب ورضاع الحمقى والبرد. وضرورة تغطية الإناء ليلا، السابق ج٣/٥٠٣-٥١٥.

(٣) «الحمى من فيح جهنم فأبردما بالماء»، هجّة المحافل ص ٤٩٩.

(٤) «أناكل الحلو وأنت أرمده؟ حسبك، فإنه لا يضر من التمر ما أكل وترا»، السابق ص ٥٠٠.

(٥) الخصائص الكبرى ج١/٣٢٨-٣٢٩.

(٦) السابق ج١/٤١٨-٤٢١.

(٧) السابق ج٢/١١١-١١٥ «باسمك اللهم، ريق بعضنا يترية أرضنا ليشفى سقيمنا بإذن ربنا»، ج٢/١١٦.

(٨) السابق ج٢/١١٦ «أذهب البأس رب الناس. وأشف أنت الشافي. لا شفاء إلا شفاؤك، شفاء لا يغادر سقما». ج٢/١١٧. «بسم الله اذهب عنها سوءه وفحشه بدعوة نبيك الطيب المبارك المكين عنده»، ج٢/١١٨.

(٩) ج٢/١٢٧-١٢٨.

الله من كل الأسقام إلا السام، ومن تصبح بسبع تمرات عجوة لم يضره في ذلك اليوم سم ولا سحر. والعود الهندي والعجوة أدوية، والحبة السوداء أدوية^(١).

وقد أبرأ الرسول المرضى وذوي العاهات بالدواء وبالعلاج الطبيعي^(٢). إذ لا يُكره المريض على الطعام والشراب. فالجسد له رغباته^(٣). ويجمع الطب النبوي بين الطب العضوي والطب النفسي، ومنها عيادة المريض وفضلها. والدواء ليس عضوياً فقط بل له أثر نفسي في الشفاء من الحزن. ويكون ذلك بالأدوية كما يفعل العشاب المعاصر^(٤). فكثير من أحاديث الرسول أدعية للآخرين^(٥). والدعاء يشفي المريض^(٦). وخير الرسول بين الصبر حتى يُغفر الذنوب. وطالب الشفاعة من الرسول تشفي. والمرضى يمكن شفاؤه بوضع اليد على جسد المريض والتسمية ثلاثاً، والتعوذ سبعا^(٧). كما يشفى بمجرد الدعاء.

(١) «أصل كل داء البردة»، «خير ما تداويتم به السعوط والملدود، والمشي والحجامة»، «خير الحجامة يوم سبع عشرة وتسع عشرة»، «في العود الهندي سبعة أشقية»، «في الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السام»، «من تسبح بسبع تمرات عجوة، لم يضره في ذلك اليوم سم ولا سحر»، بهجة المحافل ص ٤٨٢-٤٨٣.
(٢) نقل ريقه في كثير من أعضاء الجسد المريضة، رد العين إلى مكانها، إبطار ضرير، إبطار الأبرص، إبطار الكسر والجراحة والجنون ووجع الضرس، السابق ص ٤٧١-٤٧٣، سيرة النبي ص ٣٨٨-٣٩٤.
(٣) «ولا تكروها مرضاكم على الطعام والشراب فإن الله يطعمهم ويسقيهم»، سيرة النبي ص ٤٧٠، شاتل الرسول ص ٦٨.

(٤) «التليئة نجمة لقواد المريض، نذهب ببعض الحزن»، بهجة المحافل ص ٤٩٩.
(٥) في إجابة دعائه «اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل»، السابق ص ٤٧٣-٤٧٤.
(٦) شاتل الرسول ص ١٧٤-١٨٦، قصة الصبي الذي كان يُصرع فدعا له الرسول فبرأ، شاتل الرسول ص ١٧٤-١٨٦ «إن تعصيري على ما أنت عليه تحيي يوم القيامة وليس عليك ذنوب ولا حساب»، «إن شئت صبرت ولك الجنة وإن شئت دعوت الله لك أن يعافيك»، «إن شئت دعوت لكم الله فكشفها عنكم وإن شئت تركموها فأسقطت ذنوبكم»، وإن شئت أخرت ذلك فهو أفضل لأخرك وإن شئت دعوت لك «اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد، نبي الرحمة، يا محمد إني أتوجه بك إلى ربي في حاجتي هذه فتقضي وتشفعني فيه وتشفعني في إلت الميضة فتوضاً ثم صل ركعتين ثم قل. اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة، يا محمد إني أتوجه إلى ربي فتقبل بصري، اللهم فشغه في وشفعني في نفسي»، ص ١٧٤-١٧٥.

(٧) «ضع يدك على الذي تألم من جسدك وقل باسم الله ثلاثاً وقبل سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر»، «من رأى صاحب بلاء فقال: الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به، وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلاً لم يصبه ذلك البلاء»، «اللهم رب الناس أذهب البأس، اشفه أنت الشافي، لا شفاء إلا شفاؤك، شفاء لا يغادر سقماً»، «لا شافي إلا أنت»، سيرة النبي ص ٤٦٩-٤٧٠.

وقد يكون علاج الحزن على الفقيد الصبر والاحتساب^(١). فالصبر يشفي المريض احتساباً لله^(٢). ويعني بلغة الطب المعاصر الانتظار حتى يظهر مفعول الدواء. والمرض كبيره وصغيره تكفير عن الخطايا وليس له سبب عضوي. وهو تحويل العلم إلى الدين. المرض في الدنيا له جزاؤه في الآخرة تعويضاً. البؤس في الدنيا جزاؤه الحسنه وفي الآخرة^(٣). وزياره المريض واجبة تشفيه. وعيادته تذكر بالآخرة. فالمرض له جانبه الاجتماعي لرفع الروح المعنوية للمريض^(٤).

ويلحق الموت بالمرض. فقد يكون أحد نتائجه. الرضا به يورث بيتاً في الجنة، يسمى بيت الحمد. والرواية مركبة تتكرر حواراتها وكأن الله لا يعلم أفعاله ولا يقدر عليها وفي حاجة إلى الملائكة^(٥). ويذكر الموت دائماً^(٦). ومع ذلك لا يُتمنى الموت تجنباً لضرر وإن قُبِل كما هو الحال في الموت الإرادي. فقبول الموت حسن ظن بالله على عكس بعض فلاسفة الوجود المعاصرين الذين يخافون منه ويتزعجون له بالرغم من أن الإنسان

(١) «مرها فلتصبر ولتحتسب، وأخبرها أن الله ما أخذ، وله ما أعطى، وكل شيء عنده بأجل مسمى»، سيرة النبي ص ٤٧٤.

(٢) «أيتها أحب إليك، أن أدعوك فيكشف عنك أو تصبرين ونجى لك الجنة»، شاتل الرسول ص ١٧٥.
(٣) المرض وتوابعه. ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب، ولا هم ولا حزن، ولا أذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها عن خطاياها، «إذا مرض العبد أو سافر كتب الله له مثل ما كان يعمل مقيماً صالحاً»، أما لعبيدي عندي جزاء إذا قبضت صفية من أهل الدنيا ثم احتسبه إلا الجنة، «من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبته وأحسن عقابه، وجعل له خلفاً يرضاه»، سيرة النبي ص ٤٦٩-٤٧٥.

(٤) «من عاد مريضاً لم يحضر أجله فقال عند سبع مرات: أسأل الله العظيم، رب العرش العظيم أن يشفيك إلا عافاه الله من ذلك المرض»، «عودوا المرضى، واتبعوا الجنائز تذكركم بالآخرة»: «إن الله يقول يوم القيامة يا ابن آدم مرضت فلم تعدني، قال: يا رب كيف أعودك وأنت رب العالمين؟ قال: أما علمت أن عبيدي فلاناً مرض فلم تعده؟ أما علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده؟» «من عزي مصاباً فله مثل أجره»، «من شهد الجنائزة حتى يصلي عليها فله قيراط. ومن شهدا حتى تدفن فله قيراطا مثل الجبلين العظيمين»، السابق ص ٤٧٠/٤٧٤.

(٥) «إذا مات ولد العبد قال الله لملائكته: قبضتم ولد عبيدي؟ فيقولون نعم. فيقول: قبضتم ثمرة فؤاده؟ فيقولون نعم. فيقول: ماذا قال عبيدي؟ فيقولون: حمدك واسترجع. فيقول الله: ابنو لعبيدي بيتا في الجنة وسموه بيت الحمد»، السابق ص ٤٧٢-٤٧٥.

(٦) «أكثروا ذكر هادم اللذات فإنه ما كان في قليل إلا أخبر له، ولا في كثير إلا قلله»، «أكثرهم للموت ذكراً، وأكثرهم له استعداداً، أولئك الأكياس، ذهبوا بشرف الدنيا وكرامة الآخرة»، السابق ص ٤٧٢.

«وجود من أجل الموت» ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾^(١). ويُلقن الميت آخر كلام له قبل الموت، التشهد، حتى يدخل الجنة. بل يكفي أن يشعر بقلبه رجاء الله والخوف من الذنوب حتى يعطيه الله ما يشاء^(٢).

والصلاة على الميت واجبة. توجب الجنة له. والدعوة له تقيه عذاب القبر وعذاب النار. والجنة جزاء المؤمن المصاب الذي قبض صفته. وإذا كان المصلون ثلاثة صفوف، عُفِّر للميت المصلي عليه^(٣). وتوديع الميت في الجنائز واجب. فالمودع شاهد عليه خيرا أم شرا، وداع له على قبره. يطلب له المغفرة وهو يُسأل^(٤). أما من ضرب الحدود، وشق الجيوب فإنها من دعاوي الجاهلية^(٥). وهو مازال سائدا حتى الآن خاصة في الطبقات الشعبية.

ثالثا - حقوق الرسول الإلهية:

١- الحقوق والواجبات

الحقوق والواجبات أدخل في الفقه، في المعاملات. يكفي استعمال القرينين^(٦).

(١) «لا يمتنع أحدكم الموت لضر نزل به. فإن كان لابد فاعلا فليقل: اللهم أحيني ما كانت الحياة خيرا لي، وتوفني إذا كانت الوفاة خيرا لي»، «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله»، السابق ص ٤٧٢.

(٢) «لقنوا موتاكم لا إله إلا الله»، «من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة»، «لا يمتنعان في قلب عبد رجاء الله والخوف من الذنوب» في مثل هذا الموطن إلا أعطاه الله ما يرجو وأمنه بما يخاف، السابق ص ٤٧١/٤٧٣.

(٣) «ما من مسلم يموت فيصلي عليه ثلاثة صفوف من المسلمين إلا وُجبت له الجنة»، «اللهم اغفر له وارحمه، وعافه واعف عنه، وأكرم نزله، ووسع مدخله، واغسله بالماء والثلج والبرد، وثقه من الخطايا كما ثقت الثوب الأبيض من الدنس، وأبدله دارا خيرا من داره، وأهلا خيرا من أهله، وزوجا خيرا من زوجته، وأدخله الجنة، وأعذه من عذاب القبر وعذاب النار»، «اللهم اغفر لحينا وميتنا وصغيرنا و كبيرنا، وذكرنا وأنثانا، وشاهدنا وغائبا، اللهم من أحيتنا فأحيه على الإسلام، ومن توفيتنا فتوفه على الإيمان. اللهم لا تحرمنا أجره، ولا تفتنا بعده»، «السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإننا إن شاء الله بكم لأحقون، أسأل الله لنا ولكم العافية»، يقول الله: ما لعبدي المؤمن عندي جزاء إذا قبضت صفيه من أهل الدنيا ثم احتسبه إلا الجنة، السابق ص ٤٧٤-٤٧٥.

(٤) «أنتم عليه خيرا وُجبت له الجنة، ومن أنتم عليه شرا وُجبت له النار، أنتم شهداء الله في الأرض»، السابق ص ٤٧٣، «استغفروا لأخيك واسألوا له التثبيت فإنه الآن يسأل»، السابق ص ٤٧٣-٤٧٥.

(٥) «ليس منا من ضرب الحدود، وشق الجيوب، ودعا بدعوى الجاهلية»، السابق ص ٤٧١.

(٦) الحقوق مثل: حقوق الوالدين، الأولاد، الزوجين، القرابة، الجار، النسي، الأرملة، المحتاجين، المريض، العبيد، الفقيف، المسلمين فيما بينهم، الأخوة الإسلامية، الحيوان، السابق ج ١- ١١١- ١٨٤.

ولفظ حق وكذلك صاحب الحق، مرة بالمفرد، ومرة بالجمع. وهي مثل مقامات الصوفية وأحوالهم وفضائل الفلاسفة. ويظهر التركيز على مفهوم «حقوق العباد وأهميته». ومضمونه وارد في الأحاديث النبوية وإن لم يرد بلفظه^(١). وتحت عنوان «فيا يجب على الأنام من حقوقه» وتركيز الحقوق على شخص الرسول أحد أسباب عدم تعميمها على حقوق الإنسان^(٢). وهي حقوق شخصية لا تتكرر للإنسان من حيث هو إنسان، وبالتالي لا يعود الرسول قدوة ونموذجاً. وهي أيضاً رباعية: الأول وجوب تصديقه واتباعه وطاعته. والثاني محبته ونصائحه والثالث توقيره وبره. والرابع الصلاة والتسليم عليه، وزيارة قبره. طاعته بالنموذج وليس بالشخص، ومحبته للإنسان وليس للفرد، وتوقيره لكرامة الإنسان وليس لكائن بعينه. والصلاة والسلام عليه بداية التأليه بعد التعظيم والتقديس. وهناك تحول تدريجي من التشخيص إلى التأليه، من الطاعة إلى المحبة إلى التعظيم إلى الصلاة عليه.

٢- التعظيم والمحبة والطاعة

ثناء الله عليه الأصل الذي تركز عليه شبائل الرسول. فالقرآن هو مصدر التعظيم وعد المحاسن وتنويه القدر^(٣). فقد جاءت كثير من الآيات بمدحه والثناء عليه وتعداد المحاسن. حياته وموته خير للمسلمين^(٤). ووصفه الله بالشهادة وما يتعلق بها من الثناء والكرامة^(٥). فالشاهد هو الشاهد الحق. وقد أقسم الله بعظيم قدره^(٦). والقرآن لا يقسم

(١) «من كانت له عند أخيه مظلمة فليقبضها منه قبل أن لا يكون دينار ولا درهم، وإنما الأعمال فقط. فيؤخذ من حسنات الظالم ويعطى للمظلوم فإن نفدت حسناته أخذ من سيئات المظلوم وكتب في صحيفة الظالم»، «سيكون في صحيفة الأعمال ثلاثة أنواع من الذنوب: نوع لن يلتفت الله إليه، ونوع لن يترك الله منه حرفاً، ونوع لن يغفر الله منه شيئاً فهو الشرك. وأما الذي لن يلتفت الله إليه فهو الظلم الذي أوقعه الإنسان على نفسه، ويكون أمره بينه وبين الله كأن لم يصم أو لم يصل. فالله تعالى يغفر له، ويعفو عنه إن شاء. أما الذي لن يترك الله منه حرفاً فهو الظلم الذي يوقعه العبد بالعبد»، السابق ج٦/ ٩.

(٢) الشفا ج٢/ ٥٣٧-٦٨٩.

(٣) الشفا ج١/ ١٥-٧٦، «المراهب اللدنية» ج٣/ ١١٩-٢٦٤.

(٤) «حياتي خير لكم، وموتي خير لكم»، «إذا أراد الله رحمة بأمته قبض نبيها قبلها فجعلها له فرطاً وسلفاً»، الشفا ج١/ ١٩.

(٥) الشفا ج١/ ٢٩-٣٦.

(٦) السابق ص ٤١-٤٦، الخصائص الكبرى ج٢/ ٤١٩.

إلا بالحق. وأقسم الله به مما يبين مكانته عنده^(١). وقد ورد الخطاب القرآني فيه مورد الملاطفة والمبرة مما يدل على مدى القرب منه^(٢). كما بين القرآن في جهته مورد الشفقة والإكرام^(٣). وقد أخبر الله في كتابه عن عظيم قدره وشريف منزلته على باقي الأنبياء وحظوته ومرتبته^(٤). كما أظهر الله في كتابه من كراماته عليه ومكانته عنده^(٥). وأعلم الله خلقه بصلواته عليه، وولايته له، ورفع العذاب بسببه^(٦). ومن استهان به فقد كفر مثل الزنا بحضرته، والامتناع عن الصلاة إذا دعاه^(٧). وقد تضمنت سورة الفتح عديدا من كراماته^(٨).

وهناك عدة مظاهر من تعظيم قدره ووجوب توقيره وبره، إذ تفاوت مراتب الرسل والنبي في أعلامها. وهنا يبرز السؤال: وماذا عن الملائكة ومراتبها، والأنبياء ومراتبهم؟ أخذ الميثاق له. وشهد الله له بالرسالة وذكره في الكتب السابقة. وأقسم الله به، بخلقته ونعمه وتصديقه وتحقيق رسالته وبيحاته وعصره. ووصفه بالنور والسراج. وهناك آيات تتطلب وجوب طاعته، وضرورة الأدب معه. وقد رد الله على عدوه، وأزال الشبهات عنه^(٩). وقد تعود الصحابة على إجلاله لدرجة أخذ ماء وضوئه والاقترال على بصاقه ونخامته، يتلقونها بأكفهم يدلكون بها وجوههم وأجسادهم، ويتلقون ما يسقط من شعره، ويسارعون في تنفيذ أوامره. وإذا تكلموا خفضوا أصواتهم^(١٠). وكانت صورته أنه مثل الملك في أصحابه مع أن الرسول قد منع

(١) الشفا ص ٤٦-٥٥.

(٢) السابق ج ١/ ٣٦-٤١.

(٣) السابق ص ٥٦-٥٨.

(٤) السابق ج ١/ ٥٩-٦٢.

(٥) السابق ص ٦٧-٧٢.

(٦) السابق ص ٦٣-٦٦ «أنزل الله علي أمانين لأمتي»، ص ٦٤.

(٧) خصائص الرسول ص ٢٧٨-٢٧٩.

(٨) السابق ص ٧٢-٧٦.

(٩) المواهب اللدنية ج ٣/ ١١٩-٢٦٤.

(١٠) الشفا ج ٢/ ٥٨٧-٦٢٤.

ذلك^(١). ثم عظم النبي بعد موته^(٢). وقد عظم السلف رواية حديث الرسول وستة^(٣). وهي آداب عامة تحولت إلى آداب خاصة. تم التحول والتوقير لشخصه إلى بر آله وذريته وأمهات المؤمنين وأزواجه^(٤). والأزواج لأنهن رواة عنه وليس لأشخاصهن. فلا يمكن مساواة أهل بيته بالقرآن وهو ما يناقض أقوالا أخرى عن المساواة بين البشر جميعا، وقيمة الإنسان عمله وليس نسبه. ثم توقير أصحابه وبرهم^(٥). والتوصية بالافتداء بهم. وعدم سبهم. وهم كالمخ في الطعام.

ومن تعظيمه وإكباره تعظيم جميع أسبابه وإكرام مشاهدته وأمكنته من مكة والمدينة ومعاهده وما لمسه أو عرف به^(٦). ولعن من أحدث في المدينة حدثا. ولا يرفع أحد صوته

(١) «يا معشر قريش إني جئت كسرى في ملكه، وقيصر في ملكه، والنجاشي في ملكه، وأني رأيت ما رأيت ملكا في قوم قط مثل محمد في أصحابه»، السابق ص ٥٩١-٥٩٤.

(٢) السابق ص ٥٩٩-٥٩٥.

(٣) السابق ص ٥٩٩-٦٠٤.

(٤) السابق ص ٦٠٤-٦١١ «أنشدكم الله أهل بيتي»، «إني تارك فيكم ما إن أخذتم به لن تضلوا: كتاب الله وعترتي أهل بيتي. فانظروا كيف تحفلوني فيها»، «اللهم هؤلاء أهل بيتي، فأذهب عنهم الرجس، وطهرهم تطهيرا»، «من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه»، «لا يحك إلا مؤمن، ولا يبيغضك إلا منافق» (علي)، «والذي نفسي بيده، لا يدخل قلب رجل الإيمان حتى يحبك الله ورسوله. ومن أذى عمي فقد أذاني، وإنها عم الرجل صنو أبيه»، «من أهان قريشا أهان الله»، «قدموا قريشا ولا تقدموها».

(٥) «اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر»، «أصحابي كالنجوم. فأبهم اقتدتم اهتديتم»، «مثل أصحابي كمثل الملح في الطعام. لا يصلح الطعام إلا به»، «لا تسبوا أصحابي، فلو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ حد أحدكم ولا نصيفه»، «من سب أصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبل الله منه حرقا ولا عدلا»، «إن الله اختار أصحابي على جميع العالمين سوى النبيين والمرسلين، واختار لي منهم أربعة: أبا بكر وعمر وعثمان وعلي، فجعلهم خير أصحابي، وفي أصحابي كلهم خير»، «من أحب عمر فقد أحبني، ومن أبغض عمر فقد أبغضني»، السابق ص ٦١٣-٦١٥: «أبى الناس إني راض عن أبي بكر فاعرفوا ذلك. إني راض عن عمر وعن علي وعن عثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف فاعرفوا لهم ذلك»، «أبى الناس إن الله غفر لأهل بدر والحديبية. احفظوني في أصحابي وأطهاري وأختاني»، «كان يبغض عثمان فأبغضه الله»، «أعفوا عن سيئهم واقبلوا من محبتهم»، «احفظوني في أصحابي وأطهاري، فإنه من حفظني فبهم حفظه الله في الدنيا والآخرة. ومن لم يحفظني فبهم تحل الله عنه، ومن تحل الله عنه يوشك أن يأخذه»، «من حفظني في أصحابي كنت له حافظا يوم القيامة»، «من حفظني في أصحابي ورد على الحوض، ومن لم يحفظني في أصحابي لم يرد على الحوض، ولم يرن إلا من بعيد»، السابق ج ٢/ ٦١١-٦١٨.

(٦) «من أحدث فيها (المدينة) حدثا أو أوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا»، «من حلف على منبري كاذبا فليتبوأ مقعده من النار»، الشفا ج ٢/ ٦١٩-٦٢٤.

فوق صوت النبي ولا أن يناديه من وراء الحجرات. وكذلك من كراماته تحريم التقليد بين يديه والجهر بالقول والصياح به من بعيد. وهي آداب بدئية فطرية. ومن كراماته أن من استهان به كفر. ومن سبه أو هجاه قتل^(١). وهي عقوبات قد تبدو صارمة خاصة وأنه يمكن تأويل الخطاب الناقد عن حسن نية وأفضل وجه.

لا يسب الرسول أو يتقص قدره، ليس لشخصه بل لحسن الأدب في التعامل مع الشخصيات العامة والقواد العظام. فالتعريض والنص لا يجوز في حق الأنبياء. ومن يفعل يستحق القتل بلا استتابة عند القدماء^(٢). وهو مجرد رأي عند المحدثين يستوجب الرد عليه ويحسب على حق الاختلاف. ومن الجزاءات الماضية القتل والصلب منكسا بعد الطعن بالسكين والحرق بالنار، وتحويل الخشبة عن القبلة ولولغ كلب في الدم لأنه لا يبلغ الكلب في دم مسلم^(٣). فلا يجب قتل من سب أو عاب احتراماً لحرية الرأي. ولا يجوز تكفير أحد. وقد طلب الرسول ذلك لمن سبه، رجلاً أو امرأة. وكيف تقطع يد وتترع ثنية من غنت بسب الرسول، وقد رفض الرسول ضرب عنق المهجائين، بل إنه لا يجوز قتل المرتدين. كان ذلك في بداية الدعوة والمسلمون قلة، وليس الآن والمسلمون كثرة. ولم يقتل النبي اليهودي الذي قال له: السام عليكم. ولم يقتل من اتهمه بغير العدل «إن هذه قسمة ما أريد بها وجه الله». ولم يقتل المنافقين الذين كانوا يأذونه. ربما حدث تطور في الحكم بقتل المرتدين، من الإثبات إلى النفي. بانتشار الإسلام وانتقاله من القلة إلى الكثرة^(٤). ولا يهيم إن كان ذلك عن قصد أو عن غير قصد. فالسب ليس موقفاً موضوعياً من العلم. وحتى لو قصد إلى التكذيب فيها قال له الرسول أو أتى به أو نفى نبوته أو وجوده أو الكفر به أو تحول إلى دين آخر يُرد عليه ولا يقتل، وإذا أتى بمجمل أو مشكل يمكن تأويله على النبي فإنه يحمل على الوجه والقصد الحسن^(٥).

(١) خصائص الرسول ص ٢٧٣-٢٧٥ / ٥٤٠-٥٤١، لا يقتل أحد بسب أحد إلا بسب النبي، ص ٥٤١، «أشهد أن دمها مدر»، ص ٥٤١.

(٢) الشفا ج ٢ / ٩٢٦-١١١٦.

(٣) «لا يبلغ الكلب في دم مسلم»، السابق ص ٩٣٢-٩٤٣.

(٤) «من سب نبياً فقتلوه، ومن سب أصحابي فاضربوه»، «بكفرك واقتراك على الرسول»، «من يكفني عدوي»، «من غير دينه فاضربوا عنقه»، السابق ص ٩٤٤-٩٥٨.

(٥) «إننا نعظم مبشرين ولم تبعثوا منكرين»، «يسرروا ولا تعسروا، وسكنوا ولا تنفروا»، «لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه»، «وأولئك الذين نهاني الله عن قتلهم»، السابق ص ٩٥٨-٩٧١.

وإذا لم يقصد سبا ولا عيباً ولكن يذكر بعض أوصافه أو يستشهد ببعض أحواله الجائزة عليه في الدنيا بضرب المثل مما ينفي التوقير وعلى سبيل الهزل والتندر فإنه أيضاً لا يقتل. فالأدب يقوم على ذلك. وقد يفيد ذلك في الإقلال من التعظيم والتقديس والتأليه. ولو قال ذلك حاكياً عن غيره، فالراوي لا يتحمل وزر ما يروي إذا كان ما يروي وزراً، والقصد هو كيفية توظيف الرواية للنقل أم الانتشار. وذكر ما يجوز على النبي وما يطرأ عليه من الأمور البشرية أو ما امتحن به فهو برىء من العقاب وذلك مثل الوصف البشري للرسول. وهو مثل ما وقع في كتاب إرميا. وإذ وقع التجريح عن طريق المذاكرة والتعليم فإن التجريح ليس أسلوباً علمياً^(١).

وحكم الساب والمتقص والمؤذي أن يستتاب أو لا يورث. وهو مثل القتل والصلب لأن السب ليس أسلوباً علمياً. ويحسب على حساب النقد السيئ. وهي أحكام تختلف فيها الفقهاء. فالنقد العلمي ليس ارتداداً. وحتى على افتراض أن النقد تبديل للدين فالعقاب ليس على التبديل بل على مفارقة الجماعة. وليس الموضوع فقهيًا في الحدود والشهادة بواحد أو أكثر بل هو موقف المخالف في الرأي حتى ولو كانت أساليب التعبير تخرج عن الآداب والقواعد العلمية. ولا فرق في ذلك بين المسلم والذمي لأن العهد ليس مع السب بل مع التقدير. وبما أنه لا يقتل فسؤال غسله والصلاة عليه وميراثه غير مطروح. فالورثة لا ذنب لهم. والغسل والصلاة واجبان لإنسانين من الجماعة تجاه الفرد بصرف النظر عن مواقفه الفكرية^(٢).

أما من سب الله وملائكته وكتبه وأنبيائه والنبي وآله وأزواجه وصحبه فهو رفض مطلق للدين في حاجة إلى حوار وتبادل الرأي خارج قانون العقوبات. ولا يقتل بظاهر كفره لأنه لم يُشك على قلوب الناس، ولا يحكم بالظاهر. أما من أضاف إلى الله ما لا يليق عن طريق التأويل والاجتهاد والخطأ الناتج عن الهوى والابتداع من تشبيه أو نعت بجارحه أو نفي صفة كمال فنية اختلاف. فالفكر الديني كله قائم على التشبيه، وقياس

(١) السابق ص ٩٧١-١٠١٤.

(٢) الشفا ج ٢/ ١٠١٥-١٠٤٦.

الغائب على الشاهد^(١). فلا يجوز إكفار المتأولين^(٢). ولا يمكن تصنيف المقالات بين ما هو كفر وما هو ليس بكفر وما يتوقف فيه لأن المقال مقال. لا يكفر صاحبه. ولا فرق بين المسلم والذمي في المواقف الفكرية داخل الحضارة الإسلامية. والخروج بالسيف على صاحب المقالة مواجهة القلم بالسيف. ولا يصل الأمر إلى ادعاء الألوهية أو الرسالة أو النفي للخلق. أما سقط القول وسخف اللفظ وإهمال اللسان مما يقتضي الاستخفاف بعظمة الله فهو ليس علما قبل أن يكون خروجاً على الدين. وفرق بين سب الأنبياء السابقين وبين علم تاريخ الأديان، بين الاستخفاف بالقرآن أو المصحف وبين دراسته كخطاب أو كنص. بين سب الرسول وسب آل بيته وأزواجه وصحبه^(٣). فالرسول نبي، والباقون ليسوا أنبياء. يأتي احترامهم من احترام النبي. والخصام الاجتماعي للمخالفين في الرأي قطعية لا تجوز بين المسلمين^(٤). أما السب العلني فيخضع لطائفة القانون وهو حد الفرية.

كما تجب محبته واتباع سنته والافتداء بهديه وسيرته، وعلامات المحبة الاقتداء به والرضا بما شرعه، ونصر دينه، والتسلي عن المصائب، وكثرة ذكره وتعظيمه، والشوق إلى لقائه، وحب القرآن والسنة، ثم تأتي الصلاة عليه، ومحبة آله وصحبه^(٥). وتلزم محبته كما هو الحال عند الصوفية^(٦). ومحبته لشخصه وليس لنموذجه^(٧). ومحبته ثواب^(٨).

(١) السابق ج١/ ١٠٤٧-١٠٥٦، وهو رأي المخزومي ومحمد بن سلمة وابن أبي حازم.

(٢) السابق ج١/ ١٠٥٦-١٠٦٥ وهو قول أكثر الفقهاء والمتكلمين.

(٣) السابق ص ١١٠٥-١١٠٦.

(٤) «لا تسبوا أصحابي. فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين. لا يقبل الله عنه حرفاً ولا عدلاً»، «لا تسبوا أصحابي، فإنه يبعث قوم في آخر الزمان يسبوا أصحابي فلا تصلوا عليهم، ولا تصلوا معهم، ولا تتكلموا بهم ولا تحالسونهم وإن مرضوا فلا تعودوهم»، «من سب أصحابي فاجلدوه»، «من قذف أم أحدهم وهي كافرة حُدَّ حد الفرية»، السابق ص ١١٠٦-١١١٦.

(٥) المنع المحمدية ج٢/ ٢٦٧-٢٩٦، سيرة النبي ج٤/ ١١ «لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين»، «ثلاثة من كن فيه جلاوة الإيمان: أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله، وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يقذف به في النار»، معين الشياطين، ص ٤٨٤-٤٩٧.

(٦) الشفا ج٢/ ٥٦٣-٥٨٦، الخصائص الكبرى ج٢/ ٥٤٢.

(٧) «لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده. ووالده والناس أجمعين»، «لن يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه»، «ثلاث من كن فيه جلاوة الإيمان: أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله، أن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يقذف في النار»، خصائص الرسول ص ١٧٦-١٧٧/ ١٩٧.

(٨) «أنت مع من أحببت»، «من أحبني كان معي في الجنة»، السابق ص ٥٦٥-٥٦٦.

وقد رُوي عن الأئمة والسلف كثير في ذلك^(١). وعلامة محبته رفع الغش من القلب، وعدم لعن أحد، وحب أصحابه وأهله وأحفاده، وحب العرب أي الشخص والعشيرة والقبيلة^(٢). وحب الفقر هو حب النموذج. وتعني محبة النبي اتباعه ونصرته. ودوام ذكره وإيثاره، والشوق إليه والميل له. ويعني كل ذلك اتباع النموذج والاسترشاد به^(٣). وتعني محبته مناصحته واستشارته ومشاورته، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر^(٤).

وطاعته واتباع سنته هو الاقتداء بالنموذج بالعقل وبالقلب^(٥). وطاعته منصوب عليها في القرآن والحديث، والطاعة لذاتها بصرف النظر عن نتائجها وجزائها. ويتم تصوير ذلك بالتحذير بالذير العريان. من اتبعه نجا ومن عصاه هلك أو بالترغيب بمأدبة في الدار. من قبل الدعوة نجا ومن رفضها هلك. فاتباعه وامثال أوامره والاقتداء بهديه ليس إجباراً بل طبيعة^(٦). وسواها بدعة وضلال. فاتباع السنة اتباع للكتاب. بل أحياناً يأتي الحديث في مقدمة القرآن إذا كان صعب الفهم لدرجة تكرين جماعة «أهل السنة والحديث». ولا توجد جماعة «أهل الكتاب والقرآن». وقد ورد عن السلف والأئمة من اتباع سنته والاقتداء بهديه وسيرته^(٧). ومخالفة

(١) «من أشد أمتي لي حبا ناس يكونون بعدي، يود أ أحدهم لو راووني بأهله وماله»، السابق ص ٥٦٧-٥٧٠.
(٢) «اللهم أني أحبها فأحبها»، «الله الله في أصحابي، لا تتخذوهم غرضاً بعدي»، فمن أحبهم فبحبي أحبهم، ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ومن آذاهم فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذى الله، ومن آذى الله يوشك أن يأخذه»، «إنها (فاطمة) بضعة مني، يبغضني ما أغضيتها، أحبه (أسامة بن زيد) فإني أحبه»، «آية الإيثار حب الأنصار، وآية النفاق بغضهم»، «من أحب العرب فبحبي أحبهم، ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم. فبالحقيقة من أحب شيئاً أحب كل شيء يحبه»، «إن كنت تحبني فأعد للفقر تحفاً»، السابق ص ٥٧١-٥٧٧.

(٣) السابق ج ٢/ ٥٧٨-٥٨١.

(٤) «إن الدين النصيحة... لله وكتابه ورسوله وأئمة المسلمين وعامتهم»، السابق ص ٥٨٢-٥٨٦، وجوب محبته، سيد الأنام ص ٢٩٤-٣٠٣، أدلة المحبة من الكتاب والسنة ٣١٠-٣٢٢.

(٥) الشفا ج ٢/ ٥٣٧-٥٦٢، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤١٣-٤١٥، «من أطاعني دخل الجنة، ومن عصاني فقد أبى»، معين الشائل ص ٤٧٨-٤٨٣.

(٦) «إذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه، وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم»، «من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبى»، السابق ص ٥٤٤-٥٤٦.

(٧) السابق ص ٥٤٦-٥٥٤، فعليكم بستي وستة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ. ولإياكم وعدنات الأمور. فإن كل عدنة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار، «لا ألفين أحداً منكم متكناً على أريكته يأتيه الأمر من أمري مما أمرت به أو نهيت عنه فيقول: لا أدري ما وجدنا في كتاب الله ابتغاءاً، «ما بال قوم ينتزهون عن الشيء أصنعه. فوالله أني لأعلمهم بالله وأشدهم له خشية»، «القرآن صعب مستصعب على من كرمه. وهو الحكم. فمن استمسك بحديثه وفهمه وحفظه جاء مع القرآن ومن تهاون بالقرآن وحديثي خسر الدنيا والآخرة. أمرت أمتي أن يأخذوا بقولي، ويطيعوا أمري، ويتبعوا ستي، فمن رضي بقولي فقد رضي بالقرآن، من اقتدى بي فهو مني، ومن رغب عن ستي فليس مني»، «إن أحسن الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد، وشر الأمور محدثاتها»، «العلم ثلاثة فإما سوى ذلك فهو فضل:

أمره وتبديل سته ضلال^(١). ومع ذلك هناك فرق بين الأمر والتشفع. فلا يستطيع الرسول أن يأمر امرأة بالعودة إلى زوجها ولكن يتشفع لها عنده. والفرقة الناجية هي من يتابع الرسول وأصحابه^(٢). وإذا كانت طاعة الرسول طاعة الله فالتخوف أن تكون طاعة الحاكم من طاعة الرسول وطاعة الله. فيتخفى الحاكم وراء الله والرسول يستمد منها سلطانه وليس من الشعب مصدر السلطات. إذا كانت حقوق النبي على المسلمين الطاعة والمحبة والصلاة عليه فأين حقوق المسلمين على النبي؟^(٣).

وفي إحدى السير الإصلاحية يأخذ مفهوم الحقوق والواجبات منحنا إنسانيا خالصا، حقوق الوالدين، والأولاد، والزوجين، والقرابة والجار، واليتامي، والأرامل، والمحتاجين، والمرضى، والعبيد، والضيوف والمسلمين فيما بينهم، والأخوة الإسلامية، والحيوان^(٤). ومفهوم الحق وارد في الكتاب والسنة^(٥). وهي في الغالب حقوق الآخرين.

آية حكمة أو سنة قائمة أو فريضة عادلة، «عمل قليل في سنة خير من عمل كثير في بدعة»، «إن الله يدخل العبد الجنة بالسنة تمسكا بها»، «التمسك بستي عند فساد أمتي له أجر مائة شهيد»، «من أحيا ستي فقد أحياي، ومن أحياني كان معي في الجنة»، «من أحيا سنة من ستي قد أميت بعدي فإن له من الأجر مثل من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيئا، ومن ابتدع بدعة ضلالة لا ترضي الله ورسوله كان عليه مثل آثام من عمل بها، لا ينقص ذلك من أوزار الناس شيئا»، السابق ص ٥٥٠-٥٥٤.

(١) السابق ج٢/ ٥٥٤-٥٥٩.

(٢) «من رغب عن ستي فليس مني»، «من أدخل في أمرنا ما ليس منه فهو ردة» «هلك المنتطعون»، السابق ص ٥٥٩-٢٦٢.

(٣) معين الشانل ص ٤٧٧-٥٠٤.

(٤) سيرة النبي ج١/ ١١١-١٨٤.

(٥) «إن لزوجك عليك حقا ولزواجك عليك حقا»، «إن حق الزوجة على زوجها أن يطعمها وأن يكسوها ولا يضربها على وجهها»، «إن لجسديك عليك حقا، ولعينيك عليك حقا»، ج١/ ١١٢، «لقد حرم الله عليكم معصية الأمهات وواد البنات»، ج١/ ١٢٩، «أتزوج النساء، فمن رغب عن أمتي فليس مني»، ج١/ ١٣٥، «لا يضرب أحد منكم زوجته كالجارية... بالسوط نهارا ويعاشرها ليلا»، ج١/ ١٤١، «من وصلني فقد وصلني، ومن قطعها قطعته»، ج١/ ١٤٣، «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذي جاره»، «خيركم عند الله خيركم لأهله ولجاره»، ج١/ ١٤٦، «ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورته»، ج١/ ١٥٠، «إن أفضل بيوت المسلمين هو البيت الذي يعول يتيما، وأسوأ بيوت المسلمين هو البيت الذي يساء فيه اليتيم»، ج١/ ١٥٣، «الساعي على الأرملة والمسكين كالساعي في سبيل الله... كالمجاهد في سبيل الله»، ج١/ ١٥٦، «من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته، ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه كربه»، «والله في عون العبد ما دام العبد في عون أخيه»، ج١/ ١٥٨، «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليصل قرابته»، ج١/ ١٦٦ «انصر أخاك

ولها ترتيبها وأولوياتها. وفي حق الوالدين حق الأم يأتي أولا ثلاث مرات قبل حق الأب. والحالة ببديل الأم. والجنة تحت أقدام الأمهات. ويدخل الابن الجنة بخدمتها. ومن حق الأولاد والرعاية والحضانة والتعليم والتربية. وليس من المعقول أن يضرب الزوج زوجته نهارا ويعاشرها ليلا، وحق القرابة صلة الرحم. ومن حقوق الجار أمنه، وأفضل البيوت من يرمى حق اليتيم. والساعي على الأرملة كالساعي في سبيل الله. وحق المريض عدم تكليفه بما لا يطاق. والله في عون العبد ما دام العبد في عون أخيه، وحق المحتاج تفريج كربته، وحق العبد تحريره. وحق الضيف إكرامه. ومن حق المسلم نصرته، ومن حق الجماعة وحدتها. وقتل الحيوان بغير ضرورة ذنب عظيم. فغاية الذبح الطعام. وذبحه بطريقة حسنة دون تعذيب بعد حد الشفرة وإراحة الذبيحة. وقد عذبت امرأة في مرة ربطتها ولم تطعمها ولم تتركها تأكل من خشاش الأرض. بل يصل الأمر إلى حد عدم إيذاء النمل. ومن أسقى كلبا عطشا من بثر بخفه يغفر الله له ذنبه.

٣- الصلاة على النبي

وتعني الصلاة لغة الدعاء والتبرك، كما تعني العبادة^(١). والدعاء نوعان دعاء عبادة، ودعاء مسألة. وتستعمل بمعان كثيرة أخرى مثل الاستغفار، والبركة، والقراءة، والرحمة، والمغفرة، والثناء^(٢). وحكمها أنها من المستحبات أو من الواجبات المتكررة أو المغفرة مرة واحدة في العمر أو فقط في القعود آخر الصلاة دون تحديد المحل أو

ظالم أو مظلوما... بأن تكف يده عن الظلم» ج٦/ ١٩٦، «المسلمون مع بعضهم مثل الرجل الواحد إن تأملت عينه تألم لما سائر بدنه، وإن تألم رأسه تألم له سائر بدنه»، «المؤمن للمؤمن كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضا»، «المسلم أخو المسلم. لا يظلمه ولا يسلمه»، «المسلم من يسلم المسلمون من لسانه ويده»، «لا تباغضوا ولا تحاسدوا، ولا يفتن بعضكم بعضا. ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه أكثر من ثلاثة أيام»، «أكبر الرياء هو التصدي على حال المسلم»، ج٦/ ١٧٠-١٧٣، «من كفر مسلما بآء بأحدهما» ج٦/ ١٧٤، «للمسلم على أخيه المسلم خمسة حقوق: أن يرد عليه السلام، وأن يشمته إذا عطس، وأن يقبل دعوته، وأن يعوده إذا مرض، وأن يعيش في جنازته إذا مات»، «لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه»، «المسلم مرآة المسلم والمسلم أخ المسلم يدفع عنه الضرر، ويحفظه من خلفه»، «لا تباغضوا، ولا تحاسدوا، ولا تدابروا، وكونوا عباد الله إخوانا»، «إن قتل حيوان بغير ضرورة يُعد ذنبا عظيما»، «أن تذبح وتأكل لأن تقطع رأسه وتلقى به وترميه»، ج٦/ ١٧٤-١٧٦.

(١) القول البديع ص ٤٥-٩٨.

(٢) السابق ص ٤٥-٥٨.

التكرار على الإطلاق أو كلما ذكر اسم الرسول أو في كل مجلس مرة أو في كل دعاء^(١). والمقصود منها التقرب إلى الله^(٢). ولها عدة فوائد^(٣). والبركة هي النمو والزيادة من الخير والكرامة^(٤). ولا صلاة عليه خاصة به وليس لأحد غيره الصلاة عليه، ويخص من شاء بها شاء من الأحكام^(٥).

والنبي حبيب لله، كما أن إبراهيم خليل الله، وموسى نجي الله. ويؤثر الله حبيبه على خليله ونجيه وهو ما يتعارض مع المساواة بين الأنبياء. وتشهد الصلاة أن آدم صفة الله وفطرته، وإبراهيم خليله، وأن موسى كلمه، وعيسى روحه، ومحمد حبيبه^(٦). وتمتد الصلاة من النبي إلى كل نبي وأبي بكر وكل ولي وجبريل وكل ملك^(٧). وتكون الرواية في المنام حيث تختلط المستويات بين الملائكة والأنبياء والصحابة.

والصلاة على النبي وسائر الأنبياء فيها خلاف^(٨). ومع ذلك المروى هو الصلاة على النبي والخلاف في كل الأنبياء أم الرسول وحده، الأنبياء وحدهم أم غيرهم من البشر. وزيارة قبر النبي والسلام عليه، والدعاء له فيها أيضا خلاف. فمن زار قبره وجبت له شفاعته. ومن زاره بعد موته فكأنما زاره في حياته. وفي نفس الوقت، لعن الله زوارات القبور، فقبر الرسول ليس وثنا يُعبد بعده^(٩). ويلزم الأدب في مسجد النبي، ويفضل

(١) السابق ص ٥٨-٨٣.

(٢) السابق ص ٨٣-٨٤.

(٣) السابق ص ٨٥-٩٨.

(٤) السابق ص ٢١١.

(٥) الخصائص الكبرى ج ٢/٥٥٧-٥٦٢، المواهب اللدنية ج ٣/٣١٩-٣٥٧، معين الشامل ص ٤٩٨-٥٠٤.

(٦) «اتخذ الله إبراهيم خليلا، وموسى نجيا، واتخذني حبيبا». ثم قال: وعزني وجلالي لأورثن حبيبي على خليلي ونجبي»، القول البليغ ص ٣٩٩/٤٠٣.

(٧) «إذا كنت عندني فقل: الله صل على محمد وكل نبي، وصل على أبي بكر وكل ولي، وصل على جبريل وكل ملك»، السابق ص ٤٢٤.

(٨) الشفا ج ٢/٦٥٩-٦٦٥، «صلوا على أنبياء الله ورسله فإن الله بعثهم كما بعثني»، مشروعية الصلاة عليهم تبعا للمصطفى في الصلاة، وغيرهما مما يزيدهم فخرا وشرفا، أقره الرسول ج ٢/٤٤٣-٤٥٤.

(٩) «من زار قبري وجبت له شفاعتي»، «من زارني في المدينة محسبا كان في جواربي وكنت له شفيعا يوم القيامة»، «من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي»، «لعن الله زوارات القبور»، «نيتهم عن زيارة القبور فزورها»، «من زار قبري فقد أطلق اسم الزيارة»، «اللهم لا تجعل قبري وثنا يُعبد بعدي، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»، «لا تجعلوا قبري عيدا»، السابق ص ٦٦٦-٦٧٨.

الصلاة فيه وفي مسجد مكة^(١). والبيت مكان يثير الذكريات وليس مقدسا في ذاته، والحجر الأسود بصرف النظر عن مصدره، من السماء أو من الأرض، مجرد حجر لا يضر ولا ينفع، من بقايا عبادة الأصنام في الثقافة الشعبية. والصلاة علاقة ذاتية بين الإنسان والله في لحظة إيمان وليست حركة في مكان. والدعاء صدق اللحظة وليس المكان.

والصلاة على النبي والسلام عليه جزء من عملية التعظيم والتفخيم التي ذهبا الرسول حتى لا يخرج عن حدود البشر كما حدث في كتب الشائيل وعند الصوفية في الحقيقة المحمدية. وقد اعترض البعض على كتاب «حياة محمد» لأنه خلا من الصلاة عليه. وهو ما حدث أثناء الدولة العباسية. لذلك خلا البخاري منها. يكفي أن يذكرها الإنسان مرة واحدة في حياته. وتعني «وصلوا عليه» أثناء الصلاة وليس خارجها. والصلاة تعني الدعاء^(٢). وبالرغم من أن الصلاة لله وسلامه على الرسول واجبة بالنص إلا أن العقل يتساءل كيف يصلي الله ويسلم على الرسول؟ من الذي يصلي ويسلم على نبي؟ هذه التحية الضرورية الواجبة وكتابتها بشكل جمالي وبخط خاص، وربما بلون خاص هي أحد مظاهر التقديس الزائد، وقد تعمل لا شعوريا في تصور المسلم للعالم فيها يتعلق بعلاقة الرسالة بالرسول.

وقد تبلغ الصلاة على النبي درجة الأمر والضرورة^(٣). ويتهم من يرفض الصلاة

(١) «صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام»، «صلاة في المسجد الحرام أفضل من الصلاة في مسجدي هذا بمانعة صلاة»، «ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة»، «منبري على حوضي»، «من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها فإني أشفع لمن يموت بها»، «مرحبا بك من بيت، ما أعظمك وأعظم حرمتك»، «ما من أحد يدعو الله عند الركن الأسود إلا استجاب الله له، وكذلك عند الميزاب»، «من صلى خلف المقام ركعتين غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وحشر يوم القيامة من الأمنين»، «ما دعا أحد شيئا في هذا الملتزم إلا استجيب له»، السابق حـ ٦٧٨-٦٨٩.

(٢) حياة محمد ص ٥٠-٥١.

(٣) «رغم أنف رجل ذُكرت عنده فلم يُصل علي»، «البخيل من ذُكرت عنده فلم يصل علي»، «عجلت أيها المصلي، إذا صليت فقلعت فاحمد الله بها هو أهله وصل علي ثم ادعه»، مسك الختام في أشعار الصلاة والسلام ص ٢٩-٣٢، شفاء السقام في نواذر الصلاة والسلام ص ٣٥-٤٦، الخير الكثير في الصلاة والتسليم على البشير النذير ص ٤٩-٦٠.

عليه بالبخل. وبعد الصلاة يتلو الدعاء. ويضاعف أجر المصلي لأن الصلاة عليه فضيلة، بل هي واجبة. ويكثر منها. وتبلغ إلى الرسول. ويضاف إليها طلب الوسيلة. كما يضاف السلام عليه. ومرة يكون الحديث عن الرسول مباشرة ومرة يكون يتدخل الملك. ويتطور الحديث من نواته الأولى^(١). والصلاة على النبي هي التي ترفع الدعاء من الأرض إلى السماء^(٢). وفي المجلس تدخل الجنة^(٣). والإكثار من الصلاة استغفار وقربة إلى الرسول^(٤).

وهو أمر على اختلاف أنواعه، أمر بتحسين الصلاة، والترغيب في حضور المجالس التي يصلي عليها فيه، والكثرة منها علامة أهل السنة، ويصلي على غيره من الرسل والأنبياء. ثم يدخل الخيال الشعبي في صلاة الملائكة عليه، وإمهارها آدم لحواء، ويكاء الصغير عليه^(٥). وهي الصلاة الموجودة في التشهد عقب كل صلاة مع الصلاة على إبراهيم. وقد تضم الصلاة على أزواجه. حيثئذ يسد الملائكة الأفق. ولا تكون

(١) «من صلى علي مرة واحدة صلى الله عليه عشر»، «أتاني الملك فقال: يا محمد إن ريك يقرؤك السلام. أما يرضيك أنه لا يصلي عليك أحد إلا صلى عليك عشر، ولا يسلم عليك إلا سلمت عليه عشر»، «ما صلى علي عبد من أمتي صلاة صادقاً بها من قبل نفسه إلا صلى الله عليه عشر صلوات، وكتب له بها عشر حسنات، ورفعها بها عشر درجات، وعاءته عشر سيئات»، «من صلى علي صلاة. غلخصا من قلبه صلى الله عليه»، ص ٥١، «إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول....»، «من صلى علي صلاة صلت عليه الملائكة مادام يصلي»، ص ٥٢.

(٢) «ما من دعاء إلا بينه وبين السماء حجاب حتى يصلي على النبي. فإذا صلى على محمد انخرق الحجاب واستجيب الدعاء. وإذا لم يصل على النبي لم يستجب الله الدعاء»، ص ٥٣.

(٣) «ما جلس قوم مجلساً لا يصلون علي فيه إلا كان عليهم حيرة وإن دخلوا الجنة لما يرون من الثواب»، «ما من مسلمين يتلاقيان فيصانح أحدهما صاحبه ويصليان على النبي إلا لم يبرحا حتى تغفر ذنوبهما، ما تقدم منها وما تأخر»، ص ٥٣-٥٤.

(٤) «أكثرنا من الصلاة على نبيكم في الليلة الغراء واليوم الأزهر ليلة الجمعة ويوم الجمعة»، «أكثرنا علي من الصلاة يوم الجمعة فمن كان أكثركم علي صلاة كان أفريقكم مني منزلة»، «أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم علي صلاة»، ص ٥٥.

(٥) القول البديع ص ٩٩-١٠٠، «صلى علي فإن صلاتكم علي زكاة لكم»، ص ١٠٠، «اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم، وبارك على محمد كما باركت على آل إبراهيم، في العالمين، إنك حميد مجيد»، ص ١٠١، «اللهم صلى على محمد وأنزله المقعد المقرب عندك يوم القيامة وجبت له شفاعة»، ص ١١٥، «لا تصلوا علي الصلاة البتراء»، ص ١٢٢، «لا تضربوا أطفالكم على بكتائهم سنة فإن أربعة أشهر منها يشهد أن لا إله إلا الله، وأربعة أشهر يصلي علي، وأربعة أشهر يدعو لوالديه»، ص ١٢٣، «إذا صليت علي فسلموا على المرسلين»، ص ١٢٣، «السلام عليكم دار قوم مؤمنين»، ص ١٥٩.

الصلاة عليه ببراء بل تستزاد حتى تتحول إلى دعوات وابتهالات كما هو حادث الآن. وأحيانا يتدخل جبريل لتعليم المسلمين كيفية الصلاة على الرسول ومدى الثواب عليها. ويتدخل الخيال الشعبي لمنع ضرب الطفل في السنة الأولى لأنه يقرأ التشهد في الأربعة الأولى، ويصلي على الرسول في الأربعة الثانية. والأربع الثالثة يدعو لوالديه. والصلاة على الأنبياء والمرسلين جميعا وليست خاصة لمحمد. وتكون الصلاة أيضا على الصحابة وعلى من يطلب. يشارك فيها الملائكة على أرواح المؤمنين، والسلام على الأحياء والأموات.

وإذا طنت الأذن فهو تذكير بالصلاة^(١). وحين العطس التحميد لله والصلاة على النبي يخرج من المنخر الأيسر طائرا يطلب المغفرة لقائلها. ولا ينهق الحمار إلا إذا تمثل له شيطان مما يتطلب الصلاة على النبي. وهي وصية لعلي، كثرة الصلاة على النبي بالسحر والاستغفار لأصحابه بالمغرب، فالشروق والغروب شاهدان لله على خلقه^(٢). ولم الاستعجال في الصلاة وإنهاؤها دون الصلاة على النبي؟ الصلاة كفارة وزكاة، تغفر الذنوب. وهي زينة المجالس. تربط بين الإخوة^(٣).

والصلاة على النبي في أوقات مخصوصة، حين الغسل والطهارة بوجه عام والصلاة، وفي مناسك الحج، وفي شتى المعاملات، وفي المرض وأحوال الكرب، وفي التعلم والذكر والقضاء^(٤). ويوم الجمعة له ميزة خاصة. فالصلاة يوم الجمعة مائتا مرة تغفر

(١) «إذا طنت أذن أحدكم فليصل علي وليقل: ذكر الله بخير من ذكرت»، القول البيهقي ص ٤٤٣، «من عطس فقال: الحمد لله على كل حال ما كان من حال، وصل الله على محمد وعلى أهل بيته أخرج الله من منخره الأيسر طائرا يقول: اللهم اغفر لقائلها»، ص ٤٤٥، «لا ينهق الحمار حتى يرى شيطانا أو يتمثل له شيطان. فإذا كان ذلك فاذكروا الله وصلوا علي»، ص ٤٤٩.

(٢) «يا علي، احفظ عني خصلتين، أتاني بهما جبريل: أكثر الصلاة على السحر، والاستغفار بالمغرب، والصلاة علي والاستغفار لأصحاب رسول الله، فإن السحر والمغرب شاهدان من شهود الرب على خلقه»، القول البيهقي ص ٣٦٤-٣٦٥.

(٣) «إن المسافر إذا فرغ من حاجته صب في قدحه ماء. فإن كان له إليه حاجة توضأ منه أو شربه وإلا إحرأقه، اجعلوني في أول الدعاء وأوسطه وآخره»، القول البيهقي ص ٤٣٨ / ٤٥٠ / ٤٧٢، «كل كلام لا يذكر الله فيه فيبدأ به وبالصلاة علي فهو أقطع محقوق من كل بركة»، ص ٤٧٧.

(٤) القول البيهقي ص ٣٥٦-٤٩٥.

أ- الرضوء والصلاة: الفراغ من الرضوء، والتيمم والغسل من الجنابة، والحيفض، والصلاة وعقبتها

ذنوب مائتي عام^(١). ويبدأ العد بالمائة ثم بالثمانين، وبالأربعين ثم بالعشرين، وبالعشر للحصول على الشفاعة والمغفرة. وتنتهي بالألف. وقد يحدث ذلك يوم الخميس. وقد يزيد الخيال المصحف من فضة لتدون فيها الملائكة عدد الصلوات على النبي من أكثر صلاة على النبي وكأن ذلك لا يعرف إلا بالتدوين. لذلك قد تكون الصلاة في كتاب، وقد ينشط الخيال أكثر. فالملائكة من نور بأيديهم أقلام من ذهب ودوي من فضة وقراطيس من نور. وقد يكون الوقت الليلة الغراء واليوم الأزهر، والصلاة أيضا يومي السبت والأحد لأن اليهود والنصارى يسبون الله هذين اليومين^(٢). وقد تكون الصلاة صباحا ومساء ويغفر ما بينها^(٣).

واقامتها وتأكيدها بعد الصبح والمغرب، والشهد والقنوت، والقيام والتهجد وبعده، والمرور بالمساجد ورويتها، ودخولها والخروج منها، وبعد إجابة المؤذن، ويوم الجمعة وليلتها، والسبت والأحد، وليلة الإثنين والثلاثاء، وخطبة الجمعة والعيدين والاستسقاء والكسوفين، وأثناء تكبيرات العيد والجنائز، وعند إدخال الميت القبر.

ب- في رجب وشعبان وروية الكعبة، وفوق الصفا والمروة، وعند الفراغ من التلبية واستلام الحجر، وشية عرفة، والملتزم، ومسجد الخيف، وزيارة قبره، وعند رؤية المدينة، وروية آثاره الشريفة، ومواطنه ومواقفه مثل بدر، وداعه.

ح- عند الذبيحة، والبيع، وكتابة الوصية، والخطبة للتزويج، وفي طرقي النهار، وعند إرادة النوم، ولمن قل نومه، والسفر، وركوب الدابة، وعند الخروج إلى السوق أو الدعوة، ودخول المنزل وافتتاح الرسائل وبعد البسمة.

د- وعند الهم والكرب والشدائد، والفقر، والفرق، والطاعون، وأول الدعاء وأواسطه وآخره، وطنين الأذن، وخدر الرجل، والعطاس، والنسيان، واستحسان الشيء، وأكل الفجل، ونهيق الحمار، والتوبة من الذنب، وما يُعرض من الحوائج.

هـ- كل الأحوال، الاتهام عند البراءة، لقاء الإخوان، تفرق القوم واجتماعهم، ختم القرآن وحفظه، القيام من المجلس، اجتماع لذكر الله، افتتاح كل كلام، نشر العلم، الوعظ وقراءة الحديث، الإفشاء القضاء.... الخ ص ٣٥٦-٣٥٧

(١) «من صلى علي يوم الجمعة مائتي صلاة غفر له ذنب مائتي عام»، السابق ص ٣٩٥، «إذا كان يوم الخميس يبت الله ملائكة معهم صحف من فضة، وأقلام من ذهب يكتبون يوم الخميس وليلة الجمعة أكثر الناس صلاة على النبي»، السابق ص ٣٩٨.

(٢) «أكثرنا من الصلاة علي في يوم السبت فإن اليهود تكثر من سبي فيه. وعليكم بمخالفة الروم في يوم الأحد... في يوم يدخلون كنائسهم ويعيدون صلبانهم ويسبون...»، السابق ص ٤٠٢-٤٠٣، «من صلى علي في كتاب»، السابق ص ٣٨٤-٣٨٥.

(٣) «من صلى علي مساء غفر له قبل أن يصبح، ومن صلى علي صباحا غفر له قبل أن يمسي»، السابق ص ٤٣١.

والصلاة على النبي بعد الظهور تفتح أبواب الجنة. فالوضوء والصلاة على النبي قرينان مثل الصلاة والمسجد لجاره^(١). والصلاة على النبي حين الأذان تجلب رضا الله وشفاعة النبي^(٢). وهي حين دخول المسجد والخروج منه تغفر الذنوب وتفتح أبواب الفضل والعصمة من الشيطان^(٣). والصلاة عليه هي المتلوة في التشهد في آخر الصلاة^(٤). وتُقرن الصلاة عليه بإبراهيم تأكيداً للحنفية، وإن الإسلام استمرار لها^(٥).
فإبراهيم أول الأنبياء وأفضلهم، أب للمؤمنين، يتبعه المسلمون في مناسك الحج، وهو الذي بنى البيت.

والصلاة على النبي مائة مرة قبل الحديث في أي شيء تقضي الحاجات حتى ولو كانت بالمئات، ثلاثون في الحال وسبعون في المأل، كل حاجة بصلاة. ويتكرر ذلك في المغرب أيضاً^(٦). فالصلاة حامل لسؤال، والاستجابة لها بالعطاء. والصلاة على النبي في الأسفار للحفاظ من المخاطر وطلب الأمان^(٧). لا فرق بين دابة وعربة وطائرة. والدابة

(١) إذا فرغ أحدكم من ظهور فليقل: «أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، ثم ليصل علي، فإذا قال ذلك فتحت له أبواب الجنة»، السابق ص ٣٥٧.

(٢) «من قال حين يتأدي المنادي: اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صلي على محمد وأرض عنه رضاه لا سخط بعده، استجاب الله دعوته»، السابق ص ٣٨٥. «من قال حين يسمع المؤذن: اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة، صل على محمد عبدك ورسولك، وأعطه الوسيلة والشفاعة يوم القيامة حلت له شفاعتي»، ص ٣٨٥.

(٣) «إذا دخل أحدكم المسجد فليسلم على النبي ثم ليقُل: اللهم افتح لي أبواب رحمتك»، وإذا خرج من المسجد فليسلم على النبي ثم ليقُل: «اللهم افتح لي أبواب فضلك»، السابق ص ٣٨٠.

(٤) «قولوا: اللهم صلي على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم، إنك حميد مجيد، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد»، أقرءاء الرسول حـ ٤٤٣/٢، «اللهم قد جعلت صلواتك ورحمتك ومغفرتك ورضوانك على إبراهيم وآل إبراهيم. اللهم إنهم مني وأنا منهم فاجعل صلواتك ورحمتك ورضوانك علي وعليهم»، حـ ٤٤٨/٢، «من صل صلاة لم يصل فيها علي وعلى أهل بيتي لم تقبل منه»، حـ ٤٤٩/٢.

(٥) القول البدع ص ٢٠١-٢١٠/٣٦٥-٣٦٦.

(٦) «من صل على مائة صلاة حين يصلي الصبح قبل أن يتكلم قضي الله له مائة حاجة، يجعل له منها ثلاثين، ويدخر له سبعين، وفي المغرب مثل ذلك»، السابق ص ٣٦٤، «سل تعطه... سل تعطه»، ص ٣٦٦، الخصائص الكبرى حـ ٥٥٣.

(٧) «من قال إذا ركب دابة باسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء، سبحانه ليس له سمي، سبحانه الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين، وإنا إلى ربنا لمنقلبون، والحمد لله رب العالمين، وصل الله على محمد وعليه السلام،

ترد الدعاء بدعاء كما يرد المضيف في الطائفة والمسافر في الغربة. تحل العقد^(١). وتكفي لهم، وتنجي من الأهوال في الدنيا والآخرة. وعند التشهد تجلب الحاجات. إِبصار الأعمى ورد البصر إليه^(٢). وهي ستر من الفضائح، وصبر على البلوى، وطلب دوام العافية.

ويحذر من ترك الصلاة على النبي. ويكون ذلك بالدعاء بالإبعاد والإخبار بحصول الشقاء، ونسيان طريق الجنة، ودخول النار، والوصف بالجفاء، وبأنه أبخل الناس، والتفكير منه، واتهامه بأنه لا دين له، وأنه لن يرى وجه الرسول^(٣). وقد يدخل جبريل في صياغة الحديث تأييداً على قول الرسول. وعدم الصلاة على الرسول نوع من البخل، ومثل عقوب الوالدين، وترك سته والدعاء الأكبر في عرفات. وتتحول السيرة إلى مجموعة من الأدعية في كل خطوة للاستجابة إلى حاجات الداعين. وقد استمر ذلك إلى الآن لدرجة الإحساس بأنه مجرد الدعاء يكفي لتحقيق المطالب دون فعل^(٤). فالدعاء وراء كل صلاة مكتوبة، تجلب الشفاعة يوم القيامة، دعاء لإعطاء محمد الوسيلة، وجعله من المصطفين والمقرين وأصحاب الدرجات. والرسول لا يحتاج إلى ذلك لأن الله قادر على أن يحققه. والوسيلة منزلة في الجنة. وتتحول الصلاة على النبي إلى كهنوت. ويظهر

قالت الدابة: بارك الله عليك من مؤمن خفت من ظهري، وأطعت ريك، وأحسنت إلى نفسك، بارك الله لك في سفرك، وأنجح حاجتك»، القول البديع ص ٤٣٢.

(١) «من عسر عليه شيء فليكثر من الصلاة على فإنها تحل العقد وتكشف الكرب»، السابق ص ٤٣٤، «إذا تكفي همك»، «إن أنجأكم من أهوالها ومواطنها يوم القيامة أكثركم على صلاة في الدنيا»، ص ٤٣٦.

(٢) السابق ص ٤٥١-٤٥٦/٤٥٩، دعاء قضاء الحوائج وزوال الشدائد، الخصائص الكبرى حـ ٤١٦/٢، «من صل على صلاة واحدة قضيت له مائة حاجة»، حـ ٥٥٣/٢.

(٣) القول البديع ص ٣٠٢-٣٢٢، «جاءني جبريل فقال: إنه من ذكرت عنده فلم يصل عليك دخل النار...»، ص ٣٠٦، «من نسي الصلاة على خطي طريق الجنة»، «البخل من ذكرت عنده فلم يصل على»، ص ٣١٢، «لا يرى وجهي ثلاثة أنفس: العاق لوالديه، وتارك ستي ومن لم يصل علي إذا ذكرت بين يديه»، ص ٣١٨.

(٤) وذلك تحت بعض الأحاديث مثل «وقال ريكم ادعوني أستجب لكم»، «من دعا بهؤلاء الدعوات في دبر كل صلاة مكتوبة حلت له الشفاعة مني يوم القيامة: اللهم أعط محمدًا الوسيلة، واجعل في المصطفين محبة، وفي العالمين درجته، وفي المقرين داره»، السابق، ص ٣٦٣/٦٨٣/٤٧٥/٤٨١/٤٨٨-٤٩٠، الخصائص الكبرى حـ ٥٥٣/٥٥٦.

الرسول في المنام. كما يظهر الخضر راويا أقوال الرسول. والدعاء مشروط بالصلاة عليه وإلا رجع. ويتوسل به حتى ولو كان الحديث غريبا^(١).

والصلاة على النبي لها ثواب كبير، في الآخرة وفي الدنيا^(٢). ويتدخل جبريل أيضا في الحديث. كما يتدخل الملائكة في الصلاة مضاعفة. ويتم تفصيل الملائكة وأجنحتها، ملاك جناحه في المشرق وآخر في المغرب ورجلاه في الأرض وعنقه ملئ تحت العرش^(٣). ويتدخل الخيال ليفصل في جناح الملاك، رأسه تحت العرش، له ثمانون ألف جناح، في كل جناح ثمانون ألف ريشة، وتحت كل ريشة، ثمانون ألف زغبة، وتحت كل زغبة لسان يسبح الله ويمجده ويستغفره. ومن أول رأسه إلى بطون قدميه أفواه وألسن وريش وزغب

(١) «قل اللهم إني أقسم عليك بنبك محمد نبي الرحمة»، خصائص الرسول ص ٢٩٧-٢٩٨، «وصلوا إلي الوسيلة فإن الوسيلة منزلة في الجنة ينجي أن تكون إلا لعبد من عباد الله. وأرجو أن أكون أنا هو. فمن سأل الله الوسيلة حلت عليه الشفاعة»، «من صلى علي أو سأل الله لي الوسيلة حقت عليه شفاعتي يوم القيامة»، الخير الكثير ص ٥٦، «ما من مسلم يقول حين يسمع النداء بالصلاة فيكبر ويشهد أن لا إله إلا الله ويشهد أن محمدا رسول الله ثم يقول: اللهم أعط محمدا الوسيلة والفضيلة، واجعله في العليين درجته وفي المصطفين محبته، وفي المقربين ذكره وجبت له الشفاعة يوم القيامة»، «صلوا لي الوسيلة فإنه لا يألفها لي مسلم أو مؤمن إلا كتب الله له شهيدا أو شفيعا»، «من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة، آت محمدا الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته حلت له شفاعتي»، «إن الوسيلة درجة عند الله ليس فوقها درجة. فسلوا الله أن يوتيني الوسيلة على خلقه»، «صلوا علي فإن الصلاة علي زكاة لكم، وصلوا الله لي الوسيلة»، ص ٥٦-٥٧.

(٢) حوالي اثنين وخمسين ثوابا في الآخرة منها: تكفير الخطايا، تزكية الأعمال، رفع الدرجات مغفرة الذنوب، استغفار قائلها، الكيل الأوفى، كفاية أمر الدنيا والآخرة، عتق الخطايا، عتق الرقاب، النجاة من الأهوال، شهادة الرسول بها، وجوب الشفاعة، رضا الله ورحمته، الأمان من سخطه، الدخول تحت ظل العرش، رجاحة الميزان، ورود الخوض، الأمن من العطش، العتق من النار، الجواز على الصراط، رؤية المقصد المقرب من الجنة قبل الموت، كثرة الأزواج في الجنة، ثوابها في الصحيفة، تقرب إلى الله، نور، عدم سؤاله يوم القيامة، وفي الدنيا: رجاحتها على أكثر من عشرين غزوة، قيامها مقام الصدقة للمعسر، زكاة وطهارة، نمو المال ببركتها، قضاء الحوائج، تزين المجالس، نفي الفقر وضيق العيش، التماس نطاق الخير بها، فاعلمها أولى الناس بها، منفعة له ولولده، النصر على الأعداء، والدينية مثل: عبادة، أحب الأعمال إلى الله، إكرام النبي لصاحبها، مصافحة النبي، تطهير القلب من النفاق والصدأ، وجوب محبة الناس، رؤية النبي في المنع، تمتع من الاغتيا ب، أبرك الأعمال. القول البيدي ص ٢٣٥-٣٠١.

(٣) «من صلى علي صلاة تعظيها لحيي جعل الله من تلك الكلمة ملكا جناح له في المشرق، وجناح له في المغرب، ورجلاه في نجوم الأرض، وعنقه ملئ تحت العرش. فيقول الله عز وجل له، صلي علي عبيدي كما صلي علي نبيي. فهو يصل عليه إلى يوم القيامة»، ح ٢/٢٥٥، ح ٢/٥٥٤.

ليس فيه موضع شبر إلا وفيه لسان يسبح الله ويحمده، ويستغفره لمن صلى على الرسول من أمته. وقد تصبح الصلاة على الرسول مزايدة من أجل الحصول على مزيد من الأجر. تغفر الذنوب. وتكفي هم الدنيا والآخرة، توجب الشفاعة، وترضي الله عنه، وتأمين من سخطه. من صلى على النبي نال الجزاء. يكون أولى بالرسول يوم القيامة، ويجب الله له الدعاء، وينال أرفع الدرجات في الجنة، وينال الشفاعة، وكلما زادت الصلاة زاد الأجر. بل إن الصلاة تظل محجوزة حتى تكتمل بالدعاء^(١). وقد يكون المقصود من ذلك كله الأرض وليس السماء، فمن صلى عليه يكون كمن أعتق رقبة وحرر عبدا. فالأولى تحرير العبيد من كل مظاهر العبودية حتى تكتمل الصلاة. والبخيل من ذكر عنده الرسول ولم يصل عليه^(٢). وقد يكون الجزاء المغفرة أو الكفارة أو زيادة الحسنات.

ثم تتحول طاعته ومحبته وتوقيره إلى الصلاة والسلام عليه إلى درجة التأليه، كم حدث في باقي الأنبياء، بوذا كان إنسانا ثم أصبح إلها، ولا تزي كان معلما شيخ قرية ثم أصبح إلها. والرابطة بين المرحلتين التقديس^(٣). فإذا كان الله وملأته يصلون على النبي فكيف لا تصلي عليه الناس؟ والصلاة لا تكون إلا لله فكيف تكون واجبة للنبي؟^(٤). وتكون في الدعاء بين الصلاتين، وكل دعاء يظل واقفا في السماء لا يصعد إلا بها. وهي

(١) «إذا سمعتم المؤذن فقولوا ما يقول ثم صلوا عليّ. إنه من صلى علي صلاة صلى الله عليه بها عشرا، ثم سلوا الله لي الوسيلة فإنها منزلة في الجنة لا ينبغي إلا لعبد من عباد الله، وأرجو أن أكون أنا هو. فمن سأل لي الوسيلة حلت له الشفاعة»، بهجة المحافل ص ٦٢٨، «أبها المصلي ادع تحب»، «الدعاء بين الصلاتين علي لا يرد»، «ما شئت وإن زدت فهو خير لك»، «من صلى على محمد وقال اللهم أنزله المقصد المقرب عندك يوم القيامة وجبت له شفاعتي»، «من سلم علي عشرا فكأنها أعتق رقبة»، «صلاتكم علي محجوزة لدعائكم، ومروضة لكم، وزكاة لأبدانكم»، «من صلى على محمد وقال: اللهم أنزله المقصد المقرب عندك يوم القيامة وجبت له شفاعتي»، «ليردن علي أقوام ما أعرفهم إلا بكثرة صلاتهم علي»، «أنجاكم يوم القيامة من مواطنها أكثركم علي صلاة»، بهجة المحافل ص ٦٢٩-٦٣١، الخير الكثير ص ٥٦.

(٢) «البخيل من ذكرت عنده ثم لم يصل علي»، السابق ص ٦٠، «أولى الناس مني أكثرهم علي صلاة»، أقرباء الرسول حد ١/ ٢٢٠.

(٣) الشفا حد ٢/ ٦٢٥-٦٨٢.

(٤) «الدعاء بين الصلاتين علي لا يرد»، «كل دعاء محجوب دون السماء فإذا جاءت الصلاة علي صعد الدعاء»، «ورغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل علي»، «من صل علي في كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له مادام اسمي في ذلك الكتاب»، السابق ص ٦٢٥-٦٣٢، «من صل علي صلاة صلت عليه الملائكة ما صل علي»، بهجة المحافل ص ٦٢٨.

بالغضب رغم الأنف. وتستغفر الملائكة للمصلي، وتكون الصلاة عليه وعلى أزواجه وذريته أسوة بالصلاة على إبراهيم وآله فيها مضي. وهو ما قد يتناقى مع رسالة الرسول، وما قد يقع في التصور العائلي للنبوة، تصور بني إسرائيل. وتحمي الملائكة المصلين على النبي^(١). وكان بعض الصوفية مثل الحسن البصري من رواة هذه الأحاديث^(٢).

وتبلغ الصلاة النبي مباشرة أو عن طريق الملائكة وكأن الرسول غير قادر على سماعها مباشرة. والله قادر على كل شيء. وكتابتها في صحيفة بيضاء دليل على الشفافية. ومع ذلك لا تجوز الصلاة على القبور أو اتخاذها مساجد. فإنها تصل الرسول أينما كانت. وأفضل وقت يوم الجمعة^(٣). ويبلغ النبي من يسلم عليه ويرد السلام. فلله ملائكة سباحون يبلغون الرسول السلام. يسمع الصلاة على قبره، ويُخبر بها إن كانت بعيدة، ولا تجعل البيوت قبورا، ولا قبر الرسول عيداً، وقد لعن الله اليهود لأنهم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد. وكل سلام إلى الرسول يرد الله إليه روحه حتى يرده. ويكون له يوم القيامة شفيعاً^(٤). والإكثار من الصلاة يوم الجمعة لقضاء الحوائج في الآخرة

(١) السابق ص ٦٤٦.

(٢) «التحيات لله والصلوات والطيبات، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين. فإنكم إذ قتلتموها أصابت كل عبد صالح في السماء والأرض»، «قولوا اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم، وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد»، «اللهم صل على محمد النبي الأمي وعلى آل محمد»، «اللهم صل على محمد عبيدك ورسولك»، «اللهم صل على محمد النبي وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته كما صليت على إبراهيم إنك حميد مجيد»، السابق ص ٦٤٠-٦٤١، «من صلى علي في كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له ما بقى اسمه في هذا الكتاب»، السابق ص ٦٣١.

(٣) «إن الله أعطاني ملكاً من الملائكة يقوم على قبري إذ أنا مت، فلا يصلي علي أحد إلا قال فلان بن فلان باسمه واسم أبيه يصلي عليك فيصلي الله عليك مكانها عشراً»، «من صلى علي صل الله عليه، وكان ملك موكل بها حتى يبلغنيها»، «إن أقربكم مني يوم القيامة في كل موطن أكثركم علي صلاة في الدنيا. ثم يوكّل به بذلك ملكاً يدخل في قبري كما تدخل عليكم الهدايا. يخبرني بمن صلى علي باسمه ونسبه وعشيرته فأبثني عندي في صحيفة بيضاء»، «صلوا في بيوتكم، ولا تتخذوا قبوراً ولا تتخذوا بيوتي عيداً، صلوا علي وسلموا فإن صلاتكم وسلامكم تبلغني أينما كنتم»، ص ٥٨-٥٩، «من صلى علي في كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له ما دام اسمي في ذلك الكتاب»، الخصائص ص ٢/٥٥٥.

(٤) القول البدع ص ٣٢٣-٣٥٥، «إن الله ملائكة سباحين يبلغوني عن أمتي السلام»، ص ٣٢٣، «من صلى علي عند قبري سمعته، ومن صلى علي من بعيد أعلمته»، ص ٣٢٥، «لا تجعلوا بيوتكم قبوراً، ولا تجعلوا قبري عيداً»، ص ٣٢٥، «لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»، ص ٣٢٧، «ما من أحد يسلم علي إلا

وحدة بالأكثر، وفي الدنيا وهي الأقل. فيوم الجمعة يوم خلق آدم، ووفاته وفيه النفخة والصعقة. وقد حرم الله على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء في حين تأكل أجساد بني آدم إلا عجب الذنب^(١). والأنبياء أحياء في قبورهم يصلون حتى ينفخ في الصور، وأكرم الله ألا يترك الرسول في قبره أكثر من ثلاثة أيام مثل رفع المسيح في اليوم الثالث طبقا للعقائد المسيحية.

والصلاة على النبي طلب منه. من صلى عليه صلاة واحدة صلى الله عليه بها عشاء، وقد تصل إلى سبعين، وكيف يصلي الخالق على المخلوق؟ وهل إلى هذا الحد تنقلب النسبة؟ وهل أولى الناس به يوم القيامة أكثرهم عليه صلاة أم أكثرهم له اتباعا وتحقيقا لرسالته؟^(٢) وما أسهل أن تتحول الصلاة عليه إلى أن تصبح زيارة قبره عيدا على عكس ما أوصى به. وينشط الخيال حتى يرد الرسول السلام على من يسلم عليه بأن يحيه الله ويعيد إليه روحه وكأنه لا يقدر، بإذن الله، أن يرد عليه دون بعث. وقد يدخل الملاك في الرواية لإخباره بعدد الصلوات المقابلة من الله على صلاة الإنسان. وقد تعمم الملائكة وقد تخصص بجبريل. وقد يُضاف رفع الدرجات مع عدد الصلوات. وقد تضاف الحسنات إليهم معا. ويدخل الصوفية لينضم كم الأدعية والصلوات والابتهالات له^(٣).

والصلاة والتسليم على النبي والدعاء له فضيلة^(٤). ولمن يفعل له منزلة في الجنة

رد الله لي روعي حتى أرد عليه السلام، ص ٣٢٨-٣٢٩، «من فضل أيامكم يوم الجمعة. فيه خلق آدم وفيه قبض، وفيه النفخة، وفيه الصعقة»، ص ٣٣١، «إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء»، «الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون»، ص ٣٥٠، «أنا أكرم على ربي من أن يتركني في قبري بعد ثلاث»، ص ٣٥٠.

(١) من العقيدة إلى الثورة حد، النبوة والمعاد، ص ٤٠٨-٤٢٢.

(٢) «إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علي. فمن صلى على صلاة صلى الله عليه عشاء، الأنوار ح ١/٦٥، الشفا ح ١/٣٠٤، فضل الصلاة عليه وحكمها ومواطنها، بهجة المحافل ص ٦٢٧-٦٣٥، الخصائص الكبرى ح ٢/٥٥٠-٥٦١.

(٣) الشفا ح ٢/٦٤٦، «أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم علي صلاة»، «لا تجعلوا قبري عيداً وصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم»، «إن جبريل أتاني فقال من صلى عليك صلاة صلى الله عليك عشاء ورفعه عشر درجات»، الخصائص الكبرى ح ٢/٥٥١.

(٤) «سلوا لي الوسيلة فإنها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله، وأرجو أن أكون أنا هو. فمن سأل

وتكون له الشفاعة^(١). وكيف تكون الصلاة على التعادل، صلاة الإنسان على الرسول وصلاة الله على الإنسان، وهو ما يتناقى مع التنزيه؟ وكيف يصلي الله والملائكة على من يصلي على الرسول ويتساوى فعل الله والملائكة؟ ولا يعادل تحرير رقبة أي شيء حتى ولو كان الصلاة والسلام على الرسول. فالتحرير تغيير وضع اجتماعي والصلاة والسلام مجرد قول. وكيف يأثم من لا يصلي على النبي؟ الصلاة لا تكون إلا لله. وهي مقياس الكرم أو البخل. وطريق الجنة هو العمل طبقا لقانون الاستحقاق. والجفاء قسوة القلب على الإنسان وليس عدم الصلاة على الرسول.

ويُبلغ الرسول كل من صلى عليه. ويرد عليه السلام بعد موته. ويسمعها وهو في قبره. يبلغونه الملائكة. وإذا كانت لا تجوز الصلاة على القبور بوجه عام فكيف يجوز الصلاة على قبر النبي؟ الصلاة في الزمان وليست في المكان، في أي وقت وفي أي مكان^(٢).

وبالرغم من أن الصلاة على النبي تبدأ بتحميد الله والثناء عليها إلا أنها تجعل الله والنبي قرينين. والصلاة دون الحمد والدعاء ببراء. فلم العجلة؟ الصلاة عليه تجعل الإنسان في ظل العرش^(٣). وما يدفع التقديس له الصلاة والسلام عليه وتكرار الشعائر

في الوسيلة حلت عليه الشفاعة، «من صلى على صل الله عليه عشر صلوات، وحط عنه عشر خطيئات، ورفع له عشر درجات، وكتب له عشر حسنات»، بهجة المحافل ص ٦٢٨، «من قال: اللهم صل على محمد وأئله المنزل المقرب عندك يوم القيامة وجبت له شفاعتي»، «أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم علي صلاة»، «من صلى علي صلاة صلت عليه الملائكة ما صلى علي»، «من سلم علي عشرا فكأنها أعتق رقبة»، الشفا ج٢/ ٦٤٩-٦٥٣، خصائص الرسول ص ٢٧٣.

(١) الشفا ج٢/ ٦٥٣-٦٥٦ «البحيل كل البخل الذي ذكرت عنده فلم يُصل علي»، «من نسي الصلاة علي نسي طريق الجنة»، «الجفاء أن أذكر عند الرجل فلا يصلي علي»، «لا يجلس قوم مجلسا لا يصلون فيه علي النبي إلا كان عليهم حسرة. وإذا دخلوا الجنة لم يرون الثواب».

(٢) الشفا ج٢/ ٦٥٦-٢٥٩ «ما من أحد يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام»، «من صلى علي عند قبري سمعته، ومن صلى علي ثانيا بلغته»، «إن لله ملائكة سياحين في الأرض يبلغوني عن أمتي السلام»، «لا تتخذوا بيتي حيدا، ولا تتخذوا بيوتكم قبورا، وصلوا علي حيث كنتم، فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم»، «أكثر علي من الصلاة يوم الجمعة فإن صلاتكم معروضة علي»، «أكثروا من الصلاة علي في الليلة الزهراء، واليوم الأزهري، فإنها يؤديان عنكم وإن الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء. وما من مسلم يصلي علي إلا حملها ملك حتى يؤديها إلي»، الشفا ج٢/ ٦٥٦-٦٥٩.

(٣) «إذا صل أحدكم فليبدأ بتحميد ربه والثناء عليه ويصلي علي النبي ثم يدعو بعد بها شاء»، «القول البديع» ص ٤٣٩/ ٣ «من أكثر الصلاة علي كان في ظل العرش»، الخصائص الكبرى ج٢/ ٥٥٤.

الشائع «صلى الله عليه وسلم». فقراءتها تشفي وتهدئ^(١). وفي التعبيرات الشعبية يقرن الرسول بلقب «سيدنا» في «سيدنا محمد» الوافدة من التراث القديم حتى من الدعاء في الصلاة. «اللهم صل على سيدنا محمد». وفي الدول الملكية يسمى الملك أيضا «سيدنا». فلا فرق بين اللقب الديني واللقب السياسي. وأحيانا يقرن لقب «سيدنا» بلقب «حبيبنا» وبالتالي يخرج السيد عن دائرة النقد إلى دائرة المحبة في «يا سيدي أمرك يا سيدي». وأصبح «سي السيد» رمز التسلط والقدرة والخوف والإرهاب ونموذج المجتمع الأبوي. ويقول العبد لسيد «يا سيدي».

٤- العصمة

وتدخل العصمة تحت أحكام العقل الثلاثة، الوجوب والإمكان والاستحالة، من الله إلى الرسول، وكأنه ذات مثل الذات الإلهية^(٢). كلاهما وعي ذاتي. وهو وعي جماعي، ما بين الذوات، بينه وبين أبي بكر^(٣). وعصمة الأنبياء من الأمور الواجبة، العصمة في الإيمان «أول خصائصه في الأمور الدينية». فقد عقد قلب النبي من وقت نبوته^(٤). بدأ باليقين وليس بالشك مثل إبراهيم، مع أن الشك مقدمة اليقين. والبداية باليقين قطعية. الشك خشية على النفس. قد يغان على قلبه ولكنه يستغفر الله في كل يوم مائة مرة، أما ما يخص الأمور الدنيوية فيطراً عليهم من العوارض البشرية. وتختص بأجسامهم البشرية المقصودة بها مقاومة البشر. ومعاناة بني آدم لمشكلة الجنس. أما بواطنهم فمتزهة معصومة متعلقة بالملأ الأعلى والملائكة^(٥).

(١) أشعار الصلاة والسلام ص ٢٩-٣٢، نوادر الصلاة والسلام ص ٣٥-٥١، الصلاة والتسليم ص ٥١-٦٢.

(٢) القسم الثالث: فيما يجب للنبي وما يستحيل في حقه أو يجوز عليه وما ينفع أو يضر من الأحوال البشرية أن يضاف إليه جـ ٢/ ٦٩٠-٩٢٥، الخصائص الكبرى جـ ٢/ ٥٤٦-٥٤٧، «لا ينبغي أن أقول غير الرضا والغضب إلا حقاً»، جـ ٢/ ٥٤٧.

(٣) «تمام عياني ولا ينأى قلبي»، «إني لست كهيتكم إني أظن يطعمني ربي ويسقيني»، «لو كنت متخذاً من أمتي خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً، ولكن إخوة الإسلام، لكن صاحبكم خليل الرحمن»، السابق ص ٦٩٢-٦٩٣، الفصول ص ٤٠١-٤١٦.

(٤) الخصائص الكبرى جـ ٢/ ٦٩٤-٨٥٩.

(٥) الشفا جـ ٢/ ٨٦٠-٩٢٥/ ٨٦٤.

والأنبياء معصومون قبل النبوة من الجهل بالله وصفاته والشك. وعقد النبي في التوحيد والشرع والمعارف والأمور الدينية. وقد أجمعت الأمة على عصمة النبي من الشيطان تمجيذا وتعظيما له^(١). فكل إنسان له قرين من الجن، وقرين من الملائكة. ولقد جاء إبليس بشهاب من نار في وجه الرسول وهو في الصلاة وتعوذ الرسول منه ولعنه وأوثقه وجعل غلمان المدينة يتلاعبون به. وكفى عيسى من لمسه. وعلى الإنسان أن يقاتل الشيطان. الرسول معصوم في أقواله وأفعاله. وما أوحى له الشيطان في قصة الغرائق العلاشيء إنساني خالص يدل على رغبة الرسول في إبلاغ الرسالة لقومه حتى ولو آمنوا تدريجا بالتوحيد. أما فيما يتصل بأمور الدنيا وأحوال نفسه فقد يخطئ فيها مثل حادثة تأبير النخل. ويختصم الناس للرسول في أمور قد يخطئ فيها ويصيب بناء على قدرة خصم في الإقناع. وقد يسهو الرسول مثل باقي البشر^(٢). كما أن الأنبياء معصومون في الجوارح من الأعمال بما في ذلك القول باللسان^(٣). واختلف في عصمة الأنبياء قبل النبوة^(٤). قتل موسى المصري قبل النبوة. هذا إذا كان العمل عن قصد وهو المعصية ويدخل تحت التكليف. أما ما يكون من غير قصد ومتعمد كالسهو والنسيان فليس بمعصية^(٥). وقد ذكرت كثير من الأحاديث في السهو والنسيان^(٦). ويُرد على من أجاز عليهم الصغائر. وبالتالي تتحول السيرة إلى علم الكلام في المحاجة مع الخصوم^(٧). كما تدفع الشبهات^(٨). وهذا لا يمنع من جريان الشيطان مجرى الدم في عروق ابن آدم^(٩).

(١) «ما أشك ولا أسأل»، السابق ص ٦٩٥-٧١٩.

(٢) «إن الشيطان أتى ملائكة فلم يزل يدهنهم كما يدهن الصبي حتى نام»، السابق ص ٧٣٥-٧٤٥.

(٣) «أنني لأنسى أو أنسى لأُنسى»، السابق ص ٧٧٣-٧٨٤.

(٤) «يجل الله لرسوله ما يشاء، إني لأخشاكم لله واعلموا بحدوده»، السابق ص ٧٨٤-٧٩٢.

(٥) الشفا ج٤/ ٧٩٣-٧٩٦، سيرة النبي ج٣/ ٣٣٢-٣٣٦ ج٤/ ١٠-١١ / ٧٤-٦٩.

(٦) «إني أنا بشر، أنسى كما تنسون. فإذا نسيت فذكروني»، «لست أنسى ولكن أنسى»، «إنه ليغان على قلبي

فاستغفر الله»، السابق ص ٧٩٦-٨٠٠.

(٧) «رحم الله فلانا. لقد أذكرني كذا وكذا آية كنت أسقطهم»، السابق ص ٨٠٠-٨٠٩.

(٨) السابق ص ٨٠٩-٨٤٠ «إذا هم عبيدي بسئة فلم يعلمها كتبت له حسنة» ص ٨٢٩-٨٣٠، «ما من أحد

إلا ألم يذنب أو كاد إلا يحبي بن زكريا»، ص ٨٣٩-٨٤٠.

(٩) «لولا كلمة يوسف ما لبث في السجن ما لبث»، «إني أخشاكم الله، أعلمكم بما أنقي»، السابق ص ٨٤٠-٨٤٨.

(١٠) «إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وأني خشيت أن يقذف في قلوبكم شيئا فتلهكوا»، السابق

ص ٨٤٨-٨٥١.

ولما كانت العصمة عقيدة أكثر منها دافعا فإنها تمتد من الأنبياء إلى الملائكة^(١). وهو موضوعي قياسي، قياسا للغائب على الشاهد. والعصمة ممتدة قبل البعثة وبعدها. فقد حفظه الله في شبابه عما كان عليه أهل الجاهلية. عندما طالبه بشد الإزار عليه حين بناء الكعبة^(٢). كما حفظه الله من أن يسحر في منزل من منازل مكة بنومه حتى الضحى. ولم يأكل شيئا مما ذبح على النصب. ولم يعبد وثنا قط. وكان يظهر له فينبهم على ألا يفعل. وقد وعده الله بالعصمة من الناس مثل أبي جهل، وستره بالحجاب عن عين العوراء، وعصمته من المخزومين ومن النفر ومن الحكم.

وأحواله في الدنيا بالعقد والقول والفعل^(٣). وهي أحكام البشر الجارية على يديه وقضاياهم ومعرفة الحق من المبطل، وعلم المصلح من المفسد^(٤). وأما أقواله الدنيوية من أخباره عن أحواله وأحوال غيره وما يفعله أو فعله فالخلق فيه ممتنع عن عمد أو سهو أو صحته أو مرضه أو رضا أو غضب وأنه معصوم منه وكان صفاته ليست بشرية وكأنها عيب ونقص^(٥). ولقد منع عمر أن يعطيه ورقة ودواه يكتب كتاب وهو على فراش الموت لن يضل المسلمون بعده، اكتفاء بكتاب الله وعترته^(٦). وقد اعترف الرسول بأنه مثل باقي البشر يغضب ويحزن^(٧). بل إنه اعتذر مقدما عن أذى أحد من المسلمين واعتبرها قرينة له يوم القيامة. وقد دعا على أحد المسلمين بعدم الشيع وأفعاله الدنيوية

(١) السابق ص ٨٥١-٨٥٩.

(٢) الخصائص الكبرى ج ١/ ٢٠٥-٢٠٩ / ٢٨٣-٢٨٩

(٣) «أنتم أعلم بأمر دنياكم»، «إنا أنا بشر. فما حدثكم عن الله فهو حق، وما قلت فيه من قبل نفسي فإنما أنا بشر أخطئ وأصيب»، «بل هو الرأي والحرب والمكيدة»، «أشرت بالرأي»، «إنا أنا بشر وإنكم تختصمون إلي، ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضي له غير ما أسمع. فمن قضيت له من حق أخيه شيئا فلا يأخذ منه شيئا، فإنما أقطع له قطعة من النار»، «فلعل بعضكم أن يكون أبلى من بعض فأحسب أنه صادق فأقضي له»، السابق ج ٢/ ٨٧٠-٨٧٣.

(٤) السابق ص ٧٧٤-٨٧٦.

(٥) السابق ص ٨٧٦-٨٨٣.

(٦) السابق ص ٨٨٣-٨٩٠.

(٧) «اللهم إن محمدا بشر يغضب كما يغضب البشر... فأيا مؤمن أذيته أو سيئه أو جلده فاجعلها كفارة له وقرينة تقربه بها إليك يوم القيامة»، «فأيا رجلا من المسلمين سيئه أو لعته أو جلده فاجعلها له زكاة وصلاة ورحمة»، «ترت يمينك، ولا أشيع الله بطنك»، السابق ص ٨٩١-٩٠٠.

مثل جواز السهو والغلط توقي المعاصي والمكروهات^(١). فلم يهدم الرسول الكعبة لحدثنان العرب بالكفر لأنه يعلم أنها حجارة تأكيداً للتواصل بين الجاهلية والإسلام في ثقافة العرب. ومع ذلك تجوز على الأنبياء الأمراض ليس فقط امتحاناً واختباراً لأنهم بشر. فالؤمن المصاب كما هو الحال في الثقافة الشعبية.

وعصمة الله له من الناس وكفايته آذاهم من المعجزات^(٢). والشواهد قرآنية^(٣). وهناك روايات تتحدث عن العصمة والمتعة والحماية له. ومن مظاهر العصمة عدم جواز الخطأ عليه^(٤). ولا يجوز عليه الجنون. رؤياه وحي^(٥). وكل ما رآه فهو حق في اليقظة أو المنام^(٦).

وتتمد العصمة من الرسول إلى عليّ إلى فاطمة إلى كل ذريتها. فالعصمة عند الشيعة ليست وقفاً على الرسول بل تتمد إلى الأئمة. ولماذا فضائل فاطمة على باقي بنات النبي؟ هل لأنها زوجة علي؟ هل لأنها أم الحسن والحسين؟ هل لأنها كانت أحب بنات الرسول إلى قلبه وهو ما قد يتنافى مع حب الأب لأولاده وبناته على قدم المساواة؟ ولماذا تفضيل بناته على زوجاته؟ ألم ينشئ ذلك غيرة بين فاطمة وعائشة؟ ولماذا تفضيل إحدى زوجاته؟ ألم ينشئ ذلك غيرة بين عائشة وخديجة المتوفاة أو بين عائشة وسائر زوجاته؟ ولماذا يؤثر الرسول صاحبها له، أبو بكر، أو صاحبيه، أبا بكر وعمر، على باقي أصحابه؟ والعصمة من الجنون. وتشاركه فيها الأنبياء، والعصمة في الاجتهاد ومن الخطأ^(٧).

(١) «لولا حدثان قومك بالكفر لآتمت البيت على قواعد إبراهيم»، السابق ص ٩٠-٩١٠.

(٢) «إذا أحب الله عبداً ابتلاه ليسمع تضرعه»، «إنما معشر الأنبياء يضاعف لنا البلاء، إن كان النبي ليبتل بالتكمل حتى يقتله، وإن كان ليبتل بالفقر، وإن كانوا اليفرحون بالبلاء كما تفرحون بالخاء»، «إن عظم الجزاء مع عظم البلاء»، «إن الله إذا أحب قوماً ابتلاهم. فمن رضي فله الرضا. ومن سخط فله السخط»، «من يرد الله به خيراً يصب منه»، «ما من مصيبة تصيب المسلم إلا يكفر الله بها عنه حتى الشوكة يشاكها»، «ما يصيب المؤمن من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا أذى ولا غم إلا تكفر الله بها من خطاياها»، السابق ص ٩١١-٩٢٥.

(٣) السابق ج ١-١٥٠-٥١٠.

(٤) الشفا ج ١/٤٨٨-٥٠٠، مثل عصمته من أبي جهل ومن الناس والمستهزئين والمشركين، الأسوة الحسنة ص ٢٧-٢٨.

(٥) الخصائص الكبرى ج ٢/٤٢١/٢ ج ٢/٥٤٨.

(٦) السابق ج ٢/٥٤٨-٥٤٩.

(٧) النبي الأعظم ص ٦٧١، خصائص الرسول ص ٢٩٥-١٩٦، «إنما أحكم بالظاهر»، ص ٢٩٦.

رابعاً - حقوق وواجبات الرسول الشرعية:

١ - حقوق الرسول الشرعية

وهي استثناءات من الأحكام الشرعية الخاصة بعامة المسلمين^(١). وهي ثلاثة: واجبات ومحرمات ومباحات، طرفان ووسط ثم كرامات تعادل المندوبات. ولا توجد المكروهات لأن النبي لا يفعل مكروها^(٢). وهي ما يسمى أيضاً «خصائص الرسول»^(٣). وهي قسمان: الأول ما اختص به عن سائر الأنبياء. والثاني ما اختص به دون أمته^(٤)، وهي ما تجعله متميزاً عن باقي المسلمين. يتأسى بها الصوفية والزهاد والعباد والنسك. ويجعلون الاستثناء قاعدة، والقاعدة استثناء. وهو ما يتناقض مع كون الرسول أسوة للاتباع حين جعلوا المندوبات من الواجبات، والمكروهات من المحرمات. وتسمى أيضاً ما اختص به من الفضائل والإكرام. وهناك بعض التساؤلات حول هذه الخصائص الشرعية أو الشرع الخاص. البعض منها أقرب إلى المندوب منه إلى الواجب مثل الضحى والوتر والتهجيد والسواك. ولماذا من المحرمات الشعر والخط والزكاة وصدقة التطوع؟ والبعض عادات منها: الأكل متكئاً، وأكل الثوم والبصل والكراث. ولماذا من المباحات اصطفاء الغنيمة قبل القسمة، وإباحة القتال في مكة، والحكم لنفسه وولده، وإباحة الكوث في المسجد مع الجنابة، وأخذ الطعام والشراب ممن يحتاج إليهما، وإباحة تسع نسوة؟ وجواز أخذ الهدية دون غيره من الولاة؟ وهناك حقائق وليست فضائل أو كرامات مثل أنه خاتم النبيين وإعجاز القرآن. وهناك أخرى يناقضها الواقع مثل أن أمته أفضل الأمم، وأنه نصر بالعرب مسيرة شهر، وأحلت له الغنائم، وأعطى

(١) «إن الله أذن لرسوله ولم يأذن لكم، وإني أذن له ساعة من نهار»، خصائص الرسول ص ٧٠.

(٢) الخصائص الكبرى ج٢/ ٤٨٣-٤٩٢ «لا ينبغي أن أقول عند الرضا والغضب إلا حقاً»، ج٢/ ٥٤٧-٥٤٨.

(٣) الفصول ص ٣٦٦-٣٦٨ الأول ما وجب عليه دون غيره. الثاني ما حرم عليه دون غيره. الثالث ما أبيح له دون غيره. الرابع ما اختص به من الفضائل دون غيره، السابق ص ٣٦٨.

(٤) أعطيت خمسا لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي. نصرت بالرعب مسيرة شهر، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، فأبيا رجل من أمي أدركته الصلاة فليصل. وأحلت لي الغنائم لم تحل لأحد قبلي، وأعطيت الشفاعة. وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة ويبعث إلى الناس عامة»، الرصول ص ٢٩٦، «أنا أول شفيع في الجنة»، ص ٣٧٦-٣٩٩.

الشفاعة. وهناك أخرى أقرب إلى الخيال الشعبي مثل أنه يرى من وراء ظهره أو أن بوله ودمه يتبرك بها، وأن الأرض لا تأكل لحم الأنبياء، وأن كل نسب منقطع إلا نسبه^(١).

وللرسول خصائص عامة عن سائر الأنبياء، وما اختص به عن سائر الأنبياء وما اختص به عن أمته^(٢). وقد يكون واجبا أو مندوبا مثل عدم أكل الصدقة، والقبلة في الصوم، والزواج من غير مهر، والحكم بالباطن كما تقول الصوفية. وهو ما يتعارض مع عموم الشريعة. وفي السير الإصلاحية تعود خصائص الرسول في العبادات والمعاملات والحلال والحرام إلى خصائص الرسالة^(٣). وهي مشكلة الاستثناءات الشرعية وكأن الرسول بخصائصه المحمدية والذاتية والنبوية له شرعية خاصة، استثناء من الشريعة العامة^(٤).

وأحيانا تكون القسمة ثنائية: الضروري والمكتسب^(٥). الضروري ما ليس للإنسان فيه اختيار ولا اكتساب مثل أمور الجبلية والخلقة وجمال الصورة وقوة العقل وصحة الفهم وخصائص اللسان وقوة الحواس والأعضاء، واعتدال الحركات، وشرف النسب، وعزة القوم، وكرم الأرض، وما يرتبط بذلك من ضرورات الحياة من الغذاء والنوم والملبس والسكن والمال والجاه^(٦). أما المكتسب فالأخلاق العملية والآداب

(١) الواجبات مثل: الضحى، الأضحية، الوتر، التهجد، السواك، المشاورة، مصابرة العدو، قضاء الدين على من مات، تخيير نسائه. المحرمات مثل: الشعر، الخطف، الأكل متكتا، أكل الثرم والبصل والكراث، عدم نزع لأمته حتى يلاقي العدو، إتمام التطوع، عدم حسد الناس، إمساك من كرهت نكاحه. المباحات الوصال في الصوم، اصطفا ما أتبع من الغنيمة قبل القسمة، دخول مكة بلا إحرام، إيابة القتال فيها، القضاء بالعلم، الحكم والشهادة لنفسه ولولده، لا يتقصض وضوءه بالنوم، لمس المرأة، مكته في المسجد، تسع نسوة، أخذ الطعام من مالكة إذا احتاج له، النكاح بالمبة، ويلا ولي ولا شاهد، تحريم خطبة من ينكحها. الفضائل مثل: تحريم تزوج أزواجه، زوجاته أفضل النساء، نصر بالرعب، أحلت له الغنائم، أعطيت الشفاعة بالمقام المحمود، أصحابه خير القرون، أمته أفضل الأمم، سيد ولد آدم، أول من يقرع باب الجنة، أعطي جوامع الكلم، صفوف أمته في الصلاة مثل الملائكة، لا ينام قلبه، يرى من وراء ظهره، لا يرفع أحد صوته عليه، لا ينادى باسمه، الإشارة ص ٤٤٤-٤٦١.

(٢) السيرة الحلبية ج ٣/ ٤١٥-٤٣١.

(٣) سيرة النبي ج ٢/ ١٢٠-١٢٠.

(٤) السابق ج ٣/ ٥٥٤-٥٨٢.

(٥) نور اليقين ١٩٨-٢١٤.

(٦) وتدخل فيها نظافة الجسم، وطيب ريحة العرق، وعورات الجسد، السابق ص ٢٠٠.

الشريعة مثل العلم والحلم والصبر والشكر والعدل والزهد والتواضع والعفو والعفة والجلود والشجاعة والحياء والمروءة والصمت والتؤدة والوقار والرحمة وحسن الأدب والمعاشرة. وتدخل جميعها في حسن الخلق. هذا بالإضافة إلى فصاحة اللسان. وهو ما يدخل في الأذواق.

وعلى الرسول فروض أو واجبات. وثواب الفرض يزيد على النفل سبعين درجة. والحكم في الواجبات زيادة الدرجات زلفى^(١). وهي كثيرة: فقد كُلف الرسول بالعلم وحده مما كلفه الناس جميعاً^(٢). فالوحي علم، والنبوة معرفة. يقضي به لنفسه ولولده وقبول شهادة من يشهد له ولولده وقبوله الهدية بخلاف غيره من الحكام لأنه فوق شبهة تجاوز العدل. وبياح القضاء بعلم^(٣). وعليه قضاء دين من مات من المسلمين معسراً^(٤). ومشاورة ذوي الأحلام في الأمور. وهو ما انعكس أيضاً في القرآن وفي ضرورة أخذ رأي البكر^(٥). ومن واجباته الدفع بالتي هي أحسن أي الأسلوب الحسن في التغيير الاجتماعي حتى لا ينفر الناس^(٦). إذ يختص بحسن خلقه في النهي عن المنكر وتغييره دون خوف بخلاف غيره من الأمة^(٧). وفي حالة الإعجاب بشيء يقال «ليكن إن العيش عيش الآخرة» حتى يحدث التوازن في الشعور بين الدنيا والآخرة، ولا يغترب في الدنيا أو في الآخرة^(٨). ومن واجباته الاستغفار لأنه كان يُغان على قلبه ويتوب في اليوم

(١) «فبما اختص به دون أمته من الواجبات والمباحات والمحرمات»، بهجة المحافل ص ٤٤٤-٤٤٦، «لن يقترب إلى عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه»، «إن ثواب الفرض يزيد على النفل بسبعين درجة»، السابق ص ٤٤٤.

(٢) خصائص الرسول ص ١٠٧-١٠٨.

(٣) الخصائص الكبرى ج ٢/ ٥١٤، خصائص الرسول ص ١٧٢-١٧٤.

(٤) خصائص الرسول ص ١٠٣-١٠٥، «من ترك مالا فإلهه الولي ومن ترك ديناً أو ضياعاً فعل الولي»، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤٨٧.

(٥) «البكر تستؤمر تطييباً لقلوبها إلا أنه واجب»، خصائص الرسول ص ١٠٠، «ما رأيته أحداً من الناس أحد أكثر مشورة لأصحابه من رسول الله»، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤٨٥.

(٦) خصائص الرسول ص ١٠٧.

(٧) الأسوة الحسنة ص ٤١٨، خصائص الرسول ص ١٠٢-١٠٣، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤٨٧.

(٨) خصائص الرسول ص ١٠٦-١٠٧، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤٩١-٤٩٢.

سبعين مرة^(١). ويختص لنفسه بالحمى وعدم نقضه^(٢). ويختص بقهر من شاء على طعامه وشرابه. وعلى المالك البذل وإن كان محتاجا. ويفدي بمهجة الرسول^(٣). فقضاء حاجته لها الأولوية على قضاء حاجات الآخرين على الرغم مما يبدو في ذلك من أثره، تفضيل النفس على الآخر. ومن الواجبات مصابرة العدو ولو كثر عدده^(٤).

وبالنسبة للمحرمات لا يجوز تحريم الصلاة على من عليه دين لأن الموت يجب^(٥). الدين عرض، والحياة جوهر. ويباح له الصلاة بعد النوم من غير تجديد الوضوء. كما أن اللمس له لا ينقض الوضوء. ويباح له دخول المسجد جنبا^(٦). كما يباح له الصلاة بعد العصر، وحمل الصغير في الصلاة، والصلاة على الغائب، والصلاة بالناس وهو جالس، وإباحة الوصال. بالرغم من تحريمه على الآخرين^(٧). ويُحرم مد العين إلى ما متع به الناس حسدا من النفس. كما تحرم خائنة الأعين^(٨). ويحرم العطاء لأخذ أكثر منه، أي لمن أجل الاستكثار، الكرم في الظاهر، والجشع في الباطن^(٩).

وتنطبق أحكام الشرع الأربعة: الواجب والمحرم والمباح والمندوب على أحكام النكاح وحده، ما وجب عليه دون غيره، وما حرم عليه دون غيره، وما اختص به من الفضائل دون غيره^(١٠). ويحرم من كرهت نكاحه ورغبت عنه^(١١). ولا يجوز نكاح الحرة

(١) خصائص الرسول ص ١٠٧-١٠٨.

(٢) ولا حمى إلا لله ورسوله، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٥١٢.

(٣) ولا يقر من أحكم حتى أكون أحب إليه من أهله وولده والناس أجمعين، السابق ج ٢/ ٥١٨-٥١٩.

(٤) خصائص الرسول ص ١٠١-١٠٢، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤٨٧.

(٥) خصائص الرسول ص ١٤٣-١٤٤، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٥٠٢.

(٦) خصائص الرسول ص ١٧٧-١٨٣، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٥٠٧.

(٧) وإياكم والوصال... إني لست مثلكم. إني أبيت يطعمني ربي ويسقيني، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٥٠٩.

(٨) خصائص الرسول ص ١٤٠-١٤٣ «إنه لا ينبغي لشي أن يكون له خائنة الأعين» ص ١٤٢، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤٩٣-٥٠٦. وفي القرآن ﴿وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾.

(٩) خصائص الرسول ص ١٤٥، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٥٠٦.

(١٠) الفصول ص ٤٧٦-٤٩٨.

(١١) عندما قالت إحدى زوجاته «أعوذ بالله منك» قال: لقد عدت عظيم، إحتي بأملك، خصائص الرسول

ص ١٤٦-١٤٧، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٥٠٢-٥٠٤.

الكتابية. في حين يحل التسري بالأمة الكتابية. أما نكاح الأمة المسلمة فيين التحليل والتحريم^(١). ويُحرم نكاح المسلمة التي لم تهجر.

وبياح له الجمع بين أكثر من أربع نسوة خالصة له من دون المؤمنين وهو استثناء من التشريع الجديد واستمرار لما كان سائدا قبل الإسلام. وانعقاد نكاحه بلفظ الهبة وهو ما يناقض الولاية، وجواز انعقاد النكاح بلا ولي ولا شهود فيه خلاف، وبياح تزوج المرأة بغير إذن وإذن وليها وتولي الطرفين ذلك اعتزازا بشخصية المرأة المستقلة. وبياح للمرأة تزويج الله لها كما حدث لعائشة^(٢). ويجوز النكاح بغير ولي وشهود مما يدل على أن الولاية والشهادة غير ضرورية، وإذعان مرغوبته لينكحها، وهو ما يناقض استثمار البكر وإذنها، وانعقاد نكاحه بهال الإحرام وفيه روايات. ولا يجوز وجوب القسم عليه في زوجاته وإنما كان الأمر تطوعا. وإباحة المرأة المعتدة، ضعف في الرواية. فالعدة لا استثناء فيها. وبياح الجمع بين المرأة أو خالتها أو عمتها وفيه اختلاف. ويجوز عتق المرأة وجعل عتقها صداقها. فالحرية أئمن من المال. ويجوز له الخلوة بأجنبية. وبياح له تزوج الجارية الصغيرة التي لم تبلغ كما حدث مع عائشة^(٣). وكانت أحب نساؤه. زوجها الله له في السماء وباقي زوجاته تزوجن في الأرض. ولا يسألن أحد إلا من وراء حجاب. وزوجاته الأرامل محرمات على غيره أبدا على وجه الإكرام والتوقير والاحترام، وهن أفضل نساء الأمة^(٤). والسؤال هو: هل هذه استثناءات من القاعدة استنباطا أم تشريعا لواقع استقراء؟ والمرأة تحل له بغير عقد مما يدل على أن العقد أمر صوري محصن. ويحل له النكاح بلا مهر مما يدل على أن النكاح ليس تجارة. يكفي الرضا بالعيش المشترك

(١) «سألت ربي أن لا أزوج أحد من أمتي ولا أتزوج إلا كان معي في الجنة فأعطاني»، خصائص الرسول ص ١٤٧-١٥٣.

(٢) «اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك»، «البكر تستأمر»، «لا تنكح امرأة على عمتها ولا على خالتها»، خصائص الرسول ص ١٨٨-٢٢٢، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٥١٩-٥٢٠.

(٣) «أربتك في المنام ثلاث ليال جاءني بك الملك في سرقة من حزير فيقول. هذه امرأتك، فأكشف عن وجهك فإذا أنت هي فأقول: أن يكن من عند الله يمضه»، «فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام».

(٤) «فاطمة بضعة مني»، «أما ترضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين؟»، «هي أفضل بناتي أصيبت في»، «إن في النساء أربع نيات: حواء، وآسية، وأم موسى، ومريم»، خصائص الرسول ص ٢٢٣-٢٥٥.

القائم على المحبة. ويباح له القسم لأزواجه. ويجوز له النكاح وهو محرم. ويختص بعق أمته، وجعل عتقها صداقها أي أن الحرية خير صداق للمرأة. ومن اختصاصه وجوب تخيير نسائه وإمساك مختاراته وتحريم طلاقها. ويباح له النظر إلى الأجنبية والخلو لأن النبي خارج الشبهة. ويباح له أن يزوج من شاء من النساء بمن شاء من الرجال بغير رضاهن ورضا آبائهن. يكفي ما معهن من القرآن وهو ما يتجاوز الاختيار الحر وما يعادل الخاطبة هذه الأيام. كما يختص بإنكاح الصغير تبريرا للزواج من عائشة. ويباح له في النكاح ما لا يباح لغيره. وهو استثناء يطعن في كون الرسول قدوة. كما لا ينحصر طلاقه في ثلاث، وأمته مارية لم تحرم عليه، ولا تلزمه كفارة لأنه مغفور له، وهو استثناء واضح. وقد ضحى عن أمته في حين لا يجوز ذلك لآخر إلا باذن. كما أن أزواجه أمهات المؤمنين وقد كثرن. ويحرم رؤية أشخاص أزواجه في الإزار وستراهن مشافهة. ويجوز لأزواجه من بعده الجلوس في بيوتهن وتحريم خروجهن ولو لحج أو عمرة. وخير نسائه بين الدنيا والآخرة، بين أن يقين معه في حياته وبعد مماته أو يسرحهن سراحا جميلا^(١).

وتحرم الإغارة وقت التكبير في حين أن في الإغارة تعلق الصيحات بالتكبير. كما تحرم الاستعانة بالمشركون في حين أن الشرك قد يكون مصدر معلومات وقوة للمسلمين. والحرب خدعة. وتحرم الشهادة على الجور وهذا حكم مطلق لأن الإسلام ضد الظلم^(٢). ويباح القتال بمكة، والقتل بها، ودخولها بغير إحرام، والقتل بعد الأمان^(٣). ويباح له ما يصطفي من الغنيمة. ويباح الاستئثار بخمس من خمس الفئ والغنيمة وبأربعة أخماس الفئ منفردا^(٤). وأيضا اصطفاء ما يختاره من الغنيمة قبل القسمة من جارية وغيرها. ولا تجب عليه الزكاة، ويباح له أخذ الطعام والشراب من مالكها المحتاج إليها^(٥). وهو

(١) خصائص الرسول ص ١٠٩-١٢٤، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤٨٨-٤٩١.

(٢) «فإننا لا نستعين بالمشركين على المشركين»، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٥٠٦.

(٣) «إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس. فلا يحل لامرئ أن يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دما ولا يعصد بها على شجرة. فإن أحدا ترخص بقتال رسول الله قولوا إن الله لرسوله ولم يأذن لكم»، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٥١٣-٥١٤.

(٤) خصائص الرسول ص ١٥٨-١٦٣، ولا يحل لي من غنائكم مثل هذا إلا الخمس، والخمس مردود

فيكم، ص ١٦٢/ ٢٦١-٢٦٦، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٥٠٧-٥٢٩.

(٥) «لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من أهله وماله ووالده وولده والناس أجمعين»، الخصائص الكبرى

ما يحتاج إلى مزيد من الشرعية، إباحة الحمى للنفس في إطار الشرعية، وأخذ الطعام والشراب ممن يحتاج إليه ينقصه التبرير إلا إذا كان عن إيثار وتفضيل الآخر على الذات. وأحلت له الغنائم له ولأئمة. ويباح له اللعن لشيء من غير سبب يقتضيه وهو ما ينافي تعليل الأحكام^(١). وقد يصدر ذلك عن انفعال بشري. وبالرغم من أن من دخل المسجد فهو آمن إلا أنه يباح له القتل بعد الأمان^(٢). كما يجوز له أن يقتل من سبه أو هجاه^(٣).

ويباح له أن يستثني في كلامه بعد زمان منفصل نظرا لأولية تغير الزمان على ثبات القول^(٤). فأقوال الرسول تسنخ نفسها. والنسخ واقع في السنة كما هو واقع في القرآن. وهو ما يشجع المجتهد على أخذ تغير الزمان بعين الاعتبار بعد انقضاء أربعة عشر قرنا، ليس نسخا بل تأويلا واجتهادا. وليس في ذلك خروج على سنة الوحي. لذلك يجوز له الجمع في الضمير بينه وبين ربه بالرغم من رفض ذلك لغيره باعتباره إقلالا من التنزيه، وسوء أدب مع الله. فلا فرق بين القرآن والسنة، وكما يتوحد الرسول مع الله قد يتوحد المجتهد مع الرسول^(٥).

٢- واجبات الرسول الشرعية

إذا كانت حقوق الرسول الشرعية تمثل الاستثناءات من الشرع فإن واجبات الرسول الشرعية تمثل كيفية أدائه أركان الإسلام الخمسة^(٦). المحافظة على الصلاة، والخشوع فيها

ج٢/ ١٧٥-١٧٧.

(١) خصائص الرسول ص ١٨٣-١٨٧ «اللهم إني اتخذت عندك عهدا لن تخلفنيه. فإنما أنا بشر. فأبي المؤمنين أذنبته أو شتمته أولعته فأجعلها له زكاة وصلاة وقرية تقر به إليك يوم القيامة»، «إنما أنا بشر أغضب كما يغضب البشر»، السابق ج٢/ ٥١٨.

(٢) «من دخل المسجد فهو آمن»، «اقتلوه»، السابق ج٢/ ١٨٧.

(٣) السابق ج٢/ ٥٢٩.

(٤) السابق ج٢/ ٥٠٩-٥١٠.

(٥) «أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما»، «ومن يعصبها فإنه لا يضر إلا نفسه»، «وهو متمتع على غيره مثل: من يطمع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصبها فقد غوى»، «وقول الرسول له: بش الخطيب أنت. قل: ومن يعصي الله ورسوله»، السابق ج٢/ ٥١٠.

(٦) مثل وضوئه وغسله، ما كان يفعل قبلها، صلاته، مكته في المصل بعد الصلاة، السنن والرواتب وقيامه بالليل، قراءته في صلاة الليل، وتعوده فيها، قصده في قيام الليل، وذكره، تطوعه في النهار، فعله في السهو، قراءته وسجوده، صلاته في السفر والخوف، خطبته في الجمعة، فعله في العيدين، فعله في الحسوف،

هو ما اختص به دون أمته^(١). وكلها تدخل تحت العبادة. وهي العبادات المتكررات^(٢). وتدخل أحيانا ضمن أقواله القدسية^(٣). والعبادة دائمة مدى الحياة والصبر عليها واجب على عكس ما يقوله الصوفية في التوكل والمقامات والأحوال. ولم يتبعه بشرق قبله إلا الحنيفية أي الدين الطبيعي والعمل الصالح هو جوهر العبادات. وتنقسم إلى عبادات وأخلاق ومعاملات^(٤). والمقصود منها كلها تأكيد الوحدةانية وتجلياتها في السلوك الإنساني دون ما حاجة إلى أشياء خارجية أو إلى وسيط أو إلى شكل خارجي أو إلى مكان، والاكتفاء بشهادة الإنسان روحا وبدنا. وقد تجاوزت العبادات القربان البشري، وأصلحت القربان الحيواني، وحرمت القربان المشتركة كما هو الحال في الهدى وفي الأضحية في الحج. العبادة تهذيب للنفس وتجردها وترويض لها، وفي نفس الوقت عدم تكليفها بما لا يطاق، ورفض العزلة والانقطاع عن العالم. العبادة هو العمل الاجتماعي لخدمة الناس. هي زيارة المريض، وإطعام الجائع، وإسقاء العطش فالله عند المحتاجين والتقرب إلى الله من خلاهم. هو الإنفاق على الأهل، وأداء كل واجب^(٥).

ومن عاداته عيادة المريض والعزاء، وسنته في لقاء الناس. وعامة أشغاله التي هي

في الاستغفار ونزول المطر، فعلة بمن مرض من العيادة والدعاء، فعلة بمن مات من الدعاء والصلاة عليه، صومه وفطره ووصاله، اعتكافه واجتهاده، حجه، ما كان يقوله إذا سافر، الأنوار جـ/ ٣٦١-٤٠٤/ ٤٤٧-٤٥٦، لواحق الصلاة ص ٤٥٧-٤٦٨، سيرة المصطفى ص ٧٣-٨٢، عبادة الرسول، شبائل النبي ص ١٥٦-١٦٧، عبادته، شبائل الرسول ص ٦٧-٦٩ «حبيب لي من دنياكم ثلاث: النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة»، ص ٦٧ عبادته، المنح المحمدية جـ/ ٤-٨٤، ٥١، جـ/ ٢-٤٠٥، ٥١١، سوابق الصلاة، سيرة النبي، الصلاة، ص ٤٤١-٤٤٥.

(١) الفصول ص ٤٠٠-٤٧٥، المنح المحمدية جـ/ ٧-١٤، سيرة النبي جـ/ ٨٨-١٠٤/ ١٦٧-١٦٩.

(٢) في شبائله في العبادات المتكررات، بهجة المحافل ص ٥٣٠-٦١٢.

(٣) سيرة النبي جـ/ ٤٣٩-٥١٢.

(٤) السابق جـ/ ١٥-٢١.

(٥) «من قتل نفسه بشيء عذب به في نار جهنم»، السابق جـ/ ٣٦، «لا عقر في الإسلام» جـ/ ٣٩، «إن الدين يسر ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه» جـ/ ٤١، «ما بال أقوام قالوا كذا وكذا لكني أصلي وأنام، وأصوم وأفطر، وأنزوي النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني» جـ/ ٤٢، «يا عبد الله، فإن جسدك عليك حقا، وإن لعينك عليك حقا، وإن لزوجك عليك حقا، وإن بحسبك أن تصوم كل شهر ثلاثة أيام»، جـ/ ٤٣-٢٣-٦٤ «كل معروف صدقة»، «الساعي على الأرملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله وكذلك يصوم النهار ويقوم الليل»، «ألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام والصدقة...»، «إصلاح ذات البين»، جـ/ ٥٧-٥٨ في صفة عبادته وصلاته وصومه وقراءته، شبائل الرسول ص ٢٥٣-٢٧٤.

أقرب إلى العادات الاجتماعية، وما ساءه القدماء سنة عادة^(١). ومن آداب اللقاء والزيارة إلقاء السلام^(٢). وكانت له عاداته وآدابه في السفر غير الصلاة والصوم^(٣).

أ- الطهارة

وكما هو الحال في الفقه تأتي الطهارة أولاً^(٤). وأولها الوضوء^(٥). ومنها الغسل^(٦). وكان يستعمل السواك ويتيامن في الحركة^(٧). يتهوَّج به ويتيامن في طهوره وترجله وتعلله. والغربي الآن يتياسر في كل شيء مثل الأولوية للسير السريع. والمسح على الخفين أحد جوانب الوضوء^(٨). ووضوؤه وغسله تعليميان^(٩). ومنها ما قد يكون عاديين. وكانت عائشة تغتسل هي والنبي من إناء واحد، وكلاهما جنب. وكان يأمرها بأن تأتزر فيباشرها وهي حائض. وكان يخرج رأسه إليها وهو معتكف فتغسله وهي حائض. والحكم بطهر الماء لأنه لا ينجسه شيء حتى ماء بثر بضاعة التي كان يلقي فيها الحيض ولحم الكلاب والتن^(١٠). ومن هنا تأتي أهمية الوضوء والغسل^(١١). ودخول الخلاه

(١) سيرة النبي ج٢/ ١٧٨-١٨١.

(٢) السابق ص ٤٠٨-٤١٦، «يا أيها الناس أفشوا السلام، وأطعموا الطعام، وصلوا والناس نيام، تدخلوا الجنة بسلام» ص ٤١٠.

(٣) سيرته في السفر وفي الرجوع منه، الأسوة الحسنة ص ٤٩٢-٤٩٤، في آداب تتعلق بالسفر، ص ٤٩٤-٤٩٥.

(٤) شئائله في طهارته ووضوئه وصلاته وزكاته وصيامه وحجه وأمره في سفره، الأسوة الحسنة ص ٤٩٦-٥٨٧، آدابه عند قضاء الحاجة ص ٤٩٨-٥٠١، إزالة النجاسة والمستقذر ص ٥٠١-٥٠٢، مسحه على الخفين والجبايز ص ٥٠٤-٥٠٦، التيمم وصفة غسله ص ٥٠٦-٥٠٨، مع نسائه في الحوض ص ٥٠٨-٥٠٩، المنح المحمدية ج٤/ ١٧-٥٨، سيرة النبي ج٦/ ٣٩٤-٤٠٠.

(٥) المنح المحمدية ج٤/ ٣١-٤١، سيرة النبي ج٢/ ٨٨-٩٠.

(٦) سيرة النبي ج٤/ ٤٨-٥٨ «غسل يوم الجمعة واجب على كل مسلم»، ج٥/ ١٧٦.

(٧) الأنوار ج١/ ٢٧٦-٣٨٧، الأسوة الحسنة ص ٥٠٢-٥٠٣، خصائص الرسول ص ٩٥-٩٩، المنح المحمدية ج٤/ ١٧-٢٥ «لولا أن أشق على أمتي لأمرت بالسواك عند كل صلاة»، سيرة النبي ص ١٧٥.

(٨) المنح المحمدية ج٤/ ٣١-٤٥.

(٩) الأنوار المحمدية ج١/ ٣٦١-٣٦٧ «هكذا أمرني ربي» ج١/ ٣٦٤، المنح المحمدية، ج٤/ ٤٨-٥٨.

(١٠) السابق ص ٣٦٧، الفصول ص ٤١٧، «لقد أمرت بالسواك حتى ظننت أنه سيتزل عليّ به قرآن أو نص» ص ٤١٨-٤٣٤، «مازال جبريل يوصيني بالسواك حتى خشيت على أعضائي»، ص ٤١٩.

(١١) بهجة المحافل ص ٥٣٠-٥٣٤.

تعليمي في بيئة بدوية تتعلم كيفية الاستنجاء والاستطابة أي تنظيف فتحة الشرج. كان الرسول لا يراه أحد. ويدعو عندما يدخل الخلاء. وإذا خرج قال «غفرانك»، يخلع خاتمه لأنه منقوش عليه «محمد رسول الله»^(١). وكانت للرسول عادات قبل الوضوء والغسل. ينام وهو جنب، ويتوضأ للصلاة^(٢). ومعظم الروايات عن عائشة، والمسلم لا ينجس حتى إذا كان جنباً. وكانت عائشة تشرب وهي حائض. وتناول القدح للنبي. تتعرق العرق ويتناوله فيضع فاه على موضع فيها^(٣). وقد طاف على نساته في غسل واحد^(٤). يأكل بعد أن يرجع من الغائط دون وضوء لأن الطعام غير الصلاة^(٥). والتيمم في الصحراء لندرة المياه. والماء اليوم وفير إلا في حالات قليلة. والتيمم بدل الوضوء. فالأرض طهور^(٦). التيمم إذا لم يوجد الماء لأنه الآن طهور^(٧).

ويختص بالصلاة في النعلين. فدفع القدمين واجب مثل الصلاة خاصة في البلاد الباردة في شمال آسيا وأوروبا وأمريكا الشمالية. وذلك أيضاً مخالفة لليهود^(٨).

ب- أركان الصلاة

والصلاة هي الركن الأول في العبادة بعد التوحيد. هي جوهر الدين. حقيقتها التقوى. وهدفها إعلان التوحيد العملي، التطوع قبل المكتوبات وبعدها. وهي فرائض وتطوع، وهي أكبر الموضوعات في الشائلا^(٩).

وحجب إليه من الدنيا ثلاث: الطيب والنساء وجعلت قرعة عينه في الصلاة. فالطيب

(١) «اللهم أني أعوذ بك من الخبث والخبائث»، الأنوار ج١/ ٣٧٣-٣٧٥.

(٢) السابق ج١/ ٣٦٨.

(٣) «سبحان الله أن المسلم لا يتنجس»، السابق ص ٣٧٠.

(٤) السابق ص ٣٧١.

(٥) «لم أصل فأنوضأ»، السابق ص ٣٧٢، وضوؤه وصفته، الأسوة الحسنة ص ٥٠٣-٥٠٤.

(٦) جعل الأرض كلها مسجداً، والتراب طهوراً. وهو التيمم بالوضوء، الخصائص الكبرى ج٢/ ٤٢٥-٤٢٦.

(٧) المنح المحمدية ج٣/ ٤٦-٤٧، بهجة المحافل ص ٥٣٠-٥٣٤.

(٨) «صلوا في منازلكم، ولا تشبهوا اليهود»، «خالقوا اليهود فإنهم لا يصلون في خفافهم ولا نعالهم»، الخصائص الكبرى ج٢/ ٤٣٠.

(٩) الأسوة الحسنة ص ٥٣٠-٥٣٣، المنح المحمدية ص ٦١-٦٣.

هو الجذب نحو الآخر. والنساء التوحد معهم جسديا وروحيا. والصلاة قرّة العين وإكمال رغبات البدن والنفس إلى الروح^(١). ومطالب البدن والنفس في مقابل طلبات الروح، الصلاة. الصلاة إيمان وصدق وتقوى ووجود الآخر مع الأنا والأنا مع الآخر. ومع ذلك يترك ما فيه ريب وشك للابتعاد عن الشبهة طلبا للأمن وتجنباً للمخاطر^(٢).

وتبدأ الصلاة بالأذان والإقامة. الأذان للإعلان، والإقامة للنداء والصلاة لها افتتاح، قراءة البسملة والفاتحة. والقراءة بعد الفاتحة في الظهر والعصر والمغرب والعشاء. والركوع والسجود والجلوس للشهادة والتسليم، والقنوت^(٣). بداية ونهاية^(٤). وهناك آداب دخول المسجد والمكوث فيه والخروج منه. تحيته حين الدخول وكراهية تخطي الرقاب^(٥). ومن آداب المصلي عدم البصق أمامه لأن الله أمامه رمزا^(٦). ويقال في الصلاة: ربنا لك الحمد والشكر اعترافا بنعمه^(٧). وهو موضوع حسد اليهود لأنهم لا يحمدون ولا يشكرون مهما أعطوا من النعم. ومن كراماته أن المصلي يخاطبه بقول سلام عليك أيها النبي. ولا يخاطب سائر الناس. وتجب عليه إجابته إذا دعاه وإلا تبطل صلاته^(٨).

وللتكبير وقراءة الفاتحة سنن. فالملائكة تؤمن لقراءة الإمام. فمن وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه وكان الأمر مصادفة لا قصدا، والأعمال بالنيات^(٩). والسكته بعد التأمين ندب^(١٠). والقراءة عقب الفاتحة قصيرة لأن الناس فيهم الصغير

(١) «حب إلى الطيب والنساء وجعلت قرّة عيني في الصلاة»، شاطئ الرسول ص ٦٧-٦٩.

(٢) «دع ما يريك إلى ما لا يريك»، السابق ص ٦٨.

(٣) المنح المحمدية ج ٤/ ٧٠-١٤٨.

(٤) الأسوة الحسنة ص ٥١٢-٥١٣، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤٢٩.

(٥) «إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون، وأتوها تمشون. عليكم السكينة. فما أدركتم فصلوا، وما فاتكم فأتموا»، معين الشاطئ ص ٣٢٥-٣٢٧.

(٦) «إذا كان أحدكم يصلي فلا يبصق قبل وجهه فإن الله قبل وجهه إذا صلى»، السيرة النبوية ج ٥/ ٨٣.

(٧) «لم تحسدنا اليهود بشيء حسدنا بثلاث: التسليم، والتأمين، والهم ربنا لك الحمد»، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤٣٠.

(٨) السابق ج ٢/ ٥٣٨.

(٩) «في سنن التكبير وقراءة الفاتحة»، «إن الملائكة تؤمن لقراءة الإمام. فمن وافق قوله الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه»، هجة المحافل ص ٥٤٩-٥٥٠.

(١٠) السابق ص ٥٥٠.

والكبير والضعيف والمريض وذو الحاجة. أما إذا صلى الإمام وحده فليقل ما يشاء. فالصلاة باسم الجماعة^(١). في الظاهر حركات بدنية. لها أركان وترتيب^(٢). بها الركوع والسجود. وهما علامتان على التواضع والطاعة^(٣). والدعاء بعد الصلاة للطلب والاستجابة. ومن الأفضل أن تكون جماعية بين الإمام والمصلين حتى لا يستأثر الإمام بدعوة دونهم. الركوع إعلان للطاعة، والسجود تحقيق لها. وعند آية السجدة يقرأ باسم الله الرحمن الرحيم ماذا كل كلمة ما عدا الله^(٤). يدعو في سجود القرآن بالليل^(٥). يمكن في مصلاه. ويذكر الله بعد السلام^(٦). وله دعاؤه وأذكاره بعد الصلاة^(٧). وفي نفس الوقت يجوز له المكث في المسجد جنباً وبعد انتقاض وضوئه بالنوم مضجعاً وبالمس في أحد الوجهين^(٨). آدابه بعد السلام، الدعاء والاقتداء بالإمام^(٩).

والصلاة على خمسة أنواع، صلاة الفرائض، وصلاة النوافل، والصلاة في السفر،

(١) القراءة بعد الفاتحة وما يتدب فيها، بهجة المحافل ص ٥٥٠-٥٥١، «إذا أم أحدكم الناس فليخفف فإن فيهم الصغير والكبير والضعيف والمريض وذو الحاجة. فإذا صلى وحده فليصل كيف يشاء»، السابق ص ٥٥٠، المنح المحمدية ج ٤/ ٨٥-٨٩.

(٢) سيرة النبي ج ٥/ ٩٠-٩٩.

(٣) بهجة المحافل ص ٥٥٤-٥٦٤ «لا يؤم عبد قوما فيخص نفسه بدعوة دونهم. فإن فعل ذلك فقد خانهم»، السابق ص ٥٦٢، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤٢٩-٤٣٠، المنح المحمدية ج ٤/ ٩٨-١٠٦.

(٤) الأنوار ج ٢/ ٤٤١-٤٤٧.

(٥) «سجد وجهي للذي خلقه وشق سمعه وبصره بحوله وقوته»، السابق ص ٤٤٦.

(٦) «كان يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام، تباركت يا ذا الجلال والإكرام». وأيضاً «لا إله إلا الله وحده، لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير. اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد، وأيضاً «لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، لا حول ولا قوة إلا بالله، ولا نعبد إلا إياه، له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن، لا إله إلا الله مخلصين له الدين، ولو كره الكافرون»، الأنوار ج ٢/ ٤٠٦-٤٠٨. سيرته في المسجد، الأسوة الحسنة ص ٥١٢-٥١٥.

(٧) الأسوة الحسنة ص ٥٢٨-٥٢٩، الدعاء بعد السلام ص ٥٢٩-٥٣٠، المنح المحمدية ج ٤/ ١٤٩-١٥٤، «الدعاء مخ العبادة»، سيرة النبي ج ٥/ ٨٠، سيرته في الشدة، الأسوة الحسنة ص ٥١٥-٥١٦، المنح المحمدية ج ٤/ ١٤٩-١٥٥.

(٨) «لا يحل لأحد أن يجتنب في هذا المسجد غيري وغيرك (عليه)، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٥١٦-٥١٨.

(٩) الأسوة الحسنة ص ٥٢٦-٥٢٨، المنح المحمدية ج ٤/ ١١٧-١٣٣/ ١٤٩-١٥٤.

وصلاة الخوف، وصلاة الجنازة^(١). وهناك صلاة الوتر^(٢). وقد يكون أحب من الزوج لأن الله واحد. وكيف تتفاضل الصلوات الخمس فيما بينها؟ فصلاة بعد الظهر تفتح أبواب السموات ويرفع فيها العمل الصالح. وأربع قبله وأربع بعده تنجي من النار^(٣). ولماذا صلاة الوتر أحب صلاة إلى الله؟ هل لأن الوتر يحب الوتر؟ وماذا عن الزوجين، آدم وحواء والنبي وصاحبه، والوالدين والوليين؟

وكان يصلي صلاة السهو^(٤). وهي سجدة بعد التسليم، ومن كراماته اختصاصه بصلاة الخوف^(٥). وصلاة الاستسقاء ضرورية في الصحراء كما حدى الوسائل النفسية للحصول على الماء، والصبر على الجفاف^(٦). وقد فرد الرسول ثوب أعرابي حتى يهطل فيه المطر لأنه حديث عهد بربه^(٧). وفي صلاة العيادة والدعاء مساعدة نفسية للمريض بالإضافة إلى الدواء^(٨). والدعاء للمريض بالشفاء، وإتمام الهجرة^(٩). وكان الرسول يعوذ المريض بأقوال^(١٠). وهو مازال سائدا حتى اليوم. والصلاة للميت والدعاء له^(١١).

(١) المنح المحمدية جـ/ ٥٩-٣١٠، كيفية الصلاة ص ٧٠-١٣٣، سيرة النبي جـ ٢/ ٩٠-٩٦/ ١٧٣-١٧٤، جـ ٦٥-٢٠١.

(٢) المنح المحمدية جـ/ ٢٠٢-٢٠٩، يا أهل القرآن أوتروا فإن الله وتر يحب الوتر، سيرة النبي جـ ٥/ ١٥٥، في صفة عبادته وصلاته. شمائل الرسول ص ٢٥٥-٢٦٤، ثلاث من علي فرائض وهي لكم تطوع: النحر، والوتر، وركعتا الضحى، الفصول ص ٤٣٥، ثلاثة علي فريضة وهي سنة لكم: الوتر، والسواك، وقيام الليل، ص ٤٤٧، صلاة الفريضة، الأسوة الحسنة ص ٥٠٨-٥٠٩.

(٣) «إنها ساعة تفتح فيها أبواب السموات، وأحب أن يصعد لي فيها عمل صالح»، «من حافظ على أربع قبل الظهر وأربع بعدها حرمه الله على النار»، «من صلى اثنتي عشرة ركعة في يوم وليلة بنى له بهن بيتا في الجنة»، «إن الله تعالى وتر يحب الوتر»، بهجة المحافل ص ٥٦٤-٥٦٧، الخصائص الكبرى جـ ٢/ ٤٢٦-٤٢٧، المنح المحمدية جـ/ ٢٠٢-٢٠٩.

(٤) الأنوار جـ ٢/ ٤٣٩-٤٤١، المنح المحمدية جـ/ ١٣٤-١٤٨.

(٥) الخصائص الكبرى جـ ٢/ ٥٤٥، المنح المحمدية جـ/ ٢٩٣-٢٩٨.

(٦) الأنوار جـ ٢/ ٤٦٢-٤٦٤، الأسوة الحسنة ص ٥٤٢-٥٤٣، المنح المحمدية جـ/ ٢٦٦-٢٧٩.

(٧) «إنه حديث عهد بربه»، السابق ص ٤٦٤.

(٨) الأنوار جـ ٢/ ٤٦٤-٤٧٠، الأسوة الحسنة ص ٥٤٣-٥٤٤.

(٩) «اللهم رب الناس أشف أنت الشافي، لا شافي إلا أنت، شفاء لا يغادر سقما»، السابق ص ٤٦٨.

(١٠) كان الرسول يعوذ الحسن والحسين بقوله «أعذكما بكلمات الله التامة، من كل شيطان وهامة، ومن كل عين لامة... هكذا كان أبي إبراهيم يعوذ لبنيه إسمايل وإسحق»، السابق ص ٤٦٩.

(١١) الأنوار جـ ٢/ ٤٧٠-٤٧٣.

إذا قبض الروح تبعه البصر. ولا يدعي للميت إلا بالخير لأن الملائكة تؤمن على ما يقال، والدعاء بالمغفرة ورفع الدرجات، والخلف في الذرية، وإفساح القبر وإنارته^(١). وصياغة أخرى الدعوة بالمغفرة والرحمة والعافية والعفو وإكرام المنزل، وتوسيع المدخل، والغسل بالماء والثلج، والتقية من الخطايا، وإبدال الدار غير الدار، وأهلا غير الأهل، وزوجا غير الزوج، وإدخال الجنة، والعود من عذاب القبر، وعذاب النار^(٢). وهي كلها أمانى يتمنى أي إنسان تحقيقها «حتى تمنيت أن أكون ذلك الميت». وكان الرسول يدعو لشهداء البقيع كلما مر عليهم^(٣). وهناك صلاة الجنائز، عدد تكبيراتها والقراءة والدعاء فيها، والصلاة على القبر والصلاة على الغائب^(٤). وكان للرسول صلاته في السفر والخوف نظرا لما كان في الأسفار من مخاطر^(٥). كان يقصر الصلاة. يجمع ويقصر. ويؤجل التوافل والتطوع حين السفر على الدابة. وهناك صلاة لحفظ القرآن، وصلاة التسبيح^(٦). وهي الصلاة طبقا لموضوعها وغايتها.

جـ- أوقات الصلاة

وللصلاة أوقاتها من أجل الإحساس بالزمن، واستحقاق الفعل فيه^(٧). ولها كفيته^(٨). فمتى فرضت الصلاة؟ ولكل صلاة وقتها للتأكيد على تحقيق الأفعال في أوقاتها خمس مرات يوميا على الأقل ارتباطا بإيقاع النهار: طلوع الشمس والشرق،

(١) «إن الروح إذا قبض تبعه البصر»، «لا تدعوا على أنفسكم إلا بخير فإن الملائكة يؤمنون على ما تقولون»، «اللهم اغفر لأبي سلمة، وارفع درجته في المهددين، واخلفه في عقبه في الغابرين، واغفر لنا وله يا رب العالمين، وأفسح له في قبره ونور له فيه»، السابق ص ٤٧٠.

(٢) «اللهم اغفر له وارحمه؛ وعافه واعف عنه، وأكرم نزله، ووسع مدخله، وأغسله بالماء والثلج والبرد، ونقه من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس، وأبدله دارا خيرا من داره وأهلا خيرا من أهله، وزوجا خيرا من زوجته، وأدخله الجنة، وأعفه من عذاب القبر أو من عذاب النار»، السابق ص ٤٧٣.

(٣) «السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وأناكم ما توعدون غدا مؤجلون»، «وإنا وإن شاء الله بكم لاحقون». اللهم اغفر لأهل بقيع الغرقدة، السابق ص ٤٧٣.

(٤) المنع المحمدية جـ/ ٢٩٩-٣١٠.

(٥) الأنوار جـ/ ٤٤٧-٤٥١، الأسوة الحسنة ص ٥٣٧-٥٤٠، المنع المحمدية جـ/ ٢٨٠-٢٩٢، سيرة النبي جـ/ ١٧٦.

(٦) بهجة المحافل ص ٥٨٢-٥٨٤.

(٧) المنع المحمدية جـ/ ٦٢-٦٩، سيرة النبي جـ/ ١١٠-١٤١.

(٨) المنع المحمدية جـ/ ٧٠-١٣٣.

والضحى والظهر، والعصر، والغروب، وفي الليل، وليس أثقل على المنافقين من الفجر والعشاء، وأول الليل وآخره، وأحب الأعمال أدومه وإن قل^(١). وهناك نوافل مقرونة بالآزمات مثل صلاة العيدين^(٢). واختص الرسول بالصلوات الخمس، ولم تجمع لأحد من قبل. وهو أول من صلى العشاء، ولم يصلها نبي قبله^(٣). وأفضل الصلاة يوم الجمعة، يوم العطلة الرسمية، واليلة الزهراء واليوم الأزهر^(٤). والدعاء مستمر في حياة الإنسان في البداية والوسط والنهاية وليس مرة واحدة كشارب القدح. يشرب ما فيه ثم يضعه في الركب. وكانت له خطبته في الجمعة^(٥). وفي الخطبة يذكر بالساعة^(٦). وكلما كانت الصلاة مبكرة كان فضلها أعظم. وفرق بين فضلها في الساعة الأولى، كالبدنة وفضلها في الساعة الأخيرة، وصلاة الجماعة أفضل من صلاة الفرد^(٧). واختص الرسول مع صلاة الجمعة بالتأمين، واستقبال الكعبة، والصف في الصلاة كصف الملائكة، وتحية السلام^(٨). ويمكن تأخير بعض الصلوات مثل تأخير صلاة العشاء، وتعجيل العصر

(١) إذا صليتم الفجر فإنه وقت إلى أن يطلع الشمس الأول، ثم إذا صليتم الظهر فإنه وقت إلى أن يحضر العصر. فإذا صليتم العصر فإنه وقت إلى أن تصغر الشمس. فإذا صليتم المغرب فإنه وقت إلى أن يسقط الشفق. فإذا صليتم العشاء فإنه وقت إلى نصف الليل، سيرة النبي ج ٥/ ١٣٩-١٤٠، ليس أثقل على المنافقين من الفجر والعشاء، ج ٥/ ١٧٩، «أحب العمل إلى الله أدومه وإن قل»، ج ٥/ ١٨٥.

(٢) السابق ج ٤/ ٢٢٢-٢٤٨/ ٢٣٧-٢٤٨.

(٣) الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤٢٦-٤٢٧.

(٤) «إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة، فأكثروا علي من الصلاة فيه، فإن صلاتكم معروضة علي، أكثروا من الصلاة علي في الليلة الزهراء واليوم الأزهر. فلنأبى يؤديان عنكم»، «لا تجعلوني كقدح الراكب فإن الراكب يملأ قدحه ثم يضعه ويرفع مناعه. فإن احتاج إلى شراب شربه أو الوضوء توضأ وألا أفرقه، ولكن اجعلوني في أول الدعاء وأوسطه وآخره»، هجعة المحافل ص ٦٢٧-٦٣١، المنع المحمدية ج ٤/ ١٥٥-١٧٧.

(٥) الأنوار ج ٢/ ٤٥١-٤٥٥، الأسوة الحسنة ص ٥٣٣-٥٣٧، المواهب اللدنية ج ٤/ ١٥٥-١٧٧.

(٦) «صبحتكم أو مستكم الساعة... بعثت أنا والساعة كهاتين... خير الهدي هدي محمد، وشر الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة»، الأنوار ج ٢/ ٤٥٣.

(٧) «وقت صلاة الجمعة واستجاب التكبير بها»، «ما من ثلاثة في قرية ولا بلدة لا تقام فيهم الصلاة إلا وقد استحوذ عليهم الشيطان. فعليكم بالجماعة فإنها يأكل الذئب القاصية من الغنم»، «من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل، ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما صام الليل كله»، هجعة المحافل ص ٥٧٠-٥٧٢.

(٨) الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤٢٧-٤٢٨.

والمغرب^(١). ويمكن أيضا الجمع بين الصلوات في السفر، جمع تقصير أو جمع تأخير^(٢). وهناك صلاة الضحى، فضلها ووقتها، وأقلها وأكثرها^(٣). وهناك صلاة الظهر التي تفتح عندها أبواب السماء حتى زوال الشمس^(٤). ويجوز التنفل بعد صلاة العصر^(٥).

وكان الرسول يتطوع بالنهار فيما لا يطيقه غيره^(٦). يصلي أربعاً بعد أن تزول الشمس^(٧). وتطوعة قاعدا كتطوعه قائماً في نوافل الصلاة. ومن كراماته النافلة أي زيادة لطلب الثواب^(٨). يقرأ في صلاة الليل ويقعد فيها^(٩). له دعاء عند التسليم^(١٠). وهو القنوت^(١١). وكان يتهجّد^(١٢). يقصد قيام الله وذكر الله^(١٣). وكان ذكره أقرب إلى ذكر الصوفية^(١٤). تختلط فيه المواجيد بالأشكال الأدبية. وإذا كان الرسول يفعل ذلك

(١) الأسوة الحسنة ص ٥٠٩-٥١٠، المنح المحمدية ج٤/ ٦٧-٧٩، سيرة النبي ج٥/ ١١٠-١٣٤.

(٢) سيرة النبي ج٥/ ١٢٧-١٣٤.

(٣) «ويجزى من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى»، هجعة المحافل ص ٥٨٩-٥٨٧، إن صليت الضحى انتسى عشرة ركعة بنى الله لك بيتاً في الجنة، «أمرت بركعتي الضحى ولم تؤمروا بها»، خصائص الرسول ج٤/ ٢١٠-٢١٩، المواهب اللدنية ج٤/ ٢١٠-٢١٩.

(٤) «إن أبواب السماء تفتح عند زوال الشمس فلا تريح حتى تصلي الظهر. فأحب أن يصعد لي في تلك الساعة خير»، «إنها ساعة تفتح فيها أبواب السماء فأحب أن يصعد لي فيها عمل صالح»، شتات النبي ص ١٦٧-١٧٠.

(٥) «كنت أصليها قبل العصر فصليتها الآن»، خصائص الرسول ص ٢٨٨-٢٩٠.

(٦) الأنوار ج٢/ ٤٣٣-٤٣٩.

(٧) «إنها ساعة تفتح فيها أبواب السماء. فأحب أن يصعد لي فيها عمل صالح»، السابق ص ٤٣٤، «قد ترى ما أقرب بي من المسجد. فلأن أصلي في بيتي أحب إلي من أن أصلي في المسجد إلا أن تكون صلاة مكتوبة»، شتات النبي ص ١٧٠-١٧١، خصائص الرسول ص ١٠٧-٢٧٢.

(٨) الخصائص الكبرى ج٢/ ٥٣٧.

(٩) الأنوار ج٢/ ٤٢٥-٤٣٠، خصائص الرسول ص ٨٧-٩٤.

(١٠) «سبحان الله الملك القدوس»، ثلاث مرات، الأنوار ج٢/ ٤٣٠، المنح المحمدية ج٤/ ١٧٨-٢٠١.

(١١) هجعة المحافل ص ٥٦٧.

(١٢) «يصبح على كل سلامي من أحدكم صدقة. فكل تسبيحة صدقة، وكل تحميدة صدقة، وكل تهليل صدقة، وكل تكبيرة صدقة، وأمر بالمعروف صدقة، ونهي عن المنكر صدقة»، السابق ص ٥٨٥-٥٨٧.

(١٣) الأنوار ج٢/ ٤٣٠-٤٣٢.

(١٤) «اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض، ولك الحمد، أنت قيوم السموات والأرض، ولك الحمد رب السموات والأرض ومن فيهن، أنت الحق، وقولك الحق، ولقاؤك حق، والجنة حق، والنار حق، والساعة حق، اللهم لك أسلمت، وبك آمنت، وعليك توكلت، إليك أنبت، وبك خاصمت، وإليك حاکمت، فاغفر لي ما قدمت وما أخرت، وأسررت وأعلنت، أنت إلهي إلا أنت، السابق ص ٤٣١.

فما بال عامة المسلمين؟ يفتح الصلاة من الليل بذكر آخر^(١). ويدفع الشيطان إلى النوم بأن يعقد على الإنسان كي يرقد طيلة الليل. فإذا ما استيقظ انحلت عقدة، فإن توشأ انحلت ثانية، فإن صلى انحلت العقد كلها. ونشط وإلا تكاسل. ويكره قيام الليل كله. والأفضل تخصيص ليلة واحدة هي ليلة الجمعة^(٢). وصلاة خسوف الشمس إطالة القيام والركوع والسجود^(٣). وله دعاؤه^(٤). وهي ظاهرة طبيعية لا شأن لها بالخوف أو الفرع أو الأهواء البشرية. ويكره الصلاة في المحراب. فالصلاة لا مكان لها على خلاف صلاة النصارى واليهود^(٥). الصلاة في الزمان وليست في المكان.

د- صلاة الروح

والصلاة ليست كهانة. الصلاة والطيب والنساء وحدة واحدة. تبدأ بالنساء ولا حرج، فالحب رمز الوحدة. والطيب جذب وعشق. ويتم ذلك كله باسمه الروح^(٦). فالصلاة اسم موحد للعبادة^(٧). والصلاة الباطنية أي التفكير هي العبادة، عبادة أولي

(١) اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل، فاطر السموات والأرض، عالم الغيب والشهادة، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلفت فيه من الحق بأمرك. إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم، السابق ص ٤٣١-٤٣٢، صلاة الليل، بهجة المحافل ص ٥٧٢-٥٧٦، عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم. وهو قربة لكم إلى ربكم، ومكفرة للسيئات، ومنهاة عن الإثم، «من صلى في ليلة بيانة آية لم يكتب من الغافلين. ومن صلى في ليلة بهتت آية فإنه يكتب من القانتين المخلصين»، «أحب الصلاة إلى الله صلاة داود. كان ينام نصف الليل، ويقوم ثلثه، وينام سدسه»، «يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد. يضرب على كل عقدة مكاناً: عليك ليل طويل فارقد. فإن استيقظ فذكر الله انحلت عقدة. فإن توشأ انحلت عقدة، فإن صلى انحلت العقدة كلها فأصبح نشيطاً طيب النفس وإلا أصبح خبيث النفس كسلاناً، ذلك رجلى بال الشيطان في أذنيه»، السابق ص ٥٧٥.

(٢) ألم أخبر أنك تصوم النهار وتقوم الليل؟... فلا تفعل، صم وأفطر وقم ونم، «لا تحضروا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي. ولا تحضروا يوم الجمعة بصيام من بين الأيام إلا أن يكون في صوم يصومه أحدكم»، السابق ص ٥٧٧.

(٣) الأنوار ج ٢/ ٤٦٠-٤٦٢، الأسوة الحسنة ص ٥٤٢-٥٤٣، المنح المحمدية ج ٤/ ٢٤٩-٢٦٠.

(٤) «إن الشمس والقمر آيات الله لا تحسبان موت أحد ولا حياته. فإذا رأيتم ذلك فادعوا الله وكبروا وتصدقوا»، السابق ص ٤٦١.

(٥) «لا تزال أمي بخير ما لم يتخذوا في مساجدهم مذابح ك مذابح النصارى»، الخصائص الكبرى ص ٤٣١-٤٣٢.

(٦) سيرة النبي ج ٥/ ١٠٤.

(٧) السابق ج ٥/ ٨٩-٩٠.

الألباب، التفكير مع الخشية، عبادة القلب^(١). الصلاة فعل روحي للتسبيح. والتكبير قراءة القرآن ليس فيها شيء من كلام الناس^(٢). وهي القنوت، والخشوع، والتبتل، والنضرع، والإخلاص، والذكر، والفهم، والتدبيز.

الصلاة أذان وإمام^(٣). والأذان إعلان، والإمام قيادة والتخفيف على الناس. ففيهم السقيم والضعيف والكبير وإذا صلى أحد بنفسه فليطول ما يشاء^(٤). الصلاة ميزان للتفاضل وإحساس بالعدل، وفعل جماعي بالناس، مصليين وغير مصليين، كباراً وصغاراً، شيوخاً وضعفاءً، وأطفال، وتأديتها كاملة، كفعل شرعي وفعل روحي^(٥).

وصلاته مثل وضوئه تعليمية^(٦). تجمع بين الروايات والأقوال المباشرة. وله أقوال خاصة إذا قام إلى الصلاة أو كبر. تجمع بين القرآن والحديث^(٧). وهي طويلة لا تستطيع الذاكرة استيعابها كحديث. والسؤال هو: هل هذا وحي مباشر أو غير مباشر أو من

(١) معين الشانل ص ٤٣٠-٤٣٩.

(٢) «إن هذه الصلاة لا يحل فيها شيء من كلام الناس. إنما هي التسبيح والتكبير وقراءة القرآن»، الأنوار ج ١/ ١٩٦، المنع المحمدية ج ٤/ ٥٩-٣١٠، سيرة النبي ج ٥/ ٧٩/ ٨٨/ ١٥٧-١٧٢.

(٣) وإذا حضرت الصلاة فليؤذن لهم أحدكم، ثم ليؤمكم أكبركم، الأنوار ج ١/ ٢٠٦.

(٤) السابق ج ١/ ٢٠٧ «إني لأدخل في الصلاة وأنا أريد إطالتها فأسمع بكاء الصبي فأنجز في صلاتي فما أعلم من شدة وجد أمه من بكائه»، ص ٢٠٧-٢٠٨.

(٥) «الصلاة مكياج فمن أوفى به، ومن طقف فقد علمتم ما للمطففين»، سيرة النبي ج ٥/ ١٧٧، خصائص الرسول ص ١٠٧.

(٦) الأنوار ج ١/ ٣٧٨-٤٠٤، شانل النبي ص ١١٥-١١٦.

(٧) حين القيام للصلاة: «وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيئاً وما أنا من المشركين، إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين، لا شريك له. وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين»، «اللهم أنت الملك لا إله إلا أنت. أنت ربي وأنا عبدك ظلمت نفسي واعترفت بذنبي. فاغفر لي ذنوبي جميعاً، لا يغفر الذنوب إلا أنت. واهدني لأحسن الأخلاق. لا يهدي لأحسنها إلا أنت. واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها إلا أنت. لبيك وسعديك، والخير كله في يديك. أنا بك وإليك، تباركت وتعاليت. أستغفرك وأتوب إليك»، وحين الركوع «اللهم لك ركعت، وبك آمنت، ولك أسلمت، خشع لك سمعي وبصري وخي وعظمي وعصبي»، وحين الرفع «سمع الله لمن حمده، ربنا ولك الحمد، ملا السموات والأرض وما بينهما وملا ما شئت من شيء بعد». وحين السجود «اللهم لك سجدت وبك آمنت، ولك أسلمت، سجد وجهي للذي خلقه قصوره فأحسن صورة وشق سمعه وبصره، وتبارك الله أحسن الخالقين. وما أسررت وما أعلنت وما أسرفت، وما أنت أعلم به مني. أنت المقدم وأنت المؤخر، لا إله إلا أنت»، الأنوار ج ١/ ٣٨٦-٣٨٧.

إبداع الرسول من جوامع الكلم؟ وهي كلمات طويلة لا يقدمها أحد الآن في الصلاة، قياما وقعودا وسجودا وركوعا. وله تكبيرات أخرى حين القيام بالله^(١). وله صياغات أخرى قصيرة هي التي استمرت حتى الآن^(٢). للركوع والسجود دلالات رمزية عن التواضع. والصلاة فيها شفاء للنفس وراحة لها من الغضب وانفعالات اليوم^(٣). لذلك جعلت قرة عينيه في الصلاة أي رضا وسكينة^(٤). وإذا كان الجائع يشبع، والعطش يروي فإن الرسول لا يشبع من حيث الصلاة. وهي حضور القلب، وليست فقط حركات البدن.

الصلاة تطهير للقلب وعود النفس إلى حالتها الطبيعية. فالعبادة هي العبادة القلبية^(٥). هي الذكر والدعاء^(٦). وفي مقدمتها التقوى. وهي هدف كل الأوامر الشرعية. إذ يفوز المتقون بكل النعم الأخروية. وهم أحباب الله، مشرفون بحديثه، يتقبل الله منهم. وهي

(١) «سبحانك اللهم وبحمدك تبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله إلا غيرك»، «لا إله إلا الله ثلاثا»، «الله أكبر كبيرا، ثلاثا»، «أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم، من همزه ونفثه ونفخه». السابق ص ٣٨٧-٣٨٨، «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به»، بهجة المحافل ص ٥٤٦.

(٢) في الركوع «سبحان رب العظيم»، وفي السجود «سبحان ربّي الأعلى» وفي الركوع والسجود «سبح قدوس رب الملائكة والروح»، السابق ص ٣٩٧، وإذا رفع رأسه من الركوع «ربنا لك الحمد ملء السموات والأرض، وملء ما شئت من شيء بعد»، أهل الثناء والمجد، أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد، اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجند منك الجند، السابق ص ٣٩٩، وفي السجود «اللهم اغفر لي ذنبي كله، ووقه وجله، أوله وآخره، علانيته وسره»، السابق ص ٤٠٠، وبين السجدين «اللهم اغفر عذاب القبر، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال، وأعوذ بك من فتنة المحيا وفتنة الممات، اللهم أني أعوذ بك من المأثم والمغثم»، السابق ص ٤٠٢.

(٣) «ثم فصل، فإن في الصلاة شفاء»، «وجعلت قرة عيني في الصلاة»، «الجائع يشبع، والظمآن يروي، وأنا لا أشبع من حب الصلاة»، «أتم الصلاة يا بلال وأرحنا بها»، «لا ينظر الله إلى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع يديه»، بهجة المحافل ص ٥٣٦.

(٤) «أرايتم لو أن نهرا يباب أحدكم يقتل فيه كل يوم خسا ما يقول: ماذا يبقى من وزره؟... كذلك مثل الصلاة الخمس يمحو الله بها الخطايا»، سيرة النبي ج ٥/ ٨٥ «ألا وإن في الجسد مضغه، إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسد فسد الجسد كله، ألا وهي القلب»، ج ٥/ ٣٩٨.

(٥) السابق ج ٥/ ٣٨٩-٤٣٤.

(٦) «ثلاث دعوات مستجابات لا شك فيهن: دعوة الولد، ودعوة المسافر، ودعوة المظلوم»، معين الشائال ص ٤٤٥-٤٤٩.

أم الفضائل. تشمل الإخلاص، والتوكل، والصبر، والعفو، والثبات، وضبط النفس، وتحمل المشاق، وأداء الواجبات، وعدم المبالاة بالصعاب، والشكر. والصلاة تتم على الوجه الأكمل في طمأنينة واستيقاظ دون تسرع واستعجال. ولا تكون مسروقة. وسرقة الصلاة سرقة. وهي لله وليست للناس^(١). تطرد الوسواس بالنعوذ منه. والبصق على اليسار^(٢). وهو شيطان له اسم معين. الصلاة صلاة القلب. والتسييح والشعور بالحضور الإلهي كما يقول الصوفية، التسييح في الركوع والسجود^(٣). والتأكيد على سماع الله. التسييح في الاعتدال^(٤). هي مناجاة بين الإنسان والله وليس ادعاء وطلباً للثناء والملاح من أحد^(٥).

كانت الصلاة، كما أداها السلف الصالح، دليلاً على النظام واستواء الصفوف، والجماعة دون الاختلاف^(٦). وصلاة لا نفع منها مثل كثر يجمعه صاحبه دون إنفاقه^(٧). لها أخلاق تهذيبية للفرد والجماعة^(٨). ستر العورة، الطهارة، تنظيم الوقت، التبكير، خشية الله، الفطنة، علامة مميزة للمسلمين. دحض الباطل والدفاع عن الحق واجب على الإنسان إتمام مكارم الأخلاق، الألفة والمجبة، المواساة، الاجتماع، التنوع في الأعمال، تنسيق الجماعة، المساواة، الإطاعة، معيار الأفضلية، اجتماع عمومي يومي، أحدثت تحولاً تاماً للعرب. صلاة الجماعة إعلان عن العمل المشترك^(٩).

(١) «إن أفحج السرقة الذي يسرق صلاته»، «من أحسن الصلاة حيث يراه الناس وأساءها إذا خلا فترك استهانة استهان بها ربه»، «الصلاة ميزان فمن أوفى استوفى»، «يا فلان ألا تحسن صلاتك؟» «ألا ينظر المصل إذا صل كيف يصلي؟ فإنما يصلي لنفسه»، بهجة المحافل ص ٥٣٩-٥٤٠.

(٢) «ذلك شيطان يقال له خنزب. فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه واتقل على يسارك ثلاثاً»، السابق ص ٥٤٨، صفة صلاة الرسول، الأسوة الحسنة ص ٥١٦-٥٢٥.

(٣) «ندب السكنة عقب القراءة وما يندب في الركوع». بهجة المحافل ص ٥٥١-٥٥٢.

(٤) «ما يندب في الاعتدال»، السابق ص ٥٥٢-٥٥٣.

(٥) «قسمت الصلاة بيني وبين عبدي»، سيرة النبي ج ٥/ ١٠٤.

(٦) «لا تختلفوا فتختلف قلوبكم»، «عباد الله لتسون صفوفكم أو ليخالفن الله بين وجوهكم»، بهجة المحافل ص ٥٤٠-٥٤٨.

(٧) «علم لا يعمل به ككثير لا يُنفق منه أتعب صاحبه نفسه في جمعه ثم لم يصل إلى نفعه»، السابق ص ٥٥١.

(٨) سيرة النبي ج ٥/ ١٧٢-٢٠١.

(٩) الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤٢٩-٤٣٠ «من صل صلاتنا، واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا فذلك المسلم، سيرة النبي ج ٥/ ١٨٠، الصلاة جامعة ج ٥/ ١٨٧.

ومن منهيّات الصلاة التثتت والالتفات. فذلك اختلاس الشيطان من صلاة الإنسان. هذا بالإضافة إلى عدم التبرك كالبعير، والتلفت كالثعلب، والافتراش كالسبع، والوقوف كالكلب، والنقر كالغراب، ورفع الأيدي في حال السلام كأنياب الخيل^(١). ويحرم الكلام في الصلاة وليس في الصوم عكس الأمم السابقة^(٢). ومن كراماته أنه من تكلم في عهده وهو يخطب بطلت جمعته: ولا يجوز لأحد الخروج من مجلسه إلا بإذنه^(٣). الصلاة مناجاة للرب. فلا يجهر المصلي حتى لا يشوش على الآخرين^(٤).

وللرسول عبادات إضافية، سننه ورواتبه وقيامه بالليل^(٥). وهي كثيرة للتأسي بها كلها. عيناه تمانان ولا ينام القلب^(٦). وكان يدعو أن يجعل الله نورا في بصره وسمعه وعلى لسانه وتحت ولديه^(٧). وكان يقول في الصلاة دعاء خاصا^(٨). ولما استكثرت عائشة قال «أولا أكون عبدا شكورا»^(٩). ومن اختصاصه وجوب صلاة الليل والوتر والفجر والضحي والأضحى^(١٠).

وتكشف صلاة الضر والحاجة أن الصلاة وسيلة لقضاء الحاجات إذا ما عجز الإنسان أو تشكك في قضائها بنفسه. كما أنها وسيلة نفسية لرفع الضيق إذا لم تنقص

(١) هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد، «ذلك كفل الشيطان»، «لا تبركوا بروك البعير، ولا تلتفوا التفت الثعلب، ولا تفترشوا افتراش السبع، ولا تقيموا إقامه الكلب، ولا تنقروا نقر الغراب، ولا ترفعوا أيديكم في حال السلام كأذنان الخيل الشمس»، بهجة المحافل ص ٥٩٠-٥٩٢.

(٢) الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤٣٨-٤٣٩.

(٣) السابق ج ٢/ ٥٣٩.

(٤) «إن المصلي يناجي ربه. فلينظر أحدهم بما يناجي ربه، ولا يجهر بعضهم على بعض بالقراءة»، سيرة النبي ج ٥/ ٨٤.

(٥) الأنوار ج ٢/ ٤٠٩-٤٢٥، المواهب اللدنية ج ٤/ ١٧٨-٢٠١.

(٦) «يا عائشة إن عيني تمانان ولا ينام قلبي»، الأنوار ج ٢/ ص ٤١٢.

(٧) «اللهم اجعل في بصري نورا، وفي سمعي نورا، وفي لساني نورا، ومن تحتي نورا. اللهم أعطني نورا»، السابق ص ٤١٦.

(٨) «الله أكبر، ذو الملكوت والجبروت والكبرياء والعظمة». وفي الركوع «سبحان ربي العظيم» وبعد الركوع «لبي الحمد»، وفي السجود «سبحان ربي الأعلى»، وبين السجدين «رب اغفر لي»، السابق ص ٤١٧، وفي الركوع وفي السجود، سبحان ذي الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة، ص ٤١٨.

(٩) السابق ص ٤٢٢، «أفضل الصلاة بعد المكتوبة صلاة الليل»، بهجة المحافل ص ٥٦٧.

(١٠) الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤٨٣-٤٨٥.

الحاجات. فإما الدعاء وإما الصبر. وقد يقع توسل وشفاعة تمجد كي تقضى الحاجة^(١). فالرسول لم يعد مبلغاً لرسالة بل شافعاً لقضاء الحاجات. ويكون ذلك على نحو سري، فلو عرفه السفهاء لقاموا بدعوات مضادة، وأفسدوا الدعوة الأولى. وكيف يستجاب إلى دعوة الأشرار بدلا من دعوة الأخيار؟ الصلاة دعاء لا يوجد مثله في الكتب المقدسة السابقة^(٢). وصلاة الاستخارة مساعدة نفسية على اتخاذ القرارات في حالة الحيرة^(٣). ويصعب الاعتماد عليها في حالة الحروب والتردد بين خطتين، تصفية الثغرة أم قبول وقف إطلاق النار كما حدث في حرب أكتوبر ١٩٧٣.

كما اختص بالحوقة (لا حول ولا قوة إلا بالله)، والاسترجاع (إن الله وإنا إليه راجعون) عند المصيبة وافتتاح الصلاة بالتكبير. فالصلاة رفع للروح المعنوية، ومساعدة على الثبات وتجاوز الآلام، وتحمل المصائب بما قد يمنع من الثورة والغضب ضد الأوضاع الاجتماعية والسياسية المسؤولة عن كوارث المواصلات وغرق العبارات وانحيار المنازل فوق الهضاب الرملية^(٤).

(١) «من كانت له حاجة إلى الله أو إلى أحد من بني آدم فليتوضأ وليحسن الوضوء، ثم ليصل ركعتين، ثم ليقرأ على الله وليصل على النبي، ثم ليقل لا إله إلا الله الحليم الكريم، سبحان الله رب العرش العظيم، الحمد لله رب العالمين، أسألك موجبات رحمتك، وعزائم مغفرتك والغنية من كل بر والسلامة من كل إثم، لا تدع لي ذنباً إلا غفرته، ولا همّاً إلا فرجته، ولا حاجة هي لك رضا إلا قضيتها يا أرحم الراحمين»، «إن شئت دعوت وإن شئت صبرت فهو خير لك...» «اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة، يا محمد، إني أتوجه بك إلى ربي في حاجتي هذه لتقضى لي، اللهم فشفعه في»، «اللهم إني أسألك بمعاهد الغز من عرشك، ومتبهي الرحمة من كتابك، وأسألك باسمك الأعظم، وجدك الأعلى وكلما لك التامات التي لا يحاوزهن بر ولا فاجر، ثم سل حاجتك، ثم ارفع رأسك، وسلم عن يمينك وعن شمالك، واتق السفهاء أن يعلموها فيدعون ربهم فيستجاب لهم»، بهجة المخافل ص ٥٨٧-٥٩٠.

(٢) «والذي نفسي بيده ما أنزلت في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها»، سيرة النبي ج ٥/١٠٦.

(٣) «إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل: اللهم إني أستخيرك بعلمك، وأستقدر بقدرتك، وأسألك فضلك العظيم فإنك تقدر ولا أقدر، وتعلم ولا أعلم، وأنت علام الغيوب، اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري (عاجل أمري وأجله) فاقدري لي، ويسره لي، ثم بارك لي فيه، وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري (عاجل أمري وأجله) فاصرفه عني، واصرفني عنه، واقدر لي الخير حيث كان، ثم ارضني به (ويسمى حاجته)، «يا أنس إذا هممت بأمر فاستخر ربك فيه سبع مرات ثم انظر إلى الذي سبق إلى قلبك فإن الخير فيه»، «من سعادة ابن آدم استخارته الله ورضاه بما قضى الله عليه. ومن شقاوة ابن آدم تركه استخارة الله، وسخط بما قضى الله»، بهجة المخافل ص ٥٨١-٥٨٢.

(٤) «أعطيت أمتي شيئا لم يعطه أحد من الأمم أن يقولوا عند المصيبة إنا لله وإنا إليه راجعون»، الحصائص الكبرى ج ٢/٤٢٢-٤٢٣.

هـ- أركان الإسلام

وله أيضا سيرته في الزكاة وهي الركن الثالث في الإسلام الذي يكشف عن العدالة الاجتماعية، وتأسيس المجتمع اللاتطبق، وسيولة رأس المال الاجتماعي، وعدم احتكار الثروة، وتوظيف المال استغلالا وليس ملكية. ومع ذلك يذكر أنه كان يحرم على نفسه أكل الصدقة بل كان يأكل الهدية. فالصدقة لا تحمل لمحمد ولا لآل محمد. ولا زكاة على الأنبياء. والزكاة لها تاريخ أي أنها مرتبطة بالزمان والمكان.

وقد فرضت بأشكال أخرى في الديانات السابقة. وتطبق تدريجيا أشبه بالضرائب التصاعدية. فإن كان من الصعب إيتاء الزكاة فالعمل باليد لنفع النفس أو بالصدقة أو بإعانة ذي الحاجة الملهوف أو الأمر بالخير أو الإمساك عن الشر، فكل ذلك صدقة. وهي علاج أمراض الأغنياء حاولت الاشتراكية شفاءهم. ولا فوائد اقتصادية وتجارية. إنها الهدف أساسا لإصلاح الفقراء^(١).

وتتحول العبادات مثل الزكاة أحيانا إلى فقه كمي وتقنين، مقدارها على الحيوان، الجمال والبعير والإبل والغنم والبقر والثيران والجاموس. ولم تعد الثروة الحيوانية الآن هي المدخل الرئيسي للثروة. ولم يعد الحيوان وسيلة الانتقال. فهل هناك زكاة على وسائل الانتقال الحديثة ومصادر الثروة الصناعية والتجارية؟^(٢)

وتذكر الصدقات والتطوع^(٣). وتركته صدقة لا تورث^(٤). ولا يأكل من الصدقات

(١) الفصول ص ٤٥٧-٤٥٨ «إن الصدقة لا تحمل لمحمد ولا لآل محمد» ص ٤٥٧، خصائص الرسول ص ٢٨٦-٢٨٧، أقر به الرسول ج ١/ ٣٨٨ «إنها هي (الصدقة)» أو ساخ الناس ص ٣٩٠/ ٢/ ٥١٤-٥١٦ ج ٥/ ٢٦٦، المنح المحمدية ج ٤/ ٣١١-٣٢٥، سيرة النبي ج ٥/ ٢٠٣-٢٧٦ «أدعهم إلى الشهادة لا إله إلا الله وأنا رسول الله. فإن هم أطاعوا فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة. فإن هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة في أموالهم تؤخذ من أغنيائهم وتُرد إلى فقرائهم» ج ٥/ ٢٠٨-٢٠٩/ ٢١٨/ ٢٤٧.

(٢) سيرة النبي ج ٥/ ٢٢٦-٢٣٠، خصائص الرسول ص ١٢٥-١٢٨.

(٣) الأسوة الحسنة ص ٥٧٢-٥٧٧ «ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم بيته ما تنفق شاله»، سيرة النبي ج ٥/ ٢٦٩.

(٤) «ما تركناه صدقة»، «لا تورث، ما تركناه صدقة»، خصائص الرسول ص ١٦٦-١٧١.

بل من الهدايا^(١). فمن كراماته أنه لا يورث، وأمن ماله بعد موته قائم على نفقته^(٢). وحرمت الزكاة عليه ولا يهيم مقدارها ومدتها وأنواعها كما هو الحال في الفقه بقدر ما يهيم هدفها ونهاؤها. فالزكاة وسيلة وليست غاية. الهدف منها تزكية النفس^(٣). ويمكن التفكير في طرق جديدة لجمعها وإنفاقها. ويتم التفاضل بين المحتاجين. ليس المحتاج هو السائل والشحاذ الذي يطوف على الناس يُعطي أو يمنع بل الفقير الذي لا يعلمه أحد، ولا يسأل الناس. وللزكاة مصارف ثمانية حددها الفقه: مساعدة المساكين، والفقراء، والمعاقين، ومكافحة الرق، وإعانة المسافرين، والأعمال الجماعية والخدمات للصالح العام، والتدبير العملي للإعانة المشتركة.

وفي صومه كان الرسول يفطر ويوصل وينهى عن الوصال للآخرين ويسمح به لنفسه لأن الله يطعمه ويسقيه. والسحور واجب^(٤). وقد قرر صوم اليوم التاسع حتى يتميز عن العاشر عند اليهود^(٥). فإذا شق الصيام فيجوز الإفطار دون المزايدة لأن المزايدة هنا عصيان^(٦). وللرسول دعاء حين الإفطار^(٧). وإذا لم يجد الرسول شيئا يأكله

(١) «ولا أني أخشى أن تكون من الصدقة لأكلتها»، سائل الرسول ص ٦٨.

(٢) «لا نورث، ما تركناه صدقة. إنما يأكل آل محمد في هذا المال»، «لا تقسم ورثتي ديناراً ولا درهما. ما تركت بعد نفقة نسائي ومثونة عاملي فإنه صدقة»، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٥٣٠.

(٣) سيرة النبي ج ٥/ ٢١٩-٢٧٦ «ليس المسكين بهذا الطواف الذي يطوف على الناس فترده اللقمة واللقمتان، والثمرة والثمرتان... (بل هو) الذي لا يجد غني يغنيه، ولا يُقطن له فيتصدق عليه، ولا يسأل الناس شيئاً»، ج ٥/ ٣٣٥. «من يكفل لي أن يسأل الناس شيئاً وأنكفل له بالجنة» ج ٥/ ٢٧٣، «والذي نفسي بيده لأن يأخذ أحدكم حيله فيحتطب على ظهره خير له من أن يأتي رجلاً فيسأله أعطاه أو منعه»، ج ٥/ ٢٧٤. الهدايا والضحايا والعقيقة، الأسوة الحسنة ص ٥٦٥-٥٦٧، سيرة النبي ج ٥/ ٢٤١، «ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس»، ج ٥/ ٢٤٣.

(٤) سيرة النبي ج ٢/ ٩٧-٩٩، ج ٥/ ٢٧٧-٣١٤، في صفة صومه، سائل الرسول ص ٢٦٥-٢٧٠، الأنوار ج ٢/ ٤٧٤-٤٨٩، تُعرض الأعمال الإثني والخميس فأحب أن يُعرض عملي وأنا صائم، سائل النبي ص ١٧١-١٧٨، خصائص الرسول ص ١٥٦-١٥٨، المنح المحمدية ص ١٥٦-١٥٨، «إياكم والوصال» ثلاث مرات، السابق ص ٤٨٢ «إني لست في ذلك كأحد منكم، إني أظل عند ربي يطعمني ربي ويسقيني»، «أكفّلوا من الأعمال ما تطيقون»، السابق ص ٤٨٢.

(٥) «فإذا كان العام المقبل صمنا يوم التاسع»، السابق ص ٤٨٠.

(٦) «أولئك العصاة»، السابق ص ٤٨٤.

(٧) «اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت»، «ذهب الظمأ، وابتلت العروق، وثبت الأجر إن شاء الله تعالى».

صام. فالأكل هو الذي يحصد الصيام من عدمه وليس النية^(١). يقبل وهو صائم. ويصوم إذا لم يجد شيئاً يأكله دون عقد النية مسبقاً. وتزداد العبادات في شهر رمضان. كما تزداد أعمال الخير وقراءة القرآن والاستعداد لاستقبال شهر الصوم كما هو الحال في الممارسات الشعبية خاصة فيما يتعلق بالمأكولات والمشروبات والملابس واللعب والزينات^(٢). والصيام له وقت، رؤية الهلال بشهادة العدول^(٣). وفي السفر يجوز الإفطار إذا لا يجوز تكليف ما لا يطاق^(٤).

وعند الإفطار دعاء تحقيقاً لمطالب الروح قبل حاجات البدن. وفي نفس الوقت التبعجل في الفطر سنة. مخاطبة البدن بعد طول جوع وعطش لها الأولوية على صلاة المغرب^(٥). وهو جانب من واقعية الإسلام. والصوم ليس فقط عن الطعام والشراب بل الكف عن جميع الرذائل. وهو موجه إلى الله وحده. وله أيضاً دلالة بالنسبة للناس^(٦). والإحساس بالفقر، وبالنسبة للصائم، قوة الإرادة^(٧). والوضوء بركة الطعام قبله أو بعده^(٨). وما يفطر عليه قد يتغير بتغير الزمان والعادات والتقاليد، التمر واللبن في البيئة الصحراوية. أما البيئة الجبلية أو الزراعية أو الصناعية فلها عاداتها^(٩). والمشتقات اليوم قمر الدين والخشاف.

(١) «هل عندكم شيء... فإني صائم»، ثم أتاه طعام وقال: أرى أنه فلقد أصبحت صائماً... فأكل»، السابق ص ٤٨٩، الفصول ص ٤٥٩-٤٦٠، سيرة النبي ص ٤٧٦-٤٧٧، المنح المحمدية ج ٤/ ٣٢١-٣٨٨، الأسوة الحسنة ص ٥٧٨-٥٨٣، دعاؤه في رمضان ص ٥٨٠-٥٨٢، صيام التطوع ص ٥٨٢-٥٨٤.

(٢) المنح المحمدية ص ٣٢٦-٣٣٠.

(٣) السابق ص ٣٣٤-٣٣٤.

(٤) السابق ج ٤/ ٣٥٤-٣٥٧.

(٥) «لا تزال أمتي بخير ما عجلوا الفطر»، بهجة المحافل ص ٥٩٢، المنح المحمدية ج ٤/ ٣٤٠-٣٤٤.

(٦) «إذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يصخب. فإن سابه أحد أو قاتله فليقل إني صائم»، «من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه»، السابق ص ٥٩٢.

(٧) «كل عمل ابن آدم يضاعف، الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلا الصوم فإنه لي، وأنا أجزي به، يدع شهوته وطعامه من أجلي. للصائم فرحتان، فرحة عند فطره، وفرحة عند لقاء ربه. ولخلاف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك»، السابق ص ٥٩٤.

(٨) «بركة الطعام الوضوء قبله وبعده»، «الوضوء قبل الطعام حسنة وبعده حستان»، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤٣٨.

(٩) المنح المحمدية ج ٤/ ٣٤٢.

ويجوز الصوم في غير رمضان، في عاشوراء الذي كان معروفا عند اليهود وفي الجاهلية، وصيام شعبان ومحرم ورجب، والعاشر من ذي الحجة وفي أيام الأسبوع والأيام البيض^(١). وكان الرسول يعتكف ويجهتد في العشر الأواخر من رمضان. وفيها ليلة القدر. والمسجد مكان الاعتكاف بعيدا عن الأسرة وارتباطا بالأسرة الأكبر، بمجموع المسلمين^(٢). الهدف منه الشكر والتقوى. ومن قام رمضان إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه^(٣). وخشى الرسول أن تصبح الصلاة في المسجد طيلة شهر رمضان. فلم يخرج في بعض الأيام حتى لا يُفرض على الناس. وصلى في بيته^(٤). وتجاوز له القبلة وهو ضائم مع قوة شهوته. وهو ما حُرِّم على غيره^(٥). ومع القبلة الحجامة والاحتحال والسواك.. فالاحتحال يزيد في شهر الزهد. والسواك لا داعي لأن رائحة خلوف فم الصائم أطيب عند الله من رائحة المسك. والحجامة ضد الصبر على العناء والألم.

وكان الصوم مفروضا على الأمم السابقة. واستمر في الإسلام مع تغيير الشكل، من ثلاثة أيام في الشهر إلى شهر في السنة^(٦). وقد أعطيت الأمة في رمضان خمس خصال: رائحة فم الصائم كالْمسك، استغفار الملائكة لهم حتى الإفطار، تصغر مردة الشياطين، تزيين الجنة كل يوم لقبول الصائمين. والسحور والتعجيل بالفطور فرق بين صيام المسلمين وصيام أهل الكتاب.

(١) السابق ص ٣٥٨-٣٨٧.

(٢) الأنوار ج ٢/ ٤٨٩-٤٩٢. الأسوة الحسنة ص ٥٨٤-٥٨٧، المنح المحمدية ج ٤/ ٣٨٩-٣٩٨، سيرة النبي ج ٥/ ٣٠٤-٣١٤، «من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه»، «الصيام جنة. فلا يرفث ولا يجهل. وإن أمروا فاتله أو شامته فليقل إني صائم»، سيرة النبي ج ٥/ ٣١١-٣١٢.

(٣) «من قام رمضان إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه»، صلاة التراويح وقيام رمضان، بهجة المحافل ص ٥٧٨-٥٨٠.

(٤) «إني خشيت أن تُفرض عليكم فتعجزوا عنها»، السابق ص ٥٧٨.

(٥) الخصائص الكبرى ج ٢/ ٥١٥، المنح المحمدية ج ٤/ ٣٣٥-٤٣٩.

(٦) «كتب عليكم الصيام ثلاثة أيام من كل شهر. وكان هذا صيام الناس قبل ذلك ثم فرض الله شهر رمضان»، «فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر»، «لا يزال هذا الدين ظاهرا ما عجل الناس دين الفطر. إن اليهود والنصارى لا يؤخرون»، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤٣٦-٤٣٨، سيرة النبي ج ٥/ ٢٧٨-٢٨٣.

وحاولت بعض السير الإصلاحية الحديثة الكشف عن إصلاحات في الصوم أتى بها الإسلام بالنسبة للأمم السابقة^(١). أصبح عاما للجميع وليس خاصا بفئة من رجال الدين. وهو مرفوع عن الحامل والمرضع ومرفوع على من قاء أو احتلم. واعتبر السنة القمرية وليس السنة الشمسية. ولا يطله النسيان. كان علامة على الحزن عند اليهود فأصبح علامة على الفرح بقاء الله في الإسلام. وسمح الإسلام بالمعاشرة الزوجية ليلا. وقد كان محرما في الأمم السابقة. والصيام شهر كامل وقد كان عند الأمم السابقة عدة أيام أو أسابيع أو أربعين يوما وعن الحيوان فقط.

وكان للرسول مناسك حجه وعمرته^(٢). كان يهمل بالتوحيد^(٣). ويستقبل القبلة بالدعاء^(٤). وكانت المناسك تتغير بتغير الزمان^(٥). والحج يعني حرمة الدماء والأموال، ورفع دم الجاهلية، ووضع الربا. والوصية بالنساء بشرط عفتهن وإلا فالضرب غير المبرح، مع أن الضرب لا يرجع عفة. ولهن الرزق والكسوة وعلى المسلمين الاعتصام بالكتاب. وأشهد الله عليهم^(٦). هنا القطيعة بين الجاهلية والإسلام في الثأر والربا وحقوق المرأة. ومعظم المناسك شعائر كان بعضها سائدا قبل الإسلام مثل السعي والطواف بما في ذلك تقبيل الحجر الأسود كتواصل بين عبادة الأصنام قبل الإسلام

(١) سيرة النبي ج٥/ ٢٩٨-٣٠٣ إن الله وضع عن الحامل والمرضع الصوم، ج٥/ ٣٠٠.

(٢) الأنوار ج٢/ ٤٩٢-٥١١، المنح المحمدية ج٤/ ٣٩٩-٣٧٢، سيرة النبي ج٢/ ١٠٠-١٠٤ ج٥/ ٣١٥-٣٧٦، ألفية السيرة ص ١٠٢.

(٣) «ليكن ليبيك لا شريك لك ليبيك، إن الحمد والتعنة لك والملك، لا شريك لك»، السابق ص ٤٩٥.

(٤) «لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير. لا إله إلا الله وحده، أنجز وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده»، السابق ص ٤٩٥.

(٥) «لو أني استقبلت عن أمري ما استدبرت لم أسق الهدي وجعلتها عمرة. فمن كان منكم ليس معه هدي فليحلب وليجعلها عمرة»، السابق ص ٤٩٦.

(٦) «إن دماءكم وأموالكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا. ألا كل شيء من أمر الجاهلية تحت قدمي قدمي موضوع، ودماء الجاهلية موضوعة.... وربا الجاهلية موضوعة... فاتقوا الله في النساء فإنكم أخذتموهن بأمان الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحدا تكرهونه. فإن فعلن ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرح. ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف. وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده إن اعتصمتم به كتاب الله... اللهم اشهد»، السابق ص ٤٩٦-٤٩٧.

وتقديس الحجر بعده في الثقافة الشعبية سواء كان من قواعد إبراهيم أو هبط من السماء. وكانت سدنة البيت لقريش ولبنى عبد المطلب^(١).

وبياح له دخول مكة بغير إحرام. كما يباح القتل في الحرم^(٢). ومعظمها مسائل فقهية عليها خلاف. وكلها أفعال رمزية لها دلالاتها. فالطواف اجتماع الأمة على هدف واحد، والسعي الجهاد في البحث عن الماء أي إشباع الحاجات الأساسية، ورمي الجمرات إلى التغلب على أهواء النفس التي يرمز لها بالشیطان، والتحرر إنقاذ الإنسان من الذبح والاغتيال كما يحدث في الصومال والسودان وأفغانستان وباكستان والعراق وفلسطين الآن. ويجوز له استمرار الطيب بعد الإحرام^(٣).

الحج شريعة إبراهيم هذبها الإسلام. المهدف منه ذكر الله وليس فقط اتباع مناسك إبراهيم. وحرم تلطخ جدران الكعبة بدماء الأضحية. ومنع عدم التزود واعتدادا على الله في السفر إلى الحج من أماكن بعيدة. ولم يصح لقريش أي امتيازات فيه بل كان مناسبة للمساواة المطلقة بين البشر في ملابس الإحرام. وتحولت دلالاته من دينية صرفة إلى دينية اجتماعية سياسية. ومنع الإسلام الحج الصامت. ويجوز الحضور إليه ركوبا وليس فقط ترجلا. وبعد العودة يتساوى الدخول من الأبواب من الأمام أو الخلف. وحرم الإسلام تعذيب البدن للاستغفار. وأضاف العمرة إلى الحج. كما سمح بالانتجار، وشرع الطواف. وبعد إصلاح الإسلام الحج في الجاهلية جعل أركانه الإحرام، والطواف، واستلام الحجر الأسود، وهو من بقايا الجاهلية، والسعي بين الصفا والمروة وأهدافه المركزية. رزق الثمرات. القيمة الاقتصادية للأصاحي بناء على الدعاء الإبراهيمي. والروحانية بغسل الذنوب^(٤). الحج يساعد على توفير الاكتفاء

(١) «انزعوا بني عبد المطلب. فلولاً أن يغلبكم الناس على سقايكم لتزعت معكم»، السابق ص ٤٩٨، الفصول ص ٤٦١-٤٦٢ «إن الله أذن لرسوله ولم يأذن لکم» ص ٤٦٢، ألفية السيرة ص ١٠٢- سيرة النبي ص ٤٨٣-٤٩٤، الأسوة الحسنة ص ٥٤٤-٥٤٥.

(٢) خصائص الرسول ص ١٦٤-١٦٦.

(٣) (المالكية)، الخصائص الكبرى ج ٢/ ٥١٥.

(٤) «إن الحج والعمرة يغسلان الذنوب كما تغسل النار درن ووسخ الذهب والفضة. والمؤمن الذي يمضي يوم عرفات محرماً فإن شمس عرفات تأخذ معها ذنوبه وتغرب»، سيرة النبي ج ٥/ ٣٧١-٣٧٦.

للأسرة لأنه لا يصح إلا لمن استطاع إليه سبيلا. كما يساعد على تحقيق وحدة الأمة بلغاتها وقومياتها وطوائفها ومذاهبها المتعددة. يشعر الجميع فيه بالمساواة بين أبناء البشر جميعا. مصدره الكسب الحلال وبالتالي الامتناع عن المال الحرام^(١). والأضحية، وحلق الرأس، ورمي الجمرات، كل ذلك له آدابه ومنافعه. وفي العيدين كان الرسول يضحى بيده ويسمي على الذبيحتين^(٢). فلا فرق بين الإسلام والديانات السابقة في التضحية بالحيوانات أو في مراسم الصوم والإفطار مع تغير أشكالها من دين إلى دين. عند أهل الكتاب هو الذبح وعند المسلمين النحر. والذبح قسوة على الحيوان في حين أن النحر دلالة على قيمة الإنسان. ومن اختصاصه التضحية عن أمته، أكل لحم الفجاءة (عظم بطن الناقة)^(٣).

ثم تضاف مسألة الجهاد وهو الركن السادس في الإسلام في عدة أحكام منها عدم تراجع النبي عن الحرب إذا لمس لامته، فلا يجوز للرسول نزع اللامة إذا لبسها حتى يلقي العدو أو يحكم الله بينه وبين أعدائه. والشورى، ومصابرة العدو، وليس لنبي خائنة الأعين، والحرب خدعة، وأن يصطفي من المغنم ما يشاء^(٤). من خصائصه وجوب مصابرة العدو وإن كثر عددهم. وهو على أنواع: الجهاد بالنفس، والجهاد بالعلم، والجهاد بالمال، والجهاد الدائم. الجهاد عبادة. هو رأس الإسلام، وعموده

(١) سيرة النبي ج٥/٣٣٧، في صفة قراءته، شبائل الرسول ص ٢٧١-٢٧٤.
(٢) الأنوار ج٢/٤٥٥-٤٥٩، الأسوة الحسنة ص ٥٤٠-٥٤٢، كما اختص بساعة الإجابة وليلة القدر، وشهر رمضان، وبالحصايل الخمس المكفرة عنه، ويعيد الأضحية، والنحر وكان لأهل الكتاب الذبح، وباللحد وكان لأهل الكتاب الشق، وبالسحور وتعجيل الفطر، وبإباحة الأكل والشرب والجماع ليلا إلى الفجر ويوم عرفة كما هو الحال عند القنوني والصوفية، وجعل صوم عرفة كفارة ستين، الخصائص الكبرى ج٢/٤٣٥-٤٣٨ «إن الله وهب لأمتي ليلة القدر ولم يعطها من كان قبلهم» ص ٤٣٥ «أمرت بعيد الأضحية جعله الله لهذه الأمة»، ص ٤٣٧.

(٣) السابق ص ٥٢٩.

(٤) الفصول ص ٤٩٩-٥٠٤ «لا ينبغي لنبي إذا لبس لامة الحرب أن يرجع حتى يقاتل» ص ٤٩٩، «إنه لم يكن لنبي خائنة الأعين»، «الحرب خدعة» ص ٥٠٢. سيرة النبي ص ٤٩٥-٤٩٧، خصائص الرسول ص ١٣٨، الخصائص الكبرى ج٢/٤٨٧، سيرة النبي ج٢/١٧٧-١٧٨ «ألك أبوان؟ فتيها تجاهد» ج٢/٣٨٥، «إن من أعظم الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر» ج٢/٣٨٥، «والذي نفسي بيده لو ددت أني أقتل في سبيل الله ثم أحيى»، ج٢/٣٨٧، سيرة النبي ج٢/٣٧٧-٣٨٨ «المجاهد من جاهد بنفسه» ج٢/٣٨١.

الصلاة، وذروة سنامه الجهاد. ويعني أن تكون كلمة الله هي العليا. وهو مستمر إلى يوم الدين وهو قصد الحياة والدين^(١). وتعلم فنون القتال ضرورة. واختص في شريعته بإحلال الغنائم^(٢). ولا يذكر شيء في التشهد «أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله»، وهو الركن الأول في الإسلام. شهادة وإعلان وليس صمتا وجبنا. وفعلان شعوريان، نفي وإثبات، نفي الآلهة المزيفة، المال والسلطة والجنس والشهرة، وإثبات الإله الواحد الحق الذي لا شريك له^(٣).

و- المعاملات

ويدخل السفر ضمن واجبات الرسول الشرعية في مجتمع تجاري^(٤). فهناك أدعية تقال حين السفر أو وداع المسافر أو حين ركوب الراحلة أو السفينة أو إذا ضلت الدابة أو إذا رأى قرية يريد دخولها أو إذا نزل منزلا أو حين يرجع من السفر. وكلها عادات بينية^(٥). فالراحلة أو الدابة هي القطار أو الطائرة. وكيف تكون الاستخارة في السفر بعد أن تكون المواعيد قد حددت، والمشاريع قد أعدت، والعقود قد أبرمت في التجارة الحديثة؟^(٦). وهل خير ما يترك المسافر لأهله قبل السفر لا زاد ولا مال بل ركعتين؟^(٧).

والأدعية عند السفر كثيرة، في بداية السفر هناك أدعية. ووسيلة السفر الراحلة أو

(١) معين الشهاب ص ٤٤٠-٤٤٤، «ولا يزال من أمتي يقاتلون على الحق» ص ٤٤١ «من مات ولم يغز ولم يحدث به نفسه مات على شعبة من نفاق» ص ٢٤٢، «من علم الرمي ثم تركه فليس منا أو قد عصى» ص ٤٤٣.

(٢) الخصائص الكبرى ج ٢/ ٤٢٥.

(٣) انظر مقالنا «ماذا يعني أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله»، الدين والثورة في مصر ج ٧- اليمين واليسار في الفكر الديني، مدبولي، القاهرة ١٩٨٧، ص ١٤٧-١٦٢.

(٤) سيرة النبي ج ٢/ ٤٧٨-٤٨٢، ج ٢/ ١٧٦ ج ٢/ ٤٢٢-٤٢٣.

(٥) «إذا هم بالأمر فليركع ركعتين ثم ليقل: اللهم أني أستخبرك بعلمك وأستدرك بقدرتك، وأسألك من فضلك العظيم فإنك تقدر ولا أقدر، وتعلم ولا أعلم، وأنت علام الغيوب، اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر آجله وعاجله خير لي في ديني ودنياي فاقدره لي، ويسره لي، ثم بارك لي فيه، وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري آجله وعاجله فاصرفه عني واصرطني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم أرضني به»، سيرة النبي ص ٤٧٨.

(٦) «ما خلف أحد عند أهله خيرا من ركعتين يركعهما عندهم حتى يريد سفرا»، السابق ص ٤٧٨.

السفينة المعروفة وقتئذ^(١). وهناك أدعية أخرى لتوديع الأهل قبل السفر^(٢). وبعد العودة هناك أدعية ثلاثة^(٣). وهناك نصائح أثناء السفر عندما تقلب الدابة ماذا يقال^(٤). يُنادي على الناس لحبسها لأن الله حاضر في الأرض يساعد في ذلك، فإذا حل المسافر قرية فإنه يدعو^(٥). ويحذر من صحبة الكلب أو الجرس في السفر حتى تأتي الملائكة. الكلب للحراسة والجرس للتنبيه. وما التناقض بينهما؟^(٦).

ثم تضاف مسائل شرعية متفرقة^(٧). منها ما يتعلق بالأحوال الشخصية في المسائل المالية^(٨). ومن استهان به بحضرته، والتسمية باسمه دون الكنية^(٩). ونسبة أولاد بناته إليه وعدم انقطاع نسبه هو ما يستند إليه بعض أنظمة الحكم حتى الآن في الأردن والمغرب^(١٠). وعدم دخول النار أحد مما ناسب أو صاهر قفز إلى النتائج وحكم قبل

(١) «اللهم إني إليك توجهت، وبك اعتصمت، اللهم اكفني ما أمني، وما لم أهتم له. اللهم زدني التقوى، واغفر لي ذنبي، ووجهني للخير أينما توجهت، والدعاء المشهور «اللهم هون علينا سفرنا هذا، واطوعنا بعده. اللهم أنت الصاحب في السفر، والخليفة في المال والأهل والولد. اللهم إنا نعوذ بك من وعاء السفر وكآبة المنظر وسوء المنقلب في المال والأهل والولد»، «أمان لأمتي من الغرق إذا ركبوا البحر أن يقولوا...»، سيرة النبي ص ٤٧٩-٤٨٠.

(٢) «من أراد سفرا فليقل لمن يخلف: استودعكم الله الذي لا تضيع ودائعه»، «إن الله إذا استودع شيئا حفظه»، «استودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك»، «فودك الله التقوى، وغفر ذنبك»، وسر لك الخير حيثما كنت»، «أوصيك بتقوى الله والتكبير على كل شرف»، «اللهم أطوله البعد، وهون عليه السفر»، سيرة النبي ص ٤٧٩-٤٨٠.

(٣) «أيون، تائبون، عابدون، ساجدون، لربنا حامدون»، السابق ص ٤٨٠-٤٨٢.

(٤) «إذا انقلبت دابة أحدكم بأرض فلاة فليناد: يا عباد الله احبسوا يا عباد الله احبسوا، فإن الله في الأرض حاضر سيحبه»، السابق ص ٤٨١.

(٥) «اللهم رب السموات السبع وما أظللن، ورب الأرضين السبع وما أظللن، ورب الشياطين وما أضللن، ورب الرياح وما ذرين، نسألك خير من هذه القرية وخير أهلها وخير ما فيها. ونعوذ بك من شر هذه القرية وشر أهلها وشر ما فيها»، «اللهم ارزقنا حماها، وأعدنا من وياها، وحبيتا إلى أهلها، وحبيب صالحا أهلها إليها»، «أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق.. لم يضره شيء حتى يرغمل من منزله ذلك»، السابق ص ٤٨١-٤٨٢.

(٦) «لا تصب الملائكة رفقة فيها كلب أو جرس»، السابق ص ٤٨١.

(٧) الفصول ص ٥٠٥-٥٢٣.

(٨) «خذي من ماله بالمعروف يكفيك ويكفي نيك»، السابق ص ٥٠٥.

(٩) «تسموا باسمي، ولا تكونوا بكنيتي»، السابق ص ٥٠٦، «كل بني آدم ينسبون إلى عصبتهم إلا بني فاطمة فإنهم ينسبون إلي وأنا عصبتهم»، ص ٥٢١.

(١٠) «وإن الأنساب يوم القيامة تنقطع غير نسي وسيي وصهري» ص ٥٠٨.

الحساب^(١). كان أشد أمته بأسا. ويروى أنه كان يرى بالظلمة كما يرى في الضوء وهي رواية ضعيفة^(٢).

وفي العبادات والمعاملات عندما تأتي مادة السيرة من الفقه تُذكر المذاهب الفقهية الأربعة أكثر من القرآن والحديث. والسؤال هو: ما هي أسس المعاملات، أخلاقية أم اقتصادية؟ وقد تكون عادات شائعة تم تقنينها وتهديتها مثل شعائر الحج. قد تكون مقاصد عامة للشريعة وليست أحكاما شرعية خاصة. وقد يكون نكاحه عادات أو أذواقا أو ظروفا اجتماعية خاصة أكثر منها أحكاما شرعية عامة من خصائصه. يصعب تحويلها إلى قواعد عامة لكل الناس مثل الجمع بين أكثر من أربعة أو الزواج وهو محرم أو عدم زواج أرماله بعد وفاته^(٣). وقد تشمل المعاملات الميراث والوصية والوقف والنكاح والطلاق والحدود والتعزيرات^(٤). وما زالت المعاملات أصغر من العبادات. والعقائد أصغرها. والنبوة الأكبر مما يدل على ضعف العمليات وقوة النظريات^(٥).

وتقوم المعاملات على تقسيات القدماء^(٦). وفي إحدى السير الإصلاحية هي النظم السياسية. وهنا تبدو السيرة أحد فروع الفقه. وهي إما نواهي أو أحكام. وتشمل النظم السياسية موضوع الدولة^(٧). وهو ما يسمى عند القدماء «الأحكام السلطانية»^(٨). وفي

(١) «إني سألت ربي أن لا يدخل النار أحد ممن صاهرتي أو صاهرت»، السابق ص ٥١٩.

(٢) السابق ص ٥١٩-٥٢١.

(٣) محمد رسول الله ج ٢/٣٤٩-٤١٢، سيرة النبي ج ٢/١٠٥-١١٣.

(٤) سيرة النبي ج ٢/١٠٥-١١٣.

(٥) السابق ج ٥/٢٢٦-٢٣٠، خصائص الرسول ص ١٢٥-١٢٨.

(٦) قسمها الشاطبي في المرافقات إلى أربع: العبادات، والعادات، والمعاملات، والجنائيات، وقسمها ابن النجيم في «البحر الرائق» إلى خمس: «المعارضات المالية، النكاح، المخاصيات، الأمانات، الميراث، العقوبات»، سيرة النبي ج ٧/١٨-١٩، معاملاته مع الآخرين في بيته وخارجته، الأسوة الحسنة ص ٢٤١-٣٤٨، معاملاته في بيعه وشرائه وإجارته واستجارته وحسن وفائه ومشاركته ومضاربه والحوالة والوكالة والرهن والهبة والهداية والعارية، والبيع، الأسوة الحسنة ص ٢٤٣-٣٤٨.

(٧) سيرة النبي ج ٧/١٧-٣١. ويضم مكانة وأهمية الحكم في الإسلام ج ٧/٣٢-٥٨، نظام الحكم في عهد النبوة، ج ٧/٥٩-١٤٤، العلاقة بين الدين والدولة، ج ٧/١٤٥-١٧٤، بعثة الأمة الإسلامية، ج ٧/١٧٥-١٩٤، القوة العاملة أو القوة الأخرى، ج ٧/١٩٥-٢٠٢، المبدأ الأساسي الثاني للحكم الإسلامي، الحاكم الحقيقي هو الله تعالى فقط، ج ٧/٢٠٣-٢٢٢.

(٨) السابق ج ٧/١٩.

الذهن حال النظم الإسلامية الآن، خاصة النظم العلمانية مثل الجمهورية التي أغرت الأمة ضد الملكية الوراثية، بالرغم من تحويلها الآن إلى جمهورية وراثية في بعض النظم. بلا أبواب ولا فصول ولا ترقيم للموضوعات الرئيسية السبعة. والهدف هو نقد القانون المدني والدفاع عن القانون الإلهي كما هو الحال لدى الجماعات السلفية المعاصرة. ويتم المقارنة مع النظم السياسية المعاصرة، الجمهورية والفاشية والنازية والإمبريالية. القانون الإلهي ثابت والقانون المدني متغير، مع أن القانون الإلهي في جزئياته تغير بتغير الظروف. ويختلف في تأويلاته وتفسيراته بدليل المذاهب الفقهية المتعددة. والقانون المدني به بعض الثوابت وهي المبادئ الإنسانية العامة مثل حقوق الإنسان والحرية والديمقراطية^(١). القانون الإلهي مقاصده وليس حدوده. ويبدو الموضوع مضافا إلى السيرة وخارجا عنها.

كما تغلب على المعاملات النظم السياسية الحديثة، الجمهورية والاشتراكية، والحاجة إلى القانون الإلهي الثابت والقائم على القانون الطبيعي^(٢). كما يتطرق إلى نظام الحكم في عهد النبوة، والعلاقة بين الدين والدولة وتحليل ألفاظ الفلسفة السياسية الإسلامية مثل الرعية والسلطنة والملوكية^(٣). كما يتطرق إلى موضوع بعثة الأمة الإسلامية، والقوة العاملة أو القوة الأمرة فيها وإلى مبدأ الحاكمية الذي انتشر في الفكر الإسلامي المعاصر من الهند وباكستان حتى مصر وسائر أرجاء الوطن العربي وتنبأ بانتهاء إمبراطوريتي الفرس والروم الجدد كما تنبأ الرسول بانتهاء القدامى^(٤).

وحاكم المسلمين واحد منهم. ولا يتميز عنهم في لباس أو حق^(٥). الله هو الحاكم،

(١) السابق ج٧/ ٢٣-٢٧.

(٢) سيرة النبي ج٧/ ١٧-٣١.

(٣) السابق ج٧/ ٣٢-١٧٤.

(٤) السابق ج٧/ ١٧٥-٢٢٢. وذلك عند المودودي وسيد قطب، انظر الدين والثورة في مصر ج٥، الحركات الدينية المعاصرة، أثر أبي الأعلى المودودي على الجماعات الدينية المعاصرة ص ١٢٣-١٦٦، أثر الإمام الشهيد سيد قطب على الحركات الدينية المعاصرة ص ١٦٧-٣٠٠، «أرايتم أعطيتكم كلمة تكلمتم بها، ملكتم بها العرب، ودانت لكم بها العجم؟.. تقولون لا إله إلا الله، وتخلفون ما تعبدون من دونه»، ج٧/ ٥١، «إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده»، ج٧/ ٦٥.

(٥) «إننا يلبس هذه من الأخلاق له»، سيرة النبي ج٧/ ٧١. «السيد الله» ج٧/ ٧٥، «إن الشمس والقمر

والشمس والقمر ظاهرتان طبيعيتان لا يتأثران بموت أحد. الخطورة أن يستمد الأخير سلطانه من الله^(١). الحاكم خادم الناس ويقضي حاجاتهم. وما يزال في الأمة رجال قادرين على الفتح.

وتختص الأمة بالاستغفار، وغفر الذنوب، والندم والتوبة^(٢). وقد كتب ذلك الله قبل خلق الخلق بألفي عام أن رحمته سبقت غضبه، وعطاءه قبل سؤاله، ومغفرته قبل استغفاره. كما تختص الأمة بوضع الإسر الذي كان على الأمم السابقة عنها، وتحليل ما حرم على السابقين، ورفع الحرج في الدين، والخطأ والنسيان وما استكروهوا عليه، وحديث النفس. من هم بسيئة تكتب حسنة، ومن هم بحسنة تكتب له حسنة. فإن تمت كتبت له بعشر. ووضع عنهم قتل النفس أي الانتحار، وغسل النجاسة، والزكاة، والتخير في القصاص، والدية، ونكاح أربع، ونكاح الأمة، ومخالطة الحائض سوى الوطأ، وإتيان المرأة على أي شق شاء الرجل، وتحريم كشف العورة، والتصوير، وشرب المسكر^(٣). وكلها اختصاصات جماعية وفردية، عامة وخاصة. وفيها ردود أفعال على

آيتان من آيات الله لا ينخسفان لموت أحد ولا لحياته، «هون عليك فإنني لست بملك إنما أنا ابن امرأة كانت تأكل القديد»، سيرة النبي جـ/٧٦. «والسلطان لما على الأرض الله في إليه كل مظلوم من عباد الله» جـ/١٠٨، «سبعة يظلهم الله في ظل يوم لا ظل إلا ظله، الإمام العادل» جـ/١٠٩.

(١) «من أطاع أميري فقد أطاعني، ومن عصى أميري فقد عصاني»، السابق جـ/١٤٦، «ما من إمام يغلق بابه من ذوي الحاجة والخلة والمسكنة إلا أغلق الله أبواب السماء دون خلته وحاجته ومسكنته» جـ/١٤٨، «إن أحب الناس إلى الله يوم القيامة وأدناهم منه مجلسا إمام عادل، وأبغض الناس إلى الله وأبعدهم منه مجلسا إمام جائر» جـ/١٥٦ «إن الإمام جنة يقاتل من ورائه ويتقي به فإن أمر بتقوى الله وعدل فيه فإن له بذلك أجرا وإن أمر بغيره فإن عليه وزرا» جـ/١٥٨، «تخلقوا بأخلاق الله» جـ/١٧٢، «لا تزال عصاية من أمتي يقاثلون على أمر الله قاهرين لعدوهم. لا يضرهم من خالفهم حتى تأتيهم الساعة وهم على ذلك»، جـ/١٨٢.

(٢) «أعطيت هذه الأمة ثلاث خصال لم يعطها إلا الأنبياء»، كتاب كتبه الله قبل أن يخلق خلقه بهاتين عام. ثم نادى يا أمة محمد سبقت رحمتي غضبي. أعطيتكم قبل أن تسألوني، وغفرت لكم قبل أن تستغفروني، فمن لقيت منكم يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبدي ورسولي أدخلته الجنة، الخصائص الكبرى جـ/٤٣٣-٤٣٤.

(٣) السابق جـ/٤٤٢-٤٤٩ «إن الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكروهوا عليه» ص ٤٤٤، «إن نبي إسرائيل كان إذا أصاب أحدهم البول قرض بالمقراض» ص ٤٤٥، «اصنعوا كل شيء إلا النكاح» ص ٤٤٦، «لكل نبي رهبانية، ورهبانية هذه الأمة الجهاد في سبيل الله» ص ٤٤٧، «إنه مما وسع الله به على هذه الأمة نكاح النصرانية والأمة» ص ٤٤٨.

الشرعية اليهودية. وأمت لا تهلك بجوع ولا بغرق، ولا تتعذب بعذاب عذب به من قبلها، ولا يسلط عليهم عدو غيرهم، ولا تجتمع على ضلالة، إجماعها حجة، واختلافها رحمة في حين كان اختلاف من قبلها عذاباً^(١). لها الجنة، الطاعون لها رحمة وشهادة. وكان عذابا على الأمم السابقة^(٢). وتآكل الأمة صدقاتها في بطونها، تثاب عليها في الدنيا والآخرة. وكلما دعت الله استجيب لها^(٣). وقد نودي على الأمة في القرآن ببناء ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾، وعلى سائر الأمم «يا أيها المساكين». يحمدون الله ويكبرونه ويسبحونه. وهي أمة وسط. تقاتل معها الملائكة. فرض عليها الوضوء والغسل والجمع والجهاد والنوافل كالأنبياء. ثوابها أكثر من ثواب باقي الأمم. وأوتيت العلم والإستاد والأنساب والأعراب وتصنيف الكتب. وعلماءهم كأنبياء إسرائيل. هم الآخرون في الدنيا، الأولون في القيامة، في وضع عال في الموقف، غر محجلون من آثار الوضوء، أثقل الناس وزناً^(٤). الأمة خير الأمم وآخرها. تقدمتها ولم يتقدمها أحد. ميسرة لحفظ كتبها في الصدور دون تحريفه. اسمها اسمان مشتقان من أسماء الله: المسلمون والمؤمنون. ووصف الدين باسم الإسلام والأنبياء المسلمون على غير الأمم السابقة التي لم يأخذ أنبياءها اسم الدين^(٥). ويدخل الجنة المسلمون قبل غيرهم من الأمم.

خامساً - تصورات حسية:

ويظهر وصف الرسول حديثاً في البداية منذ القرن الرابع. وهو وصف الآخرين جسده وعقله وسلوكه مع أهله ومجلسه وسيرته مع جلسائه، وسكوته. ويطلب الرسول باتباع سنته. فاتسعت السنة. وأصبحت أسلوب حياته الشخصية وعاداته^(٦). وقد انتهى هذا الوصف الكامل للجسد عند الصحابة والصوفية والنساء الشعراء إلى مدحه والتغزل فيه وفي محبته^(٧).

(١) الخصائص الكبرى ج٢/ ٤٥٠-٤٥١.

(٢) السابق ص ٤٥٢-٤٥٤ «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق حتى يأتي أمر الله»، ص ٤٥٢.

(٣) السابق ج٢/ ٤٣٣-٤٣٤.

(٤) السابق ج٢/ ٤٥٥-٤٥٨ / ٤٧٧-٤٨٢.

(٥) السابق ج٢/ ٤٣٩-٤٤٠.

(٦) البستي ج٢/ ٤١٠-٤١٦، عليكم بستي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي وعضوا عليها

بالتواجد، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، السابق ص ٤١٥.

(٧) بهجة المحافل ص ٤٣٧-٤٣٨.

١ - سمات الجسد

ويوصف شكله الخارجي من بدوية بألفاظ بدوية وصور رعوية بعد أن مسح الرسول ضرع شاة لها مجهودة، وشرب من لبنها، وسقى أصحابه. فلما سئلت من هو وصفته بأنه ظاهر الوضاعة، مشرق الوجه، حسن الخلق، ليس سمينا ولا نحिला، ورأسه لا صغيرة ولا كبيرة، وسيم حسن القسمة، سواد العينين، وعلى الجفنين شعر كثيف، وفي صوته بحة، لا قليل ولا كثير وكأنه رسم فنان لشخصية مثالية أو بطل فيلم. ويسمى في سيرة أخرى «صفته الظاهرة»^(١): الطول، واللون، ونعومة الشعر، واللحية، والوجه، والعينان، والمشي، والصوت، والحدان، والقم، والبطن، والصدر، والزندنان، والمشي، والرداء^(٢). وأحيانا يعم لفظ الصفة هذه السمات الجسدية. تشمل الخصائص العامة الحسية والمعنوية^(٣). وهناك أيضا وصف لصفاته الجسدية، وتبدو فيها الوسطية والاتزان، ورفض الأطراف طبعاً، والذوق العربي^(٤).

(١) «رأيت رجلاً ظاهر الوضاعة، منبلج الوجه، حسن الخلق، لم تصبه تجله، ولم تُزربه صلعة، وسيم قسيم، في عينه دمع، وفي الشفاء وطف، وفي صوته ضحل، أحور أكحل، أزج أقرن، شديد سواد الشعر، في عقه سطح، وفي لحيته كثانة. إذا صحت فعليه الوقار، وإذا تكلم سها وعلاء البهاء، وكان منطق خرازات نظم يتحدرن، حلو المنطق، فصل، لا تزر ولا هذر، أجهر الناس وأجله من بعيد، وأحلاه وأحسنه من قريب، ربعة لا تشوّه من طول، ولا تقتحمه عين من قصر، غصن بين غصنين. فهو أنضر الثلاثة منظرًا، وأحسنهم قدراً. له رفاق يحنون به، إذا قال استمعوا لقوله. وإذا أمر تبادروا إلى أمره عفّور عثود، ولا عابس ولا مُفئد، الإشارة ص ١٥٩-١٦١، شتائل الرسول ص ٣٢-٣٨، خير العباد ص ٦٣.

(٢) الفصول ص ٣٣١-٣٣٦، ألفية السيرة ص ٦٨-٨٠، في صفة خلقه الوسيم، وتناسب أعضائه واستواء أجزائه، وما جمع الله فيه من الكمالات، بهجة المحافل ص ٤٣٥-٤٣٩، سيرة النبي ص ٤٢٥، صفاته الظاهرة وإن شارك فيها غيره، السيرة الحلبية حد ٣/٤٦٦-٤٧٠، جمال الخلق، الرحيق المختوم ص ٤٧٩-٤٨٣، حسنة الباهرة، السيرة النبوية (٢) ص ٤٠٩-٤١٠، شتائل النبي ص ٢٣-٢٤، عيون الأثر ص ٤٢٤، حسنة الباهر بعد ما تقدم من حبه الطاهر، شتائل الرسول ص ٩-١٤، وجه الرسول ومحاسنه من فرقه وجبه وحاجبيه وعينه وأنفه وفمه وتناياه، وطلعتة وعجابه ص ١٤-٢٠، شعره ص ٢٠-٢٣، في منكيه وساعديه وإبطيه وقدميه وكعبيه ص ٢٣-٢٤، قوامه وطيب رائحته ص ٢٤-٢٨، حجب إلي من ديناكم ثلاث، النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة، ص ٢٨.

(٣) سيرة النبي حد ١١٤/١٢٠.

(٤) ليس طويلاً ولا قصيراً، ولا أبيض ولا أحر ولا أسمر ولا متجعّد الشعر ولا مسترسله. وتوفى وليس في رأسه ولا لحيته عشرون شعرة بيضاء. ويقال كان شعره أحر. كان ضخّم الرأس واللحية، خشن الكفين، ضخمة الكرادس (شعر الصدر). إذا مشى مال إلى الأمام. كان ضليع القم، (حمرة وبياض)، قليل لحم العقب. كان دقيق الساقين. وأكحل العينين. أحسن من القمر، أفلج الثنتين، مربوع المنكبين، له شعر بلغ

وصف علي للرسول بأنه لم يكون طويلا ولا قصيرا أي متوسطا مثل رسالته، ولم يكن شعره أجعد، وكان مسرح للشعر. ولم يكن ضخما أي استبعاد كل الصفات المتطرفة. وكان أبيض الوجه مما لا يتفق مع سمرة العربي بل مع رمز البياض وهو الصفاء، أسود العينين، طويل الأشعار، عظيم رءوس المفاصل وما بين الكتفين، دقيق الشعر ما بين الصدر إلى الصرة، قليل شعر الجسم، غليظ الكفين والقدمين كناية عن القوة والسعي إذا مشى لم يثبت القدمين دليلا على الخفة والارتفاع وكأنه يمشي في منحدر من الأرض. وإذا التفت التفت معا، بين كتفيه خاتم النبوة. أجود الناس كفا، وأجراً الناس صدرا، وأصدق الناس لهجة، وأوفى الناس ذمة، وألينهم عريكة، وأكرمهم عشرة^(١). من رآه هابه، ومن خالطه أحبه. لا يوجد مثله من قبل أو من بعد^(٢). ووضح الدلالات النفسية على الصفات البدنية كما هو معروف في علم الفراسة عند العرب الذي أبدع فيه الأطباء العرب كالرازي وابن سينا.

ويوصف باقي الأنبياء وبأشكال الصحابة تقريبا للفهم، فموسى كأنه من رجال قبيلة شنوءة. وعيسى أشبه بعروة بن الورد. وإبراهيم أشبه بالنبي، وجبريل أقرب إلى دحية^(٣). وهي روايات وليست أقوالا مباشرة لأن الإنسان لا يصف جسده بل يصفه الآخرون. وهي في جبلته خِلقة غير مكتسبة^(٤). آدم ستون ذراعا في السماء^(٥).

أذنه. كان أبيض مليحا مقصدا (متوسطا)، أبيض كأنها صنع من ففت، الأنوار حـ/ ١٤١-١٤٧.

(١) حـ/ ٣٦٧-٣٦٨.

(٢) وهو ما يسمى بالفراسة.

(٣) «عرض على الأنبياء فإذا موسى ضرب من الرجال كأنها من رجال شنوءة، ورأيت عيسى ابن مريم فإذا أقرب من رأيت به شيئا عروة بن مسعود. ورأيت إبراهيم فإذا أقرب من رأيت شيئا صاحبكم، ورأيت جبريل فإذا أقرب من رأيت من شيئا دحية»، السابق ص ١٤٤-١٤٥.

(٤) الشفا حـ/ ٨١-٨٥.

(٥) «على صورة أبيهم آدم، طوله ستون ذراعا في السماء»، رأيت موسى فإذا هو رجل ضرب رجل أفتى كأنه من رجال شنوءة، ورأيت عيسى فإذا هو رجل ربعة، كثير خيلان الوجه، أحمر كأنها خرج من ديباس، مُبطن مثل السيف، الشفا حـ/ ١٨٩، بهجة المحافل ص ٤٣٦. «وأنا أشبه ولد إبراهيم به»، «وموسى كأحسن ما أنت راء من آدم»، «ما بعث الله تعالى بعد لوط نبيا إلا في ذروة من قومه»، الشفا حـ/ ١٨٩. «كان موسى رجلا حيا ستيرا، ما يرى من جسده شيء استحياء...»، السابق ص ١٩١، صفة جسمه ولونه، السيرة النبوية ص ٤١٠-٤٦٢، شعره، شياثل الرسول ص ٢٠-٢٣، طوله، الخصائص الكبرى ص ١٦٣.

ويصف بعض المؤرخين وكتاب السيرة جسم الرسول، ودلاله الأوصاف الجسمية على الصفات النفسية كما هو معروف في علم الفراسة عند العرب. كان الرسول فخما مفخما يتلأأ وجهه كالقمر ليلة البدر، عظيم الهامة رجل الشعر، أزهر اللون، واسع الجبين، كث اللحية، معتدل الخلق، أشعر الذراعين والمنكبين وأعلى الصدر، يمشي الهوينا. وكان منطقته متواصل الأحزان، دائم الفكرة، طويل السكت، دمث لا يذم، ولا تغضبه الدنيا. قسم حياته ثلاثة أقسام، قسمة لله، وقسمة لأهله، وقسمة لنفسه. يؤثر أهل الفضل. يكرم الكريم، ويحذر الناس ويحذر، يتفقد أصحابه، يحسن الحسن، ويقبح القبيح، لا يقصر عن الحق. كان مع جلسائه دائم البشر، سهل الخلق، لين الجانب. يسكت على الحلم والحذر والتقدير والتفكير^(١). وكان أكمل الناس في خلقه أي في هيئة جسده، متوسط القامة لا قصيرا ولا طويلا، لا أسود ولا أبيض، حسن الوجه والصوت، كريم الجسد^(٢). وتسمى أحيانا حليته^(٣).

وكان بين كتفيه خاتم النبوة الذي يوصف مع ولادته في السيرة^(٤). فهو دليل حسي بدني خلقي وكأن النبوة في حاجة إلى دليل حسي وليست إعجازا بلاغيا وعقليا وتشريعا. خاتم النبوة على ظهره وكان النبوة صفة جسدية في شكل خاتم مثل الخاتم الذي في إصبع الملك والذي كان للرسول أيضا منقوش عليه «محمد رسول الله». يختم به رسائله إلى الملوك. وقد ولد محتونا لم ير أحد سوائه وكان رؤية سواة الأنبياء عيب كما هو الحال في رؤية سوءات باقي البشر، وضرورة التغطية وعدم الكشف إلا في مواقف الألفة والمحبة بين اثنين^(٥). ولم يكن له ظل وكان الظل عيب في حين أنه نتيجة طبيعية

(١) علم الفراسة Physionomie عند الرازي مثلا. سمته وهويته، معين الشامل ص ١١٨-١٣١، قوامه وطيب رايحه، شائل الرسول ص ٢٤-٢٨.

(٢) الخصائص الكبرى ج ١ / ١٧١-١٨٣. اللهم كما أحسنت خلقي فأحسن خلقي، وحرمت وجهي على النار، الحمد لله الذي سوي خلقي فعدله وأحسن صورتي، وزان مني ما شأن من غيري، هبة المحافل ص ٤٩٨، «في صفة خلقه وما يناسبها في أوصافه الشريفة»، شائل الرسول ص ٥٧-١٠٤.

(٣) سيرة المصطفى ص ٤٦-٦٥، في جمال صورته، شائل الرسول ص ٥٩-٧٥.

(٤) السيرة النبوية ص ٤١٧-٤١٩، شائل النبي ص ٤٢-٤٦، عيون الأثر ص ٤٣٢-٤٣٣، شائل الرسول ص ٢٨-٣١، سيرة النبي ج ٢ / ١٦٠.

(٥) «من كرامتي أني ولدت محتوما ولم ير أحد سوائي»، خصائص الرسول ص ٣٠١-٣٠٢، «معين الشائل ص ٢١.

لأنكسار الضوء على الأجساد^(١). وكانت له آية أخرى في قدمه^(٢). وكان إبطه أبيض بلا شعر وكأن السواد عيب والشعر نقص وليس نتاجا طبيعيا للنمو البدني. تحلقه الرجال والنساء حرصا على النظافة. ويوضع مكانه الطيب^(٣).

وتشمل الصفات البدنية شعره وشبيهه، طيب ريحه، فعله عند العطاس، مشيه، جلوسه، واتكائه، نومه. وهي كلها صفات أو عادات بدنية لا فضل فيها لأحد لأنها خلقية، ولا فضل فيها لأحد على أحد لأن البشر مختلفون^(٤). ونظافة جسمه وطيب ريحه وعرقه ونزاهته عن الأقذار وعورات الجسد وهي نظافة الشرع التي بنيت على الفطرة^(٥). فقد بُني الدين على النظافة، وكان الرسول يكتحل بالإثمد وهو نوع من الكحل يجلو البصر، وينبت الشعر^(٦). وهو ما يعيب الرجال حاليا، ولا يستحسن إلا من النساء، وشعره طاهر اتفاقا^(٧). وهو ما تقوم بصباغته النساء هذه الأيام.

وكان الرسول يتطيب في رأسه ولحيته بأنواع متعددة من الطيب منها العود^(٨). وكان لا يريده إذا أعطاه أحد له أو طيبه به. وكان يحب أن يلقي أصحابه متطيبا. وبالليل يخلو ويستنجي ويستاك ثم يطلب الطيب في جميع ربايع نسائه. وهناك فرق بين تطيب الرجل وتطيب المرأة. طيب الرجل ما ظهر ريحه وخفي لونه، وطيب المرأة ما ظهر لونه وما خفي ريحه. وما الفرق بين حاستي النظر والشم في معرفة المرأة أو الرجل؟^(٩). والريحان

(١) الخصائص الكبرى ج١/ ١٦٤.

(٢) السابق ص ١٦٥.

(٣) السابق ص ١٥٣، خصائص الرسول ص ٣٠٦.

(٤) شعره وشبيهه، الأنوار ج١/ ١٤٨-١٥٣، خاتم النبوة، طيب ريحه ١٥٧-١٦٠/ ١٥٤-١٥٧/ ٣٥١-٣٥٨.

(٥) شعره، السيرة النبوية ص ٤١٤-٤١٥، طيب رائحته ص ٤١٥-٤١٧.

(٦) الشفا ج١/ ٨٥-٩١/ ٢٠٠-٢٠٩/ ٢٠٩-٢١٤، صفة عرقه، شاتل الرسول ص ٨٤-٨٦، صفة طيبه، شاتل الرسول ص ٨٧-٨٨، عرق وطيب رائحته، معين الشاتل ص ١٢٣.

(٦) «إن خير أكلكم الأثمد، يجلو البصر وينبت الشعر»، صفة شعره وساعديه وإبطه، وقدمه وكعبه، شاتل الرسول ص ٢٣-٢٤، شاتل النبي ص ٥٧-٥٩.

(٧) خصائص الرسول ص ٢٧٦.

(٨) الأنوار ج١/ ٦٧٧-٦٨٠، شاتل النبي ص ١٢٩-١٣٢، عيون الأثر ص ٢٤٢، سيرة النبي ج٢/ ١٦٧.

(٩) «طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفي لونه، وطيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه»، «إذ أعطي أحدكم الريحان فلا يريده فإنه خرج من الجنة»، بهجة المحافل ص ٤٩٧، الأسوة الحسنة ص ٤٨١-٤٨٢، شاتل النبي ص ١٣١، «فلا تلات لا ترد: الوسائد، والدخن، واللبين»، شاتل النبي ص ١٣٠.

من الجنة لا يُرد. وكان يرجل شعره ويتعهده ويدهنه^(١). فكان يكثر دهن رأسه وتسريح لحيته. ويغسل رأسه بالسدر. وكان يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر به تأكيداً على الاستمرار بين الإسلام واليهودية والنصرانية. وكان أهل الكتاب يسدلون أشعارهم. وكان المشركون يفرقون رؤوسهم. فسدل الرسول ناصيته ثم فرق فيما بعد. وكان يحتجم ويقص شعره وأظافره^(٢). فالحجامة دواء^(٣). وكانت له مواعيد للحجامة. وقد تكون في المسجد. ويمز شاربته مثل إبراهيم. وكان يقسم حلقه بين الناس بداية لتقديس الجسد. وكان مع قص الأظافر ينتف الإبط، ويحلق العانة ليس أكثر من أربعين ليلة. وحلق الرأس لا يكون إلا في حج أو عمرة. وقد اتهم الخوارج بالتحليق. فإما الحلق كله أو الترك كله. والنساء لا تطيلن شعورهن ولا تضعن الوشم حتى لا يغيرن خلق الله. والأمر كله مصلحة أو ضرر. إذ اشتكى أعرابي للنبي أن الهوام تؤذيه في شعره فأمره بالتحلق^(٤). مع أنه من جمالات بعض النساء في الريف والحضر إطالة الشعر حتى منتصف الظهر في مقابل جمال الحضر في لم الشعر «الشنيون» الذي يقتضيه مصفف ماهر، وشعر ناعم.

وما يعتبر من الفطرة عادات اجتماعية مثل الختان، والتيمين، وحلق الرأس، والسواك، والتطيب، وإسدال الشعر، وإرخاء اللحي من أجل مخالفة المجوس^(٥). والبعض طبقا لقواعد النظافة مثل السواك والتطيب. والبعض غير معقول مثل عدم دخول الحمام أو الحديث فيه، وضعه الخيال.

وكان وجهه يشع بنور العرش^(٦). وهي صفة جامعة بين الله والرسول، وتبدو

(١) الأنوار ٢/ ٦٨١-٦٨٥، الأسوة الحسنة ص ٤٨٢-٤٨٣، استعماله المشط واكتياله ونظرة في المرأة ص ٤٨٣.

(٢) السابق ٢/ ٦٩١-٦٩٧.

(٣) «إن أمثل ما تداويتم به الحجامة والقسط (بخور) لصبائكم من العذرة (داء الحلق)، ولا تعذبوهم بالغمز (عصر الدمع)، السابق ص ٦٩١.

(٤) «أحلقوه كله أو اتركوه كله»، «لن الله الواصلة والمستوصلة»، هجة المحافل ص ٥٠٨، الأسوة الحسنة ص ٤٨٣-٤٨٥.

(٥) «قصوا الشوارب وأرخوا اللحي، خالفوا المجوس»، خير العباد ص ٦٥٧-٦٨١.

(٦) «جاءني جبريل فقال إنه يقرأ عليك السلام ويقول لك حبيبي إني كسوت حسن يوسف من نور الكرسي، وكسوت حسن وجهك من نور عرشي»، السابق ص ١٥٢-١٥٣.

الخصائص في عينيه^(١). وكان يسمع ما لا يسمعه الآخرون^(٢). وفمه وريقه وأسنانه آيات معجزات. إذا بصق في بئر زاد، وفاح منه المسك، وكانت مياهه أعذب مياه. وكان لسانه إذا مصه أحد روي كما فعل في الحسن والحسين^(٣).

وكان يرى من وراء ظهره، حتى يكون أكمل البشر الذين يرون أمامهم فقط. وهذا يعني الحس والتحفظ واليقظة والانتباه. وكان يرى في الظلمة كما يرى في النور بعين البصيرة. وكان يرى في الثريا أحد عشر نجما^(٤). وكان صوته يبلغ كل شخص في حين أن صوت كل شخص آخر لا يبلغه. وهو عدم مساواة في التراسل، فالعطاء مثل الأخذ، والتراسل متساوي الطرفين^(٥). كان لا يرفع صوته على عكس ما تعود عليه العرب هذه الأيام. وكان يستعمل لغة الجسد والإشارة وتحريك يديه حين يتكلم أو يتعجب. وطوله كان آية، وهو ما لا دخل للإنسان فيه بل يولد به، ولم يكن يُرى له ظل. وهو تصوير مضاد للنور. ولا يتزل الذباب عليه ولا على ثيابه^(٦). والذباب أمر طبيعي ونزوله على أحد ليس عيبا. وهو أمر ليس بيد أحد، وكان شعره يجتمع الناس بعد حلقه ليجلب لهم الرزق والنصر^(٧). وكان الناس يتبركون بعرقه ويجمعونه في قارورة. وهو ما يستحيل عمليا لأن العرق ليس بهذه الكثرة، ولا يخرج في صنوبر^(٨). يشفي به المرضى ويتطيب به الناس. وكان الناس يشربون دمه حتى لا يذوق جسدهم النار^(٩). وكان محفوظا من الاحتلام وكأن الاحتلام عيب ونقص، يعبر عن تمني ما لا يوجد، والمرأة موجودة

(١) «إني أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون»، السابق ص ١٥٩-١٦٠، وصفه عضوا عضوا، الخصائص الكبرى ٢/٤١٥.

(٢) السابق ح ١/١٤٩-١٥٠ «إني أراكم من وراء ظهري»، صفة بصره، شاتل الرسول ص ٧٦-٧٨.

(٣) السابق ص ١٥٣، خصائص الرسول ص ٣٠٦.

(٤) خصائص الرسول ص ٢٧١/٢٩٩-٣٠٥/٣٠٦.

(٥) الخصائص الكبرى ح ١/١٥٩-١٦٠، صفة صوته، شاتل الرسول ص ٨٩-٩٠، في صفة كلامه وسكوته، ص ١٠٠-١٠١/٨٩-٩٠، الأسوة الحسنة ص ٤٥٣-٤٥٥.

(٦) الخصائص الكبرى ح ١/١٦٣-١٦٤.

(٧) السابق ح ١/١٦٤، شاتل النبي ص ٤٦-٥٢، سيرة النبي ح ٢/١٦٠.

(٨) الخصائص الكبرى ح ١/١٦٠-١٦٣ «أتيني بقارورة واسعة الرأس وعود شجرة... مر ابتك أن تغمس هذا العود في القارورة، وتطيب به»، ص ١٦٢-١٦٣.

(٩) السابق ص ١٦٥.

دائماً^(١). وكانت الأرض تبتلع بوله وغائطه^(٢). ويستشفى ببوله إذا شربه إنسان يشتهي ببطنه^(٣). لا يتشاءب ولا يتمطى وهي من وظائف البدن البيولوجية لا عيب فيها. وكان القمل لا يؤذيه وهو ضد متطلبات النظافة^(٤). وهناك تقديس جسد الرسول وفضلاته، دمه وريقه وبوله كان يستشفى ويترك ببوله ودمه. وأخبر الرسول امرأة شرب بوله بأن الوجع لن يصيب بطنها. ويضاف القيء أحياناً^(٥). ومن كراماته اختصاصه بطهارة دمه وبوله وغائطه^(٦). وقد بدأ تقديس أجزاء من جسد الرسول ومحيطه في حياته مثل القدم المباركة في إحدى روايات المعجزات والتعبير عن ذلك شعراء. فالخيال شعر، والشعر خيال^(٧). وكثير من الأمور رجم بالغيب لا دليل عقلي عليها مثل عدم أكل الأرض أجسام الأنبياء. وهو ما يعارض الحقائق وعظام الأنبياء ورفاتهم^(٨). فلا يجوز أن ينطبق عليه ما ينطبق على الآخرين بالرغم من وصفه بأنه ميت مثل الآخرين ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾. فما لزوم وصف جسده، حسنة الباهر، وجسمه، ولونه، وشعره، وطيب رائحته، وخاتم النبوة بين كتفيه لو أمكن تبرير أخلاقه وشأئله، كرمه، وتواضعه، ومزاحه، وزهده، وعبادته، وشجاعته؟^(٩).

٢- العادات الجسدية

وكان لا يتشاءب^(١٠). أما العطس فممكن مع وضع اليد أو المنديل على الفم. في مشيه

- (١) «ما احتلم نبي قط وإنما الاحتلام من الشيطان»، السابق ص ١٦٨.
- (٢) «إنا معشر الأنبياء تنبت أجسادنا على أرواح أهل الجنة. فما خرج منها من شيء ابتلعت الأرض»، السابق ص ١٦٩-١٧٠، خصائص الرسول ص ٢٩٩-٣٠٠، «يا عائشة أما علمت أن الله تعالى أمر الأرض أن تبتلع ما خرج من الأنبياء»، خصائص الرسول ص ٣٠٠.
- (٣) السابق ص ١٧٠-١٧١.
- (٤) خصائص الرسول ص ٣٠٣-٣٠٦، الخصائص الكبرى ح ١/ ١٦٤.
- (٥) «من مس دمي دمه لم تمسه النار»، محمد رسول الله ح ١/ ٣٥٥، خصائص الرسول ص ٢٧٦، «لا يجمع بطنك»، ص ٢٧٨، الخصائص الكبرى ح ١/ ١٦٥، «المعجزة في بوله وغائطه ص ١٦٩-١٧٠، الاستشفاء ببوله ص ١٧٠-١٧١.
- (٦) الخصائص الكبرى ح ٢/ ٥٣٤-٥٣٧ «خالط دمي بدمه ولا تمسه النار»، ص ٥٣٦.
- (٧) سيرة النبي ح ٢/ ٣٧٠.
- (٨) «وبعد وفاتي إن الله عز وجل حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء»، وفاة الحبيب ص ١٩١، بهجة المحافل ص ٦٢٧، خصائص الرسول ص ٢٩٣-٢٩٤ «وبعد الموت إن الله حرم على الأرض أجساد الأنبياء فني الله حي يرزقه»، الخير الكثير ص ٥٩.
- (٩) خلاصة ابن كثير ص ٤٠٧-٤٣٧.
- (١٠) «ما تتشاءب النبي قط»، الخصائص الكبرى ح ١/ ١٥٨، حفظه من التأوُّب، ح ١/ ١٥٨-١٥٩، آداب

يطأ الأرض بقدمه كله دون أن يكون له أخمص يسرع ويهرول في مشيه^(١). يسير وراء صاحبه حتى يترك ظهره للملائكة، عيناه تنامان ولا ينام قلبه^(٢).

وكان قويا في جماعه. أُعطي قوة أربعين رجلا^(٣). وفي رواية قدر فيه لحم. وفي رواية ثلاثة القوة في البطش والنكاح. وهما عاطفتان نقيضتان، البطش عداوة، والنكاح محبة. وقد فضل الرسول على سائر الناس بأربع: السماحة والشجاعة وكثرة الجماع والبطش. ويقتضي العطاس وضع اليد أو الثوب على الفم حماية للجالسين من الرذاذ واحتمال انتقال العدوى^(٤). وهذا هو معنى دخول الشيطان فيه، وإذا كان العطاس أفضل من التأثب فلأن العطاس يدل على اليقظة في حين أن التأثب مؤشر على الكسل والرغبة في النوم. وكلاهما حاجتان للجسد لا فضل لأحدهما على الآخر، فعلان بيولوجيان. ويتحول العطس إلى فعل اجتماعي بالتشميت، من فعل فردي إلى فعل اجتماعي. وعدم العطاس من آداب المجالس، والتناجي والتأثب والجشاء. ولا يقام للقاد^(٥). ولا يجوز التفريق بين اثنين أو إقامة رجل من مجلسه كي يجلس فيه آخر. ولا يجوز القيام لأحد. وإذا قام أحد من مجلس وعاد فهو أحق به. ولا يتناجي اثنان دون الثالث. ولا يجوز أن يتقدم الصغير على الكبير. وعطاس الرسول فعل عضوي محض، لا إرادي، لا شأن له

المجلس.

(١) «إن عيني تنامان ولا ينام قلبي»، السابق ص ١٦٦.

(٢) «أتاني جبريل بقدر فأكلت منها فأعطيت قوة أربعين رجلا في الجماع»، السابق ص ١٦٧-١٦٨، «فضلت على الناس بأربع بالسماحة والشجاعة وكثرة الجماع والبطش»، ص ١٦٨، في قوته، شئنا الرسول ص ١٠٢-١٠٤.

(٣) خير العباد ص ٦٧٥-٦٧٧ «دعوا ظهري للملائكة» ص ٦٧٦ «في عاداته وسجته في المباحات والمعتادات والضروريات»، بهجة المحافل ص ٤٨٧-٥١٣. «إذا تأثب أحدكم فليمسك يده على فمه فإن الشيطان يدخله» سيرة النبي ص ٥٠٥-٥٠٦.

(٤) «إن الله يحب العطاس ويكره التأثب، فإذا عطس أحدكم حمد الله. كان حقا على كل مسلم سماعه أن يقول له يرحمك الله. وأما التأثب فإنها هو من الشيطان. فإذا تأثب أحدكم فليده ما استطاع فإن أحدكم إذا تأثب ضحك منه الشيطان»، ويقال مع التشميت «يهديك الله ويصلح بالكم»، بهجة المحافل ص ٥٠٩-٥١١، سيرة النبي ص ٥٠٥، صفة عطاسه، شئنا الرسول ص ٩٣-٩٩.

(٥) «لا يجزى لرجل أن يفرق بين اثنين إلا بإذنها»، «لا يقيم الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه»، «من قام من مجلسه ثم رجع إليه فهو أحق به»، معين الشئنا ص ٣٢٨-٣٣٥.

بخصائصه النفسية أو الخلقية أو الشرعية أو الدينية^(١). إنها علاقات اجتماعية وترابط أخوى. يقابل الآخر بالتشميت^(٢).

ومن الصفات ما هو أقرب إلى العادات الشخصية والاجتماعية والتي تتغير من فرد إلى فرد، وتختلف من بيئة اجتماعية إلى بيئة اجتماعية أخرى. فالبدو غير الحضري^(٣). فالجلوس والانتكاء والقعود والقرفصاء عادات تتوقف على قدرات البدن ومثانة المفصل، لا فضل فيها لأحد على أحد كما هو الحال في المساجد عندما يجلس كبار السن والمرضى على مقاعد آخر الصفوف، وكان إذا جلس كان أعلى من الجلوس^(٤). والتوكؤ فعل العجائز على الشباب. وهي عادات لا بأس بها مثل قراءة الرسول القرآن ورأسه في حجر عائشة وهي حائض^(٥). والمشي عادة بدنية تتوقف على قدرات الجسد، بدانة أو نحافة، قصر خطوة أو طولها، قصر بدن أو طوله. وليس في النبوة منها شيء^(٦). وكلها روايات وليست أقوالاً مباشرة. لا صواب فيها ولا خطأ. يمشي متكفياً، مسرعاً، لا عاجزاً ولا كسلاناً. تمشي الملائكة وراءه. فالعادة البدنية الخالصة مناسبة للخيال. وقد يمتد المشي إلى آداب الطريق عامة، طريقة المشي، والسلام، وعدم إيذاء الناس بالحمل، وعزل الأذى عن الطريق، وآداب الجلوس فيه. والتوكؤ على عصي من أخلاق الأنبياء، ومؤشر على الكهولة وكبر السن والاحترام. وهي صورة شيخ البلد في الأدب

(١) الأنوار حـ/١-٢٦١-٢٦٣.

(٢) «إن هذا حدثه وإنك لم تحمده»، السابق ص ٢٦٣.

(٣) مثل المشي، والجلوس، والانتكاء، والنوم، والأكل، والطعام، والأدام، والتمر، والفواكه، والشرب، والسقي، والشراب واستعذاب الماء، والقذح، والصفحة، والقول عند الفراغ من الأكل، والدعاء للضيف، والضيافة والوليمة، والنكاح والمعاشرة وحب النساء، والتطيب وبحة الطيب، وترجيل الشعر وتعهده وتدنه، والمشط والمرأة والمرأة، والاكتهال، والحجامة، وقص الشعر والظفر، السابق حـ/١-٣٥٤-٣٦١-٣٧٣-٣٧٨-٥١٢-٧٠٨، خير العباد ص ٦٦٦-٦٦٨.

(٤) خصائص الرسول ص ٣٠٦-٣٠٨.

(٥) الأنوار حـ/١-٣٥٤-٣٥٨، خير العباد ص ٣٧٧، شئائل النبي ص ٩٠-٩٤، معين الشئائل ص ١٢٢، «أما أنا فلا لا أكل متكئاً»، بهجة المحافل ص ٤٨٨، جلوسه، الأسوة الحسنة ص ٤٥٧-٤٥٨، اتكاؤه ص ٤٦٠-٤٦٤.

(٦) الأنوار حـ/١-٣٥١-٣٥٤، قيامه ومشيئه، الأسوة الحسنة ص ٤٥٨-٤٦٠، شئائل النبي ص ٨٩-٩٠، الخصائص الكبرى ص ١٦٦، آداب الخروج والسير، سيرة النبي حـ/٢-٤٢٠، معين الشئائل ص ١٢٠.

الشعبي^(١). يمسك بها الزعماء طلبا للطاعة سواء استند بها على الأرض أو رفعها إلى السماء أو كلاهما^(٢).

والنوم أيضا عادة شخصية لا يتأسى فيها أحد بأحد. البعض يفضل النوم على الجانب الأيسر أو الأيمن أو الظهر أو البطن. وهناك نوم المريض ونوم الطفل^(٣). وإذا كان الرسول يستلقي في المسجد، وإحدى رجله على الأخرى فهذا ما لا يتم اليوم. وكان إذا عرس بليل اضطجع على شقة الأيمن. وإذا عرس قبل الصبح نصب ذراعه ووضع رأسه على كفه. يسمع غطيظه في النوم وهو الآن معاب. إذا نام نفخ. له عاداته في النكاح والوضوء والصلاة والترتيب بينها. لا يحب الفرش الوثير حتى ولو كان فرشاً واحداً مثنياً ثلاثاً أو أربعاً لأن ذلك يمنعه من الصلاة، تنام عيناه ولا ينام قلبه^(٤). وإذا رأى أحد رؤية يكرهها فإنه يستعيذ^(٥). ينام مستقبلاً القبلة داعياً الله أن يقيه عذابه، وأنه باسمه يموت ويحيا^(٦). وليست عاداته الشخصية نموذجاً خاصاً. بل هو عبد يأكل كما يأكل العبد، ويجلس كما يجلس العبد^(٧).

وكان الرسول يزور متقنعا حتى لا يعرفه أحد، يضع فوقه ثوباً وكأنه ثوب زيات^(٨). هكذا أتى أبو بكر عندما أذن له في الخروج ولطلب صحبته. واليمين أحق بالزينة من

(١) «التوكؤ عليها من أخلاق الأنبياء»، هجعة المحافل ص ٥٠٩.

(٢) انظر مقالنا: «العصا لمن عصا»، العربي الناصري ٣١ مايو ٢٠٠٩.

(٣) الأنوار ح ١/ ٣٥٨-٣٦١، «ردوه إلى حاله الأول فإن وطأته منعتني من الصلاة»، هجعة المحافل ص ٤٩٤،

شمال النبي ص ١٥٣-١٥٥، الخصائص الكبرى ح ١/ ١٦٦-١٦٧.

(٤) خير العباد ص ٦٦٨، سيرة النبي ح ٢/ ١٧٢، ح ١/ ٤٢٣-٤٢٦.

(٥) «إذا رأى أحدكم الرؤيا يكرهها فليصق عن يساره ثلاثاً، وليستعذ بالله من الشيطان ثلاثاً، وليتحول عن

جنبه الذي كان عليه»، هجعة المحافل ص ٤٩٤-٤٩٥..

(٦) «رب، قبي عذابك يوم تبعث عبادك، اللهم باسمك أموت وأحيا»، الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا،

وإليه النشور»، هجعة المحافل ص ٤٩٥. نومه وانتباهه، الأسرة الحسنة ص ٤٧٠-٤٧٢، ما كان يقرؤه عند

النوم ص ٤٧٢، ما كان يقوله ويفعله إذا استيقظ ص ٤٧٢، ما كان يقوله إذا أصبح وأمسى ص ٤٧٣، في

صفة نومه، شمال الرسول ص ١٨٩-١٩٢.

(٧) «إنما أنا عبد، أكل كما يأكل العبد، وأجلس كما يجلس العبد»، هجعة المحافل ص ٤٨٨، عاداته سيرة النبي

ح ٢/ ١٧١.

(٨) الأنوار ح ٢/ ٥٣٧-٥٣٨، في صفة لباسه: الإزار، والقميص، والرداء، والعمامة، والخاتم، والنعل،

«اليمين أحق بالزينة من الشمال»، هجعة المحافل ص ٥٠٧.

الشمال طبقا للتوجه العام بأرلوية اليمين في الدنيا والآخرة. يجب الأبيض من الثياب^(١). ويجب بعض الألوان مثل الأبيض والأصفر، ويكره البعض الآخر مثل الأحمر^(٢). معظم لباسه من الصوف، رمز الخشونة والتقشف على عكس الحرير رمز لليلة والنومة^(٣). لا يخل به على أحد إذا ما طلبه ثم يحبك لنفسه غيره. يلبس القميص والجبة، والقميص أحب إليه، والحلة الحمراء التي لا تنتسب إلى اللون الأحمر لكراته^(٤). يلبس الخميصة والسروال والخفين والخاتم والبيضة والبردة. ويلبس الإزار. ويطلبه حتى العقبين^(٥). له عمامة وقلنسوة^(٦). العمامة سوداء، والقلنسوة بيضاء. ويختص الرسول بعذبة في العمامة وانتزار في الوسط وهمامة سياء الملائكة^(٧). ويصل الأمر إلى وصف خفه ونعله، المصنوع محليا أو المهدي من النجاشي^(٨). وقد ألف فيهما تأليف مستقلة. يصلي فيها أحيانا في حالة طهارتهما^(٩). ولبس النعل بداية باليمين وخلعة بداية بالشمال لتوحيد السلوك، وتفضيل اليمين. في حين أنه من المصطلحات السياسية المعاصرة. اليمين يعني المحافظة ورأس المال، واليسار يعني التحرر وحقوق الشعوب للفقراء في أموال الأغنياء مثل «اليسار الإسلامي»^(١٠). وكان عندما يلبس الجديد يحمد الله عليه ويسأل الله من خيره،

(١) «لبسوا البياض فإنها أظهر وأطيب، وكفتموها موتاكم»، شمائل النبي ص ٥٩-٦٧/٩٠.

(٢) سيرة النبي ص ١٦٥-١٦٦.

(٣) الأنوار ص ٥٢٧-٥٣١، خير العباد ص ٦٥٤-٦٥٥.

(٤) خير العباد ص ٦٥٠-٦٥٤، ألفية السيرة ص ٨٧-٨٩، لباسه، الأسوة الحسنة ص ٤٧٥-٤٧٧، لبسه الجبة والسراويل ص ٤٧٧-٤٧٩، سيرة النبي ص ١٦١/١٦٥، ح ٤٢٦-٤٣٠، في صفة لباسه من قميص وإزار ورداء وقلنسوة وعمامة، شمائل الرسول ص ١٠٧-١١٩، في صفة لباس الرسول وفراشه، شمائل الرسول ص ١٠٥-١٤٠.

(٥) شمائل النبي ص ٨٧.

(٦) الأنوار ص ٥٣٤-٥٣٧، خير العباد ص ٦٤٩، شمائل النبي ص ٨٥-٨٧.

(٧) «رأيت الملائكة معتمين»، «عليكم بالعمائم، وأرخوها خلف ظهوركم فإنها سياء الملائكة»، انتزروا كما رأيت الملائكة تأتزر عند ربها إلى أنصاف سوقها، الخصائص الكبرى ص ٤٤١/٢، العباس، سيرة النبي ص ١٦١/١٦٥، في أمر اللباس، معين الشرائع ص ٣٦٩-٣٧٧.

(٨) الأنوار ص ٥٤٥-٥٥٢، شمائل النبي ص ٦٩-٧٣، في صفة نعله، شمائل الرسول ص ١٢٨-١٣١.

(٩) «إن جبريل أتاني فأخبرني أن فيها قدرا (أذى). إذا جاء أحدكم المسجد فليظفر فإن رأى في نعليه قدرا أو أذى فليمسحه وليصل فيها»، السابق ص ٥٥٠، لبس النعلين، الأسوة الحسنة ص ٤٧٩-٤٨٠.

(١٠) «إذا نعل أحدكم فليبدأ باليمين. وإذا نزع فليبدأ بالشمال. فلتكن اليمن أولها وتعل وآخرها تنزع»، شمائل النبي ص ٧٣.

ويتعوذ به من شره^(١). ولم يشأ أن يلبس خاتماً من ذهب فتقلده الناس. واتخذ خاتماً من فضة ونقش عليه «محمد رسول الله» كل لفظ في سطر^(٢). وفي رواية من ورق مما يصعب حفظه واستخدامه في ختم الرسائل، وفي رواية يختم به ولا يلبسه. وفي رواية لم يلبس خاتماً على الإطلاق حتى لا يشغله عن العبادة^(٣).

وكلها أذواق شخصية وعادات اجتماعية تتغير بتغير الأفراد والعصور. ومن ثم فليس من الأسوة اتباع هذه الأذواق بدعوى لباس الرسول. فرضتها ظروف جغرافية وتاريخية واجتماعية. ومنها التمايز عن لبس الآخرين كما يفعل بعض الإسلاميين حالياً في التمسك باللباس العربي تميزاً عن اللباس الغربي^(٤). وكذلك تميزاً بين لباس الرجال عن النساء^(٥). والبياض كلون مفضل يتغير من عصر إلى عصر. كان لون الحداد عند المصريين القدماء، وهو الآن لون الفرح، وأصبح الأسود هو لون الحداد^(٦). والطيالسة لبس اليهود والمسيح الدجال^(٧). ولبس الثوب للشهرة والموضات اليوم لذلك^(٨). وجر الثوب على الأرض مظهر من مظاهر الخيلاء وهو اليوم لبس العرس^(٩). وكانت له عاداته الشخصية: سباق الآخرين وصراعهم، خصف نعله، ورقع ثوبه بيده، ورفع دلو، وحلب شاته، وخدمة أهله، وحمل الطوب لبناء المسجد، وربط الحجر على بطنه من الجوع^(١٠). واحتجم واكتوى. فأصول الطب ثلاثة: الحمية، وحفظ الصحة، واستفراغ

(١) الأنوار ح ٢/ ٥٣١-٥٣٣ «اللهم لك الحمد كما كسوتني هذا أسألك من خيره وخير ما صنع له، وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له»، السابق ص ٥٣١.

(٢) الأنوار ح ٢/ ٥٣٩-٥٤٥ «لا ألبس أبداً» ص ٥٣٩، في صفة خاتمة، شياكل الرسول ص ١٢٤-١٢٧.

(٣) «شغلني هذا عنكم منذ اليوم نظرة إليه واليكم نظرة، ثم رماه»، السابق ص ٥٤٥، خير العباد ص ٤٥٣.

(٤) «إن هذه من لباس الكفار فلا تلبسها»، خير العباد ص ٦٥١، «ليس منا من تشبه بقوم غيرنا»، السابق ص ٦٥٤.

(٥) «هلا كسوتها بعض أهلك فإنه لا بأس بها للنساء»، السابق ص ٦٥١.

(٦) السابق ص ٦٥٣.

(٧) «يخرج معه سبعون ألفاً من يهود أصهبان عليهم الطيالسة»، السابق ص ٦٥٤.

(٨) «من لبس ثوب شهرة ألبسه الله يوم القيامة ثوب مذلة ثم تلهب فيه النار»، السابق ص ٦٦٧.

(٩) «من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة»، السابق ص ٦٥٧.

(١٠) خير العباد ص ٦٨٩-٦٩٠.

المادة المضرة^(١). وكل ما يتعلق بالأطعمة والأشربة وأشكال اللباس هي أذواق خاصة يختلف الناس فيها. ولا يوجد ذوق نموذج لأذواق أخرى. والنوم والاستيقاظ والمشي والوقوف عادات شخصية يختلف فيها الناس كذلك. ولا يوجد طريقة مثل لذلك. لذلك فرق القدماء بين سنة قولية وسنة فعلية، سنة عبادة وسنة عادة^(٢). تتداخل الحياة الخاصة مع الحياة العامة. فإذا كانت شائله ومجالسه وخطابته وعباداته وأخلاقه من حياته العامة فإن حياته مع أزواجه وأولاده من حياته الخاصة^(٣). كل ذلك عادات^(٤).

٣- الأذواق الشخصية

والتسمية على الطعام تذكير بالله حتى لا ينجر الإنسان إلى الطعام كما ينجر الحيوان. والأكل باليمن عادة إنسانية عامة، والأشول استثناء، وفي بعض المجتمعات مرض. والأكل من حافة الطعام وليس من وسطه ذوق طبيعي في مجتمع يأكل جماعة. وبالصورة الفنية الشيطان يأكل ممن لم يُسم عليه. فإذا سمي عليه استفرغ الشيطان. والتسمية بركة. وإذا سقطت لقمة تنظف وتؤكل حتى لا يأكلها الشيطان^(٥). وقد اتسم الرسول باعتدال الفطرة وسلامة الذوق^(٦). وهناك دعوات في نواحي المعاش في بداية

(١) الأول في آية ﴿وَأَن كُنتُمْ مَّرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْمَاءِ فَلَمْ يَجِدْ مَاءً فَسَيِّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾، والثاني في ﴿فَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾، والثالث في ﴿فَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾، خير العباد ص ٦٩٠.

(٢) سيرة النبي ح ٢/١٥٩-١٨١.

(٣) شائله ح ٢/١٥٩-١٨١، مجالسه ص ١٨٨-١٩٠، خطابه ص ١٩١-١٩٨، عباداته ص ١٩٩-٢٤١، حياته مع أزواجه ص ٣١٣-٣٢٨، وأولاده ص ٣٢٩-٣٤١.

(٤) السابق ح ٦/٤٠٩.

(٥) اسم يا غلام وكل يمينك، وكل مما يليك، «البركة تنزل وسط الطعام فكلوا من حافتيه، ولا تأكلوا من وسطه»، «إن الشيطان يستحل الطعام ألا يذكر اسم الله عليه...»، «وما زال الشيطان يأكل معه. فلما ذكر اسم الله تعالى، استقاء ما في بطنه»، «أما أنه لو سمي الله... لكفاكم»، «إذا سقطت لقمة أحدكم... فليميط عنها الأذى وليأكلها ولا يدعها للشيطان»، «هجرة المحافل ص ٤٨٨-٤٨٩»، «اجتمعوا على طعامكم واذكروا اسم الله يبارك لكم فيه»، سيرة النبي ص ٥٠٠، في صفة أكل الرسول وشربه ونومه، شائله الرسول ص ١٤١-١٩٢.

(٦) السيرة النبوية ص ٤٣٧-٤٣٨، الأسوة الحسنة ص ٤٦٤-٤٦٥، ما كان يعافه من الأطعمة ص ٤٦٦-٤٦٨، شائله النبي ص ٦٧-٦٨/٩٤-١٠٠، سيرة النبي ح ٢/١٦٣-١٦٤/ح ٦/٤٠٠-٤٠٥، سيرته في طعامه وشربه، معين الشائله ص ٣٦٣-٣٦٨.

الطعام وفي تقديمه وفي نهايته. ويحاول الشيطان إقناع رب المنزل أنه لا يوجد طعام ليستثيره ويجعل كرمه مستحلاً^(١). وبعد الطعام يقال الحمد لله. فالحمد قد يجلب المزيد، والشحط يقل البركة^(٢). والرضا النفسي إشباع. وهو سر تكاثر الطعام ونبع الماء في معجزات عديد من الأنبياء، محمد والمسيح^(٣). وكانت له عدة أقوال حين الفراغ من الطعام ودعاؤه للمضيف^(٤). منها الحمد^(٥). ويطلب رفع الطعام لأنه صائم^(٦). يدعو لمضيفه بالبركة في الرزق^(٧). والأكل باليمين وليس باليسار، ومما يلي وليس بالبعيد^(٨). فاليمين عادة الأغلبية، والشمال استثناء. وبعد الطعام تغسل اليدين من الدسم^(٩).

(١) «الله بارك لنا فيما رزقنا، وقتنا عذاب النار، باسم الله»، «يا غلام سم الله، وكل بيمينك، وكل بما يليك»، «إذا أكل أحدكم فليذكر اسم الله. فإن نسي أن يذكر الله في أوله فليقل باسم الله أوله وآخره»، «إذا دخل الرجل بيته فذكر الله عند دخوله وعند طعامه، قال الشيطان لا بيت لكم ولا عشاء. وإذا دخل فلم يذكر اسم الله عند دخوله قال الشيطان: أدركتم المبيت. وإذا لم يذكر الله عند طعامه قال: أدركتم المبيت والعشاء، سيرة النبي ص ٤٩٨-٥٠١، «إنا ذكرنا اسم الله حين أكلنا. ثم قعد من أكل ولم يسم الله فأكل معه الشيطان»، شاتل النبي ص ١١٦-١١٩/٢٠٣-٢٠٨، في ما كان يقول النبي قبل الطعام وبعد، شاتل الرسول ص ١٧٦-١٧٨، في شتى أحوال الرسول وبعض أذكار وأدعية من جوامع كلمه، شاتل الرسول ص ٢٧٥-٣٢٦، من أحواله ص ٢٧٧-٢٨٦.

(٢) «الحمد لله حدا كثيرا طيبا مباركا فيه غير مكفى ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا»، «من أكل طعاما فقال: الحمد لله الذي أطعمني هذا الطعام ورزقني من غير حول مني ولا قوة... غفر له ما تقدم من ذنبه»، هجة المحافل ص ٤٩٠، «أديبوا طعامكم بذكر الله والصلاة ولا تناموا عليه فتقسوا له قلوبكم»، سيرة النبي ص ٥٠١، شاتل النبي ص ١١٨-١١٩، معين الشاتل ص ٣٦٧.

(٣) «إن الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة فيحمده عليها أو يشرب الشربة فيحمده عليها»، «الحمد لله الذي أطعنا وأسقانا وجعلنا مسلمين»، «الحمد لله الذي أطعم وسقى وسوغه وجعل له مخرجا»، «من أكل طعاما فقال الحمد لله الذي أطعمني هذا الطعام ورزقني من غير حول مني ولا قوة غفر الله له ما تقدم من ذنبه»، «من أطعم الله طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه وأطعنا خيرا منه، ومن سقا الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه. فإنه ليس شيء يميز عن الطعام والشراب غير اللبن»، سيرة النبي ص ٥٠٠-٥٠١، الأنوار ص ٢٦٢.

(٤) الأنوار ح ٢/ ٦٦١-٦٦٦.

(٥) «الحمد لله الذي يطعم ولا يطعم، من علينا فهنا، وأطعنا وأسقانا، وكل بلاء حسن أبلاتا، الحمد لله الذي أطعم الطعام، وسقى من الشراب، وكسى من العرى، وهدى من الضلالة، وبصر من العمى، الحمد لله الذي فضلى على كثير من خلقه تفضيلا، الحمد لله رب العالمين»، السابق ص ٦٦٣-٦٦٤.

(٦) «أعبدوا مستكم في سقائه، ونحركم في وعائه فإني صائم»، السابق ص ٦٦٥.

(٧) «الله بارك لهم فيما رزقهم، واغفر لهم وارحمهم»، السابق ص ٦٦٦.

(٨) «أذن يا بني فسم الله، وكل بيمينك، وكل بما يليك»، شاتل الرسول ص ١١٧.

(٩) معين الشاتل ص ٣٦٨.

وأفضل غموس الخل. وأطيب طعام لحم الظهر. وأفضل ميزان التعادل بين الأطعمة الحارة والباردة^(١). يجب الزيت للطعام والدهان لأنه من شجرة مباركة^(٢). طعامه وإدامه الضان المشوي خاصة الكتف الذي سمته مرة يهودية^(٣). ومن شدة حبه لذراع الشاة أراد ذراعاً غير التي أخذها وكان لها أكثر من ذراع، معجزة من معجزاته^(٤). وأطيب اللحم الظهر^(٥). يأكل الدجاج. وأكل رجل حمار وحشي وفخذي أرنب. يأكل الدباء، والقرع والقديد، ويجب إضافة التوابل. يأكل إذا ما وجد طعاماً فإن لم يجد يصوم. يكره بعض الطعام من أجل ريمه. ويكفي الإدم (الحبز والخل)^(٦). والحبز مع التمر. ويجب الحلواء والعسل دون خوف من مرض السكر. ويكره الأضب ويجب الأقط والسمن دون أن يخشى من الكولسترول بلغة العصر. والأطعمة بين الرسول الشرعي والأذواق الشخصية، يعاف بعض اللحم وبعض التوابل. يقبل الهدية. ولا يورث. ما ترك صدقة. ويجب عائشة كما يجب الثريد، وفضلها على النساء كفضل الثريد على الطعام^(٧). يأكل التمر والفاكهة^(٨). والنخلة مثل المؤمن في النبات. ينبت التمر، تمر العجوة وهو القرن^(٩). يأكل البطيخ بالرطب، والقثاء بالملح. يجب الأسود من التمر مثل راعي الغنم. ولا يوجد نبي إلا رعاها^(١٠).

- (١) «نعم الإدام الخل»، «ما أقفر بيت من آدم فيدخل»، «أطيب اللحم لحم الظهر»، «برد هذا يعدل حر هذا، وحر هذا يعدل برد هذا»، «إننا نحب اللحم»، بهجة المحافل ص ٤٩٠-٤٩١، سيرة النبي ص ٤٩٩، ما كان يفعله إذا أتى بالبوأكبر، الأسوة الحسنة ص ٤٦٥-٤٦٦، شمائل النبي ص ١٠٠-١١٥، صفة عيشه وخيزه، شمائل الرسول ص ١٤٣-١٥٧.
- (٢) «كلوا الزيت وادهنوا فإنه من شجرة مباركة»، شمائل النبي ص ١٠٣، في صفة عيش الرسول وخيزه، شمائل الرسول ص ١٤٣-١٥٧، في صفة أكله ص ١٥٨-١٧٥.
- (٣) الأنوار ح ٢/٦١٤-٦١٣، شمائل النبي ص ١٠٨.
- (٤) «ناولني الذراع... والذي نفسي بيده، لو سكت لناولتني الذراع ما دعوت»، السابق ص ٦١٨، «لو دعيت إلى كراع لأجبت، ولو أهدى إلى ذراع لقبلت»، سيرة النبي ص ٤٩٩.
- (٥) «أطيب اللحم لحم الظهر»، السابق ص ٦١٩.
- (٦) «ما أقفر بيت من آدم وخل»، السابق ص ٦٣٠، «نعم الإدام الخل»، السابق ص ٦٣١، خير العباد ص ٦٥٩-٦٦١. الفصول ص ٤٦٣-٤٧٥، ألفية السيرة ص ٨٦-٨٧.
- (٧) «فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام»، شمائل النبي ص ١١٠.
- (٨) الأنوار ح ٢/٦٣٤-٦٤٠، شمائل النبي ص ١٢٠-١٢٣، في صفة فاكهته، شمائل الرسول ص ١٧٩-١٨٢.
- (٩) «إني قد قرنت فاقرونا»، السابق ص ٦٣٧.
- (١٠) «عليكم بالأسود منه فإنه أطيب، وبالنسبة للغنم، وهل نبي إلا رعاها» السابق ص ٦٤٠.

ومن المحرمات أكل البصل والثوم والكراث وكل ما له رائحة كريهة. فالرسول يناجي الله ويقابل الناس^(١). ولا يأكل الضب لأن نفسه تعافه ولأنه لم يكن موجودا بأرض قومه^(٢). ومن الشراب يستعذب الماء^(٣). ويجب شرب اللبن^(٤). فليس هناك شراب أمراً منه^(٥). ومع ذلك يتمضمض بعد شرب اللبن لأن به دسماً، ويشرب من نفس القدرح الماء والنيذ والعسل واللبن. ويشرب النيذ، ينبذ له صباحاً، ويشرب منه مساءً، أو ينبذ له مساءً ويشرب منه صباحاً، ولمدة ليلتين أخريين. فإن تبقى شيء شرب منه الخادم أو يراق. وكان يوضع فيه أحياناً قبضة من النيذ يلتقط حموضته.

وفي شربه كان يتنفس ثلاثاً لأنه أروى وأبرأ وأمراً. يقطع الشراب جرعات. ويسمى في كل واحدة ويشكر. يشرب قاعداً وقائماً، ومن قربة معلقة^(٦). يسقي القوم وهو يشرب في النهاية^(٧). ثم الأيمن فالأيمن، ثم الأسن والأشيب مع اعتراض غلام على هذا النسق الأبوي ورفضه استئذان الرسول^(٨). ولا يُنفخ في الشراب حتى لإزالة القذافة بل يراق الشراب. وهي مظاهر للمروءة^(٩). وفي الشراب لا يشرب مرة واحدة كشرب البعير بل متقطعا مثني وثلاث^(١٠). ومن الأفضل ألا يشرب أحد وهو قائم. فإذا نسى فليستفرغ

(١) «كل فاني أناجي من لا تناجي، ولكني أكرمه من أجل ريحه، يا أيها الناس إنه ليس بي تحريم ما أحل الله لي ولكم، ولكنها شجرة أكره ريحها»، خصائص الرسول ص ١٢٨-١٢٩.

(٢) «ولكنه لم يكن بأرض قومي فأجدني أعافه»، سيرة النبي ص ٤٩٩، ما كان يعافه من الأطعمة، الأسوة الحسنة ص ٤٦٦-٤٦٨، في صفة فاكهته، شئائل الرسول ص ١٧٩-١٨٢.

(٣) الأنوار ح ٢/٦٥٢-٦٥٤.

(٤) السابق ح ٢/٦٤٧-٦٥٢، شئائل النبي ص ١٢٤.

(٥) «من أطعمه الله طعاماً فليقل: اللهم بارك لنا فيه، وأطعمنا خيراً منه، ومن سقاه لنا فليقل: اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه...، ليس شيء يميز مكان الطعام والشراب غير اللبن»، السابق ص ٦٤٨، بهجة المحافل ص ٤٩٣.

(٦) الأنوار ح ٢/٦٤١-٦٤٦ «إنه أروى وأبرأ وأمراً»، هو أمناً وأبرأ وأشفي، ص ٦٤١، شئائل النبي ص ١٢٥-١٢٩.

(٧) «ساقى القوم آخرهم»، السابق ص ٦٤٥ «الأيمن فالأيمن» ص ٦٤٦.

(٨) «أناذن لي أن أعطي هؤلاء»، السابق ص ٦٤٦.

(٩) بهجة المحافل ص ٤٩٢، عيون الأثر ص ٤٤٢-٤٤٣.

(١٠) «لا تشربوا واحداً كشرب البعير، ولكن اشربوا مثني وثلاث»، بهجة المحافل ص ٤٩٢، آداب في شربه، الأسوة الحسنة ص ٤٦٨-٤٧٠، شئائل النبي ص ١٢٣-١٢٥، في صفة شرابه، شئائل الرسول ص ١٨٣-١٨٨.

ما شرب. إلى هذا الحد بلغت ضرورة الشرب قعوداً؟^(١). وشارب القوم آخرهم شرباً نوع من الإيثار^(٢).

ولا يكون الطعام والشراب في آتية من ذهب أو فضة^(٣). ونفقته وصفة عيشه يحددهما مستواه الاقتصادي^(٤). والطعام والشراب عادات شخصية واجتماعية. وليس فيها أي سمة قدسية سواء في طريقة الأكل جلوساً أم اتكاءً أو في المأكول الحلو أو الحار^(٥). لا يأكل الرسول متكناً حتى لا ينزل الطعام على جنب وليس في المعدة كما هو الحال في التصور الشعبي^(٦). والتسمية عادة شعبية وليس لطرد الشيطان حتى لا يشارك في الطعام^(٧). يحب التمر والعسل. ويجول بيده في التمر ويأكل مما أمامه. يأكل بثلاثة أصابع. ويلق يده.

سادساً - تصورات معنوية:

١ - الصفات النفسية

وهناك صفاته النفسية وهي صفات البشر جميعاً مثل المحبة، والكراهية، والسرور، والغضب، والضحك، والبكاء والحزن، والفرح، وهذه لا وحي فيها ولا كسب بل هي طبيعة وجبلة. ومنها استجاب القول والدعاء^(٨). ولا تشمل النفسية، الخلق، والخلق، والعقل، والعشرة، والساحة، والشجاعة، والزهد^(٩). يعرض عما يكرهه^(١٠). ويعرف

(١) «لا يشرن أحدكم قائماً، فإن نسي فليستقم»، بهجة المحافل ص ٤٩٢.

(٢) «ساقى القوم آخرهم شرباً»، السابق ص ٤٩٣.

(٣) «الذي يأكل ويشرب في آتية الذهب والفضة إنما يجرر في بطنه نار جهنم»، بهجة المحافل ص ٤٩٤.

(٤) الأسوة الحسنة ص ٤٤٤-٤٤٧.

(٥) الأنوار ح ٦٠٧/٢-٦١٤، خصائص الرسول ص ١٣٠-١٣١.

(٦) «لا أكل متكناً»، الأنوار ح ٦٠٧/٢.

(٧) «إنا ذكرنا اسم الله حين أكلنا ثم قعد من أكل ولم يسم الله فأكل معه الشيطان»، السابق ص ٦١٠.

(٨) مثل إعراضه عما يكره، بكانه وحزنه، غضبه وسروره، وضحكة وفرحه، الأنوار ح ٣٠-٢٦١، في صفه

غضبه وسروره، شمائل الرسول ص ٩١-٩٢.

(٩) الأنوار ح ١٩١-١٩٤.

(١٠) «غارت أمكم»، السابق ص ٢٠٣.

غيرة النساء^(١). ويميز بين الرضا والغضب^(٢). وتحلل السيرة أسباب انشراح الصدر كما يفعل الصوفية^(٣). ولقلبه الشريف خصائص مثل استمرار رواية شق الصدر^(٤). كما يتميز بطلاقة الوجه وبشاشته أكثر من انقباضه الصدر وعبوس الوجه. يحب ويكي، من المحبة حب الحسن والحسين^(٥). وقد بكى الرسول عندما رأى ابنة زيد تبكي لإصابته، شوق الحبيب لحبيبه^(٦).

يبكي الرسول ويحزن مثل باقي البشر^(٧). فإله يعطي، والله يأخذ، ولكل شيء أجل مسمى مثل الصبر والاحتساب^(٨). وهي رحمة يضعها الله في قلوب عباده، يرحم بها الرءاء^(٩). ولا يعذب الله بدمع العين ولا يحزن القلب ولكن يعذب أو يرحم باللسان. ويعذب الميت ببكاء أهله عليه^(١٠). واختلاف الإيمان لا يفرق بين الابن وأمه. إذ لم يأذن الله للرسول بالاستغفار لأمه بل أذن له فقط بزيارة قبرها لأنها تذكّره للأخرة^(١١). مع أن أم الرسول لم تبلغها الرسالة ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا﴾، والموت والجنس لا يجتمعان، والحزن والفرح بالرغم مما قاله الشعراء في وحدة اللحظتين^(١٢).

(١) «إني أعلم إذا كنت عني راضية وإذا كنت علي غضبي... إذا كنت عني راضية فإنك تقولين لا ورب محمد، وإذا كنت غضبي قلت لا ورب إبراهيم»، السابق ص ٢٠٥، رضاه وسخطه، الأسوة الحسنة ص ٥٢-٤٥٣.

(٢) خير العباد ص ٦٨٢-٦٨٦. أحواله النفسية، سيرة النبي ص ٤٢٣-٤٣٨، صفاته الباطنة وإن شارك فيها غيره، السيرة الحلبية ص ٤٧١-٤٨٣.

(٣) الأسوة الحسنة ص ٥٧٧-٥٧٨، طلاقه الوجه، معين الشماثل ص ١٢٨.

(٤) الخصائص الكبرى ص ١٥٤.

(٥) «اللهم إني أحبه فأحبه وأحب من يحبه»، الأنوار ص ٢١١/٢١٣ «اللهم أحبها فإني أحبها» ص ٢١٢.

(٦) «هذا شوق الحبيب إلى حبيبه»، السابق ص ٢٢٤.

(٧) بكاءه وحزنه، السابق ص ٢١٩-٢٣٠.

(٨) «إن لله ما أخذ وما أعطى، وكل شيء عنده إلى أجل مسمى فلتصبر ولتحتسب»، ص ٢١٩.

(٩) «هذه الرحمة يضعها الله في قلوب من يشاء من عباده، وإني أرحم الله من عباده الرءاء»، ص ٢٢٠.

(١٠) «ألا تسمعون أن الله لا يعذب بدمع العين ولا يحزن القلب، ولكن يعذب بهذا اللسان أو يرحم. وإن الميت يعذب ببكاء أهله عليه»، السابق ص ٢٢١.

(١١) «استأذنت ربي في أن استغفر لها فلم يأذن لي. واستأذنته في أن أزور قبرها فأذن لي. فزوروا القبور فإنها تذكركم للأخرة»، السابق ص ٢٢٢.

(١٢) مثل انتحار روميو وجوليت عند شكبير «هل فيكم من أحد لم يقارف الليلة... فأنزل في قبرها»، السابق ص ٢٢٢/١.

والرسول إنسان. يحزن لمقتل عمه والتمثيل به ولا يمنع أخته صفية من البكاء والعيول عليه^(١). يعاود المريض ويشهد الجنائز^(٢). والشهادة تبعث على الحزن والفرح في آن واحد^(٣). والخوف على هلاك هذه الفئة المؤمنة في غزوة بدر فلا يعبد في الأرض بعدها^(٤). فهو خوف مشوب بالحزن، وقد بكى الرسول عندما سمع آية ﴿فَكَفَيْ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾^(٥). كما بكى عندما رأى كسوف الشمس. وصلى وسجد ورفع رأسه وسجد خوفاً من أن يكون ذلك عذاباً من الله. ثم انجلت الشمس بعد ركعتين. فإذا حدث الكسوف فالفرع إلى ذكر الله^(٦). والكسوف ظاهرة طبيعية يعشقها عشاق الطبيعة وترصد لها آلات التصوير، ويستعد لها منذ وقت طويل. وهو معنى حديث «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد» عندما ربط الناس بين الكسوف وموت إبراهيم. وبكى الرسول على أسرى بدر عندما أفتى أبو بكر بأخذ الفداء لأنهم الأهل والعشيرة، وأفتى عمر بضرب الأعناق^(٧). ونزل القرآن تأييداً لرأي عمر ﴿مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يَبْخَسَ فِي الْأَرْضِ﴾، يتأثر الرسول بالقرآن. فقد شبّهت سورة هود ومثلتها الانقطار والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون^(٨).

ويغضب الرسول، ويظهر الغضب في وجهه إذا ما تطرف أحد في العبادة بما لا

(١) «ما وقتت موقفاً أغيظ عليّ من هذا، لن أصاب بمثلك أبداً»، «لولا أن تحزن صفية لتركته حتى يُحشر من حواصل الطير ويطون السباع»، الجوهرة حـ/٢/١١.

(٢) خير العباد ص ٦٨٩.

(٣) «أخذ الراية زيد فأصيب ثم أخذها جعفر فأصيب ثم أخذها ابن رواح فأصيب وعيناه تذرفان حتى أخذ الراية سيف من سيوف الله حتى فتح الله عليهم»، الأنوار حـ/١/٢٢٣، آداب الفرح والسرور، سيرة النبي حـ/٦/٤٣٠-٤٣٦، آداب الغم والأحزان، حـ/٦/٤٣٦، بكاؤه وحزنه، معين الشائتل ص ١٢٩-١٣١.

(٤) «اللهم أنجز لي ما وعدتني. اللهم آتني ما وعدتني. اللهم إن تهلك هذه العصاة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض»، الأنوار حـ/١/٢٢٧.

(٥) السابق ص ٢٢٥.

(٦) «رب ألم تعدني أن لا تعذبهم وأنا فيهم؟ رب ألم تعدني أن لا تعذبهم ونحن نستغفرك... إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله. فإذا انكسفتا فافزعوا إلى ذكر الله عز وجل»، السابق ص ٢٢٦-٢٢٧.

(٧) «أبكي للذي عُرض على أصحابك من أخذهم الفداء. لقد عُرض عليّ عذابهم أدنى من هذه الشجرة»، السابق ص ٢٢٩.

(٨) «شيتني هود وأخراها»، السابق ص ٢٣٠، خوفه ويكاؤه، الأسوة الحسنة ص ٤٤٠-٤٤٣.

يطاق أو إذا اختلف المسلمون في الكتاب أو بكثرة السؤال^(١). ويغضب إذا بصق أحد في القبلة لأن الصلاة مناجاة لله، بل البصق على اليسار أو تحت القدم. والآن البصاق في المنديل الورق أو القماش^(٢). يغضب بالحديث بالصوت العالي في المسجد، فالمسجد غير البيت^(٣). ويغضب على الأعداء ويدعو عليهم بالهزيمة^(٤). ولا يخاف عليه من الغضب لأنه لا يخضع للهوى^(٥).

يشعر بالخير والشر لدرجة رؤية الجنة والنار وكأنهما وراء الحائط^(٦). يمزح ويضحك ويسر مثل باقي البشر^(٧). يمزح ولا يقول إلا حقا. فقد فرح الرسول ببراءة عائشة^(٨). يعرف ذلك من وجهه. يتسم في وجه أصحابه ويدعو لهم بالهداية^(٩). وضحك يوم اتخذت أم سليم خنجرا تبقر به بطن من لسها من المشركين^(١٠). وضحك عندما طلب أحد المسلمين المغفرة من الله وهو يعلم أنه لا يغفر الذنوب إلا هو^(١١). وكان حنوا مضحكا تبدو نواجذه. ويضحك من حوار بين آخر من يخرج من النار زحفا ولا يجد

-
- (١) «إنما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب»، الأنوار ١/ ٢٣١، «لا تسألون عن شيء إلا بيته لكم»، ص ٢٣١، «إن منكم متفرين فأياكم ما صلى بالناس فليتجاوز فإن فيهم الضعيف والكثير وذو الحاجة»، ص ٢٣٢.
- (٢) «إن أحدكم إذا قام في صلاته فإنه يناجي ربه أو إن بينه وبين القبلة فلا ييزقن أحدكم في قبلته ولكن عن يساره أو تحت قدمه»، السابق ص ٢٣٤.
- (٣) «أيها الناس ما زال بكم صنعكم حتى ظننت أنه يكتب عليكم بالصلاة في بيوتكم فإن خير صلاة المرء في بيته إلا الصلاة المكتوبة»، السابق ص ٢٣٥.
- (٤) «اللهم منزل الكتاب، سريع الحساب، اللهم أهزم الأحزاب، أهزمهم وزلزلهم»، الأنوار ١/ ٢٣٩.
- (٥) الخصائص الكبرى ٢/ ٥١٤.
- (٦) «ما رأيت في الخير والشر كالיום قط، إنه صوت لي الجنة والنار حتى رأيتها وراء الحائط»، السابق ص ٢٣٢.
- (٧) الأنوار ١/ ٢٤٢-٢٦١ ولا يمزح ولا يقول إلا حقا» ص ٢٥٤، بهجة المحافل ص ٥١١، شمائل الرسول ص ١٣٣-١٤١، عيون الأثر ص ٤٣٨-٤٣٩.
- (٨) «يا عائشة أما إن الله قد برأك... أبشري يا عائشة فقد أنزل الله براءتك»، الأنوار ١/ ٢٤٣-٢٤٤، شمائل الرسول ص ٥٢-٥٤، كلامه وتسميه، سيرة النبي ٢/ ١٦١، في صفة ضحكة وبيكانه، ص ٩٣-٩٤.
- (٩) «اللهم تبته واجعله هاديا مهديا»، السابق ص ٢٤٧.
- (١٠) «يا أم سليم إن الله قد كفى وأحسن»، السابق ص ٢٤٨.
- (١١) «إن ربك ليعجب من عبده إذا قال: رب اغفر لي ذنوبي يعلم أن الذنوب لا يغفرها أحد غيري»، السابق ص ٢٥٠.

له مكانا في الجنة ليسأل الله متى عاش ويتمنى فيعطيه الله عشرة أضعاف. ويعجب الإنسان كيف سخر الله منه وهو الملك^(١). وضحك الرسول من استأذن الله في الجنة في الزرع. فبذر وحصد وكان الزرع كالجبال فابن آدم لا يشبعه شيء. وعلق أعرابي بأنه قرشي أو أنصاري فهما أصحاب الزرع^(٢). وخرج مع عجوز بأنه لا يدخل الجنة عجوز. فلما حزنت أول قوله بأنها تعود بكرا، يتبسم ويضحك. بكافؤه مثل ضحكه منخفض الصوت، يازح^(٣). يفرح ولا يقول إلا حقا^(٤). وله حسنه إذا ضحك. وجهه مثل الشمس والقمر. كفه ناعم، ورائحته طيبة^(٥). ويلهو اللهو المباح^(٦). ويحب الفأل ويكره الطيرة. فالقتال يقوم على أساس نفسي، الطبيعة البشرية والإحساس بالمستقبل بناء على تجارب الماضي وإمكانات الحاضر. أما الطيرة فهو أقرب إلى العجز والتوقف عن الحركة أو بالمعنى الأشعري، اليأس من رحمة الله. وفي كلتا الحالتين الحمد لله. وكان في كل موقف يحمد الله في صيغ متعددة^(٧).

(١) السابق ص ٢٥٢.

(٢) السابق ص ٢٥٣، «أنا الضعوك القتال»، الفصول ص ٣٣٧، في صفه ضحك الرسول، بهجة المحافل ص ٥٠٥-٥٠٦، في مزاحه ص ٥١١-٥١٣، «لا تمار أخاك ولا تمزحه، ولا تعد موعدا فتخلفه»، ص ٥١١، مزاحه، السيرة النبوية (٢) ص ٤٢٩-٤٣٠.

(٣) خير العباد ص ٦٨٣ «تدمع العين، ويحزن القلب. وإن بك يا إبراهيم لحزونون»، ص ٦٨٤/٦٨٩، مزاحه ومداعبه، الأسوة الحسنة ص ٤٤٨-٤٥٠، النبي المختار ص ٣٢-٣٣.

(٤) «إنني لا أقول إلا حقا»، شائلا النبي ص ١٤٠. «إني لست أبكي إنما هي رحمة. إن المؤمن بكل خير على كل حال إن نفسه تنزع من بين جنبيه وهو يحمد الله»، بكاء الرسول، شائلا النبي ص ١٤٠.

(٥) بهجة المحافل ص ٤٣٦-٤٣٨، في صفه ضحكه وبكائه وعلامة رضاه وسخطه، السابق ص ٥٠٥-٥٠٦، ضحكه وتبسمه، الأسوة الحسنة ص ٤٥٠-٤٥٢، ضحكه وسروره، معين الشائلا ص ١٢٦-١٢٧.

(٦) بهجة المحافل ص ٥١٣.

(٧) «ما منا إلا من يجد في نفسه، ولكن الله يذهب بالتوكل»، «الحمد لله رب العالمين» في حالة وقوع ما يجب «الحمد لله على كل حال» في حالة وقوع ما يكره. «سبحان الله العظيم» إذا أهمه الأمر، «يا حي يا قيوم» إذا اجتهد في الدعاء، «اللهم لا سهل إلا ما جعلته سهلا، وأنت تجعل الحزن إذا شئت سهلا» أو «ما يسع أحدكم إذا عسر عليه أمر معيشته أن يقول إذا خرج من بيته «باسم الله على نفسي ومالي ودينه. اللهم ارضني بقضائك وبارك في فيا قدرت لي حتى لا أحب تعجيل ما أخرت، ولا تأخير ما عجلت»، إذا صعب الأمر «اللهم بارك فيه ولا تضره»، «ما أنعم الله على عبد نعمة في أهل ومال وولد فقال: ما شاء الله لا قوة إلا بالله فيرى آفة دون الموت»، «إذا رأى أحدكم ما يعجبه في نفسه أو في ماله فليذكر عليه فإن العين حق»، إذا خاف أن يصيب شيئا بعينه.

٢- الفضائل الخلقية

وفي الصفات والأخلاق تأتي صفات الجسد قبل الصفات النفس^(١). جمال الوجه مع تفصيل العينين والفم والأسنان والأذنين والشعر والعنق واللحية. أما كمال النفس ومكارم الأخلاق فيتجلىان في الحلم والاحتفال، والجود والكرم، والشجاعة والنجدة والبأس، والحياء والعدل، والتواضع والوفاء، وغيرها من الخصال الحميدة. والخصائص ثلاثة أنواع: محمدية وذاتية ونبوية^(٢). المحمدية هي الخصائص التي أعطيت لمحمد دون غيره. والذاتية هي التي تُخص بها مثل أمور النكاح، بعض الصلوات مثل الليل، والفجر والأضحية وبعد العصر ووصال الصوم وحرمة أكل الصدقة والزكاة. والنبوية مثل الرعب والنصرة والمسجد العام وكثرة المتبعين وعمومية الدعوة وجوامع الكلم وتكميل الدين والمعجزة الدائمة وختم النبوة والشفاعة.

وقد كمل الله له المحاسن خُلُقًا وخُلُقًا، وقرانه جميع الفضائل الدينية والدنيوية فيه نسقاً^(٣). وهو ما يسمى بالشئائيل. فالشئائيل جزء من حقوق المصطفى وليست هي كل المصطفى. وهي نوعان: ضروري دينوي تقتضيه الجبلية والحياة الدنيا، ومكتسب ديني وهو ما يحمد فاعله ويُقرب إلى الله زلفى. وقد يتداخل البعض فيها معاً. الضروري المحصن ليس للمرء فيه اختيار ولا كسب، مثل ما كان في جبلته من كمال خلقه وصورته، وقوه عقله، وصحة فهمه، وفصاحة لسانه، وقوة حواسه، وأعضائه، واعتدال حركته، وشرف نسبه، وعزة قومه، وكرم أرضه. وما تدعو الحاجة إليه مثل غذائه ونومه وملبسه ومسكنه ومنكحه، وماله، وجاهه.

وقد تلحق بها الخصال الأخروية إذا قصد بها التقوى ومعونه البدن على سلوك طريقها وكانت على حدود الضرورة الشرعية.

وأما المكتسبة الأخروية فسائر الأخلاق العالية والآداب الشرعية مثل الدين،

(١) الرحيق المختوم ص ٤٧٩-٤٨٨.

(٢) سيرة النبي ح-٣/٥٥٤-٥٨٢.

(٣) الشفاحا ٧٧-٧٩.

والعلم، والحلم، والصبر، والشكر، والعدل، والزهد، والتواضع، والعفو، والعفة، والجلود، والشجاعة، والحياء، والمروءة، والصمت، والتؤدة، والوقار، والرحمة، وحسن الأدب، والمعاشرة، وهي التي تدخل في حسن الخلق، ومنها ما يكون غريزيا عند بعض الناس في أصل الجبلة، ومنها ما يكون مكتسبا عند البعض الآخر.

وتكون هذه الأخلاق دنيوية إذا لم يرد بها وجه الله والدار الآخرة، ولكنها كلها محاسن وفضائل باتفاق أصحاب العقول السليمة وإن اختلفوا في وجوه حسناتها^(١). وتضم الحقوق والفضائل دون تصنيف واحد وعشرين^(٢). بعضها مزدوج بالعطف أو بالإضافة أو بالوصف^(٣). والردائل أكبر، تسع وعشرون مفردة أو بالإضافة أو بالعطف أو بالوصف^(٤).

والأخلاق العامة ليست شئنا للرسول فحسب بل هي أيضا أخلاق الإسلام قبل أن تتجسد في شخصه. وتنقسم إلى ثلاث مجموعات: حقوق وواجبات، فضائل وردائل، وآداب عامة^(٥). وتسبقها مقدمة نظرية عامة عن تمييز النبي عن معلمي الأخلاق، وفلسفة الأخلاق في الإسلام، واكتمال التعاليم الأخلاقية وأسلوب وطريق تعليم الأخلاق ثم أقسام التعاليم الأخلاقية. والردائل وحدها هي التي يجمعها تعليق

(١) السابق ٧٧/١-٢١٤.

(٢) هي: الصدق، السخاء، الأمانة، الحياء، الرحمة، الإحسان، التواضع، الإيثار، الاستقامة، الاستغناء.

(٣) بالعطف: العفة والطهارة، العدل والإنصاف، العفو والتسامح، الحلم والمقفرة، الرفق واللفظ، الاعتدال والوسطية، الشجاعة والإقدام. بالإضافة: الوفاء بالعهد. بالوصف: الوفاء بالعهد.

(٤) المقتدر: الكذب، البهتان، النسيمة، البخل، السرقة، الغلول، الرشوة، الظلم، الرياء، التبذير، الحسد. بالعطف: الخيانة وعدم الأمانة، الغدر والخداع، الغيبة ومفحش القول، النفاق والمداينة، الحرص والطمع، الغيظ والغضب، البغض والحقد، الفجر والغرور، العجب وحب الذات. بالإضافة: ذو الوجهين، سوء الظن، عدم الضمير، أكل الربا، شرب الخمر، فحش القول. بالجر: التطقيف في الميزان. بالوصف: الخلف كذبا.

(٥) الحقوق والواجبات، سيرة النبي ح١/١١١-١٨٤، الفضائل والردائل ص ١٨٥-٣٩٠، الآداب العامة ص ٣٩١-٤٤٤، «إنها بعثت لأتمم مكارم الأخلاق»، بهجة المحافل ص ٥١٦، شئنا النبي ص ١٩١-١٩٨، عيون الأثر ص ٤٣٤، شئنا الرسول ص ٤٠ «إن من خياركم أحسنكم أخلاقا» ص ٤١.

شامل^(١). وأيضاً حكمة الآداب وفلسفتها في نهاية الآداب العامة^(٢). وهي أقرب إلى الأدواق الشخصية والعادات الاجتماعية والسلوك الفطري^(٣). وتسميها سيرة «الأخلاق الطاهرة»^(٤). وهي أخلاق فطرية، ترصد الفضائل كما ينبغي أن تكون وكما تمثلت في شخص الرسول.

وتداخل الفضائل الخلقية أيضاً تحت بند الأخلاق. وهي القسم الثالث من التعاليم النبوية بعد العقائد والعبادات^(٥). والإسلام هي مكارم الأخلاق^(٦). وتعني الشئائل هنا الطابع والأخلاق، والأوصاف والسمات^(٧). ليس المقصود من جمعها مجرد التاريخ بل القدوة والافتداء بها، تلذذاً بها، وقرية إلى الله، ومكافأة الرسول لنا ومحبه^(٨).

والأركان الخمسة للإسلام تقوم على أسس خلقية. فالصلاة تواضع وخشوع ورقة وحياة. والصلاة في الحج تولد في القلب الخشوع، وتنتهي عن الفحشاء والمنكر. والصوم

(١) سيرة النبي ح/ ٣٦١.

(٢) السابق ح/ ٤٤٢.

(٣) مثل: آداب الطعام والشراب، آداب المجلس، آداب اللقاء والزيارة، آداب الحديث، آداب الخروج والسير، آداب السفر، آداب النوم، آداب المجلس، آداب الفرح والسرور، آداب الغم والأحزان، السابق ص ٤٠٠-٤٤٠، كرم أخلاقه أمر جبلي، بهجة المحافل ص ٤٨٥. الإشارة ص ٤١٤-٤٢٣، ألفية السيرة ص ٨٢-٨٦، في الأخلاق المعنويات، بهجة المحافل ص ٥١٤-٥٢٩، في أنه كان معمولاً على الأخلاق الحميدة، بهجة المحافل ص ٥١٤-٥١٥، في اجتماع هذه الخصال في النبي، ص ٥٢٨-٥٢٩/ ٤٢٧-٤٢٩، القبس الرضاء ص ٢٤٢-٢٤٧، الأخلاق والشئائل، السيرة النبوية ص ٤٢٣-٤٥٦، بالصفات والأخلاق، الرحيق المختوم ص ٤٧٩-٤٨٨، كمال النفس ومكارم الأخلاق ص ٤٨٤-٤٨٨، أخلاقه وشئائله الطاهرة، السيرة النبوية (٢) ص ٤١٩-٤٢٤، شئائل سيد الأنعام ص ٢٧٩/ ٣٩٣، شئائله، الأسوة الحسنة ص ١٣-٥٨٧، عيون الأثر ص ٤٣٤-٤٤٤، الجوهرة ح/ ٩٣-٩٨، أخلاقه وشئائله الطاهرة، شئائل الرسول ص ٣٩-٧، أخلاق النبي، سيرة النبي ح/ ٢٢٥-٣١٢، فضائل الأخلاق، سيرة النبي ح/ ١٨٥-٩٠، في صفة خلق الرسول وحلمه وعشيقته مع نسائه وأمانته وصدقه وحياته ومزاجه وتواضعه وجلوسه وكرمه وشجاعته، شئائل الرسول ص ١٩٣-٢٥٢، صفة النبي وهيته، معين الشئائل ص ١١١-١٤٢، أخلاق النبي وشئائله، معين الشئائل ص ١٤٣-٢٩٠.

(٤) الفصول ص ٣٢٦-٣٣٨.

(٥) في صفة در خلقه وحلمه، شئائل الرسول ص ١٩٥-٢٢١.

(٦) «إنها بعثت لأتمم مكارم الأخلاق»، سيرة النبي ح/ ٥-١١١، معين الشئائل ص ١٤٣-١٤٧.

(٧) شئائل الرسول ص ٣٩-٤٠.

(٨) السابق ص ٤١-٤٣.

مانع للكذب والخداع^(١). والأخلاق الحسنة جوهر الإيمان والتقوى، ولأهل الإيمان صفات خلقية، تدل على شرف العبودية لله. والإسلام ليس إلا الأخلاق الحسنة^(٢). والإيمان حياة، وإمطة الأذى عن الطريق، والصدق، والتصدق، وحب الآخرين، وعفة اللسان واليد، وإحكام الجائع، وإفشاء السلام، والمروءة، والألفة، وعدم اللعن والسب، وفحش القول، والعدل والأمانة والكرم. فالأخلاق هي أساس العبادات والمعاملات بل والاعتقادات.

والأخلاق الحسنة ظل الصفات الإلهية. والصفات الإلهية فضائل وقيم خلقية إنسانية. وقد تميز النبي بين معلمي الأخلاق. جمع بين القول والعمل في حياة واضحة كاملة مكمل^(٣). وتنوع التعاليم الأخلاقية طبقاً للظروف الاجتماعية. والتنزيه الإلهي أساس التنزه من الأغراض والمصالح. والنية شرط العمل الصالح. وتؤيد مذاهب رية كثيرة هذا الموقف^(٤). والإيمان شرط الأخلاق حتى لا تقع في النسبية مع أن خطورة الإيمان هو استبدال التعصب بالنسبية. والأخلاق مرهونة بغاياتها. تقوم على صوت الضمير^(٥). ولا تعارض الأخلاق المسرة والانبساط. فالحسنة تسر، والسيئة تسيء. وعلى هذا النحو يتحقق الرضا الإلهي. وقد يختلف كل دين في مبادئه الأخلاقية الأساسية، طاعة القانون في اليهودية، ومحبة الجار في المسيحية، والعدل في الإسلام.

(١) سيرة النبي ح/ ١٠-١١ «إن الصلاة تواضع وخشوع ورقه وحياه»، «أنا لا أقبل كل صلاة، إنما أقبل صلاة من تواضع بها خلقي، ولم يتكبر بها على خلقي، ويطعم المحتاج لأجلي»، «فرضت الصلاة، وجعلت أركان الحج لكي يذكر الله. فإن لم تولد هذه الكيفية في القلب فلا قيمة للذكر الإلهي»، «من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر فإن مثل هذه الصلاة تبعده عن الله»، «من لم يترك الكذب والخداع وهو صائم فليس لله حاجة في أن يترك طعامه وشرابه»، السابق ح/ ١٠-١١.

(٢) «أكمل المؤمنين أحسنهم أخلاقاً»، «إن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة قائم الليل وصائم النهار»، «خيركم أحسنكم أخلاقاً»، «ما من شيء يوضع في الميزان أثقل من حسن الخلق»، «خير ما أعطى الناس حسن الخلق»، «أحب عباد الله إلى الله أحسنهم أخلاقاً»، «إن أحبكم إلي وأقربكم مني في الآخرة مجلساً أحسنكم أخلاقاً، وإن أبغضكم مني في الآخرة أسوأكم أخلاقاً»، السابق ح/ ١٤-١٥.

(٣) سيرة النبي ح/ ١٧ «إنما الأعمال بالنيات»، ح/ ٢٩.

(٤) مثل: ما كنزي، كينث، السابق ح/ ٢٩-٣٠.

(٥) «استفت قلبك، استفت نفسك، البر ما أطمان إليه القلب، واطمأنن إليه النفس، والإثم ما حاك في القلب، وتردد في النفس وإن أفتاك الناس»، السابق ح/ ٣٣ «رفع القلم عن الطفل حتى يعقل» السابق ح/ ٤١.

وبالرغم من أن أخلاق الإسلام تقوم على العقل فإنها أيضا تستند إلى العاطفة، مثل الخوف والرجاء كما قال الصوفية دون الوقوع في الرهبانية. والمسئولية جزء من الحياة الخلقية^(١). وهي مسئولية من الآخرين، نظرية وعملية، ومن شروط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر منع التجسس والغيبة، والتوسط والاعتدال بين العدل والإحسان، والقانون والأخلاق، والعفو والانتقام. ومع ذلك أخلاق الإسلام أقرب إلى العفو والصفتح.

وقد اكتملت التعاليم الخلقية في الإسلام حتى تبدو وكأنها معجزة^(٢). إذ تجمع بين التفصيل والشمولية. وهي غير شخصية في شخص النبي. وتفصل أنواع الخمر والرشوة. وينقد الفلاسفة الغربيون ضعف الأخلاق المسيحية في مقابل اعتدال الأخلاق الإسلامية^(٣). وبالرغم من شموله الأخلاق إلا أنها تتكيف مع اختلاف الاستعداد بين النفوس. وتصلح كل شخص حسب الحاجة، يرفع الإسلام السلم إلى درجة السمو الخلقية^(٤). المحبة والكراهية في الله. ولا تقوم الأخلاق الإسلامية على الهوى أو المصلحة^(٥). بل تقوم على العطاء والأثرة. والغيبة حتى ولو كانت حقيقة إثما. والتعاليم الخلقية تنقسم إلى حقوق، وفضائل، ورذائل وآداب^(٦). الحقوق تجاه الإنسان

(١) «كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته»، «إن المسلم الذي يخالط الناس، ويصبر على آذاهم أفضل من الذي لا يخالط الناس ولا يصبر على آذاهم»، «من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيوان»، «إذا رأى الناس ظلما ولم يمنعه فربما يصيبهم العذاب جميعا»، السابق ح/ ٤٥-٤٧.

(٢) سيرة النبي ح/ ٦٢-٧٤ «لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم، فإنما أنا عبده. فقولوا عبد الله ورسوله»، السابق ح/ ٦٤.

(٣) مثل «نيسفته، ليكي»، السابق ح/ ٧٥-٧٨-٧٩.

(٤) «إن الله يحب معالي الأمور ويبيغض سفاسفها»، «المؤمن القوي خير من المؤمن الضعيف» السابق ح/ ٧٩، «إن أحب العمل الصالح إلى الله أن يكون الحب في الله والبغض في الله»، السابق ح/ ٩٤.

(٥) «إنما هلك من قبلكم. كان إذا سرق فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد»، «إن من يعطي شخصا شيئا ما ثم يأخذه كمن يتنبا شيئا ثم يلعبه مرة أخرى»، «إن ما قلته في حق أخيك سوء من أكل هذه الخبثة» ح/ ١٠٠-١٠٣ «حتى لو كانت فيه حقيقة فهي غيبة وإنم عظيم»، السابق ح/ ١١٠.

(٦) السابق ح/ ١١١.

والحيوان وباقي الكائنات. والفضائل هي محاسن السلوك. والردائل والآداب هي طرق الآداب أو ما يسمى بالآداب العامة. والصفات الخلقية مكتسبة من الأخلاق الحميدة والآداب الشريفة باتفاق جميع العقلاء وثناء الشرع عليها، وبأنها مظاهر للنبوة. وتسمى حُسن الخلق^(١). وجوهرها الاعتدال في قوى النفس. وأوصافها التوسط فيها دون الميل والانحراف إلى الأطراف^(٢). وهي خلق الرسول^(٣). وهي صفات جميع الأنبياء^(٤). وهم جميعا على خلق واحد^(٥). وله صفاته في الكتب الماثورة عن الأنبياء السابقين^(٦). فقد خفف على داود القرآن. ومن ضمن الأخلاق آداب الحياة^(٧). وهي فطرية أو مكتسبة، طبيعية أو عادة. وإبراز الأخلاق لبيان أثرها في رقي الأمم^(٨). فقد امتاز الرسول بركة الشعور الإنساني ونبل العاطفة^(٩). وكان إذا أخذ موعد لقاء حدد الطرف الآخر مكانه. وهو أعقل الخلق على الإطلاق^(١٠). يتفق قوله مع العقل. ولا ينطق عن الهوى^(١١). ومن أخلاقه مداومة العمل، بل والعمل بيده. يساعد الآخرين في أعمالهم^(١٢). ويكره

(١) الشفا ح١/ ١٢٥-١٣٢.

(٢) «بعث لأتم مكارم الأخلاق»، كل الخلال يطبع عليها المؤمن إلا الخيانة والكذب.

(٣) السابق ح١/ ١٣٣-١٣٥.

(٤) الشفا ح١/ ١٨٨-١٩٧.

(٥) «إن أول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر.. على خلق رجل واحد، على صورة أبيهم آدم»، السابق ح١/ ١٨٨.

(٦) شمائل الرسول ص ٧١-٧٥ «خفف على داود القرآن. فكان يأمر بدوابه فتسرج فيقرأ القرآن مقفلا ما يفرغ»، ص ٧٢.

(٧) سيرة النبي ح١/ ٣٩١-٤٤٤.

(٨) السابق ح١/ ١، معين الشمائل ص ١٤٨-١٥٤.

(٩) السيرة النبوية ص ٤٤١-٤٤٣ «لا يلغني أحد عن أحد شيئا. إني أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر»، «ما بال أقوام يقولون كذا وكذا...»، شمائل الرسول ص ٤٣، «وَإِنَّكَ لَمِنَ عَلَيمٍ»، سيرة النبي ح٢/ ٢٢٥-٢٢٦.

(١٠) الأسوة الحسنة ص ٤١٥-٤٩٥، الخصائص الكبرى ح١/ ١٦٠، من النقل إلى العقل ح٢ علوم الحديث، الباب الثاني، نقد المتن، الفصل الثاني: نقد المضمون العقلي ص ٤٣١-٥١٤.

(١١) خصائص الرسول ص ٣٠٤-٣٠٥.

(١٢) «إن أحب العلم إلى الله أدومه»، سيرة النبي ح٢/ ٢٨-٢٢٩/ ٢٢٦-٢٦٨، معين الشمائل ص ١٥٥-١٥٩.

الرهبانية والروحانية الفارغة^(١). تقوم الأخلاق إذن على العقل والعمل، على البدهة والفعل، على الفطرة والسلوك، أسر الرسول قومه بأخلاقه وسلوكه وفضله وأمانته ولكن ذلك لا يدعو إلى جعله تشخيصا لرسالاته. والأسوة الحسنة^(٢). كان بسيطا يكره التكلف^(٣). يدعو إلى الاعتدال والوسطية^(٤). وتنصف أخلاقه إلى مجموعات في أنساق أو إلى فضائل متميزة^(٥). كما يتم إحصاء الرذائل بعد الفضائل كمضادات لها^(٦). إذا يختص بطهارته من سوء الأخلاق، اللسان وآفاته، والغيبة والنميمة، وفضول الكلام، وازدواج الوجهين، واللعن، والغرور، والحسد^(٧).

(١) سيرة النبي ح/٢-٢٥٢-٢٥٤.

(٢) في عدله وأمانته وصدق لجنه، هجة المحافل ص ٥٢٤-٥٢٥ «أبلغوني حاجة من لا يستطيع إبلاغي فإنه من أبلغ سلطانا حاجة من لا يستطيع إبلاغها ثبت الله قدميه يوم القيامة»، السابق ص ٥٢٥، أسوة كاملة وقدة عامة، السيرة النبوية ص ٤٥٤-٤٥٦.

(٣) الأسوة الحسنة ص ٤١٥-٤٩٥.

(٤) سيرة النبي ح/٢-٢٥٥.

(٥) السابق ح/٦-٢٦٤-٢٦٤.

(٦) السابق ح/٦-٢٩١-٣٩٠، الكذب، الحلف كذبا ضد الصدق، خلف الوعد ضد الوفاء بالوعد، الخيانة وعدم الأمانة ضد الأمانة، الغدر والخلف ضد قول الحق، النسيئة، والغيبة وفحش القول، ذو الوجهين ضد الاستقامة، سوء الظن، النفاق والمداينة، البخل ضد الإحسان، الحرص والطمع، عدم الضمير، السرقة، التطفيف في الميزان، الغلول، الرشوة، أكل الربا، شرب الخمر، الغيظ والغضب، البغض والحقد، الظلم ضد العدل والإنصاف، الفخر والغرور ضد التواضع، الرياء والمعجب وحب الذات، التبذير، الحسد.

(٧) «إن كل كذب ليكتب مهما كان صغيرا»، «خيانة كبيرة أن تكذب على أخيك وهو يظن أنك صادق»،

السابق ح/٦-٣٠٠-٣٠١، «إن الحلف يوجب الذنب إذا لم ينفذ أو يوجب الندم والحجل» ح/٦-٣٠٧،

«لا تغتابوا المسلمين ولا تبخثوا عن عيوبهم لأن من يتبع عيوب الناس يتبع الله عيوبه، ومن يتبع الله عيبه

فضحه في عقر داره»، ح/٦-٣٢٠، «تجنبوا سوء الظن لأن سوء الظن أكبر من الكذب، ولا يتجسس

أحدكم على الآخر، ولا يتعدى أحدكم على الآخر أو يطمع فيه، ولا تحاسدوا ولا تباغضوا، وكونوا عباد

الله إخوانا» ح/٦-٤٢٤، «من رفع السلاح علينا أو غشنا فليس منا» ح/٦-٣٣٦، «إنما هلك من كان قبلكم

إذا سرق فيهم الضعيف عاقبوه، وإذا سرق فيهم الأقوياء تركوه والذي نفس محمد بيده لو أن فاطمة بنت

محمد سرت لقطع محمد يدها»، ح/٦-٣٤١، «ما بال العالم نرسله فيأتي ليقول: هذا لكم وهذا لي. فليجلس

في بيت أبيه وأمه ولينظر هل يديه أحد شيئا أم لا؟» ح/٦-٣٤٨ «أيها الناس لا تحاسدوا ولا تباغضوا

وكونوا عباد الله إخوانا، ولا يحل لسلم أن يجبر أخاه فوق ثلاثة أيام» ح/٦-٣٥٨، «يا عبادي لقد حرمت

الظلم على نفسي وعليكم فلا تظلموا»، «المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه»، «تجنب دعوة المظلوم

ومن صفاته الخلقية، حسن خلقه، وحلمه وعفوه^(١). ومعها رفعته في الأمور وكرمه واعتداره، حياؤه وصفة كلامه وصحته، وجوده، وتواضعه^(٢). وهو ما يؤكد القرآن ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾. وهي صفات مجملة مع جلسائه. والعدل يمنع من التطرف الذي ألصق فيها بعد بالخوارج^(٣). ويضم إليه الإنصاف، وهو عدل في إقامة الحدود، والعدل بين الأولاد، والعدل في القسمة ضد ظلم الإنسان لنفسه ولغيره وظلم القضاة وظلم الحكام والولاة والرفق بالحيوان^(٤). ومنها المغفرة للإنسان^(٥).

وفي الرسول ست عشرة فضيلة: الكمال، الحلم، العفو، السخاء، وسع الصدر، المزاح، البدء بالسلام والمصافحة، البشاشة، صلة الرحم، التواضع، الأمانة، التطيب، المروءة^(٦). ولكل منها شواهد إما من القرآن أو من السنة.

-
- فليس بينها وبين الله حجاب»، ح/ ٣٦١-٣٦٢. «التكبر هو أن لا تقبل الحق وتحقر الناس»، لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من الكبر»، ح/ ٣٦٤-٣٦٥، «لا تقفوا تعظيما لي مث لما يفعل العجم»، ح/ ٣٦٦، معين الشائيل ص ٢٩١-٣١٢.
- (١) حسن خلقه، الأنوار حـ/ ١٩٤-٢١٩/ ٢٦٨-٢٦٩/ ٢٧٩-٣٢٢، الشفا ح/ ٢٠٦-٢٠٨، عيون الأثر ص ٤٤٠-٤٤٢، كمال خلقته وجمال صورته، معين الشائيل ص ١١١-١١٧، حلمه وعفوه ص ١٧٢-١٩١، سيرة النبي ح- ٢٢٩-٢٣٦.
- (٢) «رحم الله موسى قد أودى بها هو أشد من هذا فصير»، الأنوار ح/ ١٧٥ «كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهو يدعوهم إلى ربهم»، السابق ص ١٧٦ «هل أنت إلا إصبع وقيت وفي سبيل الله ما لقيت» السابق ص ١٧٦، «ويلك فمن يعدل إذا لم أعدل. قد خبت وخسرت إن لم أكن أعدل»، السابق ص ١٧٧، في صفه حياته، شائيل الرسول ص ٢٢٩-٢٣٣.
- (٣) «دعه فإن له أصحابا يحقر أحذكم صلته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم يقرأون القرآن لا يجوز تراقيهم. يخرجون من الدين كما يخرج السهم من الرمية... ويخرجون على حين فرقة من الناس»، السابق ص ١٧٧، سيرة النبي ح/ ٢٣٢-٢٣٥.
- (٤) «مهلا يا عائشة عليك بالرفق وليناك والعنف أو الفحش» الأنوار ح/ ١٨٤، «إن امرأة عذبت في مرة ربطتها فلم تطعمها ولم تركها تاكل من خشاش الأرض»، الجوهرة ح/ ٨٣، سيرة النبي ح/ ٢٥٢-٢٥٦.
- (٥) «لو أعلم أي إن زدت على السبعين فغفر له لزدت عليها»، السابق ص ١٨٥، في علمه وحلمه واحتشاله وعفوه وصبره، بهجة المحافل ص ٥١٥-٥١٦، «اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون» ص ٥١٦، السيرة النبوية ص ٤٥١-٤٥٤، حسن خلقته، الأسوة الحسنة ص ٤١٦-٤١٧.
- (٦) عيون الأثر ح- ٤٣٤-٤٤٤، معين الشائيل ص ١٦٠-١٨٥.

ومن الصفات الخلقية الرحمة والشفقة^(١). الرحمة والشفقة لجميع الخلق خاصة بالأطفال وبالعبيد، فالرسول لم يبعث لعانا بل رحمة^(٢). ومن لا يرحم لا يُرحم. فالرحمة هي التي جعلت عين الرسول تدمع. والقلب يحزن لموت إبراهيم^(٣). ولا يجب أن يُبلغ عن أصحابه شيئا لأنه يريد أن يخرج إليهم سليم الصدر. والأطفال ریحان الله^(٤). وكان أوصل الناس للرحم، والرحمة للعالمين^(٥). الرحمة للناس الصغار والكبار والضعفاء والبنات والأرقاء والحيوان. وتعني التيسير والستر وتفريج الكرب.

الصفات الخلقية الرفق والكرم والاعتذار^(٦). فلمن وقع على امرأته في رمضان عتق رقبة أو صيام شهرين أو إطعام ستين مسكينا أو التصديق بهذه الثمرات ولا يوجد أفقر من عياله^(٧). ومن صفاته الخلقية الشجاعة^(٨). يشجع المسلمين على القتال، ويعجب بشجاعة المقاتلين. والشجاعة والنجدة متقاربان. الشجاعة فضيلة، قوة الغضب وانقيادها للعقل. والنجدة ثقة النفس عند استرسالها إلى الموت^(٩). والمروءة صنو الشجاعة، والعزم والثبات قرينان للشجاعة^(١٠).

(١) في رحمة وشفقته، الأنوار ح/١-٢٠٦، الشفا ح/١-١٥٩، سيرة النبي ح/٢-٢٩٦-٣٠١، ح/٦-٢٢٨-٢٣٢. عيون الأثر ص ٤٤٠، معين الشائتل ص ٢١٩-٢٢٨.
(٢) «إني لم أبعث لعانا وإنما بعثت رحمة»، الأنوار ح/١-٢٠٨ «من لا يرحم لا يرحم» ص ٢٠٩، النبي الأعظم ص ٧٨.

(٣) «يا ابن عوف إنها رحمة... إن العين تدمع، والقلب يحزن، ولا تقول إلا ما يرضي ربنا، وإنا بفراقك يا إبراهيم لمحزونون»، الأنوار ح/١-٢١٠، بهجة المحافل ص ٥٢٠-٥٢١.
(٤) أتى الرسول بصبي قبله وقال «أما إنهم مبخلة عجيبة، وإنهم لمن ریحان الله عز وجل»، ص ٢١٦، الأسوة الحسنة ص ٤٢٤-٤٢٥.

(٥) سيرة النبي ح/٢-٣٠٥-٣٠٧، «ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء»، سيرة النبي ح/٦-٢٣١.
(٦) الأنوار ح/١-١٩٤-٢٠٥ «في جوده وكرمه وسماحته، بهجة المحافل ص ٥١٦، شائتل الرسول ص ٤٥-٤٨، «يقول الله تعالى: ابن آدم أنفق أنفق عليك» ص ٤٩.
(٧) الأنوار ح/١-١٩٨-١٩٩، كرمه وحلمه، السيرة النبوية (١) ص ٤٤٣-٤٤٦، السيرة النبوية (٢) ص ٤٢٥-٤٢٧.

(٨) الأنوار ح/١-٢٧٩-٢٨٢، في شجاعته ونجدته، بهجة المحافل ص ٥١٧، عيون الأثر ص ٤٣٥، سيرة النبي ح/٢-٢٧٠-٧١، ح/٦-٢٧١-٢٨١، معين الشائتل ص ١٩٤-١٩٩.
(٩) الشفا ح/١-١٤٧-١٥٢، في صفة كرمه وشجاعته، شائتل الرسول ص ٤٦-٢٥٢، «فضلت على الناس بأربع: بالساحة، والشجاعة، وكثرة الجِماع، وشدة البطش»، الإشارة ص ٤١٤، سيرة النبي ص ٤٣٤-٤٣٥، السيرة النبوية (١) ص ٤٥٠-٤٥١، شجاعته، السيرة النبوية (٢) ص ٤٣٦-٤٣٧، الأسوة الحسنة ص ٤٢٩-٤٣١، عيون الأثر ص ٤٤٢-٤٤٣، شائتل الرسول ص ٧٠.
(١٠) سيرة النبي ح/٢-٢٦٨-٢٧٠، ح/٦-٢٧١-٢٨١.

يكره الاستجداء والسؤال. وهو موقف الشحاذا من الناس ومن الله^(١). ويبغض الصدقة لأنها أوساخ الناس، يقبل الهدايا. ولا يقبل الإحسان^(٢). ومن صفاته الجود^(٣). فبعد أن خطف رداؤه طلب برده، فلم يكن بخيلا ولا جباناً ولا كذاباً^(٤). ينفق ما لديه حتى ولو كان مثل جبل أحد ذهباً^(٥). والجود والكرم والسخا والساحة معان متقاربة. الكرم الإنفاق بطيب النفس. والساحة التجافي عما يستحقه المرء عند غيره بطيب نفس. والسخاء سهولة الإنفاق، وهو الجود ضد التقثير^(٦). ومن صفاته الإيثار^(٧). يعطي الجود من نفسه تحقيقاً للعدل^(٨). وليس أفضل من الاستعفاف والاستغفار والتصبر^(٩).

ومن أخلاقه التواضع^(١٠). يجلس مع البسطاء^(١١). ويقبل الدعوات. كان الرسول أشد الناس تواضعاً وأقلهم كبراً^(١٢). يرفض أن يقوم له الناس كما تقوم الأعاجم، يعظم

(١) السابق حـ ٢٤٦/٢-٢٤٨.

(٢) «إن الصدقة حرام على محمد وعلى أهل محمد»، السابق حـ ٢٤٨/٢-٢٥٢. «إن الصدقة لا تنبغي لآل محمد. إنها هي أوساخ الناس» السابق ص ٢٩٠.

(٣) الأنوار حـ ٢٨٢-٢٩٢، عيون الأثر ص ٤٣٥، إكرام الضيف، سيرة النبي حـ ٢٤٤/٢-٢٤٦، في صفة كرمه وشجاعته، شمائل الرسول ص ٢٤٦-٢٥٢، معين الشمائل ص ٢٠٠-٢٠٥.

(٤) «ردوا علي ردائي. أتخشون علي البخل؟ فو الله لو كان لي عدد هذا العضاة نعماً لقستة بينكم ثم لا تجدوني بخيلاً ولا جباناً ولا كذاباً»، السابق ص ٢٨٤.

(٥) «والذي نفسي بيده لو أن عندي أحداً ذهباً لأحببت أن لا يأتي علي ثلاث ليالٍ وعندي منه دينار أجد من يتقبله مني ليس شيء أحرصه في دين علي»، السابق ص ٢٩١.

(٦) الشفا حـ ١٤٤/١-١٤٧، الإشارة ص ٤١٥، الأضواء الحسنة ص ٤٣١-٤٣٣، شمائل الرسول ص ٤٨-٤٩.

(٧) سيرة النبي حـ ٢٤٣/٢-٢٤٤.

(٨) الأضواء الحسنة ص ٤٤٠-٤٤٣، عيون الأثر ص ٤٣٥، سيرة النبي حـ ٢٤٠/٢-٢٤٣، حـ ٢٠٥/٢، ولا تقفروا ولا قتر الله عليكم»، «يا ابن آدم الإنفاق خير لك وجمع المال وتركه شر لك».

(٩) «ما يكن عندي من خير فلن أدخره عنكم. ومن يستعفف يعفه الله. ومن يستغن يغنه الله. ومن يتصبر يصبره الله. وما أعطى أحد عطاءً هو خير وأوسع من الصبر»، السابق ص ٢٩٢.

(١٠) الأنوار حـ ٢٩٣-٣٢٢، الشفا حـ ١٦٨/١-١٧٢، شمائل النبي ص ١٨٥-١٩١، عيون الأثر ص ٤٤٠-٤٤٢، «إن الله خلقني عبداً كريماً ولم يجعلني جباراً عنيداً»، «لا أحب أن تنزلوني منزلة أكثر من التي أنزلنيها الله»، سيرة النبي حـ ٢٦٢/٢-٢٦٤، حـ ٢٥٦/٢-٢٥٨.

(١١) «يا أم فلان، اجلسي في أي سكك المدينة شئت أجلس إليك»، السابق ص ٢٩٣، الشفا حـ ١٦٩/١، «لم عينت الشيخ؟ ألا تركته حتى أكون أن أتبه في منزله»، بهجة المحافل ص ٥٢٣.

(١٢) «لو دعيت إلى كراع لأحببت ولو أهدى إلى ذراع لقبلت»، السابق ص ٢٩٨، «لا يدخل الجنة متكبر ولا

بعضهم بعضا. وقد أطرت النصارى عيسى ابن مريم وهو ليس مثله ولا المسلمون مثلهم. هو ليس بأفضل من يونس بن متى، وليس بأفضل من الأنبياء. ولا يغير على موسى، وهو أحق بالشك من إبراهيم، ولم يلبث كما لبث يوسف في السجن، وإبراهيم هو خير البرية. ولا تقبل اليد كما تفعل الأعاجم بملوكها. ويحمل الشيء لأن صاحب الشيء أحق بحمله^(١).

ويتميز بأمانته وصدق لهجته^(٢). ومن خصائصه عدله وعفته^(٣). فهو أمين في السماء أمين في الأرض^(٤). وهو أعدل الناس^(٥). وسيرته في إيمانه وعقوده وركوبه، وفي البيع

زان ولا مثان بعمله، الجوهره حـ ٨٩/٢.

(١) «لا تقوموا كما تقوم الأعاجم، يعظم بعضها بعضا. إنها أنا عبد، أكل كما يأكل العبد، وأجلس كما يجلس العبد»، الشفا حـ ١٦٨، «لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى ابن مريم، إنها أنا عبد الله ورسوله»، السابق حـ ١٦٩، «لا تفضلوني على يونس بني متى. ولا تفضلوا بين الأنبياء، ولا تحيروني على موسى، ونحن أحق بالشك من إبراهيم. ولو لبثت ما لبث يوسف في السجن لأحببت الداعي»، الشفا حـ ١٧٠، «هون عليك فاني لست بملك. إنها أنا ابن امرأة من قريش تأكل القديد»، الشفا حـ ١٧١، «وخذ تقبيل اليد «هذا ما تفعله الأعاجم بملوكها. ولست بملك، إنها أنا رجل منكم»، «صاحب الشيء أحق بحمله»، الشفا حـ ١٧٢، «هجة المحافل حـ ٥٢٢-٥٢٤، السيرة النبوية (١) ص ٤٤٨-٤٥٠، السيرة النبوية (٢) ص ٤٢٧-٤٢٩، الأسوة الحسنة ص ٤٢٥-٤٢٩، شمائل الرسول ص ٤٩-٥٢، «يا أيها الناس قولوا بقولكم ولا يستهويكم الشيطان أنا محمد بن عبد الله، عبد الله ورسوله، والله ما أحب أن ترفعوني فوق ما رفعني الله»، السابق ص ٤٩، «من تواضع لله رفعه»، «إن الله أمرنا بالتواضع حتى لا ننظم أحدا وألا يتكبر أحد على أحد»، سيرة النبي حـ ٢٥٨، «الغرور أن تنكر الحق وتحقر الناس»، السابق حـ ٢٦٧، في حقه وتواضعه، شمائل الرسول ص ٢٣٤-٢٤٥، معين الشمائل ص ٢١٠-٢١٨.

(٢) «إن الرجل إذا غرم حدث وكذب، ووعده فأخلف» الأنوار حـ ١/٤٠٤، «الأسوة الحسنة ص ٤٣٣-٤٣٤، عيون الأثر ص ٤٤٢، سيرة النبي حـ ٢٧١-٢٧٢، حـ ٢١٨-٢٢٣، «لا يكتمل إيمان أحدكم حتى يترك كل أشكال الكذب وحتى يكون مزاحه وشجاره صادقا»، «آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أوعن خان، وإن صلى وإن صام وادعى أنه مسلم»، «الصدق يهدي إلى الجنة، والكذب يهدي إلى النار، ولا يزال الرجل يتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا. ولا يزال الرجل يتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابا»، حـ ١٩٢-١٩٣، في صفة أمانته وصدقه، شمائل الرسول ص ٢٢٧، معين الشمائل ص ١٨٦-١٩٣.

(٣) الشفا حـ ١٧٢-١٧٦، العدل والإنصاف، سيرة النبي حـ ٢٣٦-٢٤٠، معين الشمائل ص ١٧١-١٧٦، ٢٥٧-٢٤٦.

(٤) «والله إني لأمين في السماء أمين في الأرض»، الشفا حـ ١٧٣.

(٥) «ويحك، فمن يعدل إن لم أعدل، أخبرت وخسرت إن لم أعدل»، السابق ص ١٧٤.

والشراء وفي بقية العقود وفي السلف والقرض وفي الركوب واتخاذ الغنم والرقيق^(١).

والرسول هو الأتقى والأعلم بالله^(٢). يتصف بالحلم والاحتفال والعفو عند المقدرة والصبر على المكارة، فضائل متشابهة. الحلم توقر وثبات عند الأسباب والمحركات. والاحتفال حبس النفس عند الآلام والمؤذيات. ومثله الصبر. والعفو ترك المؤاخذه^(٣). ولا فرق بين الرسول وسائر المسلمين^(٤). ونموذج العفو عند المقدرة، العفو من قريش عام الفتح^(٥). كان أحلم الناس^(٦). العفو عن الأعداء والدعاء لهم سته. والحياة والإغضاء متقاربان^(٧). الحياة رقة في وجه الإنسان عند فعل ما يتوقع كراهته أو يكون تركه خيرا من فعله. والإغضاء التغافل عما يكره الإنسان بطبيعته. مثال ذلك ما رأى الرسول فرج زوجاته ولا رأي فرجه قط. وكان خلقه الوفاء وحسن العهد وفصلة الرحم^(٨). واتسم وقاره بالصمت والتؤدة والمروءة وحسن الهداية^(٩). وكله يتحقق بعزة

(١) «بارك الله لك في أهلك ومالك، إنا جزاء السلف الحمد والأداء»، «لا تفل إلا خيرا فأنا خير من تسلف»، «لا أشتري بعد هذا شيئا إلا وعندي ثمنه»، «صه يا عمر، كنت أحوج إلى أن تأمرني بالوفاء وكان أحوج إليه أن تأمره بالصبر»، «أيا امرئ أعتق امرءا مسلما كان فكاه من النار... وأيا امرئ مسلم أعتق امرأتين مسلمتين كانتا فكاه من النار....»، «ستبقى أمتي على الفطرة طالما لم تعتبر الأمانة غنيمة»، سيرة النبي حـ/٢٢٣.

(٢) «إن أفتاكم وأعلمكم بالله أنا»، الأنوار حـ/١/٢٣٠.

(٣) الشفا حـ/١٣٥-١٤٣، عيون الأثر ص ٤٣٤، سيرة النبي حـ/٧٧-٢٨٥، حـ/٢٤٩-٢٥٢، معين الشرائع ص ٢٣٢-٢٤٠.

(٤) «أنا وهو كنا إلى غير هذا أحوج يا عمر. تأمرني بحسن القضاء، وتأمره بحسن التقاضي»، الشفا حـ/١٤١.

(٥) «ما تقولون إني فاعل بكن.... أقول.... اذهبوا فأنتم الطلقاء»، السابق ص ١٤٢.

(٦) «إنا بعثت رحمة ولم أبعث عذابا»، الإشارة ص ٤١٥، حلمه وعفو مع القدرة عليه، الأسوة الحسنة ص ٤١٩-٤٢٠، حلمه نحل المناقطين، حلمه على المشركين واليهود ص ٤٢٠-٤٢٢، «اللهم اهد قومي فأنيهم لا يعلمون»، سيرة النبي حـ/٢٩٣-٢٩٦.

(٧) الشفا حـ/١٥٢-١٥٤، الإشارة ص ٤١٦، في حياته، بهجة المحافل ص ٥١٧-٥١٨، الأسوة الحسنة ص ٤٢٢-٤٢٣، شمائل النبي ص ١٩٩، عيون الأثر ص ٤٣٦، سيرة النبي حـ/٢٢٣-٢٢٨، «لا تغضب عليه فالحياة من الإيمان»، الحياة لا يأتي إلا بخير، حـ/٢٢٦-٢٢٧، معين الشرائع ص ٢٠٦-٢٠٩.

(٨) الشفا حـ/١٦٤-١٦٧، «إن حسن العهد من الإيمان»، «يا فتى لقد شقت علي، أنا هنا منذ ثلاث أنتظرك»، بهجة المحافل ص ٥٢١-٥٢٢، عيون الأثر ص ٤٤٠-سيرة النبي حـ/٢٧٢-٢٧٤، حـ/٢٣٥-٢٣٩، سيرة النبي حـ/٢٣٩، معين الشرائع ص ١٧٧-١٨٥.

(٩) الشفا حـ/١٧٦-١٧٩، بهجة المحافل ص ٥٢٥، هيته ووقاره، الأسوة الحسنة ص ٤٤٧-٤٤٨، وإذا

النفس. والاستغناء هو غنى النفس^(١). والاستقامة هو التوحيد المباشر^(٢). وتتصف مداراته وصبره على ما يكره^(٣). كان أوسع الناس صدرا. يكره الإمارة لأن السلطة مفسدة. تدفع إلى الغرور^(٤). وينأى عن رموزها وشاراتها. وأفضل جهاد كلمة عدل عند سلطان جائر. يكره الذم والمدح على عكس ما هو جار هذه الأيام. وينهى عن التعظيم والمدح المفرط^(٥).

ويتميز بحسن العشرة والأدب وبسط الخلق^(٦). وهو ما يقتضي حسن استقبال الأخوة والتهيؤ لهم، ومبادرتهم بالسؤال إذا لم يحسنوا استقباله. لا يدع أحدا يسير خلفه، مكان الملائكة. والمقصود التواضع والمساواة إلا إذا اقتضت ضرورة الزحام. يساهم في العمل الجماعي حتى ولو كان حمل الخطب حتى لا يتميز على أحد. وهو إحساس طبيعي والاعتماد على النفس خير من الاعتماد على الآخرين. يحسن الرسول معاملة النساء^(٧). يعود المرضى ويواسيهم^(٨). يحب الفقراء، ويشفق عليهم^(٩). سلوكه

سمعت الإقامة فامشوا إلى الصلاة، وعليكم بالسكينة والوقار، ولا تسرعوا، سيرة النبي ح/٢٦٨.

(١) سيرة النبي ح/٢٦٤-٢٧١، «ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس»، ح/٢٨٩.

(٢) «قل لا إله إلا الله ثم استقم»، السابق ح/٢٨٢.

(٣) الأسوة الحسنة ص ٤٢٣-٤٢٤، عيون الأثر ص ٤٣٧-٤٣٨، معين الشائيل ص ٢٤١-٢٤٥.

(٤) سيرة النبي ح-٢/٢٥٥-٢٦٢، «أفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر»، ح/٢٨٦، «من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فإن لم يستطع فليسه، فإن لم يستطع فليقلبه، وذلك أضعف الإيمان»، ح/٢٨٧.

(٥) السابق ح-٢/٢٥٤-٢٥٥/٢٦٤، «المسلم ليس بطعان ولا لعان، ولا يقول إلا الطيب من القول»، ح/٢٥٩.

(٦) الشفا ح/١٥٤-١٥٩ أركب أمامي، فصاحب الذبابة أولى بمقدمتها، ص ١٥٦ «في حسن عشرته لأصحابه وحسن أدبه معهم»، «إن الله يحب من عبده إذا خرج إلى إخوانه أن يتبيا لهم ويتجمل»، «لعل فلانا وجد علينا في شيء أو رأى منا تقصيرا»، «خلوا ظهري للملائكة»، «وعلي جمع الخطب»، «قد علمت أنكم تكفونني، ولكني أكره أن أتميز عليكم»، «لأن يستغنى أحدكم من الناس ولو في قضة من سواك»، «بهجة المحافل ص ٥١٨-٥٢٠، في صفة عشرته مع نسائه، شائيل الرسول ص ٢٢٢-٢٧٦، حسن التصرف، معين الشائيل ص ٢٨٤-٢٩٠.

(٧) سيرة النبي ح-٢/٣٠١-٣٠٣.

(٨) السابق ح-٢/٣٠٧-٣١٢.

(٩) «تأخذ من أمرائهم وترد على فقرائهم»، السابق ح-٢/٢٩٠-٢٩٢.

مع الكفار والمشركين سلوك كريماً^(١). تميز بحسن خلقه مع اليهود والنصارى^(٢). كما تميز بحسن خلقه مع الأعراب^(٣). يرفق بالحيوان^(٤). لا توجد فضيلة إلا فيه. فهو بحق الإنسان الكامل كما وصفه الصوفية. لا فرق فيه بين صفات الله وشأنه الرسول.

٣- الخصائص الدينية

وتصعب التفرقة بين الفضائل الخلقية والخصائص الدينية. فكثير من الفضائل الخلقية خصائص دينية مثل التقوى، والرحمة، والحلم، والشفقة، والجود، والعدل. وكثير من الخصائص الدينية قيم أخلاقية مثل الزهد، والإيمان، والإخلاص. ومع ذلك هناك بعض القيم أقرب إلى الفضائل الأخلاقية الخالصة مثل الشجاعة، والبعض الآخر أقرب إلى القيم الدينية الخالصة مثل الزهد، والإعراض من الدنيا، والخوف من الله، وما أعطى الرسول من شفاعته، والاستغفار والتوبة^(٥). فمن صفاته الدينية زهده، وخوفه من الله، وهي الصفات التي كبرها وضحّمها وأبرزها الصوفية وأعطوها الأولوية على الصفات الأخرى، واعتبروها أحوالاً ومقامات^(٦). وهي سنة الأنبياء السابقين^(٧). فضل

(١) السابق حـ ٢/ ٢٨٥-٢٨٨.

(٢) الأسوة الحسنة ص ٤١٨-٤١٩، سيرة النبي حـ ٢/ ٢٨٨-٢٩٠.

(٣) الأسوة الحسنة ص ٤١٨-٤١٩.

(٤) سيرة النبي حـ ٢/ ٣٠٣-٣٠٥، معين الشئائل ص ٢٢٦-٢٢٧.

(٥) «أبشروا معاشر الصعاليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة، تدخلون الجنة قبل الاختبار بنصف يوم، وذلك خسارة عام»، ص ٦٦.

(٦) من الفناء إلى البقاء، حـ ٢/ الوعي الذاتي، الباب الثاني، الفصل الثاني: المقامات، الفصل الثالث: الأحوال.

(٧) «يا عائشة، مالي وللدنيا، إخواني من أولي العزم من الرسل صبروا على ما هو أشد من هذا فمضوا على حالهم، فقدموا على ربهم، فأكرم مأهم، وأجزل ثوابهم، لأجدي أستحي إن ترفعت في معيشتي أن يقصر بي غدا دونهم. وما من شيء هو أحب إلي من اللقوق بأخواني وأخلائي»، الشفا حـ ١/ ١٨٤، «إنما الكريم ابن الكريم، يوسف بن يعقوب بن إسحق بن إبراهيم، نبي ابن نبي، نبي ابن نبي»، الشفا حـ ١/ ١٩٥، أنفة السيرة ص ٩٧-١٠٢، سيرة النبي ص ٤٣٦-٤٣٨، السيرة النبوية ص ٤٣١-٤٣٣، الحفاظ على أصالة الدين والغيرة على روحه وتعاليمه، السيرة النبوية ص ٤٤٦-٤٤٨، السيرة النبوية ص ٥٥-٦٦، «يا عمر ألا ترضى أن تكون لهم الدنيا ولنا الآخرة»، ص ٥٦، «لو أن لي ثقل أحد ذهباً ما سرتني أن تأتي على ثلاث ليالٍ وعنده في شيء إلا شيء أُرصد له ديني»، ص ٥٧، «اللهم أحيني مسكيناً وأممتي مسكيناً واحشني في زمرة المساكين يوم القيامة»، ص ٥٧، «هذا أول طعام أكله أبوك منذ ثلاثة أيام»، ص ٥٩، «رديه يا عائشة، والله لو شئت لأجرى الله معي جبال الذهب والفضة»، ص ٦١.

الرسول أن يكون عبدا نبيا. وآثر الآخرة على الدنيا، ومع الزهد تأتي القناعة. ويوضع الزهد في سيرته بشأن تلبية الحاجات الضرورية^(١). فالزهد سلوك إيجابي، يفترق عن الفقر^(٢).

ويتضمن زهده إعراضه عن الدنيا^(٣). عدم الاقتداء بالفرس والروم الذين انكبوا عليها^(٤). أما رزق آل محمد فهو القوت^(٥). وقد عُرض على الرسول أن يجعل له بطحاء مكة ذبا فرفض. وآثر أن يشبع يوما ويجوع يوما. فإذا جاع تضرع إلى الله وذكره. وإذا شبع حمده وشكره^(٦). ولا تنبغي الدنيا لمحمد ولا لآله. يكفي أولو العزم الصبر على مكروها، والصبر على محبوبها^(٧). ورفض النوم على فراش من صوف أهدى إليه بدلا من الحصير^(٨). فقد اختار الرسول وآل بيته الآخرة على الدنيا^(٩). يش الرسول من الدنيا ويشت الدنيا منه. بُعث هو والساعة يستبقان^(١٠). الرسول في هذه الدنيا مجرد راكب استظل تحت شجرة ليستريح ثم تركها^(١١).

(١) معين الشرائع ص ٣٥٥-٣٩٨.

(٢) السابق ص ٣٥٥-٣٦٢.

(٣) الأنوار ح ١/ ٢٢٢-٢٣٤.

(٤) «أولئك قوم عجلوا طياتهم في الحياة الدنيا»، السابق ص ٣٢٣.

(٥) «اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا»، السابق ص ٣٢٣، الشفا ح ١/ ٨٠.

(٦) عرض علي ربي ليجمع لي بطحاء مكة ذبا. فقال لا، ولكن أشبع يوما وأجوع يوما... فإذا جُعت تضرعت إليك وذكرتك. وإذا شبعت حمدتك، وشكرتك»، السابق ص ٣٢٤.

(٧) «إن الدنيا لا تنبغي لمحمد ولا لآل محمد، يا عائشة لم يرض من أولي العزم إلا بالصبر على مكروها، والصبر على محبوبها، لم يرض إلا أن كلفني ما كلفهم... والله لأصبرن كما صبروا وأجهدن»، السابق ص ٣٢٤-٣٢٥، «ما لي وللدنيا، ما مثلي ومثل الدنيا إلا كراكب سار في يوم صائف فاستظل تحت شجرة ساعة من نهار ثم راح وتركها»، شتائل الرسول ص ٥٧.

(٨) «رديه يا عائشة فو الله لو شئت لأجرى الله علي جبال الذهب والفضة»، السابق ص ٣٢٥، «ردوه بهاله فإن وطأته منعني الليلة صلاتي»، الشفا ح ١/ ١٨٣، بهجة المحافل ص ٥٢٦-٥٢٧.

(٩) «إنا أهل بيت اختار الله عز وجل لنا الآخرة على الدنيا»، الأنوار ح ١/ ٣٢٥.

(١٠) «يشت من الدنيا، ويشت مني، أنا يبعث أنا والساعة فتستيق»، السابق ص ٣٢٦.

(١١) «ما لي وللدنيا، وما أنا والدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها»، السابق ص ٢٢٦، «إن الدنيا دار من لا دار له، ومال من لا مال له، قد يجمعها من لا عقل له»، الشفا ح ١/ ١٨١-١٨٢، شتائل الرسول ص ٥٦-٥٧.

ويجوع الرسول هو وأهله في بيوته التسع^(١). وقد لا يدخل طعام فيه ثلاثة أيام^(٢). وقد يظل هو وبلال ثلاثين يوما وليلة لا يأكلان طعاما إلا ما يواريه إبط بلال أي كسرات خبز وشرب حليب. وطعام شاة تعين يُسأل عنه الصحابيَّان بعد أن خرجا إلى الطريق ولقيا الرسول من الجوع^(٣). ولا يترك الرسول وراءه ميراثا إلا نفقة عياله ومؤنة عامله بل صدقة للناس^(٤). وقصر الأمل نقيض التخطيط على المدى الطويل كما فعل يوسف فأنقذ مصر من المجاعة^(٥). وفي رواية أخرى ادخاره قوت سنة وعدم ادخاره للغد، والرجاء القصير في العمل^(٦). وهو قلة الطموح، وعدم الاهتمام بالغد والأفضل رزق يوم بيوم، من اليد إلى الفم. وهو ما يضاد معاني الاستثمار والإعداد وتوقع الكوارث والمجاعات والحروب.

ولا أحد يزايد على الرسول في الخوف من الله^(٧). يفعل الرسول شيئا ويمتنع عنه البعض مزيدة عليه^(٨). ولو علموا ما علم لبكوا كثيرا وضحكوا كثيرا^(٩). يخشى العذاب من الله^(١٠). وقد استيقظ ليلة خائفا مما أنزل من الخزائن ومن الفتن وأيقظ زوجته فرب

- (١) «ما أصبح يأكل محمد صاع من طعام، وأنهن يومئذ تسع أهل بيوتات»، الأنوار حـ/ ٣٣١.
- (٢) «هذا أول طعام أكله أبوك منذ ثلاث»، السابق حـ/ ٣٣١، «ولقد أتت علي ثلاثون من بين ليلة ويوم، ومالي ولبلال طعام يأكله ذو كبد، إلا شيء يواريه إبط بلال»، ص ٣٣٢.
- (٣) «والذي نفسي بيده لتسئلن عن هذا النعيم يوم القيامة أخرجكم من بيوتكم الجوع ثم لم ترجعوا حتى أصابكم هذا النعيم»، السابق حـ/ ٣٣٤.
- (٤) «لا يتقسم ورثتي ديناراً، ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملي فهو صدقة»، السابق حـ/ ٣٣٣.
- (٥) الأسوة الحسنة ص ٤٣٩-٤٤٠، «ألم أنك أن تدع طعام يوم لغد»، «أنفق يا بلال ولا تخش من ذي العرش إقلالا»، «ألم أنك أن ترفعي شيئا لغد، فإن الله تعالى يأتي برزق كل غدة»، حـ/ ٤٤٣-٤٤٤.
- (٦) معين الشئائل ص ٢٦٧-٢٧١.
- (٧) الأنوار، حـ/ ٣٣٤-٣٣٨، الشفا حـ/ ١٨٤-١٨٨، معين الشئائل ص ٢٦٢-٢٦٦.
- (٨) «ما بال أقوام يتزهدون عن الشيء أصنعه. فو الله إني لأعلمهم بالله وأشدهم له خشية»، الأنوار حـ/ ٣٣٥.
- (٩) «والذي نفسي بيده لو تعلمون ما أعلم لبكيت كثيرا ولضحكتكم قليلا»، السابق ص ٣٣٦.
- (١٠) «يا عائشة ما يؤمنني أن يكون فيه عذاب. قد عذب قوم بالريح وقد رأى قوم العذاب فقالوا ﴿عَارِضٌ مُّطِرُنَا﴾»، السابق ص ٣٣٧.

كاسية في الدنيا عارية في الآخرة^(١). يستغفر الله في اليوم مائة مرة^(٢). والورع وترك الشبهات هو الخوف الزائد^(٣).

والأنبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم^(٤). وفي حياة داود، صيامه وصلاته ولباسه وفرشه وطعامه وسلوكه النموذج^(٥). والرسول أكرم من أن يشغل نفسه بجمار^(٦). وكان أكرم على الأنبياء الابتلاء بالفقر والقمل أحب إليهم من عطاء الدنيا^(٧). وكان دائم التفكير فيها هو أكثر دواما، وفيما هو آت.

ومن الخصائص أنواع: الشفاعة التي أعطيت للرسول^(٨). وهي: المقام المحمود للخلق جميعا، الشفاعة في عدم دخول النار، والشفاعة من تزيد سيئاته على حسناته، والشفاعة لأهل الكبائر باستثناء نبي الخوارج والمعتزلة لها، والشفاعة للمؤمنين بعد تجاوز الصراط^(٩). والشفاعة في رفع درجات بعض المؤمنين. الشفاعة تعبير عن الأمل في المستقبل، وتخفيفا لقانون الاستحقاق، وإكمالا للعدل بالرحمة، وبالاعتماد على الذات بالأمل في الآخر.

(١) «سبحان الله ماذا أنزل الليلة من الخزائن، وماذا أنزل من الفتن، من يوقظ صواحب الحجرات لكي يصلين. رب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة»، السابق ص ٣٣٨.

(٢) «إني لأستغفر في اليوم مائة مرة»، «المعرفة رأس مالي، والعقل أصل ديني، والحب أساسي، والشوق مركبي، وذكر الله أنيسي، والثقة كنزي، والحزن رفيقي، والعلم سلاحي، والصبر ردائي، والرضا غنيمي، والمعجز فخري، والزهد حرفتي، واليقين قوتي، والصدق شفيعي، والطاعة حسي، والجهد خلقي، وقرة عيني الصلاة»، «ثمره فؤادي في ذكره، وغمي لأهل أمتي وشوقي إلى ربي»، بهجة المحافل ص ٥٢٧-٥٢٨.

(٣) معين الشائيل ص ٢٥٨-٢٦١.

(٤) «وكذلك الأنبياء، تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم»، الشفا حد ١/١٩٥.

(٥) «أحب الصلاة إلى الله صلاة داود، وأحب الصيام إلى الله صيام داود. كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه، ويصوم يوما ويفطر يوما. وكان يلبس الصوف، ويفترش الشعر، ويأكل خبز الشعير بالملح، والرماد، ويخرج شرابه بالدموع. ولم ير ضاحكا بعد الخطيئة، ولا شاخصا يبصره إلى السماء حياه من ربه، ولم يزل ياكيا على حياته كلها»، السابق حد ١/١٩٦.

(٦) «أنا أكرم على الله من أن يشغلني بجمار»، السابق حد ١/١٩٦.

(٧) «لقد كان الأنبياء قبلي يتلأأ أحدهم بالفقر والقمل، وكان ذلك أحب إليهم من العطاء إليكم»، السابق حد ١/١٩٧.

(٨) الفصول ص ٥٢٤-٥٣٠، معين الشائيل ص ٣١٩-٣٢٤.

(٩) «أنا أول شفع في الجنة»، الفصول ص ٥٢٩.

استغفاره وتوبته من الخصائص الدينية. يستغفر دائما حتى لو غُفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر. ويتوب أكثر من مرة في اليوم الواحد تظهيرا للقلب وتصفية للنية، والحب والبغض في الله^(١). فالمحبة متبادلة بين الرسول وقومه، وبين الرسول والله، أفضية ورأسية في آن واحد^(٢).

ووصف الرسول نفسه بأنه النذير العريان^(٣). فقد حذر من الشيطان والدنيا والنفس والنار والدجال واتباع الأمم السابقة، في العقيدة والصلاة والأسرة^(٤). وحذر من ولاية الأمور العامة. حذر الأئمة والقضاة والعلماء والمستولين عن مال الأمة^(٥). لذلك لا تُسأل الإمارة فإن السؤال عنها ندامة، والكل راع، والكل مسئول عن رعيته، وحذر القضاة وصنفهم في ثلاث: من قضى بالحق فهو ناج، ومن عرف الحق ولم يقض به، ومن مهل الحق فقضى به، وكلاهما هالك^(٦). والقضاء سيف على الرقبة بغير حد. وحذر

(١) الأسوة الحسنة ص ٣٣٧-٣٣٩، «إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم مائة مرة»، «والله إني لأتقاكم الله وأعلمكم بما أنقي»، «وع ما يريك إلى ما لا يريك»، شائلا الرسول ص ٦٨.

(٢) معين الشائلا ص ٢٧٢-٢٧٩.

(٣) «إنا أنا ومثل ما يعثي الله به كمثل رجل أتى قوما فقال: يا قوم إني رأيت الجيش بعيني وإني أنا النذير العريان فالنجاه. فأطاعته طائفة من قومه فأولجوا فانطلقوا على مهلبهم ففجوا. وكذبت طائفة منهم فأصبحوا مكانهم فصحبهم الجيش فأهلكهم واجتاحهم. فذلك مثل من أطاعني فاتبع ما جئت به ومثل من عصاني وكذب بما جئت به من الحق»، «ما من بني آدم مولود إلا يمسه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا من مس الشيطان من غير مريم وابنها»، «إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم»، «إن أحدكم إذا قام يصلي جاء الشيطان فليس عليه حتى لا يدري كم صلى. فإذا وجد ذلك فليجد سجدةً وهو جالس»، «معين الشائلا ص ٤٠٦»، «فأغلقوا الأبواب، واذكروا اسم الله، فإن الشيطان لا يفتح بابا مغلقا، فأغلقوا قلوبكم، واذكروا اسم الله، وخروا أتيتكم واذكروا اسم الله»، ص ٣٩٩-٤٢٨، «لتبعن سنن من كان قبلكم، شبرا بشبر، وذراعا بذراع، حتى لو دخلوا جحر ضب تبعتموهم»، ص ٤١١، «أنكم ستحرضون على الإمارة وستكون ندامة يوم القيامة»، ص ٤١٣، «ما من وال يلي على رغبة من المسلمين فيموت وهو غش لهم إلا حرم الله عليه الجنة»، ص ٤١٤.

(٤) «كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل»، السابق ص ٤٠٧، «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر»، ص ٤٠١-٤١٢.

(٥) السابق ص ٤١٣-٤١٨.

(٦) القضاة ثلاث: «واحد في الجنة وإثان في النار. فأما الذي في الجنة، فرجل عرف الحق فقضى به، ورجل عرف الحق فجار في الحكم فهو في النار، ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار»، «من ولى القضاء فقد ذبح بغير سكين»، السابق ص ٤١٥.

العلماء، فالعلم طريق النجاة^(١). والعلم لوجه الله وليس لعرض في الدنيا، مجارة العلماء أو ممارسة السفهاء أو جذب الانتباه إليه، وحذر المتخوضين في المال بغير حق^(٢).

وحذر الرجال من النساء^(٣). وحذر النساء^(٤). فالمرأة للرجل فتنة، خاصة إذا كانت ثيبا. وهم أكثر أهل النار كما أن الفقراء أكثر أهل الجنة، هن ناقصات عقل ودين، ناقصات عقل لأن شهادتها نصف شهادة الرجل، وناقصات دين لأنهن لا يصلين إذا حضن. يكثرن الشكاية، ويكفرون بالعشيرة، ويكثرن اللعن، ويكفرون باللسان. ويؤمرون بالصدقة والاستغفار.

٤- البيان

ومع خصائصه من وفور عقله، وذكاء له، وقوة حواسه، وفصاحة لسانه، واعتدال حركاته، وحسن شمائله أنه كان أعقل الناس وأذكاهم^(٥). كان قلبه طاهرا شريفا^(٦). حادثة شق الصدر الشهيرة وما بها من خيالات وتصويرات، عقله يزن عقول الخلق جميعا^(٧). كان أقصَح الخلق، وأعذبهم كلاما، وأسرعهم أداء وأحلاهم منطقا، يأخذ عجبا مع القلوب. لا يسرع ولا يبطئ. ويفصل الكلام دون ملل. يعيد الكلام أحيانا ثلاثا ليعقله السامع، ويسكت ولا يتدخل فيما لا يعنيه. يتكلم بجوامع الكلم دون

(١) «من يسلك طريقا يطلب فيه علما سلك الله به طريقا من طرق الجنة، وإن الملائكة لتضع أجنحتها رضى لطالب العلم»، «وإن فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب»، «وإن العلماء ورثة الأنبياء»، «وإن الأنبياء لم يورثوا دينارا أو درهما. وورثوا العلم»، «من طلب العلم ليجاري به العلماء أو ليجاري به السفهاء أو يصرف به وجوه الناس إليه أدخله الله النار»، السابق ص ٤١٥-٤١٦.

(٢) «إن رجلا لا يتخوضون كما قال الله بغير حق فلهم النار يوم القيامة»، السابق ص ١٧٤.

(٣) «ما تركت بعدي فتنة أضر على الرجال من النساء»، السابق ص ٤١٩-٤٢٨.

(٤) «واتقوا النساء فإن أول فتنة في بني إسرائيل كانت في النساء»، ص ٤١٩، «ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب للب الرجل المزمّن من إحداكن»، «ألا لا يبين رجل عند امرأة ثيب إلا أن يكون ناكحا أو ذا عهر»، «أطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء. وأطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء»، السابق ص ٤٢١-٤٢٥.

(٥) الشفا ح ١/ ٩١-٩٥، شمائل النبي ص ١٣٢-١٣٣/ ١٤١/ ١٥٢.

(٦) شمائل النبي ص ١٥٤-١٥٨ أتيت وأنا في أعلى فانطلق بي إلى زمزم فشرح صدري ثم غسل بياه زمزم ثم أتيت بطست من ذهب ممتلئ إلهانا وحكمة فجشى بها صدري، ص ١٥٨.

(٧) السابق ص ١٦٠.

فضول أو تقصير^(١). خطبه مميزة، كان مميزاً في خطابه. له طريقته وأسلوبه في البيان. لها نوعية خاصة وتأثير قوي في السامعين^(٢). له أدعية وأذكار تقال في أوقات مخصوصة^(٣). يتسم بفصاحة اللسان، وبلاغة القول، وسلامة الطبع، وبراعة المنزع. والأمثلة على ذلك كثيرة قولاً وكتابة، وهي مركزة، وقليلة اللفظ، عميقة المعنى. تطابق التجربة البشرية. يسهل تكرارها، ومن جوامع الكلم، وهو فن من فنون البلاغة العربية^(٤). أصله القرآن أيضاً في بعض الآيات، ولسان القرآن ولسان الرسول لسان عربي مبين، وكلغة إسماعيل مهددة بالاندثار. تعلم العرب لدى بني سعد، فمن أين يأتي اللحن؟^(٥). يتحدث بلسان العرب وفي نفس الوقت بلغات أخرى مثل الحبشية والرومية والفارسية والقبطية أو على الأقل بألفاظ منها دخلت العربية من قبل.

(١) خبر العباد ص ٦٨٢-٦٨٣/٣٨٥، في صفة نطقه وخصائصه وسكوته، بهجة المحافل ص ٥٠٤-٥٠٥، محمد البليغ، عبقريه محمد ص ١٠٣-١١٩، نبذة من جوامع عباراته ورفائق براعته، سيرة المصطفى ص ٨٢-٨٨، «فضلت على الأنبياء بست: أعطيت جوامع الكلم، ونصرت بالرعب، وأحلت لي الغنائم، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، وأرسلت إلى الخلق كافة، وختم بي النبيون»، الجوهرة ص ٩٤، شمائل الرسول ص ٤٦-٤٨، خصائص الرسول ص ٢٨٧-٢٨٨، الآية في لسانه الشريف، الخصائص الكبرى ص ١٥٣-١٥٤، آداب الحديث ص ١٦٦-٤٢٠، صفة كلام النبي، معين الشمائل ص ١٣٢-١٤٢.

(٢) سيرة النبي ص ١٩١-١٩٨، أسلوبه في الخطبة ص ١٧٤-١٧٦، جوامع الكلم، شمائل الرسول ص ٢٩٦-٣٢٦.

(٣) شمائل الرسول ص ٢٨٧-٢٩٥، خمسون حديثاً، أكثرها صحاح وحسان من أدعيته ص ٣٧٣-٣٩٦.

(٤) مثل «فإن اليد العليا هي المنطة، واليد السفلى هي المنطاة»، «المسلمون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم وهم يد على من سواهم»، «الناس كاستنان المشط»، «المراء مع من أحب»، «ولا خير في صحة من لا يرى لك ما ترى له»، «الناس معادن»، «ما هلك امرؤ عرف قدره»، «المستشار مؤتمن»، «هو بالخيار ما لم يتكلم»، «رحم الله عبداً قال فغتم أو سكت فسلم»، «اسلم تسلم»، «اسلم يؤتيك الله أجرك مرتين»، «إن أجبكم إلي وأقربكم مني بمجالس يوم القيامة أحسانكم أخلاقاً الموطنون أكتافاً الذين بالفنون يؤلفون»، «لعله كان يتكلم بما لا يُعنيه، ويبخل بما لا يُغنيه»، «ذو الوجهين لا يكون عند الله وجهين»، «النهي عن قيل وقال، وكثرة السؤال، وإضاعة المال، ومنع دماء، وعقوق الأمهات، وواد البنات»، «اتق الله حيثما كنت، واتبع السيئة الحسنة تمحها، وخالف الناس بخلق حسن»، «خير الأمور أوسطها»، «أحب حبيك هو نأما عسى أن يكون بغيضك يوماً»، «الظلم ظلمات يوم القيامة»، «حي الوطيس»، «مات حشف أنفه»، «لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين»، «السعيد من وعظ بغيره»، الشفا ص ٩٥-١٠٧.

(٥) «أنا أعرب العرب، ولدت في قريش، ونشأت في بني سعد، فأني يأتيني اللحن»، الخصائص الكبرى ص ١٥٤، «وما يعنيني. وإني أنزل القرآن بلسان عربي مبين، بين أي من قريش، ونشأت في بني سعد»، السابق ص ١٠٦/١.

والرسول بشر مثل باقي البشر. يتأثر بالشعر. وقد يغير أحكامه طابقا لمدى لأثره فيه. ويتحول من القتل إلى العفو^(١). الرسول عربي، والشعر حياة العربي، ثقافته وقيمه وتجاربه وتاريخه. وكانت حليلة ترقصه على الشعر وهو طفل صغير^(٢). وكان يستمع إلى الشعر بالرغم من موقف القرآن من الشعر والشعراء. يسأل عن شعر أمية ابن أبي الصلت^(٣). يرتجز يوم الخندق، يرى أن أصدق كلمة قالها الشاعر لبيد^(٤). وفي نفس الوقت كان يفخر بأنه من أمة أمية. لا تكتب ولا تحسب تعد بأصابعها وببيديها، وتستعمل لغة الجسد، يحرم عليه الخط والشعر لإثبات أميته، وتفرد القرآن بالبلاغة الأدبية^(٥). ومع ذلك استشهد الرسول بشعر لبيد على التوحيد. وكان الرسول يقدر سجع الكهان^(٦).

وكلام الله استرجاع لكلام البشر. وهو سر بلاغته، كلام البشر بعد أن يتدخل في الوحي يصبح معجزا^(٧). وكثير من أقوال الرسول أو الصحابة كانت أساسا للآيات

(١) سمع الرسول شعر قُتيلته ورتاء لأخيها الذي حكم الرسول «لو بلغني شعرها قبل أن أقتله لعفوت عنه»
«يا أبا بكر لو سمعت شعرها ما قتلت أباهما»، الجوهرة حـ/ ١/ ٧٧.
(٢)

يسارب إذ أعطيته فأبسه .: وأعلمه إلى الملا وأرقه
وأدحض أباطيل العدو بحقه

الخصائص الكبرى حـ/ ١/ ١٩٤.

(٣) السابق ص ٢٦٨-٢٧٠.

(٤) السابق ص ٢٧٠-٢٧٨، قال يوم الخندق.

والله لولا الله ما اهتدينا .: ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزلنا كينعلينا .: وثبت الأقدام إن لاقينا
إن الأولي قد بغوا علينا .: إذ أرادوا فتنة أينا

وأجاب الأنصار يوم الخندق

لا عيش إلا عيش الآخرة .: فأكرم الأنصار والمهاجرة

قال لبيد:
ألا إن كل شيء ما خلا الله باطل

السابق ص ٢٧٢-٢٧٨.

(٥) خصائص الرسول ص ١٣٢-١٣٨.

(٦) «إنها هذا من إخوان الكهان من أجل سجعه الذي سجع»، الجوهرة حـ/ ١/ ٢٢٠.

(٧) عبد الله بن أمية هو الذي قال «لن تؤمن حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا... أو يكون لك بيت من زخرف»، السابق حـ/ ٢/ ٦٨.

القرآنية، لا فرق بين كلام البشر وكلام الله^(١). ولا يجهر القراء على بعضهم على بعض بالقرآن لأنه تشويش^(٢). ومع ذلك يقرأ في جماعة بصوت واحد، يقرأ القرآن ويقطعه ببعض عبارات الحمد. ويجب أن يسمعه من الآخرين، ويتغنى به، ويخضع حين قراءته^(٣).

ومن أوجه البيان عند الرسول إعطاء معاني جديدة لألفاظ قديمة مثل: الغنى، الإفلاس، القوة، مال الوارث، انصر أخاك^(٤). وذلك طبقاً لمنهج التواصل لا الانقطاع. وهي أيضاً عبارة للمسيح، خمر جديد في أوعية قديمة. ومع ذلك كان أحياناً يستعمل ألفاظاً عربية قديمة لم تعد متداولة الآن. فالألفاظ لها حياة، تحيا وتبعث من جديد^(٥). وهو ما يفعله بعض المعاصرين في «التراث والتجديد»، إعطاء ألفاظ قديمة معاني جديدة^(٦). وسمى النبي «ذا الوجه الأحمر أبا الورد»^(٧). كما سخر النبي ممن يشتري العبد ويقصد أنه عند الله ليس كاسدا بل غال^(٨). وقد أخبر الرسول عجزوز أن الجنة لا يدخلها عجزوز. فلما حزنت قرأ لها «إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً، فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا». وكان يفهم أيضاً التورية عندما وصفت امرأة لا يشبعها زوجها بأنها معه كهدمة الثوب، وعندما دعا الرسول على يتيمة أم سليم بأن سنّها لا يكبر وحزنت بأنه اشترط على الله أن أي دعوة لا تروق لأهلها أن تكون لهم طهوراً وزكاة وقربة^(٩).

(١) مثل قول أبي بكر دفاعاً عن الرسول «أنتقلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم»، السابق حـ/٥١.

(٢) «لا يجهر بعضكم على بعض بالقرآن»، السابق حـ/١٢٦.

(٣) شائلا النبي ص ١٧٨-١٨١، «زينوا القرآن بأصواتكم»، «من لم يتغن بالقرآن فليس منا»، «ما أذن الله لشئ» ما أذن لنبي حسن الصوت يتغنى بالقرآن يجهر به»، هجعة المحافل ص ٥٩٥-٥٩٨.

(٤) «ليس الغنى كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس»، «إن المفلس من أمّتي يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة، ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا، وضرب هذا...»، «الصرعة من يملك نفسه عند الغضب»، «انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً.. تحجزه أو تمنعه من الظلم فإن ذلك نصره»، معين الشائلا ص ٣٤٧-٣٥٤.

(٥) الشفا حـ/٩٨-٩٩.

(٦) التراث والتجديد، موقفنا من التراث القديم ص ١٠٩-١٣٢.

(٧) الأنوار حـ/٢٥٧.

(٨) «لكن عند الله لست بكاسد، ولكن عند الله أنت غال»، السابق ص ٢٥٧.

(٩) السابق ص ٢٥٨-٢٦٠.

والكلام والصمت فعلان خلقيان^(١). فكان قليل الحديث كثير الصمت. وإذا تكلم كان أشد حياء من العذراء. يوضح ويعيد ويتسم.

سابعاً - تصورات اجتماعية:

١- الدين الشعبي

وأحيانا تتحول الشائعات إلى دين شعبي كما هو الحال في «العمل»^(٢). وهو ما كان سائدا في الجاهلية، فسخر الرسول من معجزاته ومن كرامات الصحابة، كما هو الحال في حادثة ليلى بن الأعصم بعد أن سحر الرسول وفك سحره في عمل مدفون في بئر. وكان يستحب الفأل^(٣). والفأل غير الطيرة. الفأل استبشار بعلامة، والطيرة عكسه^(٤). والطير يجري بقدر^(٥). وأحيانا يتحول الأمر إلى حدود الخرافة عندما تصبح الناقة مأمورة^(٦). الفأل بحسن الوجه والاسم^(٧). وقد يدخل الفأل في تفسير الأحلام^(٨). الرسول يتطير بالأسماء. فبدلاً من اسم سهل الذي يطلق على الحمار حزن الذي يطلق على الإنسان^(٩). وكان يخرج في السفر في يوم معلوم ويعود في يوم معلوم^(١٠). وكانت له أقوال حين السفر أو العودة^(١١). وهي دعوات مازالت قائمة حتى اليوم في الطائرات ووسائل النقل

(١) الأنوار حـ ١/ ٢٦٣-٢٦٨.

(٢) خيل إلى الرسول أنه طُب، أنه صنع شيئاً وما صنعه. إذ جاءه رجلان جلس أحدهما عند رأسه والآخر عند رجله. وسأل الأول عن الموضع وأجاب الثاني مطرب من ليلى بن الأعصم، مشط مشاطه وجف طلعة ذكر في ذروان، بئر بني زريق، كأن مائه فقاعة الحناء، وتخلها رؤوس الشياطين، محمد رسول الله حـ ١/ ٢٧٥.

(٣) الأنوار حـ ٢/ ٧٠٨-٧١٥.

(٤) «لا عدوى ولا طيرة، ويعجبني الفأل، الكلمة الطيبة، الكلمة الحسنة»، السابق ص ٧٠٨-٧٠٩.

(٥) «الطير يجري بقدر»، السابق ص ٧١١.

(٦) «إن ناقتي هذه مأمورة»، السابق ص ٧١٠.

(٧) «إذا بعثتم إلي رسولاً فابشروه حسن الوجه حسن الاسم»، السابق ص ٧١٢.

(٨) «رأيت ذات ليلة فيما يرى النائم كأننا في دار عقبة بن رافع. فأتينا برطب من رطب ابن طاب فأولته الرفعة لنا في الدنيا، والعاقبة في الآخرة وأن ديننا قد طاب»، السابق ص ٧١٤.

(٩) الجوهر حـ ١/ ٩٥.

(١٠) الأنوار حـ ٢/ ٦٩٨-٧٠٢.

(١١) السابق ص ٧٠٣-٧٠٨.

الحديث^(١). وكان يدعو أيضا للآخرين في أسفارهم^(٢). إذا سافر وأقبل الليل دعا أيضا دعاء خاصا^(٣). وتتعدد الروايات والروح واحدة^(٤).

والتعوذ يحفظ من الشر^(٥). وكان للرسول عدة أذكار روتها كتب السيرة في أوقات ومناسبات مختلفة. هناك أذكار في الصباح والمساء، تجعل الله مركز كل شيء، وهناك أذكار أخرى كان يقولها في أمور عارضة، عند الكرب لتفريجه، وإذا راعه شيء لطمأنته، ولإخراج أحد من ورطة، وإذا لقي العدو، وعند توقع البلاء، وغلبة الأمور، وإذا خرج من بيته، وإذا وجد في نفسه الوسواس، وعندما يرقى اللديغ والمعته، وعند عيادة المرضى، ويضع يده على المريض، وعندما يرى عن الصالحة والحالقة والشاقة والنائمة والمستمعة، وعند زيارة القبور، وإذا عصفت الريح. وكانت له أذكار عدة في السفر في مجتمع تجاري يقوم على الأسفار. وله أذكار أخرى متفرقة عند سماع نفاق الحمير، وصياح الديكة، ونباح الكلاب. ولا حريق لأن التكبير يطفئه. وله أدعية دخول السوق وعندما تطن الأذن، وعند من تؤذيه لحيته، وإذا أتى بياكورة، وإذا أراد أن يصيب شيئا بعينه، وإذا أتى الإنسان مولود، وعند من يرى رؤية، ولمن لبس ثوبا جديدا^(٦). والعياذ بالله في كل شيء، من الكسل والهزم وسوء الكبر وفتنة الدنيا وعذاب القبر. ما في يد الإنسان ومقدورها مثل الكسل وما هو خارج عنه مثل الهزم، والعياذ بالله من الهم والحزن

(١) «اللهم إنا نسألك من سفرنا هذا البر والتقوى، ومن العمل ما ترضى، اللهم هون علينا سفرنا هذا وأطو لنا بعده. اللهم أنت الصاحب في السفر، والخليفة في الأهل، اللهم إني أعوذ بك من وعاء السفر، وكآبة المنظر، وسوء المنقلب في المال والأهل... آيئون تائبون عابدون لربنا حامدون»، السابق ص ٧٠٤.

(٢) «جعل الله التقوى زادك، وغفر ذنبك، ووجهك للخير حيث ما تكون»، «أوصيك بتقوى الله والتكبير على كل شرف»، «اللهم أزوله الأرض، وهون عليه السفر»، السابق ص ٧٠٥.

(٣) «يا أرض ربي وربك أعوذ بالله من شرك ما فيك، وشر ما خلق فيك، وشر ما يبغ عليك، وأعوذ من أسد وأسود، ومن الحية والعقرب، ومن ساكن البلد، من والد وما ولد»، السابق ص ٧٠٧.

(٤) «لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير. آيئون تائبون عابدون ساجدون، لربنا حامدون، صدق الله وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده»، السابق ص ٧٠٧-٧٠٨.

(٥) «أما لو قلت حين أمسيت أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم تضرك»، الجوهره ج ١/ ١١٦.

(٦) بهجة المحافل ص ٥٩٨-٦٠٩.

والعجز والكسل والجبن والبخل وضلع الدين وغلبة الرجال^(١). وقد تطول العيادات إلى فتنة المحيا والميات، وشر فتنة الغنى، وشر فتنة القبر، وشر فتنة المسيح الدجال، ومن علم لا ينفع، ومن نفس لا تشبع، ومن قلب لا يخشع، ومن دعوة لا يستجاب لها، ومن قول لا يسمع^(٢). العياذ به من كل ما في مقدور الإنسان عمله مثل العجز والجبن والبخل والغرم والمأثم، وما هو خارج مقدور الإنسان مع أنها نتائج الفعل في الدنيا طبقا لقانون الاستحقاق^(٣). والعياذ من شر العلم وشر ما لم يُعمل يعني عدم الثقة بالفعل^(٤). والمطلوب الخشية من الله حتى تحول من المعاصي، والطاعة التي تبلغ الجنة، واليقين الذي يهون مصائب الدنيا، والتمتع بالسمع والبصر، والثأر على من ظلم، والنصرة على من عادى. ولا تقع المصيبة في الدين، ولا تكون الدنيا أكبرهم ولا مبلغ علم، ولا يسلط على الأمة من لا يرحها^(٥). والدعاء الأخير أن يجعل الله للمسلمين في الدنيا حسنة

(١) «اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن، والعجز والكسل، والجبن والبخل، وضلع الدين وغلبة الرجال»، السابق ص ٧٢٧، «اللهم أعوذ برضاك من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك، وبك منك، لا أحصي ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك»، ص ٧٣١.

(٢) «اللهم إني أعوذ بوجهك الكريم وبكلماتك التامة من شر ما أنت أخذ بناصيته، اللهم أنت تكشف العزم والمأثم، اللهم لا يهزم جندك، ولا يخلف وعدك، ولا ينفع ذا الجند منك الجد، سبحانهك اللهم ويحمدك»، السابق ص ٧٢٤-٧٢٥، «رب أسألك خبر ما في هذه الليلة، وخير ما بعدها، وأعوذ بك من شر ما في هذه الليلة وشر ما بعدها، رب أعوذ بك من الكسل وسوء الكبر. رب أعوذ بك من عذاب في النار، وعذاب في القبر... أصبحنا وأصبح الملك لله»، السابق ص ٧٢٥-٧٢٦.

(٣) «اللهم إني أعوذ بك من الكسل والمهرم والمغرم والمأثم. اللهم إني أعوذ بك من عذاب النار، وفتنة النار، وفتنة القبر، وعذاب القبر، وشر فتنة الغنى، وشر فتنة الفقر، ومن شر فتنة المسيح الدجال، اللهم اغسل خطاياي بماء الثلج والبرد، وتق قلبي كما يُتقى الثوب الأبيض من الدنس، وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب»، السابق ح ٧٢٨/٢، «اللهم إني أعوذ بك من العجز والكسل والبخل والجبن والهم وعذاب القبر. اللهم آت نفسي تقواها، أنت خير من زكاها، أنت وليها ومولاها، اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع، ومن نفس لا تشبع، ومن قلب لا يخشع، ومن دعوة لا يستجاب لها»، السابق ص ٧٢٩.

(٤) «اللهم إني أعوذ بك من شر ما عملت وشر ما لم أعمل»، الأنوار ص ٧٣٢.

(٥) «اللهم أقسم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين معاصيك، ومن طاعتك ما تبلغنا به جنتك، ومن اليقين ما تهون به علينا مصيبات الدنيا، ومتعنا بأسماعنا وأبصارنا، وقوتنا ما أحييتنا، واجعله الوارث منا، واجعل ثأرنا على من ظلمنا، واتصرا على من عادانا، ولا تجعل مصيبتنا في ديننا، ولا تجعل الدنيا أكبر همتنا، ولا مبلغ علمنا، ولا تسلط علينا من لا يرحمنا»، ح ٤٣٦/٢.

وفي الآخرة حسنة وأن يقيهم عذاب النار^(١). والتسليم لله والإيمان به والتوكل عليه والإنابة إليه، والخصام به، والعياذ بعزته. فلا إله إلا هو أن يضل، فهو الحي الذي لا يموت^(٢). والملئك له والحمد له، لا إله إلا هو وحده لا شريك له^(٣). ومنها الخوف من زوال النعمة، وتحول العافية، ومن نزول النعمة، ومن طول السخط والغضب، والدعاء باليمن والإيمان والسلامة والإسلام^(٤)، والدعوة بالمنفعة بما علم وتعليم ما ينفع وزيادة العلم^(٥)، وبصلاح الدين والدنيا^(٦)، ويسؤال الهدى والتقى والعفة والغنى^(٧)، وبالعون والنصر والهداية، والشكر والذكر والطاعة والهداية والسداد^(٨).

وكان الرسول كثير الدعاء^(٩). يدعو لهم بالتوبة^(١٠). وبطلبهم بالاستغفار^(١١). ويقولون سبحان الله ويحمده وأستغفر الله وأتوب إليه. فالتسبيح والحمد له والشهادة والتكبير أفضل ما طلعت الشمس. التسبيح والحمدلة تزن الخلق كله وترضي الله وتزن

-
- (١) «ربنا آتانا في الدنيا حسنة، وفي الآخرة حسنة، وقنا عذاب النار»، السابق ص ٧٣٧.
 - (٢) «اللهم لك أسلمت، وبك آمنت وعليك توكلت، وإليك أنبت، وبك خاصمت، إني أعوذ بعزتك، لا إله إلا أنت، أن تضلني أنت الحي الذي لا يموت، والجن والإنس يموتون»، السابق ح ٢/ ٧٣٢.
 - (٣) «لا إله إلا الله العظيم الحليم، لا إله إلا الله رب العرش العظيم، لا إله إلا الله رب السموات ورب الأرض ورب العرش الكريم»، السابق ح ٢/ ٧٢٦.
 - (٤) «اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك، ومن تحول عافيتك، ومن فجأة نقمك، ومن جميع سخطك وغضبك»، السابق ح ٢/ ٧٣٢، «اللهم أهله علينا باليمن والإيمان، والسلامة والإسلام، ربي وربك الله»، ح ٢/ ٧٢٧.
 - (٥) «اللهم اتفني بما علمتني ما ينفعني، وعلمني ما ينفعني، وزدني علما، الحمد لله على كل حال، رب أعوذ بك من حال النار أو حال أهل النار»، السابق ص ٧٣٤.
 - (٦) «اللهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري، وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي، وأصلح لي آخرتي التي فيها معادي، واجعل الحياة زيادة لي في كل خير، واجعل الموت راحة لي من كل شر»، السابق ص ٧٣٤.
 - (٧) «اللهم إني أسألك الهدى والتقى والعفة والغنى»، السابق ص ٧٣٥.
 - (٨) «رب أعني ولا تمن علي، وانصري ولا تنصر علي، وأمكر ولا تمكر علي، واهدني ويسر الهدى لي، وانصرني على من بغى علي، رب اجعلني لك شاكرا لك، ذاكر لك، رهابا لك، مطوعا لك، مجتبا لك، أواما منيا، رب تقبل توبتي، واغسل حوبتي، وأجب دعوتي، وثبت حجتي، واهد قلبي، وسدد لساني، وأسأل سخيمة قلبي»، السابق ح ٢/ ٧٣٥.

(٩) الأنوار ح ٢/ ٧١٥-٧٣٧.

(١٠) «يا أيها الناس توبوا إلى ربكم فإني أتوب إلى ربي كل يوم مائة مرة»، السابق ص ٧١٥.

(١١) «إنه ليغان على قلبي، وإني لأستغفر الله في كل يوم مائة مرة»، «إني لأستغفر الله وأتوب إليه كل يوم مائة مرة»، السابق ح ٢/ ٧١٦، «رب اغفر لي وتب علي، أنك أنت التواب الغفور»، ص ٧١٧.

عرشه ومداد كلماته. دعاؤه في الصباح وفي المساء تسليم له^(١). الحياة والموت والنشور من الله^(٢). وفي كل لحظة دعاء في اليقظة والنوم^(٣). الاستسلام له في كل شيء^(٤). والدعاء بغفران الخطيئة، والجهل والإسراف في الأمر، ومغفرة الجذو والهزل والخطايا العمد، مغفرة ما قدم وما أخر، وما أسر وما أعلن^(٥). يستغفر الرسول كل يوم مائة مرة وفي رواية سبعين. ويبدو الدعاء مخلصاً مثل المسيح^(٦). له أذكاره وأدعيته^(٧). ولفضيلة الدعاء إيماءاته مثل رفع اليدين ومسح الوجه وهو الذي يسميه إقبال فلسفة السؤال، أي الشحاذة بدلاً من العمل^(٨). ويقرأ القرآن وقد تحولت هذه الأدعية الفردية إلى أدعية جماعية في حلقات ذكر ذاعت وانتشرت واستمرت في حلقات الصوفية، تتدخل فيها الملايكة^(٩).

(١) «خبرني ربي أني سأرى علامة في أمي، فإذا رأيها أكثر من قول سبحان الله ويحمد الله وأتوب إليه»، السابق ص ٧١٧.

(٢) «اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا وبك نحيا وبك نموت وإليك المصير»، «اللهم بك أمسينا وبك نحيا وبك نموت، وإليك المصير»، السابق ص ٧٢٠.

(٣) «اللهم باسمك أموت وأحيا»، «الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور»، السابق حـ ٧٢٢/٢.

(٤) «الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا، وكفانا وآوانا، وكم من لا كاف له ولا مأوى»، السابق ص ٧٢٢، «الحمد لله الذي كفاني وآوانني، وأطمعني وسقاني، ومن علي فأفضل وأعطاني فأجزل، الحمد لله على كل حال، اللهم رب كل شيء ومالك كل شيء، وإله كل شيء»، ولك كل شيء، أعوذ بك من النار، السابق حـ ٧٢٣/٢.

(٥) «اللهم إني أسلمت نفسي إليك، ووجهت وجهي إليك، وفوضت أمري إليك، وألجأت ظهري إليك، رغبة ورهبة إليك، لا ملجأ ولا منجأ منك إلا إليك، آمنت بكتابك الذي أنزلت وبنبيك الذي أرسلت. من قالهن ثم مات تمت ليلته مات على القطرة»، السابق حـ ٧٢٣/٢، «اللهم اغفر لي وأخساً شيطاني، وفك رهاني، وثقل ميزاني، واجعلني في الندى الأعلى»، السابق حـ ٧٢٤/٢، «أمسينا وأمسى الملك لله، والحمد لله، لا إله إلا الله وحده لا شريك له، اللهم أني أسألك من خير هذه الليلة وخير ما فيها وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها، اللهم أني أعوذ بك من الكسل والمهرم وسوء الكبر وفتنة الدنيا وعذاب القبر»، السابق حـ ٧٢٥/٢.

(٦) «اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي وإسرافي في أمري وما أنت أعلم به مني، اللهم اغفر لي جدي وهزلي وخطئي وعمدي، وكل ذلك عندي، اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت، وأما أسررت وما أعلنت، وما أنت أعلم به مني. أنت المقدم وأنت المؤخر، وأنت على كل شيء قدير»، السابق حـ ٧٢٣/٢.

(٧) المنع المحمدية حـ ٤٧٣-٥١٠.

(٨) محمد إقبال: فيلسوف الذاتية.

(٩) «فيها ورد عنه من فضل خلق الذكر وما ملازميها من عظيم الثواب والغفران، وما لمجانبيها من الوبال والحرام»، بهجة المحافل ص ٦٠٩-٦١٢.

أصبحت السيرة حبلًا بالمعجزات. وتضخمت بها وتشبعت في كل الميادين. ودخلت في الطب النبوي. وتحول الرسول إلى شافٍ مثل قدماء السحرة. يشفي بالدعاء^(١). وينافس معجزات عيسى في تكثير الماء والطعام. وأصبحت صورته كالشيخ المداوي في الأفلام^(٢). ويدعو الشائب أن يتحول شعره من البياض إلى السواد، مسلماً كان أو يهودياً، بمسح يده على رأسه^(٣). وسهل الابتداع في الطب الشعبي وهو مازال قائماً حتى الآن عند العشاب. وفيه الرسول وهو يمارس الطب الشعبي، الذي كان سائداً في شبه الجزيرة العربية، أو مجدداً له. فالبصاق بصاق حتى ولو كان من نبي. لا يشفي بمجرد تدليك العضو المتألم به. ولا يزيد ماء بثر، ولا يرد عينا مقتلعه. والريق ريق لا يروي ظمأ عطش، والعرق عرق لا يجمع في قوارير للاستشفاء. وانتشر الطب النبوي والشفاء المعجز. فالعود الهندي به سبعة أشفية^(٤). ولا يوجد داء إلا وله دواء^(٥).

والاحتفال بالمولد النبوي ليس بدعة حسنة. فالبدعة بدعة لا حسنة فيها ولا سيئة^(٦). والقيام عند بلوغ القراء مولده بدعة منكورة.

٢- العادات الزوجية

ويظهر محيط الرسول قبل أخلاقه. وتظهر أزواجه أول حلقة في محيطه، ورصدهن اسماً تحت عنوان «البيت النبوي»^(٧). ويحال إلى الآيات التي تتعرض لزواجه بزینب طليقة زيد، وتخيير أزواجه بين الطلاق واستمرار حياتهن بعد الرسول أو البقاء طليقات الرسول حفاظاً على ذكره. وقد يوضعن تحت باب «من ينسب إليه من أهله، وخاصته

(١) «إن شئت صبرت ولك الجنة، وإن شئت دعوت الله أن يعافيك»، محمد رسول الله ح-٢/٢٢٦.
(٢) «باسم الله، أذهب عنها سوءه وفحشه بدعوة نبيك الطيب المبارك المكين عندك باسم الله»، «اللهم استجب له إذا دعاك»، «اللهم اشفه»، السابق ص ٢١٨-٢١٩.

(٣) «بارك الله فيك»، «اللهم جملة»، «اللهم جملة وأدم جماله»، السابق ص ٢٢٣.
(٤) «على ما تدخرون أولادكم بهذا العلاق؟ عليكم بهذا العود الهندي يعين به الكسث فإن فيه سبعة أشفية منها ذات الجنب»، الجوهرة ح-١/١٨٤.

(٥) «ما أنزل الله من داء إلا أنزل معه دواء، علمه من علمه، وجهله من جهله»، السابق ص ٢٥٤.

(٦) المعجزات اللامعة ص ٦.

(٧) الرحيق المختوم ص ٤٧٣-٤٧٨، زوجاته، معين الشاتل ص ٤٠-٦٦.

وما يتبع ذلك». بدأ بذكر أولاده قبل أزواجه^(١). وقد يوضع تحت باب «سيرته في نكاحه»^(٢). والحجب بين الرجل والمرأة ليس تحت سطوة الرجل مثل النفقة والقسمة^(٣). وخير الرجال خيرهم لأهله^(٤). والعدل في القسمة بين النساء^(٥). وكان يأتي أهله أول الليل وآخره بغسل أو دون غسل. وكان يطوف على نسائه بغسل واحد وربما اغتسل^(٦). ومن خصائصه أنه وحده هو الذي جمع بين أكثر من أربع نسوة^(٧). وأزواجه كن ساعة وفاته تسعا. وكان جميع من تزوجهن ثلاثة عشرة أولهن خديجة^(٨). وأولاده كلهم منها إلا إبراهيم. ولم يتزوج على خديجة أحدا. والبكر الوحيدة عائشة بعد خديجة^(٩). ولكل منها صداق وولي^(١٠). وقد يكون الصداق دراهم أو عفش منزل بدوي بسيط^(١١). وقد يكون الولي الأب أو الأخ أو القريب. وتزوج ابنتي صاحبيه أبي بكر وعمر حتى لا

(١) خير العباد ص ٦٣١-٦٣٨.

(٢) اعتقادا على حديث «حب إلي من دنياكم: النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة»، السابق ص ٦٦٢-٦٦٥.

(٣) اللهم هذا قسمة فيما أملك فلا تلمني فيما لا أملك، السابق ص ٦٦٢.

(٤) خيركم خيركم لأهله، وأنا خيركم لأهلي، السابق ص ٦٦٣.

(٥) وإليك عني يا عائشة، فإنه ليس يومك، السابق ص ٦٦٤.

(٦) الإشارة ص ٤٠٥-٤١٣، الفصول ص ٣٠٢-٣١٨، حياة محمد ص ٢٦٣-٢٧١/٣٥٩-٣٦٨، محمد ص ٨٣-١١٢، ذكر أزواجه، بهجة المحافل ص ٣٩٨-٤٠١، القبس الوضاء ص ٢٣١-٢٤١، أزواجه أمهات المؤمنين وأولاده وأسابطه، السيرة النبوية ص ٤١٥-٤٢٠، زوجاته السيرة النبوية (٢) ص ٣٣١-٣٣٣، أزواج النبي، سيد الأنام ص ٣٢٨-٣٤٨، سيرة المصطفى ص ٩٨-١٠٦، عيون الأثر ص ٣٩٣-٤١٦، الجوهرة ص ٦٢/٨١-٨١، الآية في جماعه، الخصائص الكبرى ص ١٦٧/١، القوة والنشاط، معين الشائل ص ١٢٣-١٢٥.

(٧) الأنوار ص ٢/ وح: خديجة، سوده، عائشة، حفصة، زينب، أم سلمة، زينب بنت جحش، جويرية بنت الحارث، أم حبيبة بنت أبي سفيان، صفية بنت حيي، ميمونة بنت الحارث، زوجاته، معين الشائل ص ٣٢-٦١.

(٨) الأولى خديجة مطلقة متزوجة مرتين ولها ولد وبنت من الأول، وولد وجارية من الثاني، ابن هشام ص ٥٤٠/٢.

(٩) والثانية عائشة وهي بنت سبع سنين وبنى بها بالمدينة وهي بنت تسع أو عشر سنين، ونزل فيها القرآن ليبرأها من حديث الإفك، السابق ص ٥٤١/٢.

(١٠) والثالثة سوده والرابعة زينب بنت جحش مطلقة الابن المتبني زيد ونزل فيها القرآن ﴿لَمَّا قُضِيَ زَيْدُ مَنَاسِكَهَا﴾، السابق ص ٥٤١/٢.

(١١) والخامسة أم سلمة وكان صداقها فراشا حشوه ليف وقدحا وصحفه ورحى، وكان لها أربعة من زوجها، السابق ص ٥٤١/٢.

يشعر أحدهما بميزة على الآخر^(١). وقد يكون الولي خارج البلاد مثل النجاشي في الحبيشة الذي أصدقها نيابة عن الرسول^(٢). وقد تكون من الأحرار أو من السبايا^(٣). ونزل فيها القرآن مثل عائشة^(٤). وتأخذ إحداهن لقب أم المساكين لرحمتها إياهم^(٥). وتزوج اثنين ولم يدخل بهما. الأولى كان بها بياضا فردها إلى أهلها وليس زهدا فيها. والثانية كانت حديثة عهد بكفر فاستعذت من الرسول أو من دخلت عليه. ودعاها الرسول فقالت: «إنا قوم نوثي ولا نتأثي»، اعتزازا بنفسها وحرصا على دور الرجل في طلب المرأة، ومغازلتها من طرفه. فردها الرسول إلى أهلها^(٦). فهن القرشيات غير عرب. وهل منهن غير عربيات؟ وهل اليهودية غير عربية؟ وأين مارية القبطية؟ هدية المقوقس حاكم مصر له؟ هل تزوجت أم سري بها^(٧).

وكان الرسول محبا للنساء^(٨). وفي رواية أخرى الطيب والنساء وقرة عينة الصلاة. كانت عائشة تغار من خديجة مع أنها توفت قبل زواجها بثلاث سنوات. فقد كان الرسول يولم لها شاة في ذكرها. ويشره الله لها بيت من قصب في الجنة. وتزوج الرسول عائشة وهي بنت ست سنين وبنى بها وهي بنت تسع سنوات، وكى يرفع معنوياتها على غيرها من النساء أخبرها بأنه تزوجها في السماء في سرقة من حرير^(٩). وقبض الرسول وتحته تسع نسوة. وكان يقسم لثمان لأن سودة تبرعت بيومها لعائشة. وكان يقرع بين

(١) والسادة حفصة بنت عمر بن الخطاب، والسابعة أم حبيبة التي قام النجاشي بالولاية عنها، السابق حـ ٥٤٢/٢.

(٢) والثامنة جويرة من السبايا بعد أن كاتبها أحد المسلمين على نفسها عرض الرسول عليها نفسه، واكتشف أن والدها الذي أتى بفدائها استبقى بعيرين فطالبه بها فأسلم الأب وزوجه ابنته، السابق حـ ٥٤٢/٢.

(٣) والتاسعة صفية من سبايا خيبر ووليعتها لا شحم فيها ولا لحم، السابق حـ ٥٤٢/٢.

(٤) والعاشر ميمونة، وهي التي وهبت نفسها للنبي.

(٥) والحادية عشرة زينب بنت خزيمة وهي التي أخذت هذا اللقب، السابق حـ ٥٤٣/٢.

(٦) الأولى هي بنت النعمان الكنية، والثانية عمرة بنت يزيد الكلاية، السابق حـ ٥٤٤/٢.

(٧) وذكر السميلى أزواجا أربعة أخريات: شراف بنت خليفة، العالية بنت ظبيان، وسنى بنت الصلت، وأسما بنت النعمان، السابق حـ ٥٤٤/٢.

(٨) الأنوار حـ ٣٧٠-٣٧٧، «ما أعطيت من دنياكم هذه إلا النساء»، «حب إلي من الدنيا الطيب والنساء وجعلت قرة عيني في الصلاة»، حـ ٦٧٦، بهجة المحافل ص ٤٩٥.

(٩) «أرئتك في المنام يحبى بك الملك في سرقة من حرير، فقال لي: هذه امرأتك فكشفت عن وجهك الثوب، فإذا أنت هي فقلت: إن يكن هذا من عند الله فليعضه»، حـ ٦٧١/٢.

نسائه حين الخروج، يعدل بين نسائه^(١). يدور عليهن نسائه في الساعة الواحدة، من الليل والنهار، وهن إحدى عشرة، فقد أعطي قوة ثلاثين. يطوف عليهن بغسل واحد، وقد أعطي الكفيت أي الجماع، ورأى امرأة فأتى امرأته زينب، وهي تدبغ الجلد فأثاها وفرغ فيها حاجته. فالنساء كلهن شبیهات^(٢). يأتي نساءه مقنعا ساترا وجهه، ولكل منهن صدقة بلغت لإحداهن نصف أوقية.

عائشة هي المفضلة، فضلها كفضل الثريد على سائر الطعام^(٣). هي الطبق الرئيسي بلغة العصر، تزوجها الرسول في السماء، ونزل فيها جبريل في حديث الإفك، شكلها مثل الحور العين، روت الكثير من الرسول بالرغم من أنها بقت معه فقط ثمانية سنوات، وهي الوحيدة التي رآها الرسول في المنام مرتين يحملها الملك في سرقة من حرير ليقدمها له ويقبلها الرسول لأنها من عند الله. وكانت عائشة تفخر بذلك وتتمنى على زوجاته بأن الله هو الذي زوجها في السماء في حين أنهن تزوجن على الأرض^(٤). ولم يأت جبريل في لحاف امرأة إلا في لحاف عائشة^(٥). ويعترف الرسول بغيرة المرأة بناء على غيرة عائشة عليه من نسائه الأخريات^(٦).

وكان لديه إحساس بالفرق بين البكر والثيب، البكر تلاعِب وتلاعِب، وتستأمر تطييبا لقلبها لا أنه واجب^(٧). وتناظرت عائشة وفاطمة بأن الرسول تزوجها بكرا في حين أنه تزوج أم فاطمة ثيبا، ودافع عن فاطمة بأنه أخذ عائشة بكرا كما أخذت

(١) قال لأم سلمة «ليس بك على أهلك هوان، إن شئت سمعت عندك وسمعت عندهن، وإن شئت ثلثت عندك ودرت فقال: ثلث»، ح-٢/٦٧٣.

(٢) «إن المرأة تقبل في صورة شيطان، وتدبر في صورة شيطان، فإذا أبصر أحدكم امرأة فليأت أهله فإن ذلك يروى ما في نفسه»، ح-٢/٦٧٥.

(٣) «فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام»، الجوهرة ح-٢/٦٥.

(٤) «أريتك في المنام مرتين، رأيت الملك يملكك في سرقة من حرير فقال: هذه زوجتك فاكشف فإذا هي أنت فقلت: إن يكن هذا من عند الله يُمضه»، سيرة النبي ص ٢٠٣، «خير نساء العالمين أربع: مريم بنت عمران، وابنة مزاحم امرأة فرعون، وخديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد، الجوهرة ح-٢/٦٣.

(٥) «ما أتاني جبريل وأنا في لحاف امرأة متكن غير عائشة»، خبر العباد ص ٦٦٦.

(٦) «غارت أمكم»، بهجة المخال ص ٤٩٦.

(٧) البكر تستأمر تطييبا لقلبها لا أنه واجب، غاية الرسول ص ١٠٠، «لا تبادريني بالجواب حتى تستأمرني أبو بك»، السابق ص ١١٧.

خديجة الرسول بكراً^(١). وقد تزوجت عائشة في السماء في حين تزوجت باقي زوجات الرسول على الأرض^(٢). وزينب بنت جحش أواهة وتعني لغويا الخاشع المتفرغ قياسا على إبراهيم ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ﴾ وقد تعني صوتيا ما يصدر أصواتا في حالة النشوة^(٣).

والرسول يقدر جمال النساء. كلما وصف له جمال صفية بنت حيي بن أخطب اليهود يبعد أن قتل زوجها. كانت عروسا اصطفاها لنفسه وأولم لها، يحوي رداءه له بعباءة ويجلس عند بعيره فيضع ركبته فتضع صفية رجلها على ركبته حتى تركب^(٤). اختارها من السبايا من يهود بني قريظة بعد قتل أبيها وعمها وبعد أن تنازل له عنها أحد المسلمين لأنها سيدة قومها، والرسول أحق بها، وأعرس بها الرسول في خيبر أو في الطريق. وقد غارت عائشة وحفصة منها فواساها الرسول بأن أبيها هارون، وعمها موسى، وزوجها محمد، مستعملا الدين لتبرير الاختيار. وقد يمتد حب النساء إلى حب الطبيعة كما قال على جبل أحد «هذا جبل يحبنا ونحبه» بالرغم مما أصاب المسلمين فيه من بلاء^(٥). فجمال المرأة وجمال الطبيعة من نفس النعم. وكان لجويرية حلاوة وملاحة لا يراها أحد إلا وقعت في نفسه فأنت الرسول لتستعينه على فك أسرها، فكرهتها عائشة بمجرد رؤيتها تطرق الباب. وعرفت مستقبلها معها. وعرضت قضيتها عليه فعرض عليها الرسول أن يفك أسرارها من هو خير من سيدها الأول فقبلت. وأطلق المسلمون سراح أهلها إكراما للرسول. فكانت لها بركة على قومها. ثم أسلمت وتزوجها الرسول وغير اسمها من بره إلى جويرية^(٦).

وحفصة تزوجها الرسول إرضاء لها ورفعاً لمعنوياتها بعد أن رفضها عثمان، وتزوج

(١) «قولي لما إن كان قد أخذك بكرا فقد أخذت هي رسول الله بكرا»، غاية السؤل ص ٢٣٠.

(٢) «أريت في المنام ثلاث ليال جاني بك الملك في سرقة من حرير فيقول: هذه امرأتك فأكشف عن وجهك فإذا أنت هي فأقول: إن يكن من عند الله يمضه»، السابق ص ٢٣١.

(٣) الجوهرة حـ ٧٣/٢.

(٤) الأنوار حـ ٣٠٦/١.

(٥) السابق ص ٣٠٦.

(٦) الجوهرة حـ ٧٤-٧٥/٢.

عثمان ابنة النبي^(١). وتزوج الرسول ميمونة وكان اسمها بره وهو محرم في عمرة القضاء وابنتى بها فيما بعد^(٢). وتزوج بمن لم يدخل بهن منها أسماء بنت النعمان بعد أن استعازت منه وأرجعها إلى أهلها، فما بهم هو دلالات ظروف الزواج، وليس رصد أسماء الزوجات وخصائصهن، فقد عرض أحدهم على الرسول ابنته وميزتها أنها لم تمرض قط لأنه لا خير في بدن لا يسقم. وهناك زوجات لم يدخل بهن، خمساً وثلاثين، مما يدل على أن الغاية من الزواج ليس الجنس بل لظروف اجتماعية وسياسية في بيئة المصاهرة فيها حلف، وأزواجه وسراريه، أزواجه اثنتا عشر دخل بهن^(٣). وسراريه اللاتي كان يتسرى بهن مثل مارية التي كانت سبب طلاقه من حفصة، وظل التسري بالنساء حتى الطهطاوي في «المرشد الأمين»^(٤).

ولد إبراهيم من مارية سرية الرسول التي أهداها له المقوقس مرضعته في الجنة^(٥). ولو عاش لكان صديقاً نبياً وكان النبوة وراثية، ولأعتق كل قبضي مما يدل على إنسانية التشريعات^(٦). وحيا أهل الذمة أي المصريين الفلاحين أصحاب الأرض والطين، السمر الشداد، وكانت له ريحانة بنت شمعون، نصرانية ويهودية، تقع الغيرة بينهم كما تقع بين الحرائر. وإماؤه سبعة، والخطورة أن يأخذ بعض المتشددین الرسول أسوة في إمامته وسراريه أو في الحرب بين القبائل المسلمة في إفريقيا^(٧).

وقد عمم التشخيص أيضاً زوجاته عن طريق الألقاب، فعائشة أم المؤمنين، وزينب

(١) «يتزوج حفصة من هو خير من عثمان، ويتزوج عثمان من هو خير من حفصة»، السابق ح ٦٦/٢-٦٧.

(٢) السابق ح ٧٦-٧٩، القول البديع ص ١٨٧-١٩١.

(٣) ألفية السيرة ص ١٣٢-١٣٣، السيرة الحلية ص ٢٣٩-٤٥٤، سراريه، السيرة النبوية (٢) ص ٣٥٢-٣٥٣.

(٤) وهن: مارية أم ولده إبراهيم، وريحانة، وجارية أخرى جميلة أصابها في بعض السبي، وجارية وهبتها له زينب بنت جحش، خير العباد ص ٦٣٩، الإشارة ص ٣٨١، السيرة الحلية ص ٤٣٩-٤٥٤، النبي المختار ص ٤٩.

(٥) «إن له مرضعته في الجنة، ولو بقي لكان صديقاً نبياً، ولو بقي لأعتق كل قبضي»، الجوهره ح ٧٩/٢ «الله الله في أهل الذمة، أهل المدرّة السوداء، السحيم الجعاد فإن لهم نسبا وصهرا»، السابق ص ٥٨٠.

(٦) معين الشائيل ص ٥٦، «غارت أمكم» ص ٥٧، «وسقته حفصة شربة عسل فاح ريحها من فمه وهو عند سودة»، ص ٥٩.

(٧) الإشارة ص ٣٨٠-٣٨١، السيرة النبوية (٢)، ص ٣٦٨-٣٧٢.

أم المساكين ربيا تعويضا لعائشة على أنها لم تنجب كما تسمى العاقر أم عبد الله، وقد يطلق لفظ أمهات المؤمنين عليهن جميعا، ولقب أم المساكين كان معروفا في الجاهلية^(١). ولا حرج من الحديث عن خصائصه في النكاح^(٢). فقد فضل على الناس بأربع: السخاء، والشجاعة، وكثرة الجماع، وقوة البطش، وهي عادات عربية بدوية^(٣). وهي ما تدعو ضرورة الحياة إليه^(٤). وهي على ثلاثة أنواع: الأول الفضل في قلته، والثاني الفضل في كثرته، والثالث مختلف فيه. الأول مثل الغذاء والنوم. والثاني ما يتفق المدح بكثرته والفخر بوفرته كالتاج والجاه^(٥). وعدم القدرة على النكاح نقص. لذلك أبيع للرسول من الحرائر ما لم يبيع لغيره. وكان يدور على نسائه في الساعة من الليل والنهار وهن إحدى عشرة. أعطي قوة أربعين رجلا في الجماع. تختلف الحالات فيه والتفاخر بسببه والتفضيل لأجله مثل كثرة المال. والتباهي بجودة السكن، وسعة المنزل، وكثرة آلاته وخدمه ومركوباته وملك الأرض وجبى ما فيها.

وقبل الجماع دعوة للحصول على الخير وتجنب الشر من المرأة. ولا توجد دعوة ماثلة للمرأة بالنسبة للرجل^(٦). ودعوة أخرى لتجنب الشيطان في الأولاد. وأحيانا تتمنع المرأة دلالة حتى ولو كان خشنا غير مقبول. فعندما اقترب الرسول من إحدى زوجاته

(١) سيرة النبي حـ ٢/ ٣٢٢، الجوهرة حـ ٢/ ٦٧-٦٨.

(٢) السيرة الحلبية حـ ٣/ ٤١٩ «القبلة في الصوم مع وجود الشهوة، فقد كان يقبل عائشة وهو صائم ويمص لسانها، ولعله لم يكن يبيع ريقه المختلط بريقها، والخلو بالأجنبية، وأنه إذا رغب في امرأة خلية كان له أن يدخل بها من غير لفظ نكاح أو هبة ومن غير ولي ولا شهود كما وقع له في زينب بنت جحش ومن غير رضاها، وأنه إذا رغب في أمة وجب على سيدها أن يبيها له، وله أن يتزوج المرأة لمن يشاء بغير رضاها، وله أن يتزوج في حال إحرامه، ومن ذلك نكاح ميمونة، وأن يصطفي من الغنيمة ما شاء قبل القسمة من جارية أو غيرها»، السابق حـ ٣/ ٤١٩.

(٣) «فضلت على الناس بأربع: بالسخاء، والشجاعة، وكثرة الجماع، وقوة البطش»، بهجة المحافل ص ٩٥.

(٤) الشفا حـ ١/ ١٠٩-١٢١.

(٥) «أفضل هذه الأمة أكثرها نساء»، «تناكحوا تناسلوا فإني مباه بكم الأم يوم القيامة»، «حبب إلي من دنياكم ثلاث: النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة»، السابق ص ١٢١.

(٦) «اللهم إني أسألك من خيرها وخير ما جبلتها عليه، وأعوذ بك من شرها وشر ما جبلتها عليه»، «لو أن أحداكم إذا أراد أن يأتي أهله قال: بسم الله، اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا فقضي بينهما ولد، لم يضره الشيطان أبدا»، بهجة المحافل ص ٩٦.

للدخول بها تعوذت بالله منه فألحقها بأهلها^(١). وقد يكون الإسناد ضعيفا، والمرأة ليست مسئولة عن لون جلدها، فيه بياضا أو سمارا، فلما رأى فيه بياضا أرسلها إلى أهلها^(٢). وفي قوة المعاشرة ليس أنبياء التوراة، داود، وسليمان مقياسا. فقد كان لسليمان ألف حرة ومملوكة، وكان لداود تسع وتسعون زوجة^(٣). وفي نفس الوقت في النساء أربع نبيات: حواء، وآسية، وأم موسى، ومريم^(٤).

وفي النكاح تلقى أدعية وخطب^(٥). الرسول هو الزوج الكريم، فخير الناس خيره من أهله. يعدل بين زوجاته ويحبهن، ويحسن معاشرتهم، ويشارك في بيوتهم، ويصبر عليهن^(٦). والرسول مضيف معد للولائم^(٧). فلم يولم على أحد من نسائه قدر ما أولم لزينب بنت جحش، بشاة. كما أعتق صفية بتيس، وعلى بعض نسائه بمدين من شعير. وفي العلامات تظهر أحكام النكاح والطلاق وأدبه^(٨). منذ الخطبة والنظر إلى المرأة والأولياء والشهود، وآداب النكاح وأحكام الطلاق. وفي مسائل متفرقة تظهر الأحكام الشرعية الخاصة بزوجات الرسول. فهن أفضل نساء الأمة، وكل مجاهدة هي مثله. ويحرم نكاحهن بعد وفاته احتراماً له وبناء على اختيارهن. وقتل من قذف عائشة ومن سب الرسول ليس مباشرة بل بعد تدقيق، تطبيقاً لأحكام الشريعة في حق القذف. وفي

(١) «لقد عذت بعظيم، الحقى بأهلك»، غاية السؤل ص ١٤٦.

(٢) وامرأة من غفار رأى بكشمها رضا. فقال «ضمي إليك ثيابك والحقى بأهلك»، السابق ص ٢٤٦.

(٣) السابق ص ١٨٨-١٨٩.

(٤) إن في النساء أربع نبيات: حواء، وآسية، وأم موسى، ومريم، السابق ص ٢٥٢.

(٥) سيرة النبي ص ٥٠٦-٥٠٨، الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، وتعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله، «بارك الله لك وبارك عليك، وجمع بينكما في خير»، «لو أن أحدكم إذا جامع أهله قال: باسم الله، اللهم جنبنا الشيطان، وجنب الشيطان ما رزقنا، فغضى بينهما بولد لم يضره»، «لا نكاح إلا بولي»، «السلطان ولي من لا ولي له»، «إن من أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم خلقا ولطفهم لأهله»، «من ولد له مولود فأذن في أذنه اليمنى، وأقام في أذنه اليسرى لم تضره أم الصبيان»، «كل غلام رهن بعقيقته، تذبح عند يوم سابعة، ويحلق ويسمي»، السابق ص ٥٠٦-٥٠٨.

(٦) الأنوار ح ٦٢/٨٤.

(٧) السابق ح ٦٦٦/٦٧٠.

(٨) الأسوة الحسنة ص ٣٤٩-٤١٢.

مقابل ذلك لا يقوم الرسول بإيذاء أحد^(١).

وفي أزواجه أحكام، خديجة يقرؤها جبريل السلام. ومن خير نساء العالمين. وتظل في ذكرى الرسول حتى بعد زواجه من أخريات، هي الأم والحامي والراعي، ومنها أيضا تحريم رؤية أشخاص أزواجه في الأزر وسؤالهن مشافهة، وجلوس أزواجه من بعده في بيوتهم وتحريمهن خروجهن ولو لحج أو عمرة^(٢). وهو رضا بذكريات الرسول. وماضيهم معه أفضل من الحاضر ومتطلباته^(٣). وزوجاته اللاتي توفى عنهن يدخلن في أزواجه وعلاقاتها الاجتماعية، الأقرباء والصحبة، وليس لهن أي دلالة خاصة لا بالاسم ولا بالوصف^(٤).

٣- القرابة والصحبة

أ- القرابة

ويتضخم موضوع الشائيل عندما يتحول محور السيرة من الرسالة إلى الرسول^(٥). وقد بدأ التشخيص في ذكر أولاده وأعيامه وحياته وأزواجه وخدمه ومواليه وأسيائه وكتابه وحراسه وأصحابه وحواريه وأهل الصفة وسلاحه وخيله ودوابه ونعمه^(٦).

(١) الفصل ص ٤٩١-٤٩٨، «اللهم إني اتخذت عندك عهدا لن تخلفه. إنا أنا بشر. فأي المؤمنين آذيت أو شتمت أو جلدت أو لعته فاجعلها له صلاة وزكاة وقرية تقربه بها إليك يوم القيامة»، ص ٤٩٧.

(٢) خديجة «يا خديجة هذا جبريل يقرؤك من ربك السلام»، «خير نساء العالمين أربع: مريم بنت عمران، وابنة مزاحم امرأة فرعون، وخديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد»، «لا والله ما أبذلن خيرا منها: أمنت إذ كفر الناس، وصدقتني وكذبتني الناس، وواستني في مالها إذ حرمني الناس، وورقني الله منها أولادا إذ حرمني أولاد النساء»، الجوهرة ح ٢/ ٦٢-٦٣، سيرة النبي ص ١١٨، تفضيل بناته وزوجاته على سائر نساء العالمين، وأن ثواب زوجاته وعقابين مضاعف، الخصائص الكبرى ح ١/ ٤٢١-٤٢٣.

(٣) الخصائص الكبرى ح ٢/ ٥٣١-٥٣٣، حياته مع أزواجه أمهات المؤمنين، سيرة النبي ح ٢/ ٣١٣-٣٢٨، النبي الأعظم ص ٣٤-٣٦.

(٤) من تسعة: أم سلمة، عائشة، أم حبيبة بنت أبي سفيان، زينب، حفصة، صفية بنت حيي، جويرية بنت الحارث، ميمونة التي وهبت نفسها للنبي، وسودة، وفاة الحبيب ص ١٧٧.

(٥) عيون الأثر ح ٢/ صفته ص ٤٢٤-٤٣٣. أخلاقه ص ٤٣٤-٤٤٤، محبة آله وصحبه، المواهب اللدنية ح ٣/ ٣٥٨-٣٩٦.

(٦) عيون الأثر ص ٣٧٨-٤٢٣.

وذكر أولاده ردا على اتهامه بأنه أبتر^(١). وأعمامه وأخواله هم الذين ساندوه في أول البعثة. وأزواجه وسراريه وقفوا بجانبه في حياته الخاصة والعامة، وخدمه جزء من أهل البيت^(٢). ومواليه جزء من جماعته طبقا للعقيلة البدوية، وكتابه الأمانة على رسائله^(٣). وحراسه هم الذين كانوا يضربون الأعناق بين يديه^(٤). وخيله التي كان يمتطيها في الحرب، تجمع بين المحيط الاجتماعي والأدوات للاستعمال. فما لزوم ذلك كله للنبوة، زوجاته، وسرايره، وأولاده، ومواليه، وإماؤه، وخدامه، وكتابه، وآثاره من خاتم وثياب وسلاح ومراكب؟^(٥). أصبح التركيز على ما يحيط بالرسول من بشر جزءا رئيسيا من السيرة، إبراز دور بنيه وبناته وأعمامه وعماته ومرضعاته وإخوانه من الرضاع وأخواته ومواليه وخدمه وحرسه، ورسله إلى الملوك وكتابه ورقفاته العشرة النجباء، وأصحابه النقباء، وأهل الفتوى في حياته^(٦).

ولا يهم في القرابة الأشخاص بل صلة القرابة وتناثجها وفوائدها الشرعية في الخلافة والكفاءة^(٧). وهي موصولة لا تنقطع إلى يوم القيامة^(٨). وكل نسب منقطع إلا

(١) ﴿إِنْ شَاءَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾، السابق ص ٣٧٨.

(٢) ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾، السابق ص ٤٠٧.

(٣) ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾، السابق ص ٤١٣.

(٤) ﴿وَاللَّهُ يَغْضَبُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ السابق ص ٤١٤. فضائل أهل البيت، فاطمة، الحسن، الحسين، العباس، جعفر، الأزواج، عائشة، سَنَنُ المصطفى ص ٧٦٨-٧٧٥. في فضل بيت الرسول وصحابته، ومن يُعظم لأجله، وفضل حديثه وعلمه، وختمه فضل الصلاة عليه، بهجة الحافل ص ٦١٣-٦٣٦، فضل أهل بيت الرسول ص ٦١٣-٦١٧، في منزله ومع أهله وعياله، السيرة النبوية ص ٤٣٨-٤٣٩، البيت النبوي، الرحيق المختوم ص ٤٧٣-٤٧٨.

(٥) خلاصة ابن كثير ص ٣٣١-٤٠٦، وفي أطراف القاهرة بمصر حي يأكمه اسمه «أثر النبي».

(٦) بهجة المحافل ص ٣٩٧-٤١٧، «ما شرف به أولاده وأزواجه وآل بيته وأصحابه وقيلته من أهله، الخصائص الكبرى ٢/ ٥٦٣-٥٦٨، الأولاد، سيرة النبي ٢/ ٣٢٩-٣٤١.

(٧) «فمن حضرن من أقباء رسول الله التسويين إلى جده الأقرب عبد المطلب»، أقباء الرسول ١/ ٢٧-٢٩٦، «آخره عنهم، أنقب لهم في مثاليهم» ص ٢٩٨، «تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم فإن صلة الرحم محبة في الأهل، مثرة في المال، منسأة في الأثر»، أقباء الرسول ١/ ٣٠٠، «تعلموا أنسابكم ثم صلوا أرحامكم، والله إنه ليكون بين الرجل وأخيه شيء ولو يعلم الذي بيته وبينه من داخل الرحم لأوزعه ذلك عن انتهاكه»، «علم النسب علم لا يتبع، وجهالة لا تضر»، ص ٣٠٢-٣٠٣، المواهب اللدنية ٣/ ٣٥٧-٣٥٨.

(٨) «ما بال أقوام يزعمون أن قرابتي لا تنفع. كل نسب وسبب منقطع يوم القيامة إلا سبي ونسي، فإنها موصولة

نسب الرسول، وتنقطع الأنساب والأسباب يوم القيامة إلا ما كان من سببه ونسبه، وقد تتعارض مع قانون الاستحقاق. فإن الرسول نفسه لا يضمن الجنة إلا برحمة من الله^(١). وتستوجب الحرمة، حرمة الدم والمال. ويستوجب ذلك الوصية بالنساء، والجار، والعبيد، والعدل والإحسان. لذلك لا يؤذى الرسول في بيته. هناك ثلاث حرمة، حرمة الإسلام، وحرمة الرسول، وحرمة رحمه^(٢). وهذا يستوجب حرمة قریش، القبيلة والنسب والمصاهرة، ثم تحولت إلى سلطة سياسية تستند إلى شرعية القرابة وهو ما يتعارض مع مصادر السلطة في الدين الجديد، الشورى وروح الجماعة^(٣).

في الدنيا والآخرة، أقره الرسول ١/٤٠٥، الخصائص الكبرى ٢/٥٤٤، «ما بال أقوام يزعمون أن رحمي لا تنفع، بل حتى تبلغ ماء وحكم. إني لا أشفع فأشفع حتى إن من أشفع له ليشفع فيشفع حتى أن إليس ليتناول طمعا في الشفاعة»، ١/٤٠٩، «اللهم كما أوجبت الليل في النهار، والنهار في الليل، أولج علي وعلى أهل بيتي الرحمة ولا تقطعها عني ولا عنهم أبدا»، ٢/٥٥٤، «كل سبب ونسب منقطع يوم القيامة إلا سببي ونسبي. وكل ولد أم فإن عصبتهم لأبيهم ما خلا ولد فاطمة فإني أنا أبوهم وعصبتهم»، ٢/٤٩٤-٥١١/٥١٤.

(١) «يا بني كعب بن لؤي، أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني مرة بن كعب، أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد شمس، أنقذوا أنفسكم من النار، يا عبد مناف أنقذوا أنفسكم من النار. يا بني هاشم أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد المطلب، أنقذوا أنفسكم من النار، يا فاطمة أنقذي نفسك من النار فإني لا أملك لكم من الله شيئا غير أن لكم رحما سألها يلاها»، أقره الرسول ص ٤١٣، «يا عائشة بنت أبي بكر، يا حفصة بنت عمر، ويا أم سلمة، ويا أم الزبير عمة رسول الله، اشتروا أنفسكم من النار»، ١/٤١٤، «لا أغني شيئا... إلا أن أذن الله لي في الشفاعة»، ١/٤١، «الزموا مودتنا أهل البيت فإنه من لقي الله وهو يزدنا دخل الجنة بشفاعتنا. والذي نفسي بيده لا ينفع عبدا عمله إلا بمعرفته حقنا»، ١/٤١٧.

(٢) «إلا أن دماءكم وأموالكم حرام كحرمة يومكم هذا، وحرمة شهركم هذا. أوصيكم بالنساء، أوصيكم بالجار، أوصيكم بالماليك، أوصيكم بالعدل والإحسان»، ١/٣٤٩، «ما بال رجال يؤذوني في أهل بيتي، والذي نفسي بيده، لا يؤمن عبد بي حتى يجيني، ولا يجيني حتى يحب ذوي»، ١/٤٠٠، «أيها الناس، مالي أودى في أهلي؟ فوالله إن شفاعتي لنتال قرابتي حتى إن صعدا وحكما وسلها لتناولها يوم القيامة»، ص ٤٠١، «ما بال أقوام يؤذوني في نسبي وذوي رحمي، ألا ومن أذى نسبي وذوي رحمي فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذى الله»، ص ٤٠٢، «إن الله ثلاث حرمة، فمن حفظهن حفظ الله دينه ودنياه، ومن لم يحفظهن لم يحفظ الله دينه ولا آخرته: حرمة الإسلام، وحرمتي، وحرمة رحمي»، ١/٤٣٥، «من حفظني في أهل بيتي فقد اتخذ عند الله عهدا»، «من لم يعرف حق عثري والأصهار والعرب فهو لإحدى ثلاث: إما منافق وإما زانية، وإما أمروء حلت به أمه في غير طهر»، ١/٤٣٦.

(٣) «الناس تبع لقریش في هذا الشأن، سلمهم تابع لمسلمهم، وكافرهم تابع لكافرهم. فالناس معادن، خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا»، السابق ١/٣٦٩، «إن هذا الأمر في قریش، لا يعاديهم أحد إلا أكبه على وجهه ما أقاموا الدين»، ١/٣٦٩، «الناس تبع لقریش في الخير والشر»، ص ٣٧٠.

وتتمثل الدائرة الأولى للقرابة في علي وفاطمة، وما تم في محمد عند السنة من التشخيص تم في علي عند الشيعة، وضعا للخاص في العام. فلا يجوز سب علي لأنه مقارن بذاته الله ولأن سب المسلم فسوق. وقد اشتق الله أسماء الأنبياء من أسائه، محمد لأنه محمود، وعلي لأنه مرفوع، وقد تم زواج فاطمة بعلي بوحى من السماء، والأرض صداقها. وحرام أن يمشي عليها من ييغضها. وهو ابن عم الرسول وزوج ابنته وجد أحفاده. وهو وجيه. أول الناس ورودا على الحوض، وأولهم إسلاما. هو خير الأمة وأعلمهم وأفضلهم. أول من آمن بالرسول وأول من يصافحه يوم القيامة، ورفض الرسول خطبة أبي بكر وعمر لفاطمة لأنه لم يؤمر بذلك. طلب الرسول أن يجعل عليا وزيرا من أهله كما طالب موسى هارون^(١). الرسول دار الحكمة وعلي بابها. والرسول ميزان العلم وعلي كفته. والرسول ميزان الحكمة وعلي لسانه. علي أخوه والرسول منه. فهو باب علمه ووصيته. وهو الذي يكتب جواز كل مؤمن على الصراط. طالبه الرسول إن يصاحبه في الطعام دائما. هو خير أمته، أعلمهم وأحلمهم. هو الذي أعطاه الله الراية ليفتح به. وقد اختار الله من فوق السماء لفاطمة اثنين، أبيها وزوجها. لآدم علم، ولنوح همة، ولإبراهيم خلق، ولموسى مناجاة، ولعيسى سنة، ولمحمد هدية وعلمه. وحق علي

«الأمر في قريش ثلاثا، ما حكموا فعدلوا، واسترحوا فرحوا، وعامدوا فوفوا»، حـ ١/ ٣٧٠، «الخلافة في قريش، والحكم في الأنصار، والدعوة في الجنة، والهجرة في المسلمين، والمهاجرين بعد»، حـ ١/ ٣٧١، «أمان لأهل الأرض من الغرق القوس، وأمان لأهله الأرض من الاختلاف المولاة لقريش، قريش أهل الله. فإذا خالفتها قبيلة من العرب صاروا حزب إبليس»، حـ ١/ ٣٧٢، «أحبوا قريشا فإن من أحبهم أحب الله»، حـ ١/ ٣٧٢، «تدموا قريشا»، حـ ٢/ ٣٧٤-٦٦٥.

(١) «لا تسبوا عليا فإنه محسوس بذات الله، «سباب المسلم فسوق»، النبي الأعظم ص ٣٥٨، «أنت مني بمنزلة هارون من موسى»، ص ٤٧٠، «علي يعسوب المؤمنين، والمال يعسوب الكافرين»، ص ٥٣٢، «من كنت مولا فعلي مولا»، ص ٥٨٠، «الولاية لعلي من بعدي»، ص ٥٨٠، «وسلموا علي علي بأمرة المؤمنين»، ص ٦١١، «يوم غدیر خم أفضل أعياد أمتي»، ص ٦١٣، «إن عليا في السحاب»، ص ٦١٨، «الله أكبر علي إكمال الدين... والولاية لعلي»، ص ٦٤٠، «إنه وليكم من بعدي»، ص ٦٤١، «هذا مولاي ومولى كل مؤمن، ومن لم يكن مولا فليس بمؤمن»، ص ٦٤٧، «لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله، يفتح الله علي يديه، ليس بفرار»، ص ٦٦١، «الضربة علي خير من عبادة الثقلين»، ص ٧٢٠-٧٥٥، «علي أخي ومني، وأنا من علي. فهو باب علمي ووصيتي»، «علي مع الحق، والحق معه يدور حيث دار. ولن يفترقا حتى يرد علي الحوض»، «علي مني وأنا منه، وهو ولي كل مؤمن من بعدي»، «الحكم لحيي، ودمك دمي، والحق معك»، «أشبهت خلقي وخلقي وأنت من شجرتي التي أنا منها»، ص ٧٢٠-٧٥٥.

على الأمة كحق الوالد على ولده. هو أحب الرجال إلى الرسول، وأكرمهم عليه. هو منه بمنزلة الرأس من البدن. هو منه، وولي كل مؤمن بعده. لحمها واحد، ودمها واحد. والحق معه. علي هو الوحيد الذي يجراً على الحديث مع الرسول إذا غضب. وهو أشبه الخلق بالرسول من شجرته. وسيجاهد قوم علياً بعد الرسول. فليقاوم معه الناس باليد أو باللسان أو بالقلب.

ومدح علي مثل مدح محمد. فهو أشبه الخلق بمحمد. هو من شجرته. وهو أول من آمن بالرسول. وأول من يصادفه يوم القيامة. وأول الناس وروداً على الخوض^(١). وهو أحب الخلق إلى الله، وأحب الرجال إلى الرسول، وأكرمهم. وهو خير من يتركه بعده. هو خير البشر فمن أبى فقد كفر. وهو الذي أعطاه النبي الراية، لرجل يحبه الله ورسوله وهو يحب الله ورسوله. وهو من الرسول بمنزلة الرأس من البدن كما تقول الكنيسة بالنسبة لرئيسها. هو من الرسول، والرسول منه، وليه وولي كل مؤمن بعده. وهو الذي بلغ سورة براءة. لحمه لحمه، ودمه دمه. والحق معه دائماً. هو نظير النبي. اختار الله محمداً نبياً ثم اختار علياً زوجاً لابنته ووصياً له. وقد اختار الله رجلين: محمداً وعلياً. من أحب علياً فقد أحب الرسول ومن أبغضه فقد أبغض الرسول. علي وشيعته على الخوض، وأعداؤهم ظمأى الرسول. علي من قرابته وصحبه. يعظمه البعض أكثر مما هو عليه، مثل عيسى ابن مريم^(٢). ويقلل من شأنه البعض الآخر، أقل مما هو عليه، وأي رفعه لمعاوية بسبب علمه فإنه حط من شأن النبي وعلي، لأجل أموي ساقط^(٣).

وتُذكر أولاده أحياناً في البداية مع بداية النبوة أو في النهاية مع الشئائل^(٤). وتنسب

(١) «ما من نبي إلا وله نظير في أمته وعلي نظيري»، «من أحب علياً فقد أحبني»، ومن أبغض علياً فقد أبغضني»، «أعلم أمي من يعدي علي بن أبي طالب»، النبي الأعظم ص ٥٣-٥٧/١٠٩.

(٢) «يا علي إنك فيك مثلاً من ابن مريم، أبغضه اليهود حتى بهتوا أمه. وأحبه النصارى حتى أنزلوه المنزلة التي ليس بها»، هجعة المحافل ص ٣٦١.

(٣) النبي الأعظم ص ٦٢-٦٤.

(٤) وهم: القاسم، زينب، رقية، فاطمة، أم كلثوم، عبد الله، إبراهيم، الإشارة ص ٩٤-٤٠٥، أولاده، السيرة النبوية (٢)، ص ٣٥٣-٣٥٦، النبي المختار ص ٥٠، سيرة المصطفى ص ٨٨-٩٤، عيون الأثر ص ٣٧٨-٣٨٢، هؤلاء أهل بيتي، أقرباء الرسل ص ٢٥٢، في ذكر أولاده، معين الشئائل ص ٢٢-٣١ (القاسم، عبد الله، زينب، رقية، أم كلثوم، فاطمة، إبراهيم).

أولاد بناته إليه، ومن كراماته أن أولاد بناته ينسبون إليه وأولاد بناته غيره لا ينسبون إليه في الكفارة ولا في غيرها^(١). ومن كراماته أن بناته لا يتزوج عليهن^(٢). وهو الأب الكريم لا فرق عنده بين ذكر وأنثى. يختار الزوج المناسب للبنت. ويرعاها بعد الزواج^(٣).

وفاطمة خير بناته. فهي بضعة منه^(٤). سيدة نساء المؤمنين، سيدة نساء هذه الأمة، ولكل منها مناقب، تزويجها بعلي. وسميت فاطمة لأن الله فطمها من النار وحجزها عنها. وأول من يدخل الجنة الرسول ثم علي ثم الحسن ثم الحسين ثم الأزواج عن اليمين والشمال، ثم الذرية من الخلق^(٥). حتى لو كان السند ضعيفا^(٦). ولا يُعذّب أولادها وهي الذرية. فاطمة بضعة من الرسول، من أغضبها أغضبه^(٧). وقد اختار الله الرسول نبيا، وعليها وصيا ويعلا لابنته، والأرض كلها صداق فاطمة. وحب فاطمة من

(١) «كل نسب وسبب وصهر منقطع يوم القيامة إلا سبي ونسي وصهري»، الجوهرة ص ١٦٣، خصائص الرسول ص ٢٧٩-٢٨١، الخصائص الكبرى ح ٢/٥٤٣.

(٢) «فاطمة بضعة مني يغضبني ما يغضبها، ويسخطني ما يسخطها»، الخصائص الكبرى ح ٢/٥٤٣-٥٤٤.

(٣) معين الشائل ص ٣٢-٣٩.

(٤) «إن فاطمة بضعة مني»، «أما ترضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين»، أو «سيدة نساء هذه الأمة»، «هي أفضل بناتي، أصيبت في»، غاية السؤل ص ٢٣٣، النبي المختار ص ٥١-٥٣، «خير نساء العالمين مريم، وآسية، وخديجة، وفاطمة»، أقرىاء الرسول ح ١/٢٥٠-٢٥١، «إنما سميت ابنتي فاطمة لأن الله فطمها وحجبها عن النار»، ح ١/٤١٦-٤١٨، «أنا شجرة وفاطمة حملها، وعلي لقاحها، والحسين والحسن ثمرها، والمجون أهل بيتي ورقها، هم في الجنة حقا حقا»، ح ١/٤٢٨. دعاوة بالبركة في هذا النسل المكرم ح ٢/٤٥٥-٤٥٨، «اللهم بارك فيها وبارك عليها وبارك لها في نسلها»، «اللهم بارك لها في شملها»، «إن الله غير معذبك ولا ولدك»، ح ٢/٤٦٧، «يا علي، أنت وشيعتك تردون على الخوض»، ح ٢/٤٦٩، «يا علي إن الله قد غفر لك ولذريتك ولولدك، ولأهلك ولشيعتك ولحبي شيعتك فأبشر»، ح ٢/٤٦٨.

(٥) «أنت وشيعتك تردون على الخوض رواء مرويين بيضة وجوهكم، وإن عدوك يردون على ظمأ مقبحين»، ص ٤١٩، «إن الله قد غفر لشيعتك ولحبي شيعتك»، ص ٤٢٠، «يا علي، إن أهل شيعتنا يخرجون من قبورهم يوم القيامة على ما بهم من الذنوب والعيوب وجوههم كالقمر ليلة البدر»، ص ٤٣٠، القول البديع ص ١٩٢-١٩٣.

(٦) «أما ترضي أن تكون (علي) رابع أربعة، أول من يدخل الجنة أنا، وأنت، والحسن والحسين وأزواجنا عن أياننا وشيائنا، وذريتنا خلف أزواجنا»، أقرىاء الرسول ح ٢/٤٦٣.

(٧) «فاطمة بضعة مني فمن أغضبها فقد أغضبني»، النبي الأعظم ص ٧٥٦-٧٦١.

محمد الأب^(١). وحصنت فرجها فحرم الله ذريتها على النار^(٢). والمهدي من ثمرتها^(٣). ويوصف المهدي جسدياً أشبه بجسد الرسول. تساعده ثلاثة من الملائكة، ويبعث ما بين الثلاثين والأربعين^(٤). يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً. يختم الدين كما ختمه الرسول. يولد بالمدينة. اسمه اسم نبي، ويهاجر إلى بيت المقدس. في كفه علامة النبي، كث اللحية كحل العينين براق الوجه مثل الرسول. أجلى الجبهة، أقى الأنف. يملك سبع سنين أو أكثر. يحبه أهل السماء والأرض. تمطر السماء، وتنبت الأرض. لونه عربي، وجسمه اسرائيلي. يرضى بخلافته أهل السماء والأرض. والطير في الجو. وفي رواية، يملك عشرين سنة. الرسول خير الأنبياء، وحزة خير الشهداء. وجعفر له جناحان يطير بهما في الجنة. وسبطا هذه الأمة الحسن والحسين ابنا الرسول، والمهدي. والعباس أبو الخلفاء أجود قریش. من ولده السفاح والمنصور والمهدي. بدأ الرسول الرسالة واختتمها رجل من ولد عم الرسول^(٥). وفي رواية لا مهدي إلا عيسى ابن مريم^(٦). ومدح فاطمة لأنها بنت الرسول، وزوجة علي، وأم الشهيد الحسن والحسين. ومعجزاتها وهي في

(١) «إنه لم يكن أحد بعد أبي طالب أبر بي منها. إنما البستها قميصي لتكسى من حلل الجنة، واضطجعت معها ليتهون عليها»، الجوهرية حـ ٢/ ٤٠-٤١.

(٢) «إن فاطمة حصنت فرجها فحرم الله ذريتها على النار»، أقباء الرسول حـ ٢/ ٤٦٠.

(٣) «المهدي من عترتي من ولد فاطمة»، السابق حـ ٢/ ٥١٨، «لو لم يبق من الدهر إلا يوم لبعث الله رجلاً من أهل بيتي يملؤها عدلاً كما ملئت جوراً»، حـ ٢/ ٥٢٢، «المهدي منا أهل البيت يصلي الله في ليلة»، «المهدي منا يختم الدنيا بنا كما فتح بنا» حـ ٢/ ٥٢٤-٥٢٥.

(٤) «المهدي مولده بالمدينة، من أهل بيت النبي، اسمه اسم نبي، ومهاجره بيت المقدس، كث اللحية، كحل العينين، براق الشيا، في وجهه ظال، أقى أجلى، في كفه علامة النبي، يخرج براية النبي.... يمدح بثلاثة من الملائكة يضربون وجوه من خالفه وأدبارهم. يُبعث وهو ما بين الثلاثين إلى الأربعين»، حـ ٢/ ٥٢٦-٥٢٧، «المهدي مني، أجلى الجبهة، أقى الأنف، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً، يملك سبع سنين»، حـ ٢/ ٥٢٩، «ينزل بأمتي في آخر الزمان بلاء شديد من سلطاتهم، لم يسمع بلاء أشد منه حتى لا يمد الرجل ملجأ فيبعث الله رجلاً من عترتي أهل بيتي فيملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً، يحبه ساكن السماء وساكن الأرض، وترسل السماء مطرها، وتخرج الأرض نباتها، لا تمسك منه شيئاً، يعيش فيهم سبع سنين أو ثمان أو تسع. يتمنى الأحياء الأموات مما صنع الله بأهل الأرض من خيره»، السابق حـ ٢/ ٥٣٠-٥٣٥.

(٥) أقباء الرسول حـ ٢/ ٥٤٢.

(٦) «لا يزداد الأمر إلا شدة، ولا الدنيا إلا إدباراً، ولا الناس إلا شحاً، ولا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق، ولا مهدي إلا عيسى ابن مريم»، السابق حـ ٢/ ٥٤٤.

بطن أمها مثل مريم في بطن أمها أليصابات^(١). وقد تدخل الملائكة لمزيد من التأكيد على خصوصية فاطمة. وتمر في الجنة وينادي على الآخرين بغض أبصارهن حتى تمر فاطمة. يغضب الله لغضبها ويرضى لرضائها، هي سيدة نساء العالمين وسيدة نساء هذه الأمة، وأحيانا تنافسها مريم بنت عمران^(٢). وتدخل معها خديجة وآسية بنت مزاحم^(٣). علي وفاطمة هما لب آل البيت^(٤). أنجبا الحسن والحسين، وعندما رأى الرسول حفيديه وهو على المنبر يتعثران نزل وساعدهما على الوقوف كسلوك طبعي تجاه الأطفال^(٥). وكان يعوذ الحسن والحسين^(٦). يشبهان الجد^(٧).

ويمكن أن يوضع الثلاثة علي والحسن والحسين في مصير الأمة، قبل التحول من الخلافة إلى الملك، ويكون في عائلة الرسول في القرابة. وقد أخبر جبريل الرسول بأن ابنه الحسين سيقتل، وأنه سيد شباب أهل الجنة، وكما قتل بدم يحيى سبعون ألفا في التوراة يقتل بدم الحسين أيضا سبعون ألفا قياسا على الواقعة الأولى. يجيها الرسول، ويجب من يجيها. ومن صلب الحسين يخرج زيد يتخطى هو وأصحابه رقاب الناس، ويدخلون الجنة بغير حساب^(٨).

(١) «فاطمة حوراء إنسية كلما اشتقت إلى الجنة قبلتها»، «فاطمة هي الزهرة»، «كانت فاطمة تحدث في بطن أمها. ولما ولدت وقعت حين وقعت على الأرض ساجدة رافعة أصبعها»، «إن الله يغضب لغضبك، ويرضى لرضاك»، «هي قلبي وروحي الذي بين جنبي. فمن أذاها فقد أذاني»، النبي الأعظم ٥٠-٥١/٥٣-٥٤.
(٢) «نزل ملك من السماء فاستأذن الله أن يسلم علي فبشرني أن فاطمة سيدة نساء أهل الجنة»، الخصائص الكبرى ٢/٥٦٣.

(٣) «فاطمة. سيدة نساء أهل الجنة إلا مريم بنت عمران»، السابق ص ٥٦٣، «أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد، ومريم بنت عمران، وآسية بنت مزاحم»، ص ٥٦٥.

(٤) «يرحمكم الله إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس آل البيت ويظهركم تطهيرا»، النبي الأعظم ص ٥٨.
(٥) «صدق الله تعالى ﴿إِنَّا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فَنَتَى﴾ لم أملك نفسي حين رأيت هذين الولدين يتعثران ويقومان حتى فعلته بهما الذي رأيتم»، بهجة المحافل ص ٥٠٣.

(٦) «أعذكم بكلوات الله التامة من كل شيطان وهامة، ومن كل عين لامة»، «إن أبابا (إبراهيم)، كان يعوذ بها إسحاق وإسماعيل»، بهجة المحافل ص ٥١٠. «اللهم إني أحبها فأحبها»، «من أحبني وأحب هذين وأباهما وأمها كان معي في درجتي يوم القيامة»، السابق ص ٦١٥.

(٧) أشبهت تخلفي وخلقني، ح ٢/٥٥٢.

(٨) النبي الأعظم ص ١١٤/٧٧١.

الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة^(١). وهما نموذجان للشهداء، الأول بالمواجهة بالسيف، والثاني بالاغتيال بالسهم، والمهدي من ولد الرسول. وجهه كالكوب الدرّي. واسمه كاسم الرسول^(٢). والمهدية عند السنة والشيعة على حد سواء، عند السنة كامل في الخلاص، وعند الشيعة كثرة فعلية قادمة إذا ما واتت الظروف، ورفعت التقية، وانتهى الانتظار. وإبراهيم صديق شهيد. له مرضع في الجنة، لو عاش لكان صديقا نبيا، ولأعنت الرسول أحواله القبط، ورفع الجزية عن كل قبطي^(٣). فالقراية كالتشريع، والمصاهرة كالعقيدة.

وقد ترك الرسول في الأمة شيئين، كتاب الله وأهل بيته، وأوصى بهم. مما يعطي الشيعة بعض السند في التورث من النبوة إلى الإمامة^(٤). والبداية بعلي. فمن كان الرسول مولاه

(١) الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة، الخصائص الكبرى حـ ٢/ ٤٦٥-٥٦٤.

(٢) النبي الأعظم حـ ٢/ ١١٤-١١٥.

(٣) «ولو عاش لكان صديقا نبيا، ولأعنت أحواله القبطي، وما استرق قبطني، الخصائص الكبرى حـ ٢/ ٥٦٤.

(٤) «ألا أيها الناس، إنما أنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب، وأنا تارك فيكم ثقلين، أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور، فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به»، «وأهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي»، «معرفة آل محمد براءة من النار، وحب آل محمد جواز على الصراط، والولاية لآل محمد أمان من العذاب»، «اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا»، «من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه»، «لا يحبك إلا مؤمن، ولا يبغضك إلا منافق»، «مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح. من ركب فيها نجا، ومن تخلف عنها غرق»، بهجة المحافل ص ٦١٣-٦١٥، أولاده، السيرة الحلبية حـ ٣/ ٤٣٢-٤٣٨، وصية النبي وخليفة بأهل بيت المشرف كل منهم بانتائه إليه ونسبه، أقرباء الرسول حـ ١/ ٣١٠-٣٩١، «ألا أن عييتي التي أوى إليها أهل بيتي، وإن كرشي الأنصار، فأعفوا عن مسيئتهم، واقبلوا من محبتهم»، حـ ١/ ٣١٠، «كرشي باطني، وعييتي ظاهري وجالي»، أقبلوا ذوى عثرائهم إلا حدود»، حـ ١/ ٣١٢، «لا أسألكم عليه أجرا إلا أن تودوني في نفس لقرابتي منكم وتحفظوا القرابة التي بيني وبينكم»، «يا قوم إذ أبيئت أن تباعوني فاحفظوا قرابتي فيكم، ولا يكون غيركم من العرب أولى بحفظي ونصرتي منكم»، حـ ١/ ٣١٨-٣١٩، «يا معشر الأنصار، ألم تكونوا أذلة فأعزكم الله بي»، حـ ١/ ٣٢٥، «ألا إن لكل نبي تركة وضيفة، وإن تركتي وضيعتي الأنصار فاحفظوني فيهم»، حـ ١/ ٣٢٩، «إن الله جعل أجري عليكم المودة في أهل بيتي، وإنّي سألكم غدا عنهم»، حـ ١/ ٣٣٣، «لا أسألكم على ما آتيتكم به من الكتاب والهدى أجرا إلا أن توادوا الله وتقربوا إليه بطاعته»، حـ ١/ ٣٣٥، «صالح المؤمنين علي»، حـ ٢/ ٦٦٩، «يا علي يدخل النار فيك رجلان: عجب مفرط، ومبغض مفرط، كلاهما في النار»، حـ ٢/ ٧٠، «يا علي سيكون في أمّتي قوم يتحلون حبنا أهل البيت، لهم نيز، يسمون بالرافضة، فاقتلوهم فإنهم مشركون»، حـ ٢/ ٧٠٥.

فعلي مولاه. وعلي صالح المؤمنين. ويهلك فيه اثنان محب مفرط ومبغض مفرط. ويتنبأ الرسول بخروج الرافضة. ويدعو إلى قتلهم. وهي حديث سياسي وضع بعد خروج الرافضة عليه لتشريع حرب الأمويين ضدهم. كتاب الله وعثرة نبيه نص وجماعة. ومساواتها معا تجعل الجماعة أمينة على النص أو متسلطة عليه ومعتكرة لتفسيره^(١). فلا يوجد نص خارج سلطة الناقل أو المفسر، وقد يكون التركيز على أهل البيت وحدهم استمرازا للحامل^(٢). جبههم من حب الرسول، وحب الرسول من حب الله^(٣). وتكثر الأحاديث في مدح آل البيت أي في تبرير السلطة.

(١) «أني تارك فيكم ما أن تمسكتم به لن تضلوا بعدي، أحدهما أعظم من الآخر، كتاب الله، حبل ممدود من السماء إلى الأرض، وعترتي أهل بيتي، ولن يتفرقا حتى يردا على الحوض، فانظروا كيف تخلفوني فيهما»، السابق ١/٣٣٦، «أما بعد، ألا أيها الناس فإنما أنا بشر يوشك أن يأتي رسول الله ربي فأجيب، وأني تارك فيكم ثقلين: أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور، فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به»، ١/٣٣٩.

(٢) «استوصوا بأهل بيتي خيرا فإن أخاصكم غدا، ومن أكن خصمه أخصمه، ومن أخصمه دخل النار»، «احفظوه فيهم فلا تؤذوهم، ولا تسيئوا إليهم»، السابق ١/٣٩٠-٣٩١، الخصائص الكبرى ٢/٥٥٦، معين الشئال ص ٨٩-٩٩.

(٣) «الحث على جبههم والقيام بواجب حقهم»، أقرباء الرسول ١/٣٩٢-٤٤٢، «أحبوا الله لا يفتدوكم به من نعمه، وأحبوا لي حب الله، وأحبوا أهل بيتي لحبي»، ١/٣٩٢، «لا يؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من نفسه، وتكون عترتي أحب إليه من عترته، ويكون أهلي أحب إليه من أهله، وتكون ذاتي أحب إليه من ذاته»، ١/٣٩٣، «والذي نفسي بيده لا يدخل قلب رجل الإيمان حتى يحبكم الله ورسوله»، ١/٣٩٤، «لا يحينا أهل البيت إلا مؤمن تقي، ولا ينفضنا إلا منافق شقي»، ١/٤٢٤، «من أحب الله أحب القرآن، ومن أحب القرآن أحبني، ومن أحبني أحب أصحابي وقرايتي»، ١/٤٢٤، «حب آل محمد يوما خير من عبادة سنة»، ١/٤٢٦، «حبي وحب أهل بيتي نافع في سبعة مواطن أهوالهن عظيمة»، ١/٤٢٧، «معرفة آل محمد براءة من النار، وحب آل محمد جواز على الصراط، والولاية لآل محمد أمان من العذاب»، ١/٤٢٧، «يرد الحوض أهل بيتي ومن أحبهم من أمتي كهاتين السبايتين»، ١/٤٢٧، «خس من أوتيه لم يقدر على ترك عمل الآخرة... حب آل محمد»، ١/٤٢٧، «من أحبنا نفعه الله بحبنا ولو أنه بالديلم»، ١/٤٢٨، «من مات على حب آل محمد مات شهيدا، ألا ومن مات على حب آل محمد مات مغفورا له، ألا ومن مات على حب آل محمد مات ثانيا»، ١/٤٣١، «مات مؤمنا مستكمل الإيمان»، «يشره ملك الموت بالجنة، ومنكر وتكير»، «يُؤرَف إلى الجنة كما تزف العروس إلى بيت زوجها»، «فتح له في قبره بابان إلى الجنة»، «مات على السنة والجماعة»، «من مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوبا بين عينيه، أيس من رحمة الله»، ١/٤٣١، «من أحبنا بقلبه وأعانتا يده ولسانه كتب أنا وهو في عليين، ومن أحبنا بقلبه وأعانتا بلسانه وكف يده فهو في الدرجة التي تليها». «خيركم خيركم لأهلي من بعدي»، ١/٤٣٣.

وقد يخصص آل البيت في بيتين، بني هاشم وبني عبد المطلب^(١). تبدأ اللجنة ببني هاشم^(٢). ولا يقوم بنو هاشم لأحد^(٣). وهم مثل غيرهم: لا يأتون الرسول بالأنساب وغيرهم يأتون بالأعمال. وكذلك بنو عبد المطلب عليهم إنقاذ أنفسهم من النار. وقد يخصص أهل البيت في علي أو سلمان أو أسامة^(٤). كما قد يخصص بحمزة سيد الشهداء^(٥). والرسول يستحي من عثمان كما تستحي منه الملائكة^(٦).

ويكرم السلف أهل البيت من الصحابة والمقتنين طريقهم في الإصابة^(٧). ويكافئ الرسول من أحسن إليهم في يوم القيامة^(٨). ويشفع يوم القيامة لأربعة: المكرم لذريته، والقاضي حوائجهم، والساعي في أمورهم، والمحِب لهم^(٩). وقد يكون السند ضعيفا إلا أنه يعبر عن حالة نفسه اجتماعية عند المسلمين الأوائل. واللائق بمحاسن أهل البيت

(١) «إنما بنو هاشم وبنو عبد المطلب شيء واحد»، السابق ح/٣٨٨؛ «لا تبلغوا الخير حتى يجيؤكم الله ولقرايتي، أترجو سلبك شفاعتي ولا يرجوها بنو عبد المطلب»، ح/٣٩٨، «يا بني هاشم، إني قد سألت الله عز وجل لكم أن يجعلكم بخياء رحماء، وسألت أن يهدي ضالكم، ويؤمن خائفكم، ويشيع جائعكم»، ح/٣٩٩، «والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى يميكم بحبي، أيرجون أن يدخلوا الجنة بشفاعتي ولا يرجوها بنو عبد المطلب؟»، ح/٣٩٩، «يا بني عبد المطلب، أنقذوا أنفسكم من النار»، ح/٦٦٤.

(٢) «يا معشر بني هاشم، والذي بعثني بالحق نبيا لو أخذت بحلقة الجنة ما بدأت إلا بكم»، السابق ح/٤٦٩.

(٣) «يقوم الرجل لأخيه عن مقعده إلا بني هاشم، فإنهم لا يقومون لأحد»، السابق ح/٥٥٩، «يا بني هاشم لا يميّني الناس بالأعمال وتجيتوني بالأنساب»، ح/٦٦٤، آل البيت أو أهل البيت، القول البديع ح/١٩٤-٢٠٠.

(٤) «واللهم هؤلاء أهل بيتي، وأهل بيتي أحق»، ح/٣٧٦، «أنت (علي) من أهلي»، «سلمان منا أهل البيت، وهو ناصح فاتخذ لك»، ح/٣٧٨، «أسامة منا أهل البيت ظهر البطن»، ح/٣٨١، «أحبوا أهلي، وأحبوا عليا. من أبغض أحدا من أهل بيتي فقد حرم شفاعتي»، ح/٤٢٥.

(٥) «سيد الشهداء حمزة»، «سيد فتيان أهل الجنة أبو سفيان ابن الحارث»، الخصائص الكبرى ح/٥٦٦.

(٦) «ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة»، النبي الأعظم ص ٧٩-٨٠.

(٧) «أقرباء الرسول ح/٥٦٣-٥٨٥».

(٨) السابق ح/٥٨٦-٥٩١، «من اصطنع إلى أحد من أهل بيتي يدا كافأته عنها يوم القيامة»، «وحرمت اللجنة على من ظلم أهل بيتي وأذاني في عترتي»، ح/٥٨٧.

(٩) «أربعة أنا لهم شفيع يوم القيامة: المكرم لذريتي، والقاضي لهم حوائجهم، والساعي لهم في أمورهم عندما اضطروا إليه، والمحِب لهم بقلبه ولسانه»، السابق ح/٥٩٠.

اقتفاء آثارهم، والمشي على سبتهم، في سكونهم وتصرفهم^(١). وأكرمهم عند الله أنقاهم، مثال يوسف. وخيار الناس في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا أي إذا استمر الدين الطبيعي. الله واحد، والجنس البشري أصله واحد، والمعيار الأخلاقي واحد، الناس لآدم وآدم من تراب. والافتخار بآباء قد يكونون في جهنم. والله لا ينظر إلى الصور والأموال بل إلى القلوب والأعمال. فالأنساب ليست معياراً للحكم على الناس، بل الأخلاق. والناس سواسية يتفاضلون بالتقوى والعمل الصالح. وخير الناس أمرهم بالمعروف وأنهاهم عن المنكر وأوصلهم للرحم أي فعل في الخارج واتصال في الداخل. وكرم المؤمن دينه، ومروءته عقله، وحسبه خلقه. فضل الإنسان في عقله، ومروءته في خلقته، وحسبه في ماله، وتقواه في دينه. ومن بطأ به عمله لم يسرع به نسبه. أولياء الرسول المتقون، أصحاب الأعمال، الصالحون المؤمنون. آل محمد كل تقي. ومن أقر بالتوحيد من أهل البيت لا يعذبون لاستحقاقهم بالتوحيد وليس لقرابتهم للرسول^(٢). من أطاع الله نال الاستحقاق، وأهل البيت في الجنة. وهم ليسوا القرابة الدموية بل أيضاً

(١) «أكرمهم عند الله أنقاهم»، «فخيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا»، «يا أيها الناس، إن ربكم واحد، وإن أباكم واحد، ألا لا فضل لعربي على عجمي، ولا لأسود على أحر إلا بالتقوى»، «يا أيها الناس إن الله قد أذهب عنكم عية الجاهلية وتعظمها بآبائنا. فالناس رجلان، رجل يرتقي كريم على الله، وفاجر شقي حين على الله»، «والناس بنو آدم، وخلق الله آدم من تراب»، «إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم»، «إن أنسابكم هذه ليست بمسبة على أحد، بلكم بنو آدم... ليس لأحد على أحد فضل إلا بدين وتقوى. فكفى بالرجل أن يكون بلذياً فاحشاً»، «الناس لآدم وحواء... إن الله لا يسألكم عن أحسابكم ولا عن أنسابكم يوم القيامة إلا عن أعمالكم...»، «الناس كلهم كأسنان المشط، وإنما يتفاضلون بالعافية...»، «خير الناس أكرمهم وأنقاهم لله، وأمرهم بالمعروف وأنهاهم عن المنكر وأوصلهم للرحم»، «كرم المؤمن دينه، ومروءته عقله، وحسبه خلقه»، «إن كان لك عقل فلك فضل، وإن كان لك خلق فلك مروءة، وإن كان لك مال فلك حسب، وإن كان لك دين فلك تقي»، «من بطأ به عمله لم يسرع به نسبه»، «إن أوليائي منكم المتقون... لا يأتي الناس بالأعمال يوم القيامة وتأتون بالأفعال»، «لا يأتي الناس بالأعمال وتأتون بالدنيا تحملونها على رقابكم»، «إن آل أبي فلان ليسوا لي بأولياء، إنما ولي الله وصالح المؤمنون»، «آل محمد كل تقي»، السابق حـ/ ٦٣٦-٦٩٤.

(٢) «وعندي ربي في أهل البيت من أقر منهم بالتوحيد، ولي بالبلاغ أن لا يعذبهم»، أقارب الرسول حـ/ ٤٦٦، «من أطاع الله من ولدي وأتبع كتاب الله وجبت طاعته»، حـ/ ٤٨٤، «إنما شيعتنا من أطاع الله وعمل مثل أعمالنا»، حـ/ ٤٨٥، «أنا وأهل بيتي شجرة في الجنة، وأغصانها في الدنيا، فمن تمسك بنا اتخذ إلى ربه سبيلاً»، «في كل خلق من أمتي عدول من أهل بيتي ينقون عن هذا الدين تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين، ألا وإن أنتمكم وفدكم إلى الله، فانظروا من توفدون»، حـ/ ٤٨٥.

القرابة الأخوية مثل المهاجرين^(١).

وأحيانا تتحول السيرة إلى علاقات اجتماعية دينية. القرابة للرسول، أجداده وأعمامه وأخواله وعماته في تصور عشائري قبلي بالرغم من عمومية الرسالة، والتأكيد على أنه لا فضل لعربي على عجمي إلا بالتقوى والعمل الصالح، والطاعة حتى ولو أمر عبد حبشي^(٢). وقد تذكر تحت باب «أعمامه وعماته» وإخوته من الرضاعة^(٣). وقد يسبق أولاده زوجاته، بعد أعمامه وعماته، ذكورا وإناثا، ما قبل النبوة وما بعدها^(٤). والحكمة في توفي الذكر، لمنع قضية الخلافة في مجتمع ذكوري، كما يذكر جده مع عمه وأمهاتهم^(٥). وتذكر أمه^(٦). وكان الرسول إنسانا يحب الشخص كما يجب القضية. فقد سر بقدوم جعفر من الحبشة وفتح خير^(٧). وأحيانا تتغلب القرابة على الرسالة. فالرسول يسهر الاثنين العباس وهو أسير بدر. فقد خرج مكرها على الحرب. وطلب بإرخاء وثائق.

(١) بشارتهم بالجنة ورفع منزلتهم بالوقوف عندما أوجبه الشارع وسنه، السابق حـ/٢-٤٥٩-٤٧٦، «سألت ربي أن لا يدخل النار أحدا من أهل بيتي فأعطاني ذلك»، حـ/٢-٦٨، «أول من يرد على حوضي أهل بيتي، ومن أحبني من أمي» حـ/٢-٤٧٠، «أول الناس يرد على الحوض فقراء المهاجرين، الشعث رؤوسا»، حـ/٢-٤٧١.

(٢) وفاء الوفا حـ/٣-١٠٧٩.

(٣) خير العباد ص٦٣٨، ألفية السيرة ص١٣١، الأعمام والعمات، بهجة المحافل ص٤٠٢-٤٠٤، تقديم الأقرين في المخاوف والمغارم وتأخيرهم في الرخاء والمغانم، السيرة النبوية ص٤٣٩-٤٤١، سيرة المصطفى ص٩٤-٩٨، معين الشائيل ص٨٥-٩٩.

(٤) الفصول ص١٢٩٨-٣٠١، ألفية السيرة ص١٣٠، «إنها رحمة جعلها الله في قلوب عباده... إن العين تدمع، والقلب يحزن، ولا نقول إلا ما يرضي ربنا، وإنا بفراقك يا إبراهيم لمحزونون»، سيرة النبي ص٣٦٤، ذكر أولاده، بهجة المحافل ص٣٩٧-٣٩٨، «ابن عمي وحبي»، الجوهرة حـ/٢-١٣٨، «والذي نفسي بيده لا يدخل قلب رجل الإيمان حتى يحبكم الله ورسوله»، «من أذى عمي فقد أذاني، وإنا عم الرجل صنو أبيه»، السابق ص٦١٥، السيرة الحلبية حـ/٣-٤٣٩-٤٣٨، عيون الأثر ص٣٨٣-٣٩٢، الجوهرة حـ/١-٥٠-١٧/١٤/٥١.

(٥) الجوهرة حـ/٢-٧-٤٩.

(٦) «جاءني جبريل وأخبرني أن حمزة بن عبد المطلب مكتوب في أهل السموات السبع حمزة بن عبد المطلب أسد الله وأسد رسوله»، الجوهرة حـ/١١/١١-٥٠-٦٢، «اللهم اغفر للعباس وولده ولبن أحبه»، أقرباء الرسول ص٤٢١، «اللهم اغفر للعباس ولولده مغفرة ظاهرة وباطنة لا تغادر ذنبا. اللهم اخلفه في ولده»، ص٤٣.

(٧) «ما أدري بأي الأمرين أنا أسر، بقدوم جعفر أم بفتح خير»، الجوهرة حـ/٢-٤٣.

الأسرى كلهم بمن فيهم العباس. فالعلم صنو الأب وأجود قريش كفا وأوصلها^(١).
ويصف الزبير بأنه ابن عمه وحبه^(٢). وكان يحب أيضا عقيل بن أبي طالب^(٣).

والشفاعة لأهل البيت، ثم الأقرب فالأقرب من قريش، ثم الأنصار، ثم من أنس به واتبعه من اليمن، ثم من سائر العرب، ثم الأعاجم^(٤). ومن حيث سكان المدن أول من يشفع لهم أهل المدينة ثم أهل مكة ثم أهل الطائف. قريش أهل أمانة. فمن بغى عليهم كبه الله لمنخريه مرتين. ومن يرد هوان قريش أهانه الله. ولعل شفاعته تنفع عمه أبا طالب^(٥). وبنو عبد المطلب سادات أهل الجنة^(٦). سأل الرسول لهم ثلاثا: تثبيت قائمهم، وهدايته ضالهم، وتعليم جاهلهم. وسأل الله أن يجعلهم كرماء رحماء نجباء. فلو أن أحدا منهم صلى وصام ثم لقي الله وهو مبغض لآل البيت دخل النار، والله غير معذب العباس ولا ولده^(٧). ومن توفي ولد له في الإسلام دخل الجنة. فالأبوة خير

(١) «من لقي منكم العباس فلا يقتله فإن قريشا إنها أجبرته في قتال بدر كرها»، «أسهر لآئين العباس»، «هذا عمي وصنو أبي، هذا عمي وصنو أبي»، «هذا عمي العباس أجود قريش كفا وأوصلها»، «ردوا علي أبي، أما والله لئن فعلت به قريش ما فعلت تكيف بعروة بن مسعود لأضر منها عليهم نارا»، الجوهرة حـ/ ١٤، «يا أيها الناس من أذى عمي فقد أذاني»، السابق ص ١٧.

(٢) «ابن عمي وحبي»، السابق ص ٣٨.

(٣) «يا أبا يزيد، إني أحبك حين، حبا لقربائك مني، وحبا لما كنت أعلم من حب عمي إياك»، السابق ص ٤٢.

(٤) «أول من أشفع له من أمتي أهل بيتي ثم الأقرب فالأقرب من قريش، ثم الأنصار ثم من آمن بي واتبعتني من اليمن، ثم من سائر العرب، ثم الأعاجم. وأول من أشفع له أفضل»، أقرىء الرسول حـ/ ٤٧٢، «إن أول من أشفع له من أمتي أهل المدينة ثم أهل مكة ثم أهل الطائف»، حـ/ ٤٧٤، «يا أيها الناس إن قريشا أهل أمانة. فمن بغاهم العوائر (العثرات) كبه الله لمنخريه مرتين»، ص ٦١٣، «من يرد هوان قريش أهانه الله»، ص ٦١٤، «معين الشهابي» ص ٨٩-٩٩.

(٥) «لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة»، الجوهرة حـ/ ٥٧، «إن لبني أبي طالب عندي رحما سألها بيلابها»، أقرىء الرسول حـ/ ٦٦٨.

(٦) «نحن بنو عبد المطلب سادات أهل الجنة: أنا، وحمة، وعلي، وجعفر بن أبي طالب، والحسن، والحسين، والمهدي»، أقرىء الرسول حـ/ ٤٦٥، «يا بني عبد المطلب إني سألت الله لكم ثلاثا: أن يثبت قائمكم، وأن يهدي ضالكم، وأن يعلم جاهلكم، وسألت الله أن يجعلكم جودا نجباء رحماء. فلو أن رجلا صنف بين الركن والمقام فصل وصام ثم لقي الله وهو مبغض لأهل بيت محمد دخل النار»، حـ/ ٦١٠.

(٧) «يا عباس، إن الله غير معذبك، ولا أحد من ولدك»، السابق حـ/ ٤٦٧، «يا عم سترك الله وذريتك من النار»، حـ/ ٤٦٨.

شفيع^(١). وكانت الشفاعة أيضا عادة عربية بين القبائل. استمرت في الإسلام لصالح الدعوة الجديدة^(٢).

وقد أقام النبي ثلاثة مجتمعات «الأسرة، والجوار، وحق المسلم على المسلم أينما كان»^(٣). فخير الناس خیرهم لأهلهم، وقد وصفت خديجة الرسول عندما جاء لخطبتها بأنه يصل الرحم، ويحمل الكل، ويكسب المعدوم، ويقرى الضيف، ويعين على نوائب الحق. وأوصى بالنساء خيرا بالرغم من وصفهن بأنهن خلقن من ضلع أعوج يمكن كسره إذا ما حاول أحدا استقامته أو تركه معوجا.

فلا يجوز الانتساب إلى الرسول إلا بالحق كما تدعي نظم الحكم الهاشمية^(٤). وهو مثل ادعاء الرجل غير أبيه أو شهادة الزور. ومن فعل ذلك فإنه في النار، تحرم عليه الجنة، ويعلمه الله والملائكة والناس أجمعين، ويتساوى في ذلك النساء والرجال في ادعاء نسبتهم لقرم ليسوا منهم. والشاعر الذي يهجو قبيلة بأكملة افتراء، وكذلك الرجل الذي ينكر ولده، ومن آثار الجاهلية الفخر في الأحساب والطعن في الأنساب، والاستسقاء بالنجوم، والنياحة.

(١) «يا عمه، من توفي له ولد في الإسلام فصر بنى الله له بيتا في الجنة»، أقرىء الرسول ص ٤٠٤.

(٢) الجوهرة ح ١/ ٤١.

(٣) معين الشائيل ص ٤٥٣-٤٧٤، «خيركم خيركم لأهلهم»، «إذا خطب إليكم من ترضون دينه وخلقه فزوجوه»، «استوصوا بالنساء، فإن المرأة خلقت من ضلع، وإن أعوج ما في الضلع أعلاه، فإن ذهبت تقيمه كسرته. وإن تركته لم يزل أعوج، فاستوصوا بالنساء»، ص ٤٥٨، «لا يكون لأحدكم ثلاث بنات أو ثلاث أخوات فيحسن إليهن إلا دخل الجنة»، ص ٤٦٠، «لا يدخل الجنة قاطع رحم»، ص ٢٦٢، «تعلم من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم، فإن صلة الرحم محبة في الأهل، مشرة في المال، منسأة في الأثر»، ص ٤٦٢، «الساعي على الأرملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله أو القائم الليل الصائم بالنهار»، ص ٤٦٣.

(٤) «إن من أعظم القرى أن يدعى الرجل إلى غير أبيه أو يرى عينه ما لم تر أو يقول على الرسول ما لم يقل»، «ليس من رجل ادعى لغير أبيه وهو يعلمه إلا كفر. وإن ادعى قوما ليس لهم فيه نسب فليتبوا مقعده من النار»، «من انتسب إلى غير أبيه أو تولى غير مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين»، «أبيا امرأة ألحقت بقوم من ليس منهم فليست من الله في شيء ولن يدخلها جنته. وأبيا رجل أنكر ولده وقد عرفه احتجب الله منه يوم القيامة وخصمه على رموس الإشهد»، «إن أعظم الناس فريا إنسان شاعر يهجو القبيلة من أسرها، ورجل ينفي من ولده»، «أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركهن» الفخر في الاحساب، والطعن في الأنساب، والاستسقاء بالنجوم، والنياحة، أقرىء الرسول ح ٢/ ٦٢١-٦٣٥.

واللائق بمحبتهم أن ينزلهم منزلتهم. فمن كان منهم موصوفاً بالعلم قدمه على غيره. فالعلم بعد التقوى والعمل الصالح. العلم للخاصة، والتقوى والعمل الصالح للعامة^(١). والعلم والحكمة سيان. تزيد الشريف شرفاً، وترفع العبد الملوك إلى مصاف الملوك، لا فرق بين الجاهلية والإسلام. فخير الناس في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا. ويحذر من بغضهم وعداوتهم والتفكير عن سبهم ومساءتهم^(٢). ومن بغض أهل البيت يجرم من الشفاعة، آيس من رحمة الله. وهو منافق شقي، مصيره إلى النار. قد يبهه الله المال فيطول حسابه. والعيال لتكثر شياطينه. يُحشر يوم القيامة يهودا حتى ولو شهد أن لا إله إلا الله. ولا يتسبب إلى الرسول من يبغض علياً وينصب أهل بيته ومن اعتبر أن الإيمان مجرد كلام. والرسول مع من يحبه وهم معه في الحرب والسلام. وسب آل البيت هو سب الله وللإسلام. ومن آذى الرسول في عثرته عليه لعنة الله. وقد حرم الله الجنة على من ظلم آل البيت أو قاتلهم أو أعان عليهم أو سبهم، لا خلاق لهم في الآخرة. ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزيكهم، ولهم عذاب أليم، والمستحل من عثرة الرسول ما حرم الله واحداً من خمسة يلعنهم النبي. والمسيئون يوهبون للمحسنين^(٣). والعفو عند المقدرة. وقد تحلى ذلك في عفو الرسول عن قريش بعد فتح مكة^(٤). الأمان

(١) «إن الحكمة تزيد الشريف شرفاً وترفع العبد الملوك حتى تجلسه مجالس الملوك»، «الناس معادن في الخير والشر، خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا»، السابق ٦٩٥/٢-٧١١.

(٢) «من أبغض أحداً من أهل بيتي فقد حُرِمَ شفاعتي»، «لا يبغضنا إلا منافق شقي»، «من مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوباً بين عينيه آيس من رحمة الله»، «والذي نفسي بيده لا يبغضنا أهل البيت أحد إلا أدخله الله النار»، «اللهم ارزق من أبغضني وأهل بيتي كثرة المال والعيال، كفاهم بذلك أن يكثر ما لهم فيطول حسابهم، وأن تكثر عيالهم فيكثر شياطينهم»، «من أبغضنا أهل البيت حشره الله يوم القيامة يهودياً وإن شهد أن لا إله إلا الله»، «ثلاث من كن فيه فليس مني ولا أنا منه: بغض علي، ونصب أهل بيتي، ومن قال الإيمان كلام، أنا حرب لمن حاربتم، وسلم لمن سالمتم»، «من سب أهل بيتي فإنما يريد الله والإسلام»، «من آذاني في عترتي فعليه لعنة الله»، «إن الله حرم الجنة على من ظلم أهل بيتي أو قاتلهم أو أعان عليهم أو سبهم»، «أولئك لا خلاق لهم في الآخرة، ولا يكلمهم الله يوم القيامة، ولا يزيكهم ولهم عذاب عظيم»، «خمس لعنتهم وكل نبي عجب»، «الزائد في كتاب الله، والمكذب بقدر الله، والمستحل محارم الله، والمستحل من عترتي ما حرم الله، والتارك السنة»، السابق ص ٦٠٠-٦٢٠.

(٣) «اللهم إنهم عثرة رسولك، فهب مستيهم لحسنهم، وهبهم لي ففعل وهو فاعل... ففعله ريكهم بكم، ويفعله بمن يعدكم»، «أقرباء الرسول ٤٦٨/٢».

(٤) «يا معشر قريش، ما ترون أني فاعل بكم.... اذهبوا فأنتم الطلقاء». «يا معشر قريش، إن الله قد أذهب

ببقائهم، والنجاة في اقتنائهم^(١). وهم مثل النجوم في السماء أمان لأهل الأرض من الغرق والاختلاف. هم مثل سفينة نوح من ركبها نجا. وفي نفس الوقت يشير النبي إلى ما حصل بعده عليهم من القتل والشدة أيام الفتنة الكبرى^(٢). وهم أول الناس فناء في صراع بين البقاء والفناء، بين الأمل واليأس، بين النهضة والسقوط، بين فتن آخر الزمان والمهدي المنتظر.

وكما ركزت بعض السير على أجزاء من السيرة، المغازي، والسير أو الوفاة فقد ركز البعض الآخر حول محيطه النسائي، أمه، وأزواجه، وبناته في تاريخ مثالي لا عيب فيه ولا نقص بالرغم من بشرية الرسول^(٣). والتاريخ لا عيوب فيه ولا نقص. هو أقرب إلى التاريخ المقدس. الأسلوب أدبي رومانسي ساذج لتعليم التلاميذ كمقرر مدرسي. وتقرآن أم النبي بأمهات باقي الأنبياء. تعتمد على المصادر القديمة مثل السهيلي والحديث مثل هيكل. وشهادة بعض المستشرقين مثل بودلي. وتعتمد على كثير من الشعر ثم القرآن والحديث أقل^(٤). وكما كتبت «أم النبي» كتبت أيضا «بنات النبي بنفس المنهج»، اتبعت سيرتها من البداية إلى النهاية^(٥).

عنكم نخوة الجاهلية وتعظمها بالآباء، الناس من آدم وآدم من تراب»، سيرة النبي ص ٣٥٢-٣٥٣..
(١) أقرء الرسول حـ ٤٧٧/٢-٤٩٣ «النجوم أمان لأهل السماء، وأهل بيتي أمان لأمتي» حـ ٤٧٧/٢، «النجوم أمان لأهل الأرض من الغرق، وأهل بيتي أمان لأمتي من الاختلاف، فإذا خالفتها قبيلة من العرب اختلقتوا فصاروا إبليس»، حـ ٤٧٨/٢، «مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح في قومه من ركبها نجا، ومن تخلف عنها غرق ومثل حطة لبني إسرائيل»، حـ ٤٧٩/٢.

(٢) أقرء الرسول حـ ٥٩٢-٥٩٩، «إن أهل بيتي سيلقون بعدي من أمتي قتلا وتشريدا، وإن أشد قوما لنا بغضا بنو أمية وبنو المغيرة وبنو مخزوم»، حـ ٥٩٢-٥٩٣، «أنا أهل بيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا، وإن أهل بيتي سيلقون بعدي بلاء وتشريدا وتطريدا حتى يأتي قوم من قبل المشرق معهم رايات سود فيسألون الخير ولا يعطونه. فيقاتلون فينصرون، فيعطون ما سألوا فلا يقبلونه حتى يعرفوها إلى رجل من أهل بيتي فيملؤها قسطا»، «كما ملئوها جورا فمن أدرك ذلك منكم فليأثم ولو جبرا على الثلج»، حـ ٥٩٤/٢، «إن أول الناس فناء قريش أو نحو هذا من أهل بيتي»، حـ ٥٩٥/٢، «أول الناس هلاكا قريش، وأول قريش هلاكا أهل بيتي»، حـ ٥٩٦/٢.

(٣) عائشة عبد الرحمن (بنت الشاطئ): أم النبي، الشركة العربية للطباعة والنشر، القاهرة ١٩٥٨.

(٤) الشعر (٤٢)، القرآن (١١٨)، الحديث (١٤).

(٥) وذلك في سبعة كتب: سيدة الأمهات، بيته ووراثته، زهرة قريش، العروس الأرملة، أم البيت، الرحيل، الخالدة.

وعم تسليط الضوء على «نساء النبي» نظرا لأهميتهن في حياة الرسول. وكتب بنفس الأسلوب الرومانسي الساذج الذي يؤثر في العامة، ويمكن تربية التلاميذ عليه في دروس الدين بالمدارس. والرسول في بيته غير الرسول في نبوته. الأول حياته الخاصة، والثاني حياته العامة. والمؤلفة امرأة تكتب عن النساء، الأم والبنات والنساء. ويبلغن درجة التقديس بالرغم من غيرتهن. وتدل ألقابهن على ذلك: «أم المؤمنين»، «أم المساكين»، وعمر الصادق الأمين، ومكة أم القرى، وخديجة الطاهرة^(١). يقوم على تبرير كل شيء: تعدد الزوجات، الزواج بالمرأة الناضجة التي تلعب دور الأم، وبالفئة الصغرى التي ترضي الشيخ، وبالمراة الأنثى التي ترضي الرجل^(٢). وتعتمد على الحديث، والقرآن، والشعر، والحديث أكثر^(٣). مع أنه منهجيا لا يُدرس الشخص من أقواله بل من مصدر آخر. كما تعتمد على بعض المستشرقين إما للهجوم أو للدفاع^(٤). ويشار أيضا إلى محاولات المحدثين خاصة هيكل. وتغيب كل الأسئلة النقدية حول تعدد الزوجات، والزواج من الصغيرات، وتسريع المستعينة بالله، وعدد الزوجات والسرايا، واشتراك عائشة في الحروب ضد علي، والاستعجال على الزواج من أم حبيبته وهي بالحشة مع النجاشي ولياها، واللغة التي كان يتكلم بها مع مارية القبطية، ونزول القرآن في حياته الخاصة، وحرب النصوص.

ب- الصحابة

والصحابة مثل القزابة^(٥). هم مثل الملح في الطعام لا يصلح إلا به^(٦). هم كالنجوم

(١) عائشة عبد الرحمن (بنت الشاطئ): نساء النبي، دار المعارف، القاهرة ح-١/٦، ١٤٢٨هـ ١٩٩٨.

(٢) الأولى خديجة، والثانية عائشة، والثالثة زينب بنت جحش.

(٣) الحديث (٩٨)، القرآن (٤٣)، الشعر (٢).

(٤) مثل بردلي، مرجليوت، درمنجه، موير.

(٥) «لا تسبوا أحدا من أصحابي فإن أحدكم لو أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصفه»، «لا يُبلغني أحد عن أصحابي شيئا فإني أحب أن أخرج إليهم وأنا سليم الصدر»، «لا يتحدث الناس أن عمدا يقتل أصحابه»، بهجة المحافل ص ٢٧٠-٢٧١، الخصائص الكبرى ص ٥٦٦-٥٦٧، سيرة النبي ص ٣٠٧، «من دخل دار أبي سفيان فهو آمن»، السابق ص ٣٤٩، «إني لأعطي رجلا حديثي عهد بكفر أنا للهيم. أما ترضون أن يذهب الناس بالأموال وتذهبوا برسول الله إلى رجالكم»، سيرة النبي ص ٣٦٢، «فإن إخوانكم قد جاءوا ثانیین وإني قد رأيت أن أرد إليهم سيهم»، السابق ص ٣٦٣، فضائل الصحابة، سنن المصطفى ص ٧٧٦-٧٩٤، «رفاقه العشرة النجباء الذين في الجنة»، بهجة المحافل ص ٤١٦-٤١٧ أنصاره الاثنى عشر النقباء، فضل أصحاب الرسول، السابق ص ٤١٦.

(٦) «مثل أصحابي كمثل الملح في الطعام، لا يصلح إلا به»، «أصحابي كالنجوم فأبهم اقتدبتهم اهتديتم»، «الله الله

يبتدي الناس بهم. ثم تحول الصحابة في الثقافة الشعبية إلى شخصيات مقدسة، عليها هالة من التكریم، لا تخطف، كاملة، في حين أن الشيعة يضعونهم موضع النقد السياسي، ولا يصوبون قراراتهم دائما. وتوحي بعض الأحاديث بدرجة عالية من التوحد بين الرسول وصحابته، في المحبة والكرهية. ثم التوحيد بين الرسول والصحابة من ناحية والله من ناحية أخرى. ومن ثم أصبح لا يجوز التعرض للصحابة بالنقد أو التصوير مع أنهم بشر. والرسول بشر أيضا. وإذا كان فضلهم في نقل الحديث وروايته فإنه فضل التبليغ. كما أن فضل الرسول هو التبليغ. ولا يوجد صحابي إلا ومدحه الرسول وبين فضله وإعطاء لقبه. فأبو عبيدة بن الجراح مثلا أمين هذه الأمة^(١).

وقد تمتد الصحبة عبر قرن من الزمان^(٢). بل تمتد إلى نهايته بصرف النظر عن الاتفاق أو الاختلاف معهم، ويفضل الصحابة على سائر الأمة^(٣). وكل نبي له نظير في أمته. أبو بكر مثل إبراهيم، وعمر مثل موسى، وعثمان مثل هارون، وعلي مثل النبي، وأبو ذر مثل عيسى. وكل صحابي هو إمام أي بلدة يحل فيها وقائدها. وقد أعطيت قريش ما لم يعطه الناس وأصحابه عدول^(٤).

في أصحابي، لا تتخذوهم غرضا بعدي. فمن أحبهم فبحبي أحبهم، ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم. ومن آذاهم فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذى الله، ومن آذى الله يوشك أن يأخذه، «إذا ذكر أصحابي فأمسكوا»، «أيما الناس إن الله تعالى غفر لأهل بدر والحديبية. أيما الناس أحفظوني في أصحابي وأصهارى واختاني، لا يطالبنكم أحد منهم بمظلمة فأنا مظلمة لا تروهب في القيامة غدا»، بهجة المحافل ص ٦١٨-٦٢٠، تعظيم أصحاب الرسول لما أعظمه ومحبته لما أحبه، السابق ص ٣٢١-٣٢٢، فضل حديث الرسول ومحدثيه وما نقل عن السلف من تعظيمهم لذلك، السابق ص ٦٢٣، أدلة فضل الصحابة، سيرة النبي ص ٤١٧-٤٢٢، «لو أن لرجل مثل أحد ذهباً فأنفقه في سبيل الله وفي الأراذل والمساكين والأيتام ليدرك فضل رجل من أصحابي ساعة من النهار ما أدركه أبدا»، الخصائص الكبرى ح ٢/٥٦٦، المواهب اللدنية ح ٣/٣٧٥-٣٩٦، قرينة من أصحابه، معين الشاغل ص ٣١٣-٣١٨.

- (١) «لا يبتش معكم رجلا أمينا حق أمين»، «هذا أمين هذه الأمة»، سيرة النبي ص ٧٦.
- (٢) «خيركم قرني»، بهجة المحافل ص ٢٧١، «لا يزال من أمتي أمه قائمة بأمر الله لا يضرهم من خلفهم ولا من حالقهم حتى يأتي أمر الله»، السابق ص ٦٢٤.
- (٣) خصائص الرسول ص ٢٦٢، تفضيل الصحابة على جميع العالمين سوى النبيين، الخصائص الكبرى ح ٢/٤٢٣-٤٢٤.
- (٤) «اللهم ارحم خلفائي... الذين يأتون من بعدي ويروون أحاديثي وستي ويعلمونها الناس»، السابق ص ٥٦٨.

وللصحابة كل منهم شخصيته المستقلة عن الأخرى. وهو ما سُمي في الفكر الإسلامي المعاصر «الفتاح». فأبو ذر يعيش وحيدا ويموت وحيدا. وهو على زهد عيسى ابن مريم^(١). وعمار شهيد تقتله الفئة الباغية، وأبو عبيدة أمين الأمة. وعلي ولي الأمة ووصيها. ومن آذى عليا فقد آذى الرسول^(٢). وتتناغم كل هذه السمات في شخصيات الصحابة طبقا للمشورة. فالكل على صواب، وهم رمز التعددية في الرأي والاتفاق في الاختلاف^(٣).

والعشرة المبشرون بالجنة أقرب الصحابة إليه^(٤). ويذكر معهم الحواريون من أهل الصفة. فلكل نبي حوارى. والمبشرون بالجنة قد لا يتفق مع قانون الاستحقاق الذي يخضع له الرسول نفسه الذي لا يضمن لنفسه الجنة إلا إذا نغمده الله برحمته. فالحواريون أقرب دائرة إليه مثل الخلفاء الأربعة على نموذج حوارى المسيح^(٥).

وكان الرسول يتبع عادات الجاهلية في الإجارة^(٦). وتقوم الإجارة على احترام القبلة. ويحير الرسول من تجرئه إحدى زوجاته^(٧). والإجارة هي الدائرة الأوسع من القرابة والصحبة، وتحولت الإجارة إلى شفاعاة، وكان يؤاخي من شاء ويثبت بينهم التوارث دون غيره^(٨). وكانت له طرقه الخاصة في الهدى والإرشاد. يلقي الناس بالبشائر. وتؤثر صحبته فيمن صحبه^(٩).

(١) «ما أظلت الحضراء، ولا أفلت الغبراء من ذي لهجة أصدق من أبي ذر»، «أبو ذر في أمني على زهد عيسى ابن مريم»، الجوهرة ج١/ ١٧٠.

(٢) «من آذى عليا فقد آذاني»، السابق ص ١٨٧.

(٣) «مثل أصحابي في أمني مثل النجوم تحتدى بها وإذا غابت تحيروا»، الخصائص الكبرى ج٢/ ٥٦٦-٥٦٧.

(٤) السيرة الحلبية ص ٤٦٠، عيون الأثر ص ٤١٥-٤١٨.

(٥) السيرة الحلبية ج٣/ ٤٦٠، النبي المختار ص ٥٥.

(٦) «هل أنت مجبري حتى أبلغ رسالات ربي»، الجوهرة ج١/ ٤٠-٤١.

(٧) «قد أجرتنا ما أجرت يا أم هانئ»، السابق ج٢/ ٤٥.

(٨) الخصائص الكبرى ج٢/ ٥٦٢.

(٩) سيرة النبي ج٢/ ١٨٦-١٩٠.

وحدث النبي على حسن الجوار^(١). وما زال جبريل يوصيه بالجار حتى ظن أنه سيورثه. وخير الأصحاب خيرهم لجاره. وعلى الجار أن يعطي جاره من طعامه. فلا يشبع مؤمن وجاره جائع أو يغلق بابه دونه. ولا يؤمن من لا يأمن جاره غوائله، ولا يؤدي جاره، وفي المجتمع الأكبر، للمسلم حق على المسلم^(٢). لا يؤمن حتى يجب لأخيه ما يجب لنفسه. لا يظلمه، ويسعى في حاجته، ويفرج كربه، ويستر عورته. حقه عليه رد السلام وعبادته إذا مرض، ويسير في جنازته وإجابة دعوته، وتشميته إذا عطس، وإسداء النصيحة له. لا يبيع ولا يخطف عليه، ولا يسلبه حقه ويتسم في وجهه، ولا يحقره، ولا يهجره^(٣). وهذه بنية المجتمع الإسلامي. بنية واحدة.

وتضيق الحلقات الاجتماعية للصحة حول الرسول وتتسع، والرسول في مركزها كلها، فتذكر مرضعاته وإخوته في الرضاعة^(٤). كان للرسول موال^(٥). منهم سلمان الذي

(١) مقصد الشئائل ص ٤٦٤-٤٦٧، «خير الأصحاب عند الله خيرهم لصاحبه، وخير الجيران عند الله خيرهم لجاره»، «ليس المؤمن الذي يشبع وجاره جائع»، ص ٤٦٥.

(٢) «لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه»، «المسلم أخو المسلم، لا يظلمه ولا يسلمه. ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته. ومن فرج عن مسلم كربه فرج الله عنه كربه من كربات يوم القيامة، ومن ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة»، «حق المسلم على المسلم خمس: رد السلام، وعيادة المريض، وإتباع الجنائز، وإجابة الدعوة، وتشميت العاطس»، مقصد الشئائل ص ٤٦٨-٤٧٠.

(٣) «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً»، «ترى المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى عضو اتداعى له سائر جسده بالسهر والحمى»، «المسلمون كرجل واحد إذا اشتكى يمينه اشتكى كله، وإن اشتكى رأسه اشتكى كله»، ص ٤٧٢، «من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا، نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة، ومن يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة، ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة. والله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه»، معين الشئائل ص ٤٧١-٤٧٤.

(٤) بهجة المحافل ص ٤٠٥.

(٥) وهم أربع وعشرون «زيد بن حارثة، ثوبان، شقران من أصل حبشي، أبو رافع، أبو بكر، أبو الحمراء، سلمان الفارسي، هشام، راقد، أبو ضفية، سفيانة، أبو كبشة سليم، أنسة، رباح الأسود، أبو سلام الهاشمي، أبو عبيد، إياس، يسار، أبو ضميرة، ضميرة، مدغم، فضالة، أبو مويبة، النبيه، أبو عسيب، أبو سلمى»، الجوهرة ح ٨٣-٩١. خير العباد ص ٦٣٩-٦٤٠، الإشارة ص ٢٦٧-٢٨٠، الفصول ص ٣١٩-٣٢٠، ألفية السيرة ص ١٣٧-١٣٩، مواله من الرجال والنساء، بهجة المحافل ص ٤٠٦-٤٠٨، السيرة الخلية ص ٤٥٦-٤٥٧، السيرة النبوية (٢) ص ٣٥٦-٣٦٧، النبي المختار ص ٥٤-٥٥، سيرة المصطفى ص ١٠٧-١١٢، عيون الأثر ص ٤١٠-٤١١، الجوهرة ح ٨٣-٩١، حليف القوم منهم، وابن أخت القوم منهم، وموالي القوم منهم، السابق ص ٩١.

وصفه الرسول بأنه من آل البيت، وأنه لو كان العلم في الثريا لناله. وفي رواية أخرى الدين، حوالي واحد وستين. ولا يكفي رصد أسمائهم بل الكشف عن دلائلهم، وهل الموالي جزء من الوحي وأدواته؟ وكان للرسول كتابه للوحي وللرسائل^(١).

ومؤذنه أربعة، لكل منهم طريقته في الأفراد والتشية. وكان الرسول يؤم ولا يؤذن^(٢). وكان له قضاته^(٣). وأمرؤه حوالي ثلاثة عشر. منهم من أسلم من ملوك العجم، ومنهم ولاية الصدقات والحج. وتختلف الفرق فيهم بين أبي بكر وعلي. وأماؤه من كان يستشيرهم، أشبه بوزراء اليوم^(٤). ومن ولي السوق في زمانه هو ما سمي فيما بعد المحتسب. ويختص بالمسائل المالية والاقتصادية، أشبه بوزير التموين اليوم^(٥). ورسله إلى الملوك والآفاق أشبه بالسفراء^(٦). وحراسه في غزواته أشبه بوزارة الدفاع^(٧). وسيافه من كان يضرب الأعناق بين يديه بالرغم مما في ذلك من قسوة لا دخل لها في النبوة من

(١) الجوهرة ح٢/ ٩٢، بينهم أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، والزبير، وعمرو بن العاص، وأبي بن كعب، وعبد الله بن الأرقم، والمغيرة بن شعبه، وعبد الله بن رواحة، وخالد بن الوليد، ومعاوية بن أبي سفيان، وزيد بن ثابت، وكان أخصهم، وخالد بن سعيد بن العاصي وقيل إنه أول من كتب، خير العباد ص ٦٤٠، الإشارة ص ٤٠٢-٤٠٤، الفصول ص ٣٢١-٣٢٥، ألفية السيرة ص ١٢٣-١٢٥، بهجة المحافل ص ٤١٥، السيرة الحلبية ص ٤٥٧-٤٥٨، السيرة النبوية (٢)، ص ٣٨١-٣٩٦، النبي المختار ص ٥٥، عيون الأثر ص ٤١٣-٤١٤، معين الشرائع ص ١٠٥.

(٢) وهم أربعة: اثنان بالمدينة، بلال وعمرو بن كلثوم، ويقباء سعد القرط، وبمكة أبو محذورة، خير العباد ص ٦٤٠-٦٤١، الفصول ص ٢٢٥، السيرة الحلبية ص ٤٦٠، النبي المختار ص ٥٥، معين الشرائع ص ١٠٥.

(٣) النبي المختار ص ٥٦.

(٤) وكانت الولاية على اليمن وصنعاء وحضر موت وعدن والساحل ونجران وعياف وغيرها من الأقاليم، خير العباد ص ٦٤١-٦٤٢، ألفية السيرة ص ١٥١-١٥٢، نقبائه ونجباؤه وحواريه ونوابه وأمرؤه وكتابه، ومن جمع القرآن حفظاً على عهده، النبي المختار ص ٥٥-٥٦.

(٥) السيرة النبوية ص ٤٥٩.

(٦) الفصول ص ٣٢٦-٣٢٨، ألفية السيرة ص ١٢٦-١٢٩، بهجة المحافل ص ٤١٢-٤١٥.

(٧) ومنهم سعد بن معاذ حرسه يوم بدر حين نام في العريش، وعحمد بن مسلمة حرسه يوم أحد، والزبير بن العوام حرسه يوم الخندق، وعبد بن بشر قائد الحرس، ثم صرفهم الرسول بعد نزول آية ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾، بهجة المحافل ص ٤١١، السيرة الحلبية ص ٤٥٨-٤٥٩، النبي المختار ص ٥٦، عيون الأثر ص ٤١٤، معين الشرائع ص ١٠٢.

خير العباد. وكان أحدهم بمنزلة صاحب الشرطة من الأخير أي وزير الداخلية^(١).

وشعراؤه وخطباؤه يبينون دور الشعر والخطابة في المعركة. بعضهم كان أشد من بعض على الكفار. وكان أحدهم يعيرهم بالكفر والشرك^(٢). وله حداته في السفر. فالفن عامة والغناء خاصة، في حياة الرسول كان له دور في نشر الدعوة والدفاع عنها على عكس من يخرمون الفن هذه الأيام. وكانوا مختلفين في حسن الصوت الذي كان يؤثر جماله في النساء^(٣). ومن كان يضحكه أشبه بالسامر فقد كان الرسول يضحك ويمزح مع أصحابه^(٤). وخداهم كانوا يقضون حاجته، حوالي ثمانية وثلاثون^(٥). وكانوا من الأحرار والعبيد على حد سواء. ومعظمهم من النساء، ومن غير مواليه. بعضهم من رواة أحاديثه. ومع ذلك هل خدم الرسول من الوحي أو أدواته؟ وكان له صاحب الثقة والخاتم والسواك والنعل ومن كان يأذن عليه أي الحاجب^(٦).

وقد تعني الصحبة المباشرة^(٧). وتتضمن السلام واللقاء وتشميت العاطس، والدعاء للمتزوج وللمولود، وتسمية المولود، وإكرام الضيف. ولا تشمل الصحبة

-
- (١) خير العباد ص ٦٤٣، السيرة الحلبية ص ٤٦٠، النبي المختار ص ٥٦.
(٢) من الشعراء كعب بن مالك؛ عبد الله بن رواحه، حسان بن ثابت، خير العباد ص ٦٤٣، السيرة الحلبية ص ٤٥٩، النبي المختار ص ٥٦، معين الشائيل ص ١٠٦.
(٣) وقال الرسول لأحدهم وكان حسن الصوت: «أنجشة رويدا لا تكسر القوارير»، خير العباد ص ٦٤٣-٦٤٤، معين للشائيل ص ١٠٧.
(٤) السيرة الحلبية ص ٤٥٩.
(٥) ومنهم: أنس بن مالك وكان يقضي حوائجه، وعبد الله بن مسعود صاحب نعله وسواكه، وعقبة بن عامر الجهني، صاحب يغلته، وأسلم بن شريك صاحب راحلته، وأمين بن عبيد على مطهرته وحاجته، خير العباد ص ٦٤٠، معين الشائيل ص ١١٠-١١٠، الإشارة ص ٣٦١-٣٦٧، الفصول ص ٣٢٠-٣٢١، ألفية السيرة ص ١٣٤-١٣٦، خدمه من الأحرار، بهجة المحافل ص ٤٠٩-٤١٠، السيرة الحلبية ص ٤٥٥، السيرة النبوية (٢) ص ٣٧٢-٣٨١، حسن خلقه مع الخدم، الأسوة الحسنة ص ٤١٧-٤١٨، النبي المختار ص ٥٤، سيرة المصطفى ص ١٠٧-١١٢، عيون الأثر ص ٤٠٧-٤٠٩، وكانوا عشرة من النساء: أميمة، بركة بنت ثعلبة، خولة، رزينة، ميمونة، بنت أبي عتبة، ميمونة بنت سعد، مارية جعدة المثني، مارية أم رباب، سلمى، الجوهرة ص ٨١-٨٣.

- (٦) كان بلال على نفقته، وآخر على خاتمه، وابن مسعود على سواكه ونعله، خير العباد ص ٦٤٣.
(٧) حق المسلم على المسلم ست: إذا لقيته فسلم عليه، وإذا دعاك فأجبه، وإذا استنصحك فانصح له، وإذا عطس فحمد الله فشمته، وإذا مرض فعده، وإذا مات فاتبعه، «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه»، «تطعم الطعام، وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف»، سيرة النبي ص ٥٠١-٥١١.

جماعة اللقط والثروة وما سباه المعاصرون الرغي الذي يبعث على القيء، ويث روح
العدم في النفس^(١). وبداية المجلس بالسلام، وسلام الراكب على الماشي، والماشي على
القاعد، والقليل على الكثير^(٢). والاستئذان واجب^(٣). والمصافحة ضرورية^(٤). وتجب
عيادة المريض، وشكر المعروف ومكافأته، وخدمة كل إنسان نفسه وغيره^(٥). وكان عدد
المسلمين حين وفاة الرسول ستين ألفا، ثلاثون ألفا في المدينة، وثلاثون ألفا في غيرها.
وفي رواية مائة ألف، منهم أربعة آلاف صحابي^(٦).

ثامناً - أدوات المحيط:

١ - أشياء للاستعمال

وأول ما يحتاجه الرسول هو المسكن^(٧). وهو مسكن متواضع في بنائه وأساسه لا
زهر فيه. يستأذن داخله. فليليوت حرمتها. أثاثه بسيط. لا يفرق عن بيوت الصحابة.
فشر ما يذهب فيه المال هو البنيان الضخم كما يحدث في مدن الخليج تأسيساً بانهاتن،

(١) «من جلس في مجلس ففكر فيه لفظه فقال له قبل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمدك أشهد
أن لا إله إلا أنت، أستغفرك وأتوب إليك إلا غفر ما كان في مجلسه ذلك»، السابق ص ٥١١.

(٢) «إن أولى الناس بالله من يدؤهم بالسلام»، «يسلم الراكب على الماشي، والماشي على القاعد، والقليل على
الكثير»، «إذا انتهى أحدكم إلى المجلس فليسلم. فإذا أراد أن يقوم فليسلم. فليست الأولى بأحق من
الأخرة»، عيون الأثر ص ١٣٨.

(٣) «الاستئذان ثلاث، فإن أذن لك وإلا فارجع»، «إنما جعل الاستئذان من أجل البصر»، «ارجع فقل السلام
عليكم أَدْخِلْ؟»، سيرة النبي ص ٥٠٤، أدبه في الاستئذان على الناس، الأسوة الحسنة ص ٤٥٥-٤٥٧،
«لو علمت أنك تنظر لطعنت بها في عينيك»، «إنما جعل الإذن قبل الإبصار»، معين الشرائع ص ٣٧٨-٣٩٨.

(٤) «ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غُفِرَ لهما قبل أن يتفرقا»، «تصافحوا يذهب الغل من قلوبكم،
وتعاهدوا تحابوا وتذهب الشحناء»، «إذا التقا المسلمان فتصافحا وحمد الله واستغفرا غفر الله تعالى لهما»، سيرة
النبي ص ٥٠٤-٥٠٥.

(٥) «من عادى مريضاً نادى مناد من السماء طبت وطاب ممشاك وتبوات من الجنة منزلاً»، «من لم يشكر الناس
لم يشكر الله»، «من صنع إليه معروف فليجزه فإن لم يجد ما يجزه فليجزه عليه فإنه إذا أنسى عليه فقد شكره»،
وإن كتمه فقد كفره»، معين الشرائع ص ٣٤٠-٣٤٦.

(٦) الفصول ص ٣٦٤.

(٧) «إن شر ما ذهب فيه مال المسلمين البنيان»، «لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا تصاوير»، «نطقوا فنيتمكم،
ولا تشبهوا اليهود»، «إن الله لم يأمرنا أن نكسو الحجارة والطين»، معين الشرائع ص ٣٧٨-٣٩٨.

وإنفاقاً لأموال النفط. وتعويضاً عن نقص الصحراء المنبسطة الممتدة في الأفق. فالسَاء خيراً من الأرض. والمغالاة في الإنفاق في الواجهات معارض للبناء بالحجارة والطين. ولا توضع تصاوير في المساكن خشية من العودة إلى عبادة الأوثان أو الوقوع في التجسيم والتشبيه كما يفعل اليهود والنصارى.

وكان فراشه ووساده وحافه وقطيفته من جلد حشوه ليف^(١). ينام عليه راقاً واحداً دون ثنيه حتى لا يشعر به وثيراً. له ملحف يدور بين نسائه. وجعلت في قبره قطيفة حمراء. وله خمرة وحصير للصلاة عليه^(٢). تناول له إياه عائشة وهي حائض. فالحيض ليس في اليد. وطلب من الناس أخذ ما يطيقون من الأعمال^(٣). وكان الحصير يعلم في جنب الرسول وعمر بيكي^(٤).

وكان قدح الرسول من خشب غليظ مضرب بحديد. يشرب ويتوضأ فيه. شرب فيه الماء واللبن والنيذ والعسل والسويق. وبعد أن انكسر لم يتم استبداله بآخر من فضة حتى ولو كان هدية من حاكم الإسكندرية. وكان أحياناً ينبذ له في حلبه شاة بعد دبحه. وكان هو وعائشة يغتسلان من إناء واحد، قدح يقال له الغرق. ويستعملان معاً الركن. له قصدة يحملها أربعة رجال يقال لها الغراء. وله جفنة لها أربع حلق^(٥).

ومن أدوات تزيينه المشط والمرآة والسواك والمقص والمكحلة^(٦). ينظر في المرآة وهو محرم ويحمد الله على حسن خلقه^(٧). ويسأل تحسين الخلق بعد تحسين الخلق مما يدل على

(١) الأنوار حـ ٢/ ٥٥٣-٥٦٠، غير العباد ص ٦٥٦، في صفة فراشة وما يناسبه، شمائل الرسول ص ١٢٠-١٢٣.

(٢) الأنوار حـ ٢/ ٥٦٠-٥٦٥.

(٣) «يأبى الناس، خذ من الأعمال ما تطيقون فإن الله لا يمل حتى تقوموا»، وإن أحب الأعمال إلى الله ما دام وإن قل، السابق ص ٥٦٣-٥٦٤.

(٤) «ما يبيحك يا ابن الخطاب... ألا ترضى أن تكون لنا الآخرة ولهم الدنيا»، السابق ص ٥٦٤-٥٦٥.

(٥) الأنوار حـ ٢/ ٦٥٤-٦٦١، ألفية السيرة ص ١٤٧، بهجة المحافل ص ٤٢٤، شمائل النبي ص ١٢٠، «إن الشيطان لا يمل سقاء، ولا يفتح باباً، ولا يكشف إناء»، «ولا تشرىوا في آنية من الذهب والفضة، ولا تأكلوا في صحافها فإنها لهم في الدنيا ولنا في الآخرة»، معين الشمائل ص ٣٧٨-٣٩٨.

(٦) الأنوار حـ ٢/ ٦٨٥-٦٨٨.

(٧) «الحمد لله الذي حسن خلقي وخلقي وزان مني ما شأن مني غيري»، «الحمد لله الذي سوى خلقي فعدله،

العلاقة بين الخلق والأخلاق. يكره أن يتلصص عليه أحد من الباب ليراه ومن يفعل ذلك يستحق الطعن في عينيه. فالأذن قبل البصر^(١). وللرسول مكحلة يكتحل منه^(٢). فالاحتحال يحلو البصر وينبت الشعر^(٣). ثلاث مرات في كل عين قبل النوم. وفي رواية ثلاثاً في اليمين واثنين في اليسرى.

وكان للرسول خفافه وجباهه^(٤). الخفاف أربعة أزواج من نوع، وخفان من نوع آخر، وأقداح متنوعة، وركوة، وقصعة، وسرير، وعمامة، ورداء، وفراش حشوه ليف، وصاع وكساء وقصب، وله ملبوساته^(٥). والبياض أفضل لون، ومع ذلك في الحفلات المسائية الآن السواد أفضل لون على الجسد الأبيض، وعليه اللؤلؤ الساطع في الأذنين والجديد والمعصمين وتحت الأنوار الخاطفة أو العاكسة أو الخافتة.

وللرسول قبة تركية من جلد على بابها حصير لتحمية من المطر^(٦). تحتها يقسم بين الناس. وقد شعر الأنصار بالغبن^(٧). فالرسول يُعطى حديثي العهد بالكفر، أما الأنصار فلمهم الله ورسوله. موعدهم معه على الحوض، نصف أهل الجنة. وليس ثلثها أو نصفها^(٨). والمنبر والكرسي والسرير تتعلق أيضاً بالرسول. وهو كل ميراثه. تم التعامل معها وكأنها مقدسة تستحق التقييل واللمس وأخذ البركة. وتذكر رواية شفقة

وكرم صدره وجهي وحسنها وجعلني من المسلمين، السابق ص ٦٨٧، اللهم حسنت خلقي فحسن خلقي، السابق ص ٦٨٨.

(١) «لو أعلم أنك تنظر في لطعت به في عينك... إنها جعل الأذن من قبل البصر»، السابق ص ٦٨٨.

(٢) السابق ص ٦٨٩-٦٩٠.

(٣) «اكتحلوا بالأنمد فإنه يحلو البصر وينبت الشعر»، السابق ص ٦٨٩، ألفية السيرة ص ٩١-٩٢.

(٤) الإشارة ص ٣٩٥-٣٠١.

(٥) «لبسوا البياض فإنها أكبر وأطيب، وكفنوا فيها موتاكم»، بهجة المحافل ص ٤٢٣، «لا تلبسوا الحرير ولا الديباج»، معين الشئائل ص ٣٧٨-٣٩٨.

(٦) الأنوار ح ٥٦٩/٢-٥٧٢.

(٧) «ما كان من حديث بلغني عنكم...إني أعطي رجلاً حديثي عهد بكفر، أما ترضون أن يذهب الناس بالأموال، وترجعون إلى رجالكم يرسلو الله؟. فو الله ما تنقلبون به خير ما ينقلبون به... إنكم سترون بعدي أثره شديدة.. فاصبرو حتى تلقوا الله ورسوله على الحوض»، السابق ص ٥٧١.

(٨) «أترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة... ثلث أهل الجنة... والذي نفس محمد بيده إني أرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة، وذلك أن الجنة لا يدخلها إلا نفس مسلمة، وما أنتم في أهل الشرك إلا كالشجرة البيضاء في جلد الثور الأسود أو كالشجرة السوداء في جلد الثور الأحمر»، السابق ص ٥٧٢، ألفية السيرة ص ٩٠-٩١.

عمر بالرسول من أثر الحصار في جنبه ورد الرسول عليه بالرضا بالآخرة وللآخرين الدنيا^(١).

وله رمحه وسيفه وقوسه ونبله جزءاً من شخصيته. وقد تناقلتها الأجيال باعتبارها بركات من الرسول. ويوجد في كل مسجد في الهند وباكستان نذاج منها. يحيط بها المصلون وكأنهم في متحف. وسيف الرسول من فضة. والرسول يرفض التعامل مع الفضة والذهب. وهل السيف من فضة في مثل قوة السيف من الصلب أو الفولاذ^(٢)؟ وهل كان في نبله التي رميت في أحد قوة خاصة^(٣)؟ وله تسعة أسياف، ولكل اسم يدل على وظيفته مثل البتار. منها ما ورثه عن أبيه. ومنها ما كان تصنيعه من فضة. ومنها ما رأى فيه رؤية. ودخل مكة متقلداً سيفاً ذهباً وفضة وهو يدل أيضاً على طريقة تقلده. وله ست قس لكل منها اسم، وله جعبة، ومنطقة وترس وخسعة أرماع، ومغفر من حديد، وثلاث جباب يلبسها للحرب، وراية سوداء، وألوية بيضاء. وله فسطاط، وقدر وقصعة^(٤). ومن آياته الدفاعية المغفر (الخوذة)، والدرع والترس^(٥). فدخل عام الفتح وعلى رأسه المغفر مثل القواد القدامى. وأمر بقتل من تعلق بأستار الكعبة. ويأخذ المقاتلون من هذه الآلات الدفاعية للدفاع عنه بها إذا ما حيي الوطيس واقترب القتال منه لأن بها قوة زائدة. ويذهب الخيال الشعبي إلى أن درع الرسول كانت به حلقتان من فضة حتى تتميز عن باقي الدروع. وكانت له راية ولواء مثل باقي القواد، الراية سوداء واللواء أبيض. وعليها «لا إله إلا الله محمد رسول الله». وهو مازال الشعار في بعض

(١) الأنوار حـ ٢/ ٥٦٥-٥٦٨، هجرة المحافل ص ٤٢٤، أناته، الأسوة الحسنة ص ٤٨٥، سيرته في سائر البيوت ص ٤٨٦، فراش الرسول، شاتل النبي ص ١٨٤-١٨٥، الخصائص الكبرى حـ ٢/ ١٥٠.
(٢) الأنوار حـ ٢/ ٥٨١-٥٨٦، في صفه سلاحه، شاتل الرسول ص ١٣٢-١٣٥، تسمية سلاحه ودوابه ومتاعه، ص ١٣٦-١٤٠.

(٣) «أرم فذاك أبي وأمي»، السابق ص ٨٥.

(٤) خير العباد ص ٦٤٤-٦٤٧، آلائه الخفية، الرماح، القس، الأسياف، الأذراع، الإشارة ص ٣٩٠-٣٩٤، ألفية السيرة ص ١٤٤-١٤٦، سلاحه، هجرة المحافل ص ٤٢١، سلاحه، السيرة الحلبية حـ ٣/ ٤٦١-٤٦٢، آثاره من خاتم وثياب وسلاح ومراكب، السيرة النبوية (٢) ص ٣٩٧-٤٠٦، النبي المختار ص ٥٦-٥٧، سيرة المصطفى ص ١٠٧-١١٢، شاتل النبي ص ٨٠-٨٣.

(٥) الأنوار حـ ٢/ ٥٨٦-٥٨٩، خير العباد ص ٦٤٤، شاتل النبي ص ٨٣-٨٤، سيرة النبي حـ ٢/ ١٦٣.

الأعلام للدول المعاصرة^(١). وخاتمه كان يختتم به رسائل القياصرة والملوك. ويوصف نوعه ونقشه والأصبع الذي فيه^(٢). النقش بنقش خاتمه^(٣).

وله أيضا خيله وسرجه^(٤). والخيل ليست خاصة به بل الخيل في الحرب^(٥). وأحب شيء للرسول بعد النساء الخيل خاصة الأشقر الأغر الأدهم المحجل في الشق الأيمن. وكره الشكال (ثلاث قوائم) اللحييف. واسم فرسه المرتجز. وبغلته البيضاء دلل، وحماره عفير. ودرعه ذات الفضول. وهل خيل الرسول جزء من الوحي؟ ألم يكن له من البقر شيئا؟^(٦). بل له بغلة وحمار^(٧). وقد رمي الكفار بحصيات وهو على بغلته وقال «انهزموا ورب محمد»، وكان يبلغ رسالته وهو على حمار كما فعل المسيح داخل القدس^(٨). وحمار الرسول أطيّب ربحا عند أحد الأنصار دفاعا عنه. وللرسول ناقة وهي العقباء^(٩). وهي لا تسبق. ولما سبقها أعرابي أخذها الرسول مناسبة للإعلان عن قانون النهضة والسقوط^(١٠). وله مائة شاة كلما ولدت شاة ذبح مكانها شاة حتى

(١) الأنوار ح ٢/ ٥٨٩-٥٩٢، خير العباد ص ٦٤٥.

(٢) ألفية السيرة ص ٨٩-٩٠، بهجة المحافل ص ٤٢٣، الأسوة الحسنة ص ٤٨٠-٤٨١، شمائل النبي ص ٧٤-٨٠، الخصائص الكبرى ح ٢/ ١٤٩-١٥٠، في صفة خاتمة، شمائل الرسول ص ١٢٤-١٢٧.

(٣) «إننا قد اصطنعنا خاتما، ونقشنا فيه نقشا فلا ينقش عليه أحد»، الخصائص الكبرى ح ٢/ ٥٤٥.

(٤) الأنوار ح ٢/ ٥٩٤-٥٩٩، خير العباد ص ٦٤٧-٦٤٨، الجوهرة ح ٢/ ٩١-٩٢.

(٥) «الخيل معقود في نواصيها الخير»، السابق ص ٥٩٤، الجوهرة ح ٢/ ٩١-٩٢، خير العباد ص ٦٤٧-٦٤٨، الفضول ص ٣٢٨-٣٢٩، دوابه وما كان له من الخيل والإبل والغنم، الإشارة ص ٣٨٣-٣٨٥، ألفية السيرة ص ١٤٠، في ذكر دوابه من الخيل والبغال والحمير، بهجة المحافل ص ٤١٨.

(٦) في ذكر نعمه، بهجة المحافل ص ٤٢٠-٤٢١، خيله وبغاله وحميره، السيرة الحلبية ح ٣/ ٤٦٣-٤٦٥، الأسوة الحسنة ص ٤٨٧-٤٩٠، سباق الخيل ص ٤٩٠-٤٩١، حيواناته، سيرة المصطفى ص ١٠٧-١١٢، عيون الأثر ص ٤٢٠-٤٢٣، سيرة النبي ح ٢/ ١٦٩-١٧٠.

(٧) الأنوار ح ٢/ ٥٩٩-٦٠٣، خير العباد ص ٦٤٧.

(٨) «يا معاذ هل تدري ما حق الله على عباده وما حق العباد على الله؟... فإن من حق الله على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا، وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به شيئا، فقلت أفلا أبشر الناس فقال لا تبشرهم فيتكلموا»، السابق ص ٦٠١، الإشارة ص ٣٨٥-٣٨٨، الفضول ص ٣٢٩، ألفية السيرة ص ١٤١.

(٩) الأنوار ح ٢/ ٦٠٣-٦٠٧، خير العباد ص ٣٤٨، الإشارة ص ٣٨٩، الفضول ص ٣٢٨-٣٣١.

(١٠) «إنه حق على الله عز وجل أن لا يرتفع شيء من الدنيا إلا وضعه»، الأنوار ص ٦٠٤، الفضول ص ٣٢١، ألفية السيرة ص ١٤٢، بهجة المحافل ص ٤٢٠، الغنم، الأسوة الحسنة ص ٤٩٢.

لا يزيد عدددهن ولا ينقص. وله عتزة وربا سبع، وحرية وعصا وقضيب^(١). ينكت بالعتزة الأرض. ويتحدث على ضرورة العمل دون الاتكال^(٢). يوصي بالسكينة دون إثارة الإبل للإسراع^(٣). حك نخامة عرجون. ونبه على عدم البزق في القبلة لأنها وجه الله^(٤). وفي يده قطفة جريد عندما طالبه مسيلمة بنصف ملكه فأجابه الرسول أنه لن يعطيه حتى هذه القطعة من الجريد^(٥). وفي يده عود وهو يبشر بعض أصحابه بالجنة مثل أبي بكر، وعثمان، مع بلوى تصيبه^(٦). وله دوابه من الخيل والبغال والحمير ونعمه، وغنمه. وله ديك ومناض^(٧).

وقد بدأ تقديس الأشياء في حياة الرسول عندما أخذ أحد المسلمين عصا أعطاها إياه وتبرك بها وطلب أن تدفن معه لأن الرسول أخبره أن يتخير بها في الجنة^(٨). وقد يفرد قسم خاص لتركته بعد وفاته: الأرض، والدواب، والأسلحة، والآثار المباركة، ومسكنه الشريف، والحاضنة، والخدم. وتظهر الأدوات للاستعمال أيضا في الشئال: الحلي، وخاتم النبوة، واللباس، والخاتم، والمغفر، والدرع، والخيل^(٩). وظهرت عناصر التبرك بالأشياء في حياة الرسول عندما أهدت امرأة إلى النبي رداء فأعجب به أحد الجالسين فأعطاه الرسول له. ولما عاب الناس سلوكا أفصح لهم أنه أخذه تبركا ليدفن

(١) الأنوار ح-٢/ ٥٧٢-٥٨١.

(٢) «ما من نفس منفوسة إلا قد كتب مكانها من الجنة والنار وإلا قد كتب شقية أو سعيدة»، فقال رجل: أفلا نكتل على كتابنا وندع العمل؟ قال «لا، ولكن اعملوا فكل ميسر، أما أهل الشقاء فيسيرون لعمل أهل الشقاء، وأما أهل السعادة فيسيرون لعمل أهل السعادة»، السابق ص ٥٧٤.

(٣) «أبها الناس عليكم بالسكينة فإن البر ليس بالإيضاع»، السابق ص ٥٧٦.

(٤) «أيكم يجب أن يُعرض الله عنه؟ إن أحدكم إذا قام يصلي فإن الله قبل وجهه فلا يصبق قبل جهة، ولا عن يمينه، وليصبق عن يساره تحت رجله اليسرى، فإن عجلت به بادرة فليقل بثوبه هكذا»، السابق ص ٥٧٦، بهجة المحافل ص ٤١٨-٤٢٠، حيواناته، النبي المختار ص ٥٦.

(٥) «لو سألتني هذه القطعة ما أعطيتها». ولن تدوا أمر الله فيك، ولئن أدبرت ليعقرنك الله»، السابق ص ٥٧٨.

(٦) «افتح وبشره بالجنة»، «افتح وبشره بالجنة على بلوى تصيبه أو تكون»، السابق ص ٥٧٩.

(٧) ألفية السيرة ص ١٤٣.

(٨) محمد رسول الله ح-٢/ ٤٩.

(٩) سيرة النبي ح-٢/ ١٥٠-١٨١.

فيه^(١). آثاره مباركة، وشعره مبارك^(٢). ويبدأ تقديس أشياءه التي تركها في موضوع ميراثه^(٣). وأصبحت أدواته التي يستعملها جزءاً من شخصه. تتحول بعدها في الدين الشعبي إلى مقدسات، يتبرك بها كما هو الحال مع رفات القديسين، ولباسه، وقميصه، وجبته، وإزاره ورداؤه، وبردته، وحبرته. وهي عادات عربية مازالت مستمرة حتى الآن وميزة للباس العربي وللشخصية العربية. تظهر في الفن الشعبي كجزء من خصائص الشعوب، وكلها روايات. وليس من مصادرها أقوال مباشرة. منها ما هو مصنوع في شبه الجزيرة العربية، ومنها ما هو هدايا من الشام أو من اليمن. منها ما هو بسيط ومنها ما هو مكشوف بالديباج. ليس منها الحرير^(٤). منها ما هو لون واحد ومنها ما هو مزركش بأعلام^(٥). منها ما هو خفيف ومنها ما هو ثقيل بالرغم من حرارة الطقس^(٦). بدأ التبرك بالحديث عن لباسه الذي مات فيه وكفته وموضع دفنه وحفر قبره، والقطيفة التي وُضع فيها، وصفة القبر^(٧) ورش الماء عليه كما هو جار حالياً في زيارة المقابر من «التربية» لكسب المال من أهال المتوفي^(٨).

وتركة النبي هي الأشياء التي تركها وراءه لاستعماله الخاص. بدأ التبرك بها وكان لها دلالة أو قيمة خاصة. وتنوعها من الشام واليمن وعمّان تدل على وحدة اللباس العربي. وهي التي تتأثر في كل مسجد خاصة بالهند وأواسط آسيا، بما في ذلك شعر الرسول.

(١) السابق ص ٢٤٤، ح ٦/٢٦١.

(٢) السابق ص ١٥٤/١٦٠.

(٣) «ميراثه، السيرة النبوية ص ٣٢٥-٣٢٩، كل مال نبي صدقة إلا ما أطعمه، إنما لا يورث»، «لا يقسم ورثتي ديناراً ولا درهماً، ما تركت بعد نفقته نسائي ومؤونة عاملي فهو صدقة»، شهاب الدين ص ٢١٨-٢٢١.

(٤) الأنوار ص ٥١٢/٥٢٧.

(٥) «لا ينبغي هذا للمتقين»، السابق ص ٥٢٠.

(٦) «أذهبوا بخصيتي هذه إلى أبي جهنم، وأتوني بأنجانية أبي جهنم فإنها ألغني ألفاً عن صلاقي»، السابق ص ٥٢٠.

(٧) «إذا وزنت فأرجع»، السابق ص ٥٢٢، ومن الأدوات اللباس والقميص والجبة والإزار، والرداء والبردة، ولبس الصوف، ولبس الجديد، والعمامة، والقلنسوة، والخاتم، والخف، والنعل، والفراش، والوسادة، واللحاف، والقطيفة، والخمير، والحصيرة، والمتبر والكرسي والسري، والقبة، والعنزة، والحربة والعصا، والقضيب، والرمح والسيف والقوس والنبل، والمغفر والدرع والترس، والراية واللواء، والشعار في الحرب، والنخيل والسرّج، والبغلة، والحمار، والناقة، والقدح..... الخ، خير العباد ص ٦٤٩-٦٥٨.

(٨) وفاة الحبيب، ص ١٣٧-١٣٨/١٤٨-١٥٤/١٦٢.

في كل مسجد شعرة دون سؤال كيف خرج شعره من الكفن وتناثر في كل مكان، مع سيف علي «البتار»^(١). وفي بيت عمر بن عبد العزيز آثار أخرى^(٢). ولا يراعى وصف الأشياء ولا الرسول في القطيفة التي بها وسخ شعر الرسول. والرسول على ما هو معروف يراعى النظافة. وكلها صدقة وليست للتبرك كأوثان جديدة، وكلها روايات قد تصح وقد تحطى، ويحكم على بعض الأحاديث بأنها غريب، وبعضها أحاديث غريبة ومشككة^(٣).

٢- تقديس الأمكنة

ومع تقديس الأزمنة وتناقلها، البداية بالهجرة ثم خير القرون قرنه حتى تقع الفتن آخر الزمان، هناك أيضا قدسية الأماكن تبدأ من الحديث^(٤). وهي الرحلات النبوية. قدم الشام مرتين. وهاجر من مكة إلى المدينة. فمكة المكرمة، والمدينة المنورة^(٥). وتتفاضل الأمكنة مثل مكة كما تتفاضل الأزمنة. فمكة خير أرض الله وأحبها إليه. ولولا أن أخرج منها الرسول ما خرج. حرّمها الله. وأول بقعة وضعت في الأرض، موضع البيت. وأول جبل أبو قبيس^(٦).

(١) السابق ص ١٧٨-١٨٢، هي: بغلته البيضاء، سلاحه، أرض جعلها صدقة لابن السبيل، عمامة، ثلاث قلانس صغار دون طيه وربما أربع، أحدهما بيضاء مضرية شامية، وثوب حيرة، والقطيفة التي وضعت في القبر، وبردة يمنية صحراء، وإزار من نسج عمان، شبر، البردة يوم الجمعة والعيد، ثوبان صحراويان، وقميص صحاري، والقميص الذي غسل فيه، وجبة خراونية، وخيصة يمانية، وكساء أبيض، وملحقة موروسة، وخاتمه، وسريه، وبردتان، وجبة صوف، ودرع من حديد مرهونة عند يهودي، نعلاه، قدح غليظ، وقضيب من شمعط.

(٢) سرير مرمول بشریط، قعب لشرب الماء، جرة مكسورة من الرأس، وسادة من آدم بمشوة بليف، قطيفة غراء فيها من وسخ شعر الرسول، وفاة الحبيب ص ١٨٣-١٨٤، «ما تركته فهو صدقة».

(٣) قص شاربه وظفّره وأخذ من لحته الشريفة إذا صح الخبر وحلق رأسه، الأسوة الحسنة ص ٤٨٣-٤٨٥، شمائل النبي ص ١٣٤، عيون الأثر ص ٤٢٧-٤٣١، ذكر الأساتيد التي وقعت من المصدقين التي أخرجت من كتبهم في هذا المجموع ما أخرجه، عيون الأثر ص ٤٥٥-٤٦٠.

(٤) «بعثت من خير قرن بني آدم، قرنا فقرنا حتى كنت من القرن الذي كنت فيه»، السيرة النبوية ص ٢٠٣-٢٠٥ في شمائل الرسول ص ٣٩، النبي الأعظم ص ٢٥-٣٣.

(٥) «لا تعمل المطي إلا إلى ثلاثة مساجد»، الجوهرية ج ١/ ١٧٢، الفصول ص ٣٣٨-٣٤٥، «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجد الرسول، والمسجد الأقصى»، سيرة النبي ص ٢٥٧.

(٦) «والله إنك خير أرض الله، وأحب أرض الله إلى الله، ولولا أني أخرجت منك ما خرجت»، «إن مكة حرّمها الله، ولم يحرمها الناس، فلا يجمل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفل بها دما ولا يعضد بها شجرة».

والمدينة مثل مكة^(١). فالمدينة تأكل كل القرى أي تفوقها. تنفي الخبث من الناس. هي خير المدن. غبارها يشفي من الجزام. افتتحت سلما في حين افتتحت باقي المدن حربا. والموت بها لمن استطاع فضل عظيم. من مات فيها معتمرا أو حاجا دخل الجنة بلا حساب أو عقاب، ويشفع له الرسول، وهو من الآمين يوم القيامة^(٢). لا يكبد فيها أحد. تحرسها الملائكة حتى لا يدخلها الطاعون أو الدجال، المدينة فيها البركة، كأثر لها. ووقعت آيات أخرى عند بناء المسجد فيها مثل رفع الكعبة للرسول كنموذج له^(٣). وصرف القبلة ووضع الأذان آياتان. إن شرف مكة والمدينة أنها مهبط الوحي والتزليل. في مكة ولد المصطفى، وفي المدينة وفاته^(٤).

وقد يكون المكان مسجدا بعينه مثل المسجد النبوي أو الحرم أو المسجد الأقصى^(٥). ولا فرق بين مسجده وبيته، وقد تكون مجالس الوعظ والإرشاد، آدابها وأوقاتها، والمجالس

«أول بقعة وضعت في الأرض موضع البيت ثم مُدَّت من الأرض، وأن أول جبل وضعه الله عز وجل على وجه الأرض، أبو قيس ثم مدت منه الجبال»، محمد رسول الله ح/ ٩٢-٩٣، مدح طيبة ص ٢٣-٢٦، بهجة المحافل ص ٥٠، «إن الله أذن لرسوله ولم يأذن لکم، وإنا أذن في ساعة من نهار، وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأسس»، ص ٢٥١، ص ٢٩٠، سيرة النبي ص ٨٢-٩٥، «إن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض. فهو حرام بحرمه الله إلى يوم القيامة لا يُعضد شوكه ولا يُنفر صيده»، السابق ص ٨٣، سيرة النبي ص ٣٥٣-٣٥٧، نزعة الكرام في مدح طيبة والبيت الحرام، ص ٢٣-٢٦، تفصيل بلديه على سائر البلاد وأن الدجال والطاعون لا يدخلها، ويفضل مسجده على سائر المساجد، وبأن البقعة التي دفن فيها أفضل من الكعبة والعرش، الخصائص الكبرى ح/ ٢٤٤-٤٢٥.

(١) «أمرت بقرية تأكل القرى يقولون: يثرب، وهي المدينة تنفي الناس كما تنفي الكبر خبث الحديد»، والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون»، غبار المدينة شفاء من الجزام»، «كل البلاد افتتحت بالسيف وافتتحت المدينة بالقرآن»، «ما على الأرض بقعة أحب إلي من أن يكون قبر بها منها»، «من مات في أحد الحرمين حاجا أو معتمرا بعثه الله يوم القيامة لا حساب عليه ولا عذاب»، «بعث من الآمين يوم القيامة»، بهجة المحافل ص ٥٢-٥٤.

(٢) «إن الإيمان ليأزر كما تأزر الحية إلى حجرها»، «عل أنقاب المدينة ملائكة لا يدخلها الطاعون أو الدجال»، سيرة النبي ص ٨٣-٨٥، فضل المدينة المنورة، السيرة النبوية ص ٢٠٢-٢٠٣، خصائص الرسول ص ٢٦٥.

(٣) «إن إبراهيم حرم مكة وأني حرمت المدينة ودعوت لها في مدحا وصاعها مثل ما دعى إبراهيم لمكة»، ص ٤٢٠، «ما وضعت قبلة مسجدي هذا حتى رُفعت لي الكعبة فوضعها أمها»، انخصائص الكبرى ح/ ٤٢٠-٤٢٤.

(٤) في شرف مكة، والمدينة لد مولده ونشأته ووفاته وهجرته، سيرة النبي ص ٨١-٩٥.

(٥) بهجة المحافل ص ٩٧، سيرة النبي ص ٨٥، بهجة المحافل ص ٤٢٢.

الخاصة بالنساء، وطريقة هديه وإرشاده ولقاؤه الناس بالبشاشة والبشر وتأثير صحبته على من يصحبه^(١). وقد يكون جبلا حتى ولو أثار في الذاكرة آلاما وأحزانا مثل جبل أحد. قد يكون الدافع تحويل التجربة من الحزن إلى الفرح، ومن الألم إلى السعادة ومن الكراهية إلى المحبة، ومن الهزيمة إلى النصر^(٢).

وهل صفة القبر من عناصر النبوة^(٣)؟ وهل زيارته توجب الشفاعة^(٤)؟ وكيف يتم التوفيق بين ذلك وعذاب القبر^(٥)؟ وكيف أن من زار قبر الرسول بعد وفاته فكأنها زاره في حياته، وأن ما بين بيته ومنبره روضة من رياض الجنة^(٦)؟ ألم يحرم الرسول اتخاذ قبور الأنبياء مساجد^(٧)؟ وهنا تظهر أهمية الوهاية التي حرمت زيارة قبور الأنبياء والأولياء بعد أن تحولت إلى أوثان قديمة وإلى أصنام جديدة. وتناقض كثير من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية توجهات السيرة مثل النهي عن جعل القبور مساجد وفي نفس الوقت زيارة قبر النبي وتفصيل من دفن فيه وأوضاعهم^(٨). فلا يتميز الرسول عن غيره من المسلمين. يخفر الخندق ويجمع الخطب مثلهم^(٩). وقد يتحول تقديس المكان إلى زيارته، كحاج أو سائح أو بحب الاستطلاع. وتتحول إلى رحلة مسجلة كما هو الحال في

(١) سيرة النبي ١٨٢/٢-١٩٠.

(٢) «إن أحدا جبل يحبنا ونحبه»، محمد رسول الله حـ/٣٣٤.

(٣) نموذج (١) قبر النبي

قبر الصديق قبر عمر

نموذج (٢) قبر النبي

قبر الصديق

قبر عمر

السيرة النبوية ص ٣١٩-٣٢٢.

(٤) «من زار قبري، وجبت له شفاعتي»، وفاة الحبيب ص ١٩٣، فيها ورد من الفضائل والبركات لقبره، بهجة المحافل ص ٣٩١.

(٥) «عندما ماتت فاطمة أم علي قال الرسول بعد أن قام بدفنها: اضطجعت في قبرها لأخف عنها من ضغطة القبر، وألبستها لنلبس من ثياب الجنة»، السابق ص ١٨٧.

(٦) «من حج فزار قبري بعد وفاتي فكأنها زارني في حياتي»، وفاة الحبيب ص ٩٤، «ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة»، «ما بين حجرتي إلى منبري روضة من رياض الجنة»، وإن منبري على ترعة من ترع الجنة، «قوائم منبري رواتب في الجنة»، بهجة المحافل ص ٢٧٨-٢٧٩.

(٧) «قاتل الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»، السابق ص ٣٧٩.

(٨) «قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»، «لا تتخذوا قبوري وثنا يُعبد»، الرحيق المختوم ص ٦٥، سيرة النبي حـ/١٤٣.

(٩) «قد علمت أنكم تكفوني، ولكني أكره أن أتميز عليكم، فإن الله يكره من عبده أن يراه متميزا بين أصحابه»، السابق ص ٤٨٦.

أدب الرحلات. وتقارن المدن القديمة بالمدن الحديثة، وتشهد بفضل آل سعود، تجمع بين قبر حمزة والمدينة الحديثة، وتسجل آثار مكة، غار حراء، وغار ثور، وطريق الطائف، وتستخرج دلالة، ضرورة الجمع بين الحياة المادية والحياة الروحية^(١).

٣- الرسول بشر

وفي نفس الوقت تظهر بشرية النبي^(٢). فهو بشر يبلغ رسالة^(٣). لا يقوم بمعجزات يطلبها المشركون، تفجير ينبوع من الأرض أو تفجير أنهار في أرض بها جنة من نخيل وعنب أو إسقاط كسف من السماء، أو إحضار الله والملائكة تباعاً أو وجود بيت من زخرف أو الرقي إلى السماء أو إنزال كتاب مقروء^(٤). ورفض الرسول أن يُطلق عليه لقب السيد. فلا سيد إلا الله^(٥). ورفض أن يسجد له كما يسجد للأعاجم فلا ملك إلا الله. والشمس والقمر آيتان من آيات الله. لا يخسفان لموت أحد. والرسول ليس ملكاً بل ابن امرأة كانت تأكل القديد^(٦). ولا يجوز السجود لقبره^(٧). ويؤكد الرسول بشريته، ويرفض إطراءه كما أطرت النصارى عيسى ابن مريم^(٨). وكان الرسول يذكر

(١) وهو ما حدث في «مزل الوحي» لمحمد حسين هيكل، ص ١١٣-١٢٨/٣٦٤-٤٢٢/١٦٠-٤٩٨/٣٠٠.

(٢) «أَتَيْتُ اللَّهَ بَشَرًا رَسُولًا»، «قُلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا»، «إِنْ أَنتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ»، «قُلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ»، «وَمَا أَنَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ»، «إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ»، دائرة معارف حـ ٨٣-٨٤.

(٣) «قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ»، «وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ»، السابق حـ ٨٦-٨٧.
(٤) «وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَنْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ بُحُرًا أَوْ تُنْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ كُتَابًا مِثْلَ مَا كُنْتَ تَزِيلُ»، «وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَنْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ بُحُرًا أَوْ تُنْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ كُتَابًا مِثْلَ مَا كُنْتَ تَزِيلُ»، السابق حـ ٨٦-٨٧.

(٥) وأنا في السنة الرابعة بقسم الفلسفة بكلية الآداب، جامعة القاهرة، أكتب طلباً للعميد عام ١٩٥٦ لأعترض على إعطائي امتحان اللغة الألمانية من قسم الآثار وليس من قسم الفلسفة رفضت أن أكتب «السيد العميد» بل كتبت «الأخ الفاضل»، وأنا في ذروة انتسابي إلى الإخوان واضطهادهم منذ ١٩٥٤ بعد حل الجماعة. فحولت إلى مجلس تأديب تحت القبة من خمسة أساتذة. وصدر حكمي بالبراءة.

(٦) «السيد الله»، «الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته»، سيرة النبي حـ ٧٥/٧٦.

(٧) «أرايت لو مررت بقبري أكنث تسجد له؟»، السابق ص ٨٢.

(٨) «لا تطروني كما أطرت النصارى بن مريم. فإنما أنا عبده. فقولوا عبد الله ورسوله»، السابق حـ ٦٤/٨٢-٨٩، بهجة المحافل ص ٣٥٤-٣٥٠.

أصحابه دائما بأنه ابن امرأة من قريش كانت تأكل القديد حتى لا يخافوا منه ويعتبرونه ملكا مثل قيصر الروم أو كسرى فارس^(١). وقد خير الرسول بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا، فاختار أن يكون نبيا عبدا، دون ما حاجة إلى استشارة من جبريل^(٢). وفضل أن يأكل كما يأكل العبد ويجلس كما يجلس العبد^(٣). ولا يريد الرسول تجربة عيسى ابن مريم في إطرائه ثم عبادته ثم تأليهه^(٤). ويرخص أن يجلس الملوك والناس وقوفا في الصلاة، وقوفا بوقوف الإمام، وقعودا بقعوده^(٥). ورزق آل محمد مجرد قوت^(٦). وهو خاتم الأنبياء وإن كان أقل من يونس بن متى^(٧).

الرسول مجرد شاهد ومبلغ ونذير وداع إلى الحق^(٨). هو بشر مثل باقي البشر، يغضب ويؤذي. وقد يشتم ويلعن ويسب^(٩). الرسول بشر يموت كما يموت سائر البشر وليس كما أراد أحد الصحابة تخليده أو بعثه كما بُعث عيسى ابن مريم أو لورائته الإمام له^(١٠).

وفي النهاية علم السيرة في التاريخ من الرسالة إلى الرسول من المولد والنشأة والجذور والإعلان والانتشار، والاكتمال والمصير، من النهاية إلى البداية حتى تشخيص الرسالة

(١) «هَوْنٌ عَلَيْكَ فَلَسْتُ بِمَلِكٍ. إِنِّي أَنَا ابْنُ امْرَأَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ كَانَتْ تَأْكُلُ الْقَدِيدَ»، الأنوار ١/٣١٦.

(٢) «إِنْ شِئْتَ نَبِيًّا عَبْدًا وَإِنْ شِئْتَ نَبِيًّا مَلِكًا... قُلْتَ نَبِيًّا عَبْدًا»، السابق ص ٣١٧.

(٣) «أَكَلَ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ، وَاجْلَسَ كَمَا يَجْلِسُ الْعَبْدُ»، السابق ص ٣١٨.

(٤) «لَا تَطْرُونِي كَمَا أَطْرَتِ النَّصَارَى عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ. إِنِّي أَنَا عَبْدٌ، فَقُولُوا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ»، السابق ص ٣٢٠.

(٥) «إِنْ كُنتُمْ أَنْفًا تَفْعَلُونَ فَعَلِ فَارِسَ وَالرُّومَ، يَقُومُونَ عَلَى مَلُوكِهِمْ وَهُمْ قُعُودٌ فَلَا تَفْعَلُوا. ائْتَمُوا بِأَمْرَتِكُمْ، إِنْ صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا، وَإِنْ صَلَّى قَاعِدًا فَصَلُّوا قُعُودًا»، السابق ص ٣٢١.

(٦) «اللَّهُمَّ اجْعَلْ رِزْقَ آلِ مُحَمَّدٍ قُوتًا»، السابق ص ٢٢٣.

(٧) «لَا تُخَيِّرُونِي عَلَى مُوسَى»، «وَلَا أَقُولُ إِنْ أَحَدًا أَفْضَلُ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى»، «مَنْ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى فَقَدْ كَذَبَ»، «لَا يَقُولُنَّ أَحَدُكُمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى»، الشفا ١/٣٠٦-٣٠٧.

(٨) «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا، وَكَاعِيًا إِلَى اللَّهِ».

(٩) «إِنِّي أَنَا بَشَرٌ أَغْضَبَ كَمَا يَغْضَبُ الْبَشَرُ، فَأَيُّا رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ سَيِّئَةً أَوْ جَلْدَةً فَأَجْعَلُهَا لَهُ صَلَاةً وَزَكَاةً، وَقَرْبَةً تَقْرِبُهُ لَهَا إِلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَأَجْعَلُ ذَلِكَ كَفَّارَةً لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»، «اللَّهُمَّ أَنِي اتَّخَذْتُ عِنْدَكَ عَهْدًا لَنْ تَخْلِفَنِي. فَلِذَا أَنَا بَشَرٌ. فَأَيُّا الْمُؤْمِنِينَ أَذْبَتَهُ أَوْ شَتَمَتْهُ أَوْ لَعَنَتْهُ فَأَجْعَلُهَا لَهُ زَكَاةً...»، غاية الرسول ص ١٨٣-١٨٤.

(١٠) «وَذَلِكَ طَبَقًا لِقَوْلِ أَبِي بَكْرٍ الشَّهِيرِ «مَنْ كَانَ يَعْبُدُ مُحَمَّدًا فَإِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ مَاتَ. وَمَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ»، تذكيرا بآية «وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ».

في شخص الرسول^(١). ويكون التحدي الآن في علم السيرة هو العودة من الرسول إلى الرسالة، ومن الشخص إلى المبدأ، ومن القاضي إلى القضية. وقد تكون أيضا محاولة للقضاء على عبادة الأشخاص من حياتنا الاجتماعية والسياسية.

٤- خاتمة:

النقد الذاتي جرت العادة البداية بالنقد الذاتي للجزء الأول الذي صدر على التو «علوم السيرة» وعنوانه الفرعي «من الرسول إلى الرسالة» من أجل العودة إلى الرسالة ضد تشخيصها في الرسول من أجل القضاء على «عبادة الأشخاص» في حياتنا، والالتزام بالمبادئ، «من كان يعبد محمدا فإن محمدا قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت». ولا يستطيع الباحث أن يدرك حدود عمله إلا بعد أن يتم مهما حاول طلب الكمال في البداية. فالكمال النظري قبل التحقق شيء والتحقق الفعلي بعد التصور النظري شيء آخر. وتتصور الأم أن وليدها في رحمها أكمل الأبناء جمالا وصحة. وبعد أن يولد تتضح عيوبه. وتم ذلك في نقد «من العقيدة إلى الثورة» في مقدمة «من النص إلى الواقع»، و«نقد النقل إلى الإبداع» في مقدمة «من النص إلى الواقع»، ونقد «من النص إلى الواقع» في مقدمة «من الفناء إلى البقاء»، ونقد «من الفناء إلى البقاء» في مقدمة «من النقل إلى العقل»، الجزء الأول «علوم القرآن» من المحمول إلى الحامل، ونقد الجزء الأول «علوم القرآن» في مقدمة الجزء الثاني «علوم الحديث»^(٢). ومع ذلك جرت العادة أيضا ولو على أقل نقد العمل في نهايته كما حدث في «مقدمة علوم الاستغراب»^(٣). وفي هذا الجزء الثالث «من النقل إلى العقل» عن علوم السيرة، «من الرسول إلى الرسالة»

(١) ويتضح ذلك من عدد صفحات الفصول، الأول: جذور الرسالة (٢٢)، الثاني: نشأة الرسالة (٢٢)، الثالث: إعلان الرسالة (٢٢)، الرابع: انتشار الرسالة (٢٢)، الخامس: اكتمال الرسالة (٢٢)، السادس: مصير الرسالة (٢٢)، السابع: تشخيص الرسالة (٢٢).

(٢) من النقل إلى الإبداع ج١، ح١ التدوين ص ٧-١٩، من النص إلى الواقع ح١، من النقل إلى الإبداع إلى «النص والواقع» ص ٥-١٧، من «الفناء إلى البقاء ح١»، «من النص إلى الواقع» إلى «من الفناء والبقاء» من النقل إلى العقل ح١، علوم القرآن من المحمول إلى الحامل، «من الفناء إلى البقاء إلى النقل والعقل» ص ٩-١٧. من النقل إلى العقل ح٢ علوم الحديث «من نقد السند إلى نقد المتن»، من علوم القرآن إلى علوم الحديث ص ٧-١٦.

(٣) مقدمة في علم الاستغراب، «النقد الذاتي وحدود العمر» ص ٧٧٨-٧٩١.

يأتي النقد الذاتي في نهايته أسوة بمقدمة في «علم الاستغراب» لصعوبة وجود خاتمة له لا تكرر ما قيل في المقدمة. ويمكن إيجاز حدود «علم السيرة» في الآتي:

١ - مازال القديم فيه طاغيا على الجديد كما هو الحال في الجزأين الأولين من «النقل إلى العقل»، «علوم القرآن»، «علوم الحديث». إذ يبدو أنه لا يمكن التخلص من سيطرة القديم. فالمشروع هو «التراث والتجديد»، أي كيف يخرج الجديد من القديم، والجنين من رحم الأم، والعصير من الفاكهة؟ فالقديم هو موضوع التحليل والحفر والاستقصاء. فلا نلفظ بلا حفر، ولا بثر في صحراء. ليست مهمة التراث والتجديد استخراج الجديد من لا شيء. فهذا أقرب إلى المقال الإعلامي لإثارة الانتباه، أو البحث العلمي، لإجراء النقاش بين متخصصين وغير متخصصين. الغاية منه وقتية وليست تاريخية، وربما أيضا إعلامية وليست علمية. إنما الغاية هو نفخ الغبار عن القديم، وإجلاء صدره عن معدنه البراق، وجمع حديدته في النار حتى يُعاد طرقه طبقا لحاجات العصر حتى لا يترك وحده ويأتي بريق من الخارج فوق القديم لا يحركه ويقشع تحت ظله. «التراث والتجديد» هو الجمع بين الاثنين إضاءة المصباح المنطفى الذي تركه القدماء إصلاحه أو تعديله أو إضافة الزيت إليه. الانشغال بالقديم بالتحليل والاستقصاء مجرد وسيلة لا غاية حتى يسهل إعادة التركيب على أسس عصرية جديدة. وربما يظل هذا العيب ملازما لجميع أجزاء «التراث والتجديد»، يصغر أو يكبر. يصغر كما هو الحال في «من العقيدة إلى الثورة» حيث لم يأخذ إلا فصلا واحدا عن «تاريخ العلم» أو يكبر كما هو الحال في «من الفناء إلى البقاء» حيث شمل الجزء الأول كله عن «الوعي الموضوعي» و«من النص إلى الواقع» حيث ضم أيضا الجزء الأول كله «تكوين النص» في مقابل «بنية النص». كما استمر منهج مراجعة تراث القدماء في «من النقل إلى العقل»، الجزء الأول «علوم القرآن»، «من المحمول إلى الحامل» والثاني «علوم الحديث»، «من نقد السند إلى نقد المتن»، و«علوم السيرة» من الرسول إلى الرسالة» مرتين الأولى مراجعة أدبيات علم السيرة، والثانية مراجعة أدبيات علم الشائكل. كلها مصنفة في أنواع أدبية وليست في أعمال فلسفية للكشف عن جوانب الإبداع في التراث^(١). أليس من الأجدر دراسة العلم

(١) «من العقيدة إلى الثورة» ح١، ف٢، «بناء العلم»، ص ١٤١-٢٢٧.

بدلاً من كتابة رسالة فيه مستمرة مع رسائل القدماء ومتجاوزة لها؟^(١)،^(٢)،^(٣) . أليس من الأفضل تجاوز عرض الأدبيات السابقة ومراجعة القدماء والإحالة إليهم أثناء الدراسة الجديدة بدلاً من عقد فصل خاص لهم يطول أو يقصر، يكمل أو ينقص، يفيد أو يضر؟ لماذا لا يتم التركيز على الجديد مباشرة، وتدوين كل ما يخطر بالذهن من ملاحظات على كتابات القدماء دون التعرض لها مباشرة وعرضها عرضاً نقدياً كمادة في ذاتها؟ حينئذ يقل حجم الدراسة. ويتحرر الجديد من سطوة القديم، ولا يتوه القراء ويتأرجحون بين القديم والجديد. يمتون بالثمرة وليس بتطورها من البذرة حتى نضجها.

٢- آليات التخفي زائدة تمنع من رؤية الجديد بعد أن أثقله القديم، فالقارئ الحديث لم يعد لديه الوقت الكافي للقراءة الفاحصة، المتأنية الصابرة على رؤية التأويلات والتحديات والتفسيرات والقراءات الجديدة للقديم. يحتاج النص إلى القارئ الفاحص المتأن القادر على قراءة ما بين السطور بعيداً عن الفرقعات الإعلامية والشهرة الزائفة في وقت تمهّد فيه القدس، ويُعتدى فيه على غزّة، وتبنى فيه المستوطنات بحيث تبتلع أرض فلسطين كلها. فالثقافة العامة غير مستعدة بعد لتقبل الجديد نظراً لطغيان القديم عليها وتمجّزه فيها وإعطاء بنيتها لها فأصبحت طاردة لكل جديد، ونافرة من كل بديل. والحقيقة أنه مهما كانت آليات التخفي زائدة، لا يظهر الجديد إلا بصعوبة فإن ذلك يؤدي إلى تفكيك القديم أكثر فأكثر حتى تعظم نسبة ظهور الجديد. وكلما زاد فك قيود الطير أمكن طيره بخفة أكثر وبسرعة أكثر. يكفي طرح السؤال، واستنفاد الإمكانية حتى ولو لم تكن هناك إجابة واضحة أو موقف جهوري صريح. فقد يحتاج إعادة بناء العلوم النقليّة عدة أجيال. لا يكفي فيها صراخ إعلامي واحد بضرورة القبض على المتهم فتضييع القضية. ويُعزل صاحبها في الداخل أو في الخارج. وقد كان ديكرارت متخفياً بأخلاقه المؤقتة ورسالته إلى علماء أصول الدين في بداية «التأملات» حتى

(١) «من الفناء إلى البقاء»، ح ١ «الوعي الموضوعي».

(٢) «من النص إلى الواقع»، ح ١ «تكوين النص»، ص ٤١-٣٤٦.

(٣) «من النقل إلى العقل»، ح ١ «علوم القرآن» ص ٣٧-٦٢، ح ٢ «علوم الحديث» ص ١٦-١٣٢، ح ٣

«علوم السيرة»، الباب الأول: علم السيرة، الفصل الثاني: تدوين السيرة، الباب الخامس: تشخيص الرسالة، الفصل الأول: انحراف الرسالة.

أزاح اسبينوزا القناع وأسقط الأخلاق المؤقتة. فلا فرق بين اليقين في الرياضيات وفي الطبيعيات أي اليقين العلمي من ناحية واليقين في الحياة العملية، في الموضوعات التي تركها ديكارت خارج دائرة الشك، الدين والسياسة، الإيمان ونظم الحكم^(١). أليس من الأفضل الحديث بشجاعة أكبر وبوضوح أكثر خاصة وأن الكتابات غير المباشرة على مدى نصف قرن لم تنتج الكثير. إيقاعها بطيء. وسبقها دراسات أكثر جرأة ووضوحاً فتثير الأذهان خارج الجامعات وبالتالي يتحول العلم إلى نهضة، والبحث إلى تقدم، وتنتقل هموم الخاصة إلى هموم العامة^(٢).

٣- بالرغم من أن الهدف من إعادة بناء علوم السيرة هو التحول من الرسول إلى الرسالة إلا أن الرسالة ظهرت كما هو الحال عند القدماء من خلال حياة الرسول. هكذا كان الحال في نموذج ابن إسحق وابن هشام، الرسالة من خلال حياة الرسول بدايةً ووسطاً ونهايةً، من أحوال العرب قبل الإسلام والميلاد ثم البعثة ومكة ثم الهجرة إلى المدينة والغزوات ثم العودة إلى مكة والوفاة. حياة الرسول ليست مقصورة بذاتها بل مجرد حامل للرسالة وكاشف عنها. الرسول وسيلة والرسالة غاية وليس العكس كما هو الحال في الشائتل، الرسالة وسيلة والرسول غاية. أعلن عن الرسالة وانتشرت من خلال حياة الرسول. ونزل الوحي على الرسول. والهجرة من مكة إلى المدينة قام بها الرسول. والغزوات قادها الرسول. والفتح أتمه الرسول. إنما السؤال على أي محور يتم التركيز الرسالة أم الرسول؟ في الشائتل انقلب المحور كلية من الرسالة إلى الرسول. وأصبح جماله، ووجهه، وشعره، وجبينه، وبياقي أجزاء جسده جزءاً من الرسالة. كما أصبح طعامه، وشرابه، وآتيته، وقدره، ونومه، واثكاؤه جزءاً من الرسالة. بل إن لباسه عمامته، وجبته، ونعله، وركبه من فرس، وبغال، وحمير جزءاً من الرسالة. وأصبحت أزواجه ومواليه وخدمه أجزاء من الرسالة. فتضخم الرسول حتى شمل الرسالة واحتواها كما هو حادث حتى اليوم في أدعيته وذكره والاستغاثة به. ألا يوجد خوف من خروج القديم والجديد معاً من هيجل لدى تلاميذه الهيغلين، ومن هوسرل عند

(١) اسبينوزا: رسالة في اللاهوت والسياسة ص ٨-١٢.

(٢) وهذا ما فعله نصر حامد أبو زيد، خليل عبد الكريم، سيد القمني.

تلاميذه الوجوديين، ومن إقبال عند تلاميذه الرجعيين والتقدميين؟ ألا يحتاج الجديد إلى قطعة مع القديم أكثر مما يحتاج إلى تواصل؟ الرهبة من القديم لسطوته، والخوف من الجديد لرهبته؟ وهل تؤدي الحلول الوسطية إلى نفس الدرجة من التقدم والنهضة كما تؤديها الحلول الجذرية. لم تنجح وسطية الأشاعرة في إحداث نهضة في حين نجحت جذرية ابن رشد في إحداث تقدم. فلماذا أي حد يمكن الآن تجاوز تخطيط القدماء إلى تخطيط جديد حتى ولو كان الثمن هو الانقطاع والتضحية بالتواصل؟ ألا يوجد منطق طبيعي للأحداث وبناء عقلي للعلوم؟

٤- عدم الدقة في رصد الوقائع التاريخية والتعرف على الشخصيات ودقة الحوار بينها كما هو حادث في كتب التاريخ أو في تسجيل الأحاديث كما هو واقع في كتب الحديث. فهذه السيرة ليست فرعاً أو جزءاً من علم التاريخ. وليست صحيحاً أو مسنداً من كتب الأحاديث. هي تبدأ من التاريخ ولا تتوقف عنده. كما تعتمد على الحديث ولا تكفي به. فالصدق ليس في المطابقة بين الرواية والوقائع التي تروى بل في المطابقة بين متنها والتجربة المعاشة التي هي مصداق لها. فالوقائع حاملة للدلالات وليست الدلالات نفسها. فلا يهم اسم الشخص، ولا زمانه، ولا مكانه، أو اسم الواقعة، زمانها أو مكانها أو ترتيبها بل الدلالة المحمولة عليها. فالمنهج يتجاوز المنهج التاريخي الذي يرصد الوقائع، ويسجل أسماء الأشخاص، الأخبار والأموات، بل هو المنهج الشعوري الذي يعيش الواقعة كي يقتنص معناها. وقد خلطت السير القديمة إلا فيما ندر التي حاولت البحث عن المعاني والفوائد والدروس المستفادة بين المستويين. وتحولت السيرة إلى فرع من علم التاريخ الذي صدقه في مطابقة الرواية مع الواقع أو مع علم الحديث الذي صدق متنه في صحة سنده. ما هي العلاقة بين التاريخ والبنية، بين الواقع والدلالة؟ هل يمكن الإقلال من التاريخ إلى الحد الأقصى فالعلم في النهاية هو نسق نظري مكتف بذاته، له بنيته الداخلية؟

٥- عدم اقتناص الدلالات بما فيه الكفاية واستحالة تجنب الوقوع في بعض جوانب النزعة التاريخية. فالسيرة في النهاية تاريخ حتى وإن كان تاريخاً حياً لأشخاص عظام كالأنبياء. والدلالات بلا تاريخ فلسفة نظرية خالصة ومذهب فكري خارج

الزمان والمكان. ومهما حاول كاتب السيرة الحديث تجاوز السير التاريخية عند القدماء والذهاب إلى دلائلها تظل تفرض نفسها. فلا نهاية بلا بداية، ولا تجاوز بلا شيء يتم تجاوزه. ويصعب الأمر إذا كانت الوقائع الدالة معروفة إلى أقصى حد منذ نعومة الأظفار، من المدارس والمساجد والبرامج التليفزيونية والصحف والمجلات الدينية، مثل نزول الوحي أول مرة، وإسلام عمر، واستشهاد حمزة، والهجرة، والغزوات، والفتح. فقد أصبحت السيرة معروفة عند الجميع، القاصي والداني، الصغير والكبير، المتعلم والامي. ومع ذلك يكفي الروح، والمنهج والغاية. تكفي النية والقصد، وهو التحول من الرسول إلى الرسالة من أجل القضاء على عبادة الأشخاص في حياتنا اليومية، الاجتماعية والسياسية. يكفي الكل حتى ولو غابت بعض الأجزاء أو طغى البعض الآخر. فالحفاظ على النسبة المتعادلة بين الوقائع والدلالات صعب للغاية. وربما لا وجود لمثل هذه النسبة. فالشعور يتردد بينها، مرة في عالم الوقائع ومرة في عالم الدلالات. والآن ألا يمكن استنباط دلالات أخرى ودفعها إلى حدها الأقصى حتى ولو أدى ذلك إلى إصدار أحكام؟

٦- ربما كان يستحق «مصير الرسالة» مساحة أكبر. فكيف تغطي الرسالة خمسة فصول: جذور الرسالة، نشأة الرسالة، إعلان الرسالة، انتشار الرسالة، اكتمال الرسالة، على مدى نصف قرن أو يزيد هي حياة الرسول، ويغطي مصير الرسالة أربعة عشر قرناً منذ وفاة الرسول حتى الآن؟ والحقيقة أنه لو تم تشيعب مصير الرسالة لضم تاريخ الإسلام كله أو تاريخ الشعوب الإسلامية كما هو حادث في بعض كتب التاريخ العام حيث تبدو السيرة أحد فصولها الأولى^(١). يهدف مصير الرسالة فقط إلى بث روح الحزن عليها وعلى مآلها مقارنة بدايتها بنهايتها كما يفعل المصلحون، من الوحدة إلى التجزئة، ومن الشورى إلى الطغيان، ومن الخلافة إلى الملك، ومن النصر إلى الهزيمة، ومن الفتح إلى الاحتلال، ومن تحرير القدس إلى تهويدها، ومن الثراء إلى الفقر، ومن إبداع العلم

(١) وذلك مثل ابن الأثير: «الكامل في التاريخ»، البلاذري: «أنساب الأشراف»، ابن سعد: «كتاب الطبقات الكبير»، الطبري: «تاريخ الرسل والملوك»، علي جواد: «تاريخ العرب في الإسلام»، صالح أحمد العلي: «محاضرات في تاريخ الإسلام»... إلخ.

إلى نقله، ومن الاعتماد على الذات إلى الاعتماد على الغير. فالهدف ليس هو التاريخ بل مقارنة مرحلتين، الماضي والحاضر، القدماء والمحدثين، السلف والخلف، أما إذا كانت الغاية البنية فإن التاريخ يبدو مكررا إذا ما تم كشفها، فالمعية الزمانية المحدودة قادرة على احتواء التوالي الزماني اللا محدود.

٧- الاعتماد على نموذج ابن إسحق، وابن هشام أكثر من اللازم. فما هو إلا نموذج ضمن نماذج كثيرة، بل ويمكن القول إن هذه السيرة ما هي إلا قراءة وتعليق وشرح لسيرة ابن هشام مع إضافات في الهوامش وإحالات إلى مصادر أخرى. والحقيقة أنه أقدم النماذج وأكثرها ثباتا على مسار التاريخ حتى ولو تجددت النماذج إلى نماذج أخرى. فتطور حياة الرسول، البداية والوسط والنهاية، تطور طبيعي يتفق مع أي سيرة. وهي سيرة موضوعية تتجنب وجهات النظر العقائدية، سنية أو شيعية. هي سيرة كلية شاملة تعتمد على الروايات والأحاديث. دخلت في معظم السير اللاحقة: ويحال إليها من جميع أصحاب السيرة، قدماء ومحدثين، مثل «أسباب النزول» للواحدي، و«الإتقان» في علوم القرآن» للسيوطي في علوم القرآن، و«الرسالة» للشافعي في علم أصول الفقه، و«إحياء علوم الدين» للغزالي في التصوف، و«الاقتصاد في الاعتقاد» للغزالي في علم الكلام، و«الشفاء» لابن سينا في الفلسفة. هو النص - العمدة، النص - النموذج، النص - الأصل الذي تعتمد عليه جميع السير الأخرى. ولا تعيب السيرة الجديدة أن تكون قراءة لابن هشام. فقد قدم ابن هشام الوقائع. وقرأت هذه السيرة الدلالات. والوقائع ليست لأحد، لا لابن هشام ولا لغيره. يرويه الرواة، كل بطريقته، اختصارا أم تطويلا، موضوعيا أم ذاتيا. أقدمها هو الأقرب لها قبل تدخل الأهواء والميول الشخصية. السؤال الآن. هل يمكن الخروج على بنية المؤسسين الأوائل لعلوم «الرسالة» للشافعي في علم أصول الفقه، و«الإبانة» أو «اللمع» للأشعري في علم أصول الدين، و«الشفاء» لابن سينا في علوم الحكمة، و«إحياء علوم الدين» للغزالي في التصوف، و«الإتقان» في علوم القرآن للسيوطي، و«الباعث الحثيث» في علم الحديث لابن كثير، و«سيرة» ابن هشام في علم السيرة؟ هل هناك نص مؤسس عمدة للعلم أم هناك عدة نصوص؟

٨- قلت تغطية السير المعاصرة إلى حد كبير على تنوعها قطريا ولغويا والتزاما بكتابة سير جديدة مخالفة لما كتب القدماء، والحقيقة أنه لا يمكن استيعاب كل السير المعاصرة منذ الحركة الإصلاحية الحديثة. فهذا ما ينوء به الحمل ذاتيا. وما يستحيل إحصاؤه موضوعيا. ومع ذلك تكرر الدلالات مثل الرغبة في تحديث المناهج، وكثرة استعمال منهج التحليل النفسي لتحليل الشخصيات وعلاقات الصداقة والعداوة بينها. كما يكثر استعمال المنهج الأدبي. فالسيرة وسيلة للتعبير الأدبي بعد الانفعال بوقائعها، وبطبيعة شخصياتها، والرغبة في التأثير على القارئ، عن طريق الأسلوب. فكتاب السيرة أدياء ومنهم الشعراء. ومنها المنهج الاجتماعي، وضع السيرة في بيئتها الاجتماعية، والشخصيات في بيئتهم القبلية حتى يمكن فهم تحولاتهم العقائدية. وفي أحوال العرب قبل الإسلام يستعمل المنهج التاريخي لمعرفة وضع الحجاز قبل البعثة. وكيف أنها كانت ملتقى طريق القبائل، وكيف ظهرت الدعوة في قريش لما لها من سيادة وشرف على باقي القبائل، ومنها سنده الكعبة، رعايتها وحمايتها. كانت كتابة السيرة إحدى وسائل الجهاد للإعلان عنه من خلال الرسول. فينضم إليه الناس، ويخشى منه الاستعمار. ومع ذلك فما تم تحليله من نماذج قد يكفي في بيان أهداف الإصلاح وطرق التعبير عنه. والعينة المختارة تدل على الكل الإحصائي وتغني عنه. والسؤال الآن: هل يمكن إعطاء عناية أكثر لاجتهادات المعاصرين وبحوثهم التي حاولت القيام بنفس الجهد لتحقيق نفس الهدف؟ أليس من الأفضل مراجعة الأدبيات الحديثة التي يعرفها القلة مراجعة نقدية من مراجعة الأدبيات القديمة التي يعرفها الجميع حتى لو انتهت إلى رؤى جديدة تمهد لإعادة البناء؟

٩- ومع ذلك يظل السؤال قائما: هل تنفع هذه السيرة الجديدة في تحقيق أهدافها؟ هل تكفي إعادة كتابة السيرة للقضاء على عبادة الأشخاص في حياتنا العامة، والتحول من الشخص إلى المبدأ؟ ألا تثير غضبا عند الناس لأنهم قد تعودوا على تحويل الرسالة إلى الرسول، وأصبح الرسول مركز حياتهم، يعطي ويغيث ويشفع، ويشفي ويصل الأرحام، بكمية الأدعية التي تقال له؟ أليس أسهل على الناس تقديس الأشخاص وتعظيمهم وتبجيلهم بل وتأليههم من تمثل مبادئهم، واستئناف دعواتهم، والاستمرار في تحقيق رسالتهم؟ لقد مات ماركس ولم تمت الماركسية، ومات هيجل ولم تمت

المهيجلية. لقد توفي مؤسسو المذاهب الكبرى وبقيت مذاهبهم حية على عمر التاريخ. وهو معنى القول المشهور «من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت». الشخص يجسد المبدأ ولا يتجسد المبدأ في الشخص. ومع ذلك يحتاج الأمر إلى وقت طويل وعدة أجيال حتى يُعاد بناء الثقافة الشعبية من الشخص إلى المبدأ. ويتعود الناس على أن الأشخاص زائلون، والمبادئ باقية. يحتاج الأمر إلى جهد منذ التعليم في أوائل الصبا وعدم تقبيل الأيدي حتى لو كان للآباء أو للأمهات، وعدم القيام لأحد حتى لو كان للمدرسين والنظار، «لا تقوموا كما تقوم الأعاجم للوكهم»، والدعوات صغيرة في البداية، كبيرة في النهاية.

١٠- بالرغم من تسارع الإيقاع في إخراج أجزاء مشروع «التراث والتجديد»، من عشرات السنوات في الجزء الواحد إلى سنة واحدة إلا أن العمر أيضا يضيق ولم يعد فيه الكثير. وما فات أكثر مما هو آت. وما انقضى أقل بكثير مما قد يمل. «كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ» وما زالت باقي أجزاء العلوم التقليدية لم يتم بناؤها بعد، علوم التفسير، وعلوم الفقه. وما زالت الجبهة الثانية «الموقف من الغرب» أو علم الاستغراب لم يتم تفصيلها بعد^(١). فالعقد قائم ولكن أحجاره الكريمة ما زالت ناقصة^(٢). والجبهة الثالثة لم تتم صباغتها بعد. «الموقف من الواقع» أو «نظرية التفسير». فلربما التركيز على الدلالات وحدها دون الوقائع، والجديد فقط دون القديم، والنفط فقط دون أليات الحفر وركامه ومخلفاته. ربما يضيق الملل من عرض القدماء بالاكتماء بدلالات المحدثين فيتم الاستفادة بأكبر قدر ممكن في أصغر زمان متبقي في هذه المرحلة من العمر، المرحلة الماسية^(٣).

(١) استغرق «من العقيدة إلى الثورة» سبعة عشر عاما، و«من النقل إلى الإبداع» اثني عشر عاما، و«من النص إلى الواقع» أربعة أعوام، و«من الفناء إلى البقاء» عامين، و«من النقل إلى العقل» الجزء الأول «علوم القرآن» عاما واحدا، والثاني «علوم الحديث» عاما آخر، والثالث «علوم السيرة» عاما واحدا.

(٢) وُضعت في العقد عدة أحجار مثل هوسرل، في «تأويل الظاهرات»، وبرجسون فيلسوف الحياة، و«فتة فيلسوف المقاومة»، وما زالت باقي الأحجار الكريمة من «هيجل» و«المهيجليين» وبعض فلاسفة الوجود الظاهراتيين حتى يكتمل العقد، وتوضح الصورة.

(٣) ١٩٣٥-٢٠١٠.

المصادر والمراجع

١. ابن هشام (أبو محمد عبد الملك بن إسحاق الحميري) (٢١٨هـ): سيرة النبي، حقق أصلها وضبط غرائبها وعلق عليها محمد محي الدين عبد الحميد، في جزأين، مكتبة صبيح، مصر، (د. ت).
٢. ابن سعد (الحافظ محمد بن سعد بن منيع)، (٢٣٠هـ): سيرة النبي وأيامه، استخرجها، ورتبها وترجمها وضبط متنها أبو عبد الله، عبد السلام بن حمد بن عمر علوش، في جزأين، الطبعة الأولى، المكتب الإسلامي، بيروت ١٩٩٥ م.
٣. ابن أبي شيبه (أبو بكر عبد الله بن محمد) (٢٣٥هـ): كتاب المغازي، درسه وحققه وخرج آثاره عبد العزيز بن إبراهيم العمري، دار إشبيلية، الطبعة الثانية، المملكة العربية السعودية، ١٤٢١هـ، ٢٠٠١م.
٤. البخاري (ابن عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم ابن المغيرة بن الأخنف الجعفي مولا هم) (٢٥٦هـ): المتقى، رواه أبي عبد الله محمد بن يوسف. عنه رواية إلى محمد عبد الله بن أحمد حمويه الحموي السرخسي. عنه رواية الإمام أبي الحسن عبد الرحمن بن محمد بن المظفر الداودي. عنه رواية أبي الوقت عبد الأول بن عيسى بن شعيب الهروي. عنه انتقاء ابن العباس أحمد بن عبد الحلیم ابن عبد السلام ابن تيمية الحمراي الحنبلي، تحقيق عبد العزيز فيصل الراجحي، أضواء السلف، طبعة أولى، المملكة العربية السعودية ١٤١٩هـ-١٩٩٩م.

٥. الترمذي (الإمام الحافظ ابن عيسى محمد بن عيسى) (٢٧٩هـ): شمائل النبي. حققه وخرج أحاديثه ماهر ياسين فحل، أشرف عليه وراجعه بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، تونس ٢٠٠٨م.

٦. الباقر والصادق والرضا والعسكري (٣٢٩هـ): تاريخ أهل البيت. تحقيق السيد محمد رضا الحسيني، الطبعة الأولى، مؤسسة آل البيت لإحياء التراث ١٤١١هـ-١٩٩٠م.

٧. البستي (ابن حاتم محمد بن أحمد التميمي) (٣٥٤هـ): السيرة النبوية وأخبار الخلفاء، صححه وعلق عليه الحافظ السيد عزيز بك وجاعة من العلماء، مؤسسة الكتب الثقافية، دار الفكر، في جزأين، الطبعة الثالثة، بيروت ١٤١٧هـ-١٩٩٧م.

٨. ابن عبد البر النمري (الإمام الحافظ يوسف بن عبد الله) (٤٦٣هـ): سيرة الرسول المسمى الدرر في اختصار المغازي والسير، المكتبة العصرية، صيدا، بيروت، ١٤٢٩هـ-٢٠٠٨م.

٩. البغوي (الحسين بن مسعود البغوي) (٥١٦هـ): الأنوار في شمائل النبي المختار، حققه إبراهيم اليعقوبي، قدمه له محمد اليعقوبي، في جزأين، دار المكني، الطبعة الثالثة، سوريا ١٤٢٤هـ-٢٠٠٣م.

١٠. ابن عياض (القاضي عياض أبي الفضل بن موسى البيهقي) (٥٤٤هـ): الشفا بتعريف حقوق المصطفى. تحقيق علي محمد البجاوي، في جزأين، مطبعة الحلبي، مصر، (د.ت.).

١١. المقرئ (محمد بن سعيد بن معن اللحجي) (٥٧٦هـ): المستصفى في سنن المصطفى. عني به عبد اللطيف أحمد عبد اللطيف، قاسم محمد سعيد الحلبي، دار المنهاج، جدة، ١٤٢٦هـ-٢٠٠٦م.

١٢. ابن الجوزي (الإمام أبي الفرج عبد الرحمن) (٥٩٧هـ): الوفا بأحوال المصطفى، تحقيق مصطفى عبد الواحد، الطبعة الأولى، في جزأين، دار الكتب الحديثية، مصر، ١٣٨٦هـ-١٩٦٦م.

١٣. البرِّي (محمد بن أبي بكر بن عبد الله بن موسى الأنصاري التلمساني) (٦٨١هـ): الجوهرة في نسب النبي وأصحابه العشرة، تحقيق وشرح محمد التونسي، الطبعة الأولى، في جزأين، مركز زايد للتراث والتاريخ، ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م.

١٤. اليعمري (ابن الفتح محمد بن محمد بن محمد بن سيد الناس) (٧٣٤هـ): عيون الأثر في فنون المغاري والشمال والسير. حققه نصوصه وخرج أحاديثه وعلق عليه محمد العيد الخطراوي، بحمى الدين مستر، دار ابن كثير، دمشق، بيروت، جزآن، مكتبة دار التراث، ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م.

١٥. ابن القيم الجوزية (٧٥١هـ): سيرة خير العباد، إعداد صالح أحمد الشامي، المكتب الإسلامي، طبعة أولى، ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م.

١٦. ابن قليج (الحافظ مغلطاي) (٧٦٢هـ): الإشارة إلى سيرة المصطفى، حقق نصوصها وخرجها وعلق عليها محمد نظام الدين الضنيج، دار القلم، دمشق، الدار الشامية، بيروت، طبعة أولى، ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م.

١٧. ابن كثير (أبو الفداء إسماعيل بن عمر القرشي) (٧٧٤هـ): صحيح السيرة النبوية، بقلم محمد ناصر الدين الألباني (١٤٢٠هـ)، مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٢٨هـ، ٢٠٠٧.

١٨. ابن كثير (أبو الفداء إسماعيل بن عمر القرشي) (٧٧٤هـ): الفصول في سيرة الرسول، حققه وضبط أصوله، خرج أحاديثه وآثاره وعلق عليه أبو أسامة سليم بن عبد الهلال السليقي، الطبعة العلمية الكاملة المحققة على ثلاث نسخ خطية، إحداها منقولة عن نسخة المصنف رحمه الله، جزأين في مجلد واحد، دار غراس، الكويت، طبعة ثانية ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٧م.

١٩. ابن كثير (أبو الفداء إسماعيل بن عمر القرشي) (٧٧٤هـ): معجزات النبي، تحقيق مجدي محمد الشهاوي، عالم الكتب، طبعة أولى، بيروت ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م.

٢٠. ابن كثير (أبو الفداء إسماعيل بن عمر القرشي) (٧٧٤هـ): شتات الرسول، المكتبة العصرية ٢٠٠٩م.
٢١. ابن الملقن (ابن حفص عمر بن علي الأنصاري) (٨٠٤هـ): غاية السؤل في خصائص الرسول، تحقيق وتحريج عبد الله بحر الدين عبد الله، دار البشائر الإسلامية، طبعة ثانية، بيروت ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م.
٢٢. العراقي (زيد الدين عبد الرحيم بن الحسين) (٨٠٦هـ): ألفية السيرة النبوية، تحقيق وتعليق السيد محمد بن علوي المالكي الحسيني، دار المنهاج، طبعة أولى، جدة، ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م.
٢٣. ابن خلدون (ولي الدين أبو زيد عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحيم الحضري الأشيلي المالكي) (٨٠٨هـ): السيرة النبوية، صححه وخرج أحاديثه أحمد البزرة، مكتبة المعارف، رياض، طبعة أولى، ١٩٩٨م.
٢٤. الآثاري (زين الدين شعبان بن محمد) (٨٢٨هـ): خمسة نصوص إسلامية نادرة في معجزات الرسول وفضائله وفضل الصلاة عليه، حررها وقدم لها هلال ناجي، دار الغرب الإسلامي، طبعة أولى، بيروت ١٩٩٠م.
٢٥. الدمشقي (ابن ناصر الدين) (محمد بن عبد الله بن محمد القيسي) (٨٤٢هـ): سلوة الكتيب بوفاه الحبيب، تحقيق ودراسه صالح يوسف معتوق، دار البحوث للدراسات الإسلامية وإحياء التراث، دبي ٢٠٠٢م.
٢٦. العامري (يحيى بن أبي بكر بن محمد بن يحيى الحضري البياضي الشافعي) (٨٩٣هـ): بهجة المحافل وبغية الأماثل، عني به أبو حمزة أنور بن أبي بكر الشيعي، طبعة أولى، دار المنهاج، بيروت ٢٠٠٩م.
٢٧. السخاوي (محمد عبد الرحمن) (٩٠٢هـ): القول البديع. النص الكامل، قابله بأصل مصنفه وبأربعة أصول أخرى محمد عوان، دار اليسر، دار المنهاج، جدة ٢٠٠٧م.

٢٨. السخاوي (محمد عبد الرحمن) (٩٠٢هـ): استجلاب ارتقاء الغرف بحب أقرباء الرسول وذوي الشرف. دار البشائر الإسلامية، بيروت ٢٠٠٩م.

٢٩. السهمودي (نور الدين علي بن أحمد) (٩١١هـ): وفاء الوفا. حققه ومفصله وعلق على حواش محمد محيي الدين عبد الحميد، دار الكتب العلمية، بيروت ١٩٥٥م.

٣٠. السيوطي (جلال الدين) (٩١١هـ): الخصائص النبوية الكبرى. تحقيق وتعليق حمزة النشري، الشيخ عبد الحفيظ فرغلي، عبد الحميد مصطفى. المكتبة القيمة، القاهرة ١٩٩٦م.

٣١. القسطلاني (أحمد بن محمد) (٩٢٣هـ): المواهب اللدنية، تحقيق صالح أحمد الشامي، المكتب الإسلامي، بيروت، طبعة ثانية، مزيدة ومنقحة، أربع أجزاء، ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م.

٣٢. الحضري (محمد بن عربحرق الشافعي) (٩٣٠هـ): سيرة النبي المختار، اعتنى بها، محمد غسان نصوح عزقول، دار المنهاج، طبعة ثانية، جدة، ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م.

٣٣. الحلبي (أبو الفرج نور الدين علي بن إبراهيم بن أحمد الشافعي) (١٠٤٤هـ): السيرة الخلية، ضبطه وصححه عبد الله محمد الخليلي، دار الكتب العلمية، أربعة أجزاء، بيروت ٢٠٠٨م.

٣٤. الصبان (الشيخ) (القرن الثاني عشر): إسعاف الراغبين في سيرة المصطفى وفضائل آل بيته الطاهرين (هامش نور الأبصار). دار الفكر، القاهرة ١١٨٥هـ.

٣٥. ابن عبد الوهاب (شيخ الإسلام محمد) (١٢٠٦هـ): مختصر سيرة الرسول. الفيصلية. (د.ت)، مطبعة السنة المحمدية، القاهرة، ح١/ ١٣٧٥هـ - ١٩٥٦م.

٣٦. الشنقيطي (أحمد البدوي الجلسي) (١٢٢٠هـ): إنارة الدجى في مغازي خير الورى. شرح القاضي حسن بن محمد المشاط، قدم له بدراسة عبد الوهاب إبراهيم أبو سليمان، دار المنهاج، جدة ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٦م.
٣٧. ابن عبد الوهاب (عبد الله الشينخ) (١٢٤٢هـ): خلاصة سيرة الرسول. الفيصلية (د.ت)، المطبعة السلفية ومكتبتها، الروضة بمصر ١٣٧٩هـ.
٣٨. الشبلجي (مؤمن بن حسن مؤن) (١٢٩٠هـ): نور الأبصار. دار الفكر، القاهرة ١١٨٥هـ..
٣٩. الطهطاوي (رفاعة رافع) (١٢٩٠هـ - ١٨٧٣م): نهاية الإيجاز في سيرة ساكن الحجاز. ح١، مطبعة المدارس الملكية، القاهرة ١٢٩١هـ.
٤٠. شلي النعماني (١٣٣٣هـ - ١٩١٤م): دائرة المعارف في سيرة النبي. أكمله سيد سليمان الندوي، قدم له علي جمعة، ترجمة وكتب حواشيه يوسف عامر، طبع على نفقة حسن عباس زكي، في سبعة أجزاء ٢٠٠٥.
٤١. خان (مولانا الإمام الحنفي أحمد رضا) (١٣٤٠هـ - ١٩٢١م): محمد خاتم النبیین. ترجمة نعمان الأعظمي (منظر الإسلام)، دار البيان للطبع والنشر والتوزيع، القاهرة ٢٠٠٢م.
٤٢. الحنفي (أحمد بطاطان) (١٣٤٠هـ): محمد خاتم النبیین. ترجمة منظر الإسلام نعمان الأعظمي، دار البيان ٢٠٠٢م.
٤٣. الحضري (محمد) (١٣٤٥هـ): نور اليقين في سيرة سيد المرسلين. تحقيق وشرح نواف الجراح، دار صادر، بيروت ٢٠٠٥م.
٤٤. النجار (محمد الطيب) (١٣٤٥هـ - ١٩٢٦م): القبس الوضاء من سيرة خاتم الأنبياء. معهد الدراسات الإسلامية، القاهرة، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.
٤٥. أحمد تيمور باشا (العلامة المحقق المغفور له) (١٣٤٨هـ - ١٩٢٩م): محمد رسول الله. قدم له العلامة المهندس أحمد عبده الشرباصي. عضو مجمع

اللغة العربية. راجعه وأعدّه للنشر عبد الصبور مرزوق، مدير إدارة التراث
بدار الكتاب العربي، لجنة المؤلفات التيمورية، القاهرة حـ ١/٣، ١٣٨٩هـ-
١٩٦٩م.

٤٦. النبهاني (يوسف بن إسماعيل) (١٣٥٠هـ-١٩٣١م): وسائل الوصول إلى
شئائل الرسول. عني به محمد نور عبد الرحمن كنتجو، محمد غسان نصوح
عزقول الحيني، دار المنهاج، جدة، ١٤٣٠هـ-٢٠٠٩م.

٤٧. جبران خليل جبران (١٣٥٠هـ-١٩٣١م): النبي. ترجمة موازية للنصين
الإنجليزي والعربي، ثروت عكاشة، دار الشروق، القاهرة ٢٠٠٨م.

٤٨. محمد حسين هيكل (١٣٧٦هـ-١٩٥٦م): في منزل الوحي، المكتبة العصرية،
بيروت ١٤٢٧هـ-٢٠٠٦م.

٤٩. محمد حسين هيكل (١٣٧٦هـ-١٩٥٦م): حياة محمد. المكتبة العصرية،
بيروت ١٤٣٥هـ، ٢٠٠٩م.

٥٠. حسين (محمد الخضر) (١٣٧٨هـ-١٩٥٨م): محمد رسول الله وخاتم
النبيين.

٥١. العقاد (عباس محمود) (١٣٨٤هـ-١٩٦٤م): عبقرية محمد. كتب ثقافية،
الدار القومية، القاهرة ١٩٥٩م.

٥٢. الأميني النجفي (عبد الحسين أحمد) (١٣٩٠هـ-١٩٧٠م): النبي الأعظم،
الإعداد والتحقيق محمد حسن الشفيعي الشاهرودي، مؤسسة ميراث النبوة.

٥٣. طه حسين (١٣٩٣هـ-١٩٧٣): على هامش السيرة. دار المعارف، ثلاثة
أجزاء، القاهرة ٢٠٠٤م.

٥٤. علي شريعتي (١٣٩٧هـ-١٩٧٧م): سياء محمد. دار الأمير، بيروت.

٥٥. علي شريعتي (١٣٩٧هـ-١٩٧٧م): محمد خاتم النبيين، دار الأمير، بيروت.

٥٦. الندوي (أبو الحسن علي الحسني) (١٤٢٠هـ): السيرة النبوية، تقديم يوسف القرضاوي، دار القلم، دمشق ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م.
٥٧. الشرقاوي (عبد الرحمن) (١٣٩٩هـ - ١٩٧٨م): محمد رسول الحرية. دار الهلال، القاهرة ١٩٦٩.
٥٨. الألباني (١٤٢٠هـ): صحيح السيرة النبوية. ما صحح من سيرة رسول الله وذكر أيامه وغزواته وسراياه والوفود إليه للحافظ بن كثير، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع لصاحبها سعد بن عبد الرحمن الراشد، الرياض حـ ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م.
٥٩. الصاغري (أسعد محمد سعيد): الأسوة الحسنة، دار الكلم الطيب، دمشق، ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م.
٦٠. الثعالبي (عبد العزيز) (١٣٦٤هـ - ١٩٤٤م): معجز محمد رسول الله. تقديم ومراجعة محمد اليعلاوي، في جزأين، دار الغرب الإسلامي، بيروت ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.
٦١. لوقا (نظمي) (١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م): محمد الرسالة والرسول. الطبعة الأولى، دار الثقافة للنشر والتوزيع ٢٠٠٦م.
٦٢. فتحي رضوان (١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م): محمد الثائر الأعظم. كتاب الهلال، القاهرة ١٩٩٤م.
٦٣. محمد أحمد خلف الله (١٤١٩هـ - ١٩٩٩م): محمد والقوى المضادة، مكتبة الأنجلو، القاهرة ١٩٧٣.
٦٤. محمد السعيد: محمد رسول الله صفات الكمال البشري، نحو تأصيل الخطاب الديني، الكتاب الثاني، الدار الهندسية، القاهرة، ٢٠٠٣م.
٦٥. خليل عبد الكريم (١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م): فترة التكوين في حياة الصادق الأمين. ميريت للنشر والمعلومات، القاهرة ٢٠٠١م.

٦٦. خليل عبد الكريم (١٤٢٢هـ-٢٠٠٢م): قريش من القبيلة إلى الدولة المركزية. الانتشار العربي، بيروت حـ ١/٢/١٩٩٧م.
٦٧. خليل عبد الكريم (١٤٢٢هـ-٢٠٠٢م): دولة يثرب، بصائر في علم الوفود. سينا للنشر، القاهرة، الانتشار العربي، بيروت ١٩٩٩م.
٦٨. الناصري (أحمد خضير محمود): روضة المحيين في الصلاة على سيد المرسلين، دار الحرية، بغداد، ١٤٠٩هـ-١٩٨٨م.
٦٩. خالد محمد خالد: معا على الطريق محمد والمسيح. دار الكتب الحديثة، القاهرة ١٩٥٨م.
٧٠. الشامي (صالح أحمد): من معين الشئائل. المكتب الإسلامي، بيروت ١٤١٨هـ-١٩٩٧م.
٧١. عائشة عبد الرحمن: نساء النبي. دار المعارف، القاهرة ١٩٩٨م.
٧٢. عائشة عبد الرحمن: أم النبي. الشركة العربية، القاهرة ١٩٥٨م.
٧٣. العلي (إبراهيم): صحيح السيرة النبوية. تقديم عمر سليمان الأشقر، مراجعة همام سعيد، دار النفائس، الأردن، ١٤٢٧هـ، ٢٠٠٧.
٧٤. النمري (يوسف بن عبد الله بن عبد البر): سيرة الرسول. تحقيق رضى فرج الهامي، المكتبة العصرية، بيروت، ١٤٢٩هـ-٢٠٠٨م.
٧٥. الشنقيطي (عبد الله محمد بابا): محور رسالة الإسلام في سيرة سيد الأنام. دار عبد الله الشنقيطي، بيروت ١٤٢٩هـ-٢٠٠٨م.
٧٦. أطفيش (الشيخ محمد بن يوسف): السيرة الجامعة من المعجزات اللامعة، المطابع العالمية، عمان ١٤٠٥هـ-١٩٨٥م.
٧٧. كتعان (محمد بن أحمد): السيرة النبوية والمعجزات. خلاصة تاريخ ابن كثير، مؤسسة المعارف، بيروت ١٤١٧هـ-١٩٩٦م.

٧٨. كفوري (صفي الرحمن): الرحيق المختوم. دار المؤيد، جدة، ١٤٢٥هـ ،
٢٠٠٤م.
٧٩. الطرشان (محمد خير): الأيام والساعات الأخيرة في حياة الرسول محمد،
كتاب دمشق عاصمة الثقافة العربية، دراسة توثيقية معرفية متكاملة، مركز
الناقد الثقافي، دمشق، ١٤٣٩هـ - ٢٠٠٨م.
٨٠. سيد القمني: الحزب الهاشمي وتأسيس الدولة الإسلامية. مدبولي الصغير،
القاهرة ١٩٦٦م.
٨١. سيد القمني: حروب دولة الرسول. (جزءان)، مدبولي الصغير، القاهرة
١٩٩٦م.
٨٢. الصادق بن محمد بن إبراهيم: خصائص المصطفى بين الغلو والجفاء، مكتبة
دار المنهاج، جدة، ١٤٢٦هـ. (دراسة).
٨٣. ٨٣. عماد الدين خليل: المستشرقون والسيرة النبوية، دار ابن كثير، بيروت،
١٤٢٦هـ، ٢٠٠٥، (دراسة).

صدر المؤلف

أولاً - تحقيق وتقديم وتعليق:

١. أبو الحسين البصرى: المعتمد فى أصول الفقه، جزءان: المعهد الفرنسى بدمشق ١٩٦٣-١٩٦٥.

٢. الحكومة الإسلامية للإمام الخمينى، القاهرة ١٩٧٩.

٣. جهاد النفس أو الجهاد الأكبر للإمام الخمينى، القاهرة ١٩٨٠.

ثانياً - إعداد وإشراف ونشر:

١. اليسار الإسلامى، كتابات فى النهضة الإسلامية، العدد الأول، المركز العربى للبحث والنشر، القاهرة ١٩٨١.

ثالثاً - ترجمة وتقديم وتعليق:

١. نماذج من الفلسفة المسيحية (المعلم لأوغسطين، الإيوان باحثاً عن العقل لانسلیم، الوجود والماهية لتوما الاكوينى)، الطبعة الأولى، دار الكتب الجامعية، الإسكندرية ١٩٦٨، الطبعة الثانية، الأنجلو المصرية، القاهرة ١٩٧٨، الطبعة الثالثة، دار التنوير، بيروت ١٩٨١.

٢. اسبينوزا: رسالة فى اللاهوت والسياسة، الطبعة الأولى، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة ١٩٧٣، الطبعة الثانية الأنجلو المصرية، القاهرة ١٩٧٣، الطبعة الثالثة، دار الطليعة، بيروت ١٩٨١.

٣. لسنج: تربية الجنس البشرى وأعمال أخرى، الطبعة الأولى، دار الثقافة الجديدة، القاهرة ١٩٧٧، الطبعة الثانية، دار التنوير، بيروت ١٩٨١.

٤. جان بول سارتر: تعالى الأنا موجود، الطبعة الأولى، دار الثقافة الجديدة، القاهرة ١٩٧٧، الطبعة الثانية، دار التنوير، بيروت ١٩٨٢.

رابعاً - مؤلفات بالعربية:

١. قضايا معاصرة، الجزء الأول، في فكرنا المعاصر، الطبعة الأولى، دار الفكر العربي، القاهرة ١٩٧٦، الطبعة الثانية، دار التنوير، بيروت ١٩٨١، الطبعة الثالثة، مجد، بيروت ١٩٨٧.

٢. قضايا معاصرة، الجزء الثاني، في الفكر المعاصر، الطبعة الأولى، دار الفكر العربي، القاهرة ١٩٧٧، الطبعة الثانية، دار التنوير، بيروت ١٩٨٢، الطبعة الثالثة، مجد، بيروت ١٩٨٨.

٣. التراث والتجديد، موقفنا من التراث القديم، الطبعة الأولى، المركز العربي للبحث والنشر، القاهرة ١٩٨٠، الطبعة الثانية، دار التنوير، بيروت ١٩٨١، الطبعة الثالثة، الأنجلو المصرية، القاهرة ١٩٨٧، مجد، بيروت ٢٠٠٢.

٤. دراسات إسلامية، الطبعة الأولى، الأنجلو المصرية، القاهرة ١٩٨١، الطبعة الثانية، دار التنوير، بيروت ١٩٨٢.

٥. من العقيدة إلى الثورة، محاولة لإعادة بناء علم أصول الدين، (خمسة مجلدات)، الطبعة الأولى، مدبولي، القاهرة ١٩٨٧، الطبعة الثانية، المركز الثقافي العربي، بيروت ١٩٨٨.

٦. دراسات فلسفية، الأنجلو المصرية، القاهرة ١٩٨٨، دار التنوير (قرطبة)، بيروت ١٩٩٠.

٧. الدين والثورة في مصر (١٩٥٢-١٩٨١)، (ثلاثية أجزاء)، مدبولي، القاهرة ١٩٨٩.

٨. حوار المشرق والمغرب، توبقال، الدار البيضاء ١٩٩٠ (بالاشتراك مع محمد عابد الجابري)، مدبولي، القاهرة ١٩٩١، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت ١٩٩٥.
٩. مقدمة في علم الاستغراب، الدار الفنية، القاهرة ١٩٩١، مجد، بيروت ١٩٩٤، ٢٠٠٠، مركز الكتاب للنشر، القاهرة ٢٠٠٩.
١٠. هموم الفكر والوطن (جزءان)، دار قباء، القاهرة ١٩٩٨، ج١ التراث والعصر والحدائق، ج٢ الفكر العربي المعاصر.
١١. الدين والثقافة والسياسة في الوطن العربي، دار قباء، القاهرة ١٩٩٨.
١٢. جمال الدين الأفغاني، المائوية الأولى (١٨٩٧-١٩٩٧)، دار قباء، القاهرة ١٩٩٨، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠٠٠.
١٣. حوار الأجيال، دار قباء، القاهرة ١٩٩٨.
١٤. من النقل إلى الإبداع (تسعة أجزاء)، دار قباء، القاهرة ٢٠٠٠-٢٠٠٢.
١٥. ما العولمة؟ دار الفكر المعاصر، بيروت، دار الفكر، دمشق، سورية، ٢٠٠٢.
١٦. النظر والعمل والمآزق الحضاري العربي والإسلامي الراهن، دار الفكر المعاصر، بيروت، دار الفكر، دمشق، سورية، ٢٠٠٣.
١٧. فشته، فيلسوف المقاومة، المجلس الأعلى للثقافة، القاهرة ٢٠٠٣، الجمعية الفلسفية المصرية، القاهرة ٢٠٠٣.
١٨. من النص إلى الواقع، محاولة لإعادة بناء علم أصول الفقه، ج١ تكوين النص، ج٢ بنية النص، دار المدار الإسلامي، بيروت ٢٠٠٥.
١٩. حصار الزمن، الحاضر (إشكالات)، مركز الكتاب للنشر، القاهرة ٢٠٠٤.
٢٠. حصار الزمن، الحاضر (مفكرون)، مركز الكتاب للنشر، القاهرة، ٢٠٠٤.

٢١. من مانهاتن إلى بغداد، مكتبة الشروق الدولية، القاهرة ٢٠٠٤.
٢٢. جذور التسلط وآفاق الحرية، مكتبة الشروق الدولية، القاهرة ٢٠٠٥.
٢٣. حصار الزمن، الماضي والمستقبل (علوم)، مركز الكتاب للنشر، القاهرة ٢٠٠٥.
٢٤. برجسون، فيلسوف الحياة، المركز المصرى للمطبوعات، القاهرة ٢٠٠٨.
٢٥. نظرية الدوائر الثلاث، قراءة معاصرة بعد نصف قرن (جزءان)، دار العين للنشر ٢٠٠٨.
٢٦. عرب هذا الزمان، وطن بلا صاحب، دار الناقد الثقافي، دمشق ٢٠٠٨.
٢٧. الوحي والواقع، دار الناقد الثقافي، دمشق ٢٠٠٩.
٢٨. من الفناء إلى البقاء، محاولة لإعادة بناء علوم التصوف، ج١ الوعي الموضوعي، ج٢ الوعي الذاتي، دار المدار الإسلامي، بيروت ٢٠٠٩.
٢٩. محمد إقبال، فيلسوف الذاتية، دار المدار الإسلامي، بيروت ٢٠٠٩.
٣٠. من النقل إلى العقل، ج١ علوم القرآن، دار الأمير، بيروت ٢٠٠٩.
٣١. من النقل إلى العقل، ج٢ علوم الحديث، دار الأمير، بيروت ٢٠١٠.

خامسا - مؤلفات بالفرنسية والإنجليزية:

1. L'es Méthodes d'Exégèse, essai sur La science des Fondements de la Compréhension, 'ilm usul al-Fiqh, le Caire, 1965.
2. L'Exégèse de la Phénoménologie, l'état actuel de la méthode phénoménologique, et son application au phénomène religieux (Paris, 1965). Le Caire, 1980. (Arabic Translation, Dar Al

Amer, Lebanon, 2010).

3. La Phénoménologie de L'Exégèse, essai d'une herméneutique existentielle à partir du Nouveau Testament, (Paris, 1966).
Le Caire, 1988. (Arabic Translation, Dar Al Amer, Lebanon, 2010).
4. Religious Dialogue and Revolution, essays on Judaism, Christianity and Islam, Anglo-Egyptian Bookshop, Cairo 1977.
5. Islam in the Modern World, 2 vols, I- Religion, Ideology and Development, II- Tradition, Revolution and Culture, Anglo-Egyptian Bookshop, Cairo 1995, Dar Keba', Cairo 2000.
6. Cultures and Civilizations, conflict or Dialogue? 2 vols, I- The Meridian Thought, II- Cultural Creativity & Religious Dialogue
Cairo, Book Center for Publishing, 2006.

د. حسن حنفى - الأعمال الكاملة

من النقل إلى العقل الجزء الثالث - علوم السيرة

- ٦ الإهداء -
- ٧ تصدير -
- ٩ المقدمة: من نقد السند والمتن إلى الرسول والرسالة -
- الباب الأول - علم السيرة**
- الفصل الأول - تعريف السيرة**
- ١٥ ١ - السيرة كعلم نقلي
- ١٧ ٢ - السيرة وعلم التاريخ
- ٢١ ٣ - السيرة وعلوم القرآن والحديث
- ٢٤ ٤ - السيرة والشعر العربي
- ٢٦ ٥ - السيرة وقصص الأنبياء
- ٢٨ ٦ - تعدد السير
- ٣٢ ٧ - مراحل السيرة
- ٣٤ ٨ - الكم والكيف
- الفصل الثاني - تدوين السيرة**
- ٣٧ ١ - نموذج ابن هشام
- ٥٤ ٢ - السيرة والتاريخ
- ٦٧ ٣ - المغازي والسير

٧٤	٤- السيرة والحديث
٧٧	٥- الرسالة والرسول
٩٨	٦- السيرة الحضارية الشاملة معارف
١٠٩	٧- السيرة الأدبية
١٢٠	٨- السيرة الليبرالية
١٣٣	٩- السيرة النضالية
١٤٧	١٠- السيرة النقدية التاريخية

الباب الثاني- تأسيس الرسالة

الفصل الأول- جذور الرسالة

١٦٧	١- شبه الجزيرة العربية
١٧٠	٢- المصاهرة والنسب
١٧٢	٣- ديانات العرب
١٧٥	٤- دين إبراهيم
١٧٨	٥- حلف الفضول
١٨٠	٦- عقائد العرب وعاداتهم
١٨٥	٧- عبادة الأصنام
١٨٧	٨- عقائد اليمن
١٩١	٩- ديانات فارس والهند

الفصل الثاني- نشأة الرسالة

١٩٥	١- الميلاد والرضاعة
٢٠٤	٢- الصبا والشباب
٢٠٩	٣- الزواج والبشارة
٢١٢	٤- تنبؤ اليهود والتصارى
٢١٨	٥- تنبؤ الكهان العرب

الباب الثالث - بداية الرسالة

الفصل الأول - إعلان الرسالة

- ١ - دخول الوحي في التاريخ ٢٢٣
- ٢ - إبلاغ الرسالة ٢٢٩
- ٣ - معارضة الرسالة ٢٣٤
- ٤ - رد القرآن ٢٣٩
- ٥ - الهجرة إلى الحبشة ٢٤٧
- ٦ - الإسراء والمعراج ٢٥٢
- ٧ - جدل السلم والحرب ٢٦١

الفصل الثاني - انتشار الرسالة

- ١ - الهجرة ٢٦٧
- ٢ - عداة اليهود ونفاقهم ٢٧١
- ٣ - الإذن بالقتال ٢٨٧
- ٤ - هل تتدخل قوى خارجية؟ ٢٩٢
- ٥ - الرسول والقائد ٣١٩
- ٦ - قواعد النزال ٣٢٣
- ٧ - نزول القرآن ٣٣١
- ٨ - مشاركة المرأة ٣٤٧
- ٩ - قتال اليهود ٣٥٠

الباب الرابع - نهاية الرسالة

الفصل الأول - اكتمال الرسالة

- ١ - بيعة الرضوان وصلاح الحديبية ٣٦٥
- ٢ - فتح مكة ٣٦٩
- ٣ - غزوة حنين ٣٧٤

٣٨١	٤- غزوة تبوك
٣٨٤	٥- الغدر والنفاق
٣٨٩	٦- الغزوات، والسرايا، والبعوث
٣٩٤	٧- الوفود، والرسائل، والوداع
٤٠٣	٨- وفاة الرسول
٤١٥	٩- جوهر الرسالة

الفصل الثاني- مصير الرسالة

٤٤٣	١- النبوة والخلافة
٤٤٧	٢- المخاطر الداخلية والخارجية
٤٥١	٣- أبو بكر والمخاطر الداخلية
٤٥٤	٤- عمر والمخاطر الخارجية
٤٥٩	٥- عثمان والفتنة الكبرى
٤٦٣	٦- علي والشهادة
٤٧٠	٧- من الخلافة إلى الملك
٤٨٤	٨- الرسالة في التاريخ
٤٩٤	٩- فتن آخر الزمان

الباب الخامس - تشخيص الرسالة

الفصل الأول- انحراف الرسالة

٥٢٤	١- الشرائع
٥٣٧	٢- الحقوق
٥٤٥	٣- الشخص
٥٦٠	٤- المعجزات

٥٦٧ ٥- خاتم الأنبياء
٥٧٢ ٦- الحبيب
٥٧٨ ٧- الدار
٥٨٧ ٨- النسب

الفصل الثاني- تشخيص الرسول

٥٩٧ أولا - مقدمة عامة
٥٩٧ ١- من الرسالة إلى الرسول
٦٠٢ ٢- من الرسول إلى الرسالة
٦٠٣ ٣- الأسماء والكنى والألقاب
٦٠٩ ٤- الأحاديث القدسية
٦١٠ ثانيا - تصورات خيالية
٦١٠ ١- محمد الكوني
٦١٦ ٢- الأنا الأول
٦٢٥ ٣- صاحب المعجزات
٦٤٥ ٤- الطب النبوي
٦٥٠ ثالثا - حقوق الرسول الإلهية
٦٥٠ ١- الحقوق والواجبات
٦٥١ ٢- التعظيم والمحبة والطاعة
٦٥٩ ٣- الصلاة على النبي
٦٧٢ ٤- العصمة
٦٧٦ رابعا - حقوق وواجبات الرسول الشرعية
٦٧٦ ١- حقوق الرسول الشرعية
٦٨٢ ٢- واجبات الرسول الشرعية
٧١٠ خامسا - تصورات حسية

٧١١	١- سمات الجسد
٧١٧	٢- العادات الجسدية
٧٢٣	٣- الأذواق الشخصية
٧٢٧	سادسا - تصورات معنوية
٧٢٧	١- الصفات النفسية
٧٣٢	٢- الفضائل الخلقية
٧٤٥	٣- الخصائص الدينية
٧٥٠	٤- البيان
٧٥٤	سابعا - تصورات اجتماعية
٧٥٤	١- الدين الشعبي
٧٥٩	٢- العادات الزوجية
٧٦٧	٣- القرابة والصحة
٧٩٠	ثامنا - أدوات المحيط
٧٩٠	١- أشياء للاستعمال
٧٩٧	٢- تقديس الأمكنة
٨٠٠	٣- الرسول بشر
٨٠٢	٤- خاتمة: النقد الذاتي
٨١١	المصادر
٨٢١	صدر للمؤلف
٨٢٧	فهرس الموضوعات